

اصلاح اسلوبی احمدی صاحب پنجابی نے جو اس میں برص حفاظت مدہیب کوام شہید جاس پیوں کے لئے یہ کتاب
کی گئی ہے اہل سنت اسے ہرگز نہ دیکھیں۔

جلد اوّل

قواضب الایمان
علی عنق الاعتصاف
فی ردحجج الاوصاف

مصنفہ

عالی جناب ملکی ادیب مولوی سید مظہر حسن صاحب قلم

تعلقہ دار دوست برکاتہ و زادات

افادۃ مطبوعہ ۱۲۱۳ھ بمطبع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الواحد لا أحد الفرد الصمد لا تدعى له وليد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم لا شريك له ولا شبيه له ولا نظير له ولا مثل له ولا ضد له ولا انفراجه له لا اله الا هو الحليم الكريم لم يتخذ صاحبة ولا ولداً ولا ناصراً ولا عضداً فلا يشرك بعبادة ربى أحد ولا احد من دونه ملتحداً الا اله الا هو العزيز الحكيم لا راد لفضله ولا معقب لحكمه ولا منازع في سلطانه ولا معارض لبرهانه ولا مشارك في ملكه ولا معجز في خلقه ولا مقاوم لخطه وغضبه ولا مانع لعطائه ورحمته ولا منزع عن بطشه وسطوته ولا نافذ من اقطار سمواته وارضه ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ليس له جسم ولا صورة ولا عضو ولا جارية ولا جاهر ولا عرض ولا اجزاء لا خارجية ولا ذهنية ولا وهمية ولا عقلية وليس له نقطة ولا خط ولا سطح ولا ثقل ولا خفة ولا سكون ولا حركة ولا جهة ولا زمان ولا مكان وكل يوم هو في شأن ليس كالظلمة والنور ولا كالظل والحرور ليس كمثله شيء وهو السميع البصير لا يئس بالكرم ولا بالكيف ولا بالحيث والحين ولا يشار اليه بالانامل واليدين ولا

بالرأس والعين ولا يدرك باللامسة ولا بالذاتة ولا بالشامة ولا بالسامعة
ولا بالباصرة لا في الدنيا ولا في الآخرة لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار
وهو اللطيف الخبير ليس العرش والكرسي مكانة ولا السموات والأرض مقامه
وإنه بكل شئ محيط وأقرب اليها من حبل الوريد فطرا مخلوق بقدرته
وزرقهم من فضله وهذا هم برحمته وكتب على نفسه الرحمة بلطفه وعدله
وهو الغفور الودود وذو العرش المجيد فقال لما يريد بعث النبيين وأرسل
المرسلين مبشرين ومنذرين والصلوة على من ختمة النبوة والرسمية
وخاطبه في الكتاب المبين بالمرقل والمدثر وطه ولين وأرسله بالهدى
ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون وقال مخاطباً له وما
أرسلناك إلا رحمة للعالمين وهو النبي المحمّد والرسول الموثق المعجوت إلى
كافة الناس من الأبيض والأسود اسمه في القرآن محمد وعلى لسان عيسى بن
مريم أحمد قال عز من قائل تشرّف باله وتفخّما والعاقل له وتكرّم إن الله وملائكته
يصلّون على النبي يا أيّها الذين آمنوا صلّوا عليه وسلموا تسليماً ليتك يا ربّ قول
إيماناً بكتابك وأمنّاً لا صرّك وتطيّباً لرسولك اللهم صلّ على محمد وآل محمد
صلوة لا تحصى ولا تعد من الأزل إلى الأبد لا تنقطع ولا تنفد لا سيّما على
وزيره وأخيه وخليفته وصيّيه أمير المؤمنين إمام المتّقين عيسى بن الحسين
قاتل المشركين قائد الغر المحجلين مظهر العجائب والغرائب مفرّق الكتب
أسد الله الغالب عليّ بن أبي طالب الذي ذبّ بسيفه يوم بدر عن الدين والملة
إذا المسلمون أذلّوا بالفقر والقلّة فصاروا بنصرة الأغنياء والأجلة ويوم أحد
أذعنهم وفشل بعضهم الذين يريدون الدين من بعد ما راوا من الغنائم
ما يحبّون فدرج المشركون واستشهد المومنون وأدبر المسلمون

وهم يصعدون ولا يلوون على احد والرسول يدعوهم في اخراهم ولكم لا
 يرجعون وقد قد صبه وحسره عن ذراعيه يعضب البتار وصال صولة تشتت منها الكفار
 فاستبان لافتة الاعلى لا سيف الاذو الفتار ويوم الاخراب اذ راغت الا بصار
 وبلغت القلوب الحناجر وينظنون بالله الظنون اها تلك ابتلى المؤمنين وزلزلوا
 زلزالا شديدا قتل من كان فارسا خديدا بضربة افضل من عبادة التقليل
 اذ ارتعد الفرائص واصبهم رعد يد اورد الله الذين كفروا
 بغضهم لمرنيا لوالا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال بعلى وكان
 الله قويا عزيزا ويوم خيبر اذ فزا وارتد على عقابهم ما يحببتان اضمحا
 ويحبونهما فقال صلى الله عليه واله وسلم لا عطين الراية غدا رجلا
 يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله كرارا غير كرار فيقر الله عليه
 جبرئيل عن يمينه وميكائيل عن يساره فطمع فيها الطامعون ورغب الراغبون
 وتنافسوا لمتنافسون وصاروا بعد العلم كالذين لا يعلمون وزعموا
 ان عليا ارمد فكأنوا بذلك يفرحون فلما فلق الصبح دعاه وسرايس
 وجهه وبريقه ورقي بريقه واعطى الراية بيده فاشار الى ماله من بعده
 فاخذها واستظهر بقوة ذي قوه عند ذى العرش مكين مطاع ثقامين
 فاذا نزل بساقتهم فساء صبايح المسلمين وفتح الله الحصن على يد
 هرب اليهود كالطباء من ابي بكر وانجروا على بوليه من ائمة المؤمنين
 فتحا قديبا ومناكم كثيرة ياخذونها وكان الله عزيزا حكيمًا ويوم القين
 اذ وضع قدميه على منكبي خير الانام وكسر الاوثان والاهنام وطهر من
 رجبها بيت الله الحرام وشيّد دين الاسلام ويوم حنين اذا عجزهم كثرتهم
 فلم تغن عنهم شيئا وضاعت عليهم الارض بما رحبت ثم ولوا مدبرين

ثم انزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين الذين اطيعوا اميرهم يعسوب
 الذين فحملوا على المشركين وانزل جنودهم ويروها وعذب الله الذين
 كفروا وذلك جزاء الكافرين هذه وامثالها ايام الله قد نصر الله فيها
 رسوله لصلح المؤمنين والملئكة المسومين وقطع دابر الكافرين فالحمد لله
 العالمين وقد كتب الله ولايته من بعده وبعد رسوله على المؤمنين
 حيث قال في كتابه المبين انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا الذين
 يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم راكعون فصلوات الله وسلامه
 على رسوله سيد المرسلين ووليته امير المؤمنين وامته ولضعف رسوله
 سيد النساء العالمين وامناء الله وذرية رسوله الائمة المعصومين
 اے یوم الدین **اما بعد** میں یہ عبد ضعیف و ضلیل ذو الطبع الکلیل الہاشمی العلوی
 الفاطمی حسن بن علی المدعو بمظہر حسن التقوی وقاہ اللہ القوی شر کل غبی وغوی لکونی
 مولد و منشأ و مصطفی آباوی موطن اوسکنا خدمت میں برادران ایمانی اسلام کی
 عرض کرتا ہے کہ یہ امر اظہر من الشمس ہے کہ سنیوں نے جب آتش بحث و جدال کو
 بھڑکایا ہے تو باوصف کثرت سواد بمصدق کلاما و قد و انوار الحرب
 اطفأها اللہ خاسر و غائب ہوئی ہیں اوشعیان علی بن ابیطالب اسد اللہ الغالب باوصف
 قلت تعدا و بنحوائے کم من فئة قلیبة غلبت فئة کثیرة منصور و غالب ہو ہیں اسلمی کہ
 حق سبحانہ تعالیٰ نے اہل حق کی شان میں فرمایا ہو کہ ان جنڈا الہم الغالبون اور ارباب باطل
 کو باب میں آیا ہو خسر هنالك المبطلون لیکن حضرات سنیہ السیو صنا غیرت و جہا ہیں کہ یہ طرح
 باز نہیں آتا اور مطلق نہیں شرما تو جب سو کہ اردو زبان میں تصنیف کا رواج ہوا اس فرقہ کی جہا ہوں
 نا فہوں تو یہ طریقہ اور تیرا اختیار کیا ہو کہ تحفہ اشاعرہ شاہ عبدالعزیز ضناد بلوچی کے بعض مضامین کو
 اردو میں ترجمہ کر کے جھٹ پٹ ایک رسالہ تیار کر دیتی ہیں اور اسکو شہر کر کے عوام بچپاروں کو

دام مکرو فریب میں پھنساتے ہیں اور اپنی لیاقت و علم کا اظہار کرتے ہیں حالانکہ اس تحفہ مسروقہ
 کے جوابات اسقدر لکھے گئے ہیں کہ اگر کوئی شخص تمام عمر اپنی صرف کرے تو مشکل ہے کہ فقط اونکا مطالعہ
 کر سکے پہلے جب یہ کتاب لکھی گئی تو ابھی چھی طرح مشہور بھی نہیں ہونے پائی تھی کہ شہادہ صاحب کی
 زندگی ہی میں جناب حکیم ہزارا محمد صاحب دہلوی نے نثر میں اشعار عشریہ کہ جو بارہ جلدوں میں
 اسکا ایسا جواب باصواب دندان شکن لکھا کہ فہرست بعد اوسکے اور علمائے اعلام و فضلاء کرام
 اسکی طرف متوجہ ہوئے اور بہت سے کتب مبسوطہ و غیر مبسوطہ اسکے جواب میں تالیف و تصنیف
 فرمادیں مثل صوارم و ذوالفقار و حسام و یوارق و طعن الریاح و جواہر عقبریہ و
 تعلیب المکائد و تشیید المطاعن وغیرہ کے اور جناب افضل التکمیلین ایتہ اللہ فی العالمین
 و نعمتہ علی الجاحدین البری من کل شین جناب مولانا وسیدنا المولوی السید حامد حسین صاحب
 طب ثراہ و جعل النجۃ مشواہ نے تو خاتمہ ہی کرویا اور عبقیات الانوار اس طرح کی کتاب لا جواب
 تصنیف و تالیف فرمائی کہ تمام علمائے اہل سنت سپر انداختہ ہو گئے اور اب سے قیامت تک اوسکا
 جواب محال عادی ہے لیکن عوام بچارے تو ان باتوں کو جانتے نہیں اور نہ اسقدر لیاقت رکھتے ہیں
 کہ اوہمین سے بعض کتب کا بھی مطالعہ کر سکیں لہذا ان چھوٹے چھوٹے رسالوں سے پریشان ہو جاتے
 ہیں اور اہل علم کو اونکے جواب کی تکلیف دیتے ہیں خیر یہ امر تو بجائے خود ہے اندون میں ایک شخص
 پنجابی کچھ عجیب و غریب دماغ کے آدمی پیدا ہوئے ہیں اور رسالہ منبع الاوصاف کے جواب
 میں اسی بنا پر آپ نے بھی ایک رسالہ بے نظیر تحریر فرمایا ہے اور اُسکے اخیر میں رسالہ موقوف
 اہل سنت کی عبارت سے بھی کچھ تعرض کیا ہے اور نام اوسکا رکھا ہے مجمع الاوصاف میں کتابوں
 کہ واقعی یہ رسالہ مصنف صاحب کے بہت سواوصاف کا مجمع ہے چنانچہ اوہمین سے بعض کا
 میں یہاں ذکر کرتا ہوں وصف اول احمد الدین مصنف رسالہ مجمع الاوصاف نے کہ جبکا
 میں جواب لکھنے پر مجبور ہوا ہوں شیعوں کے مقابلے میں سینوں کی کتہیں پیش کی ہیں اور
 اسکی بعینہ یہ مثال ہے کہ کوئی ہندو کسی مسلمان کے سامنے اپنی کوئی پوچھی پیش کر کے کہے کہ

دیکھو اس میں ہون کی تحریف لکھی ہوئی ہے لہذا تم کو چاہیے کہ بت پوچھا کرو پس اس کے جواب میں
 جو کچھ کہ وہ مسلمان کہے وہی شیعہ کا جواب بھی سنیوں کی کتابوں کی بابت سمجھ لینا چاہیے
 وصف دوم وصف اول پر یہ اور ترقی کی ہے کہ جو عبارتیں سنیوں کی کتابوں سے نقل کی
 ہیں اور میں بھی تحریف لفظی و معنوی و کمی و بیشی فرمائی ہے وصف سوم سنیوں کی بعض کتابوں کو
 لکھ دیا ہے کہ یہ شیعہ کی کتابیں ہیں وصف چہارم بعض کتب امامیہ
 اثنا عشریہ سے جو عبارتیں نقل کی ہیں اور میں نہایت درجہ تحریف و خیانت کی ہو مگر پھر بھی وہ
 عبارتیں ان کے مقصود کے موافق نہیں ہوئیں وصف پنجم فن مناظرہ میں آپ کو ایسا
 کمال اور اس طرح کا سلیقہ ہے کہ جو بحث اسکات و الزام فرقہ حق میں لکھا ہو اور میں بعض مضامین
 ایسے مندرج کیے ہیں کہ خود اپنے فرقہ سنیہ کو اولیٰ مغلوب و بہوت کر دیا ہو مثل بلعم با عور کے کہ گیا
 حضرت موسیٰ کے لشکر پر بددعا کرنے کے لیے اور خود اپنی قوم پر بددعا کرنے کا مثلہ کمال
 ان تحمل علیہ یلحظ او ترکہ یلحظ وصف ششم باوصف اسکے کہ مصنف صاحب
 زبان اردو بالکل نہیں جانتے مونت کو مذکر اور مذکر کو مونث بولتے ہیں اور پھر یہ رسالہ اردو میں
 لکھا ہے کاش اس کو پنجابی زبان میں لکھتے تو منہ سے ہوتا وصف ہفتم ماشاء اللہ آپ کو شعر کہنے کا
 بھی شوق ہے اور تخلص اپنا واعظ فرماتے ہیں حالانکہ طبیعت ناموزون ہو چنانچہ اپنے اشعار
 ابدار میں اپنے ایسی صنعت کی ہے کہ اگر تمام شعرا سے روئے زمین علم عروض کو صرف گرین توہرگز
 ان کو ناموزون نہیں پڑھ سکتے بشرطیکہ الفاظ و معنی صحیح رہیں شاید اس صنعت کا نام واعظ صاحب نے
 سہل متغ رکھا ہو گا ان کے سوا اور بہت سے اوصاف ہیں کہ سبکی تفصیل میں تطویل ہی سوال و
 جواب میں خود ہی معلوم ہو جائیگی ہر اہل انصاف و فہم اس بات کو تسلیم کر لے گا کہ یہ رسالہ واعظ صاحب کا
 اس قابل نہ تھا کہ کسی شخص اہل علم میں سے اسکے رد کی طرف متوجہ ہو لیکن بعض اجاب نے مجھے
 اس امر کو مکرر بیان کیا کہ پنجاب میں اکثر عوام شیعہ اس رسالے کے سبب سے بہت پریشان ہیں
 اور اسکے جواب کی بابت نہایت الحاح و اصرار فرمایا لہذا میں نے مجبوری سے اسکے رد کو لکھنے کا قلم اٹھا دیا

مجھے علماء و اعلام و فضلاء کرام سے امید ہے کہ مجھے اس بات کا مواخذہ نہ کریں کہ کیوں ایسے شخص سے مقابلہ کیا اور یہ اس عذر کو مقبول نہ رہا میں والحد عند کرام الناس مقبول علاوہ اسکے ہر ناظر خیر ملاحظہ فرمایا لگا کہ جس مسئلہ کو میں نے لکھا ہوا وہ اسکی تحقیق اور حل اشکال کی طرف نظر کی ہے نہ واعظ صاحب کی تفسیر پر یعنی کی جانب پس حقیقت میں یہ کتاب تمام سنیوں کے رد میں لا جواب ہے نہ واعظ صاحب کے رسالہ و اہمہ کا جواب واللہ جسی و ہونعہ الوکیل اور بافضال آئی و برکات رسالت پناہی جو اوصاف کہ اس کتاب میں مجتمع ہو گئے ہیں وہ دیکھنے سے قسطن رکھتے ہیں میرے بیان کو نیکی حاجت نہیں مشک انت کہ خود موجود نہ کہ عطار گوید از انجیل اسکے خصائص میں سے ایک یہ امر ہے کہ جو شخص طالب حق ہو گا اور قلب مذہب آبادی و عصیت و عناد کو طاق نہ بیان پر رکھے تب غور و تأمل و انصاف فقط باب اول کو ملاحظہ فرمایا لگا انشاء اللہ تعالیٰ مذہب حق اوسپر واضح و روشن ہو جائیگا اور زریخ اوسکے قلب میں باقی نہ رہیگا اسی سبب سے اسکا نام میں نے قواضی لاسیاف علی غشق الاعتساف رکھا ہے واضح ہو کہ رسالہ مجمع الاوصاف احمد الدین واعظ کے گیارہ باب ہیں چونکہ باب اول کے جواب میں طول بہت ہو گیا ہے لہذا اسکو میں نے اس کتاب کا مجلد اول قرار دیا ہے اور یہ نام رکھا ہے جو مذکور ہو والا مجلد دوم میں پانچ بابوں کا جواب ہے اور اوسکا نام میں نے ارقام الاناف میں عصائب الخلاف رکھا ہے اور مجلد سوم میں بھی پانچ بابوں کا جواب ہے اور اوسکا نام میں نے کفایہ لکھا ہے الخلاف رکھا ہے ہر جہد کہ میں نے ابتداء ہی سے اس رسالہ و اہمہ کے جواب میں اختصار کا قصد کیا مگر پھر بھی مجبوری اسقدر طول ہو گیا جس مذہب کے اثبات حقیقت پر ہزار ہا دلائل قطعیہ موجود ہوں اونسکے بیان میں کوئی کماتک اقتصار کرے اب ہم سنی بھائیوں کی خدمت میں چند التماس کرتے ہیں اول یہ کہ اگر کسی صاحب کا مادہ قابل ہو اور اس کتاب کے مطالعہ و ملاحظہ سے ہدایت پائیں تو اس عاصی کو بھی مظان اجابت میں دعا ہے خیر سے یا ذرا میں دم یہ کہ جن لوگوں کو بسبب عدم قابلیت مادہ یہ کتاب باعث ہدایت نہوا و ن میں سے کوئی صاحب

جواب لکھنے کا قصد فرمائیں تو انصاف اسکا مقتضی ہے کہ کل کتاب کا جواب لکھیں اور اگر یہ ممکن نہ ہو
 اور واقعی ممکن نہیں ہے تو پھر کسی ایک ہی پورے باب کا جواب لکھیں یہ نہیں کہ میری آدمی تقریر کا
 جواب لکھیں اور آدمی کو حذف کر دیں جیسا کہ واعظ صاحب نے رسالہ منبع الانصاف کے جواب میں
 کیا ہے حالانکہ وہ بہت چھوٹا سا رسالہ اکیس صفحے کا ہے اور تقطیع بھی اسکی بہت چھوٹی ہے اور اگر
 ایسا کریں گے تو یہ فعل اس کے عجز پر حمل کیا جائیگا اور اس جواب ناقص و نامتمام کے جواب میں فقط چند
 الفاظ پر اکتفا کیا جائیگی سو ہم یہ کہ اگر جواب لکھیں تو شیعوں کی کتابوں سے اپنے مطلوب اور مقصود کو
 ثابت کریں جیسا کہ ہم نے شیعوں کی کتابوں سے ثابت کیا ہے اور اگر واعظ صاحب اس پر اپنے اسلاف
 کی تقلید کر کے ہمارے مقابلے میں شیعوں کی کتابوں کی عبارتیں نقل کریں گے تو بخداے لایزال ہم بھی اپنی
 کتابوں کی حدیثیں کہ جو مشکوٰۃ رسالت و مصباح امامت سے اس کے سادات و کبار کی مذمت میں منقول
 و ماثور ہیں لکھنا شروع کر سکتے ہیں پھر اسکا برا نامیں چارہم یہ کہ جس مسئلہ کا جواب لکھیں اس سے
 عدول کر کے دوسرے مسئلے میں نہ تقریر کرنے لگیں کہ اسکو فن مناظرہ میں گریز کہتے ہیں اور یہ مناظرہ
 کمال عجز پر دلالت کرتا ہے اب میں بعون اللہ تعالیٰ رسالہ موصوفۃ الصدک کا جواب لکھنا شروع
 کرتا ہوں لیکن وہ اوصاف یہاں کہاں کہ جو حضرت واعظ کی تصنیف میں ہیں اور جو اسکی عبارت میں
 اغلاط و الفاظ نامناسب و ناملائم و خلاف محاورہ و روزمرہ ہیں اس کے تعرض سے بسبب چند وجوہ کے
 اعراض کرتا ہوں **اول** یہ کہ عبارت عربی میں جو اغلاط ہیں انہیں عوام تو سمجھانے سے بھی نہیں
 سمجھ سکتے اور خواص خود ہی سمجھ لینگے کچھ حاجت بیان نہیں ہے و وہم یہ کہ خوف طوالت مانع ہے
 اس سبب سے کہ اس رسالہ مذکورہ واپس کی کوئی سطر ایسی نہیں ہے کہ جس میں الفاظ نامربوط ہوں اور
 اغلاط اور سپر زائد ہیں پس پر ظاہر ہے کہ تفصیل میں کس قدر طول ہوتا سو ہم یہ کہ مجھ کو شرم آتی ہے
 کہ ایسے اغلاط صریح سے کہ جنگو عوام کا لانعام بھی سمجھ سکتے ہیں تعرض کروں چارہم یہ کہ مجھ کو اس
 کتاب کے لکھنے سے احتیاق حق و ابطال باطل منظور ہے نہ واعظ صاحب کی تحقیق و دلیل قولہ
 محمد جلال کثیراً علی ما ہدینا صراطاً مستقیماً و نشکروہ شکراً جمیلاً علی انعامہ

لتادینا قویما ونصلی علی افضل رسلہ افضل الصلوٰت و نسلم علیہ اکل الذیلم اکثر
 کثیر الذی شانہ رسول اللہ و خاتم نبیین و علی الہ و اصحابہ و احبابہ و ازواج الذین
 فارادہ منہ من عظیم و عظیم لو علم انما فیہ ^{الایمان} اقول یہ خطبہ میں نے فقط اس واسطے نقل کیا ہے کہ پورا
 رسالہ و اعط صاحب اس کتاب کے اندر آجائے اور کوئی لفظ اونکی باقی نہ رہ جائے کہ محل شکایت ہو
 اس خطبہ کی فصاحت و بلاغت اور واعظ صاحب کی عربیت و ادبیت ظاہر ہے کما تری قولہ اما بعد
 عاجز بندہ خادم العلماء و المساکین احمد الدین و اعطابن محمد شہباز اقول اہل فہم و اعط صاحب کی عبارت
 اور اونکے نام نامی اور اونکو والد صاحب کے اسم گرامی کی ترکیب ملاحظہ فرما کے انصاف فرمایں کہ ایسے
 شخص سے مقابلہ کرنا کسی اہل علم کو کس قدر شاق و ناگوار ہوگا مگر الضرورات تیج الخدورات قولہ متوطن
 موضع دہرا بھی تھانہ گنگا تحصیل جکوال ضلع جہلم مال وار و موضع ٹھاکرہ موہڑہ تھانہ جانی تحصیل
 گوجران سلع راول پٹی جو خندان علم و فضل نہیں رکھتا مگر اکثر فضلا و سلمی کی مصاحبت سے کچھ بڑا ہوگا
 اور فرقہ شیعہ کی قبیحہ اور شنیعہ کلام سے کچھ واقف ہوا قول یہ سب کچھ تو حضرات سنیہ پر ختم ہے
 اور مکامدین بھی ہی لوگ ان کیدکن عظیم کے مصداق ہیں فرقہ تاجیہ شیعہ امامیہ کو ان باتوں سے کیا
 علاقہ لیکن اس شخص نے یہ فقرہ شنیعہ نے پیر باتیر شاہ عبدالغیر دہلوی صاحب تھہ سارق صواق نظر لدلی
 کی تقلید سے لکھا ہے لہذا اسکو کتاب قلب الکامد مطالعہ کرنا چاہیے اور اپنے تین مع اپنے اخراج کے اس
 لکیر کریمہ کا مصداق سمجھنا چاہیے و سيعلم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون قولہ ارباب
 دانش کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ قرب قیامت کو باعث حسب ارشاد رسول آخر زمان صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم یون فی آخر الزمان دجالون کذابون یا تو تکلم من الاحادیث بما لم تسمعو انتم ولا ابائکم فایاکم
 وایاکم لا یتقونکم ولا یتقونکم رواہ مسلم یعنی آخری زمانے میں دجال جھوٹ کہنے والے ایسی باتیں
 لائیں گے جو تمہارے باب وادون کے علم میں بھی نہ ہوں گی پس خبردار اون سے بچنا کہ تمہیں فتنے
 میں نہ ڈالیں اور تمہیں گمراہ نہ کریں میرا علم جہان تک کہ مجھے پتہ دیتا ہے اب وہی زمانہ ہے اور
 ایسے دجال بھی جو ان ہذا صراطی مستقیم سے کوسوں دور ہیں حسب الارشاد و خباب معطفوی

علیہ السلام کو کوشش میں ڈالنے کے لیے بڑی متانت سے مستعدین چنانچہ ہمارے
 محاکمون موزا الذکر کے ایک مہربان باشندہ ذوالکتاب منبع الانصاف برعکس ہندام
 زنگی کا فوراً اور ایک دوسری موقوف اہل سنت مرتب کر کے چپا پ دین جنکے الفاظ دیکھے تو لاہور
 ولاقوہ اور معنی چنانچے تو ایسی تو بہ عرض سلمانوں کے گمراہ کرنے میں حتی المقدور اپنی طرف سے کوئی ذمہ
 اٹھانے میں رکھا گیا قول اس عبارت میں واخط صاحب نے اپنی عقلندی سے روایت سلم سے جو
 حدیث کھچی ہے اور کما صدق مصنف منبع الانصاف کو قرار دیا ہے چنانچہ فرمایا ہے کہ مہر علم
 جہان تک کہ مجھے پتہ دیتا ہے اب وہی زیادہ ہے اور ایسے دجال بھی الخ کوئی اولیٰ سے بچے کہ آپ
 کیا چیز میں اور آپ کا علم کیا ہے غالباً آپ کو تو اجتہاد کا بھی دعویٰ نہ ہو گا اور اگر شاہد ہو تو جب
 آپ کے عقیدہ فاسد میں کل انبیاء و مرسلین عموماً اور ہمارے سید المرسلین و خاتم النبیین خصوصاً محمد
 تھے اور اپنے اجتہاد میں خطا فرماتے تھے تو پھر آپ کے اجتہاد کا کون استبار کر گیا اور ایسے شخص فاسد
 العقیدہ کو کون خطا سے بری سمجھ گیا چنانچہ آپ ہی نے اسی رسالہ مملہ کی قیسری باب میں صفحہ ۳۳ پر
 لکھا ہے پھر آنحضرت ز حضرت ابو بکر کے کہنے کے موافق بعض مال سب قیدی رہا کر دیے اس وقت
 یہ آیت نازل ہوئی جو پارہ دا علما کے ربع اول میں ہے مکان بنی ان یكون له اس حق
 بخلاف ان ارض تو بدون عرض الدنیا واللہ یرید ان لا یخسر
 یعنی نہیں لایق کسی ستمیہ کو کہ ہو وین او سکے لیے قیدی یہاں تک کہ سخت مارے
 او نکوز میں من چاہتے ہو تم متاع دنیا کی اور اللہ تعالیٰ چاہتا ہے تمہارے لیے
 درجہ آخرت کا والا یہ دلیل علی ان الانبیاء یجتہدون وانہ قد یكون
 خطاء ولكن لا یفترون علیہ تم عبارات البیضاء یعنی یہ آیت اس
 بات کی دلیل ہے کہ انبیاء علیہم السلام جہتاً و کرتے ہیں اور کبھی وہ اجتہاد
 خطا ہو جاتا ہے لیکن اس پر قرار نہیں کرتے یعنی ستمیہ بران علیہم السلام
 بھی مجتہد تھے اور ان کا اجتہاد بھی کبھی اصل مراد کو نہیں ہونیت تھا لیکن

معلوم کرنے کے بعد اوس سے رجوع کر جاتے تھے شیعہ نے اس آیت سے اعتراض کیا ہے کہ مہاجرین
 و انصار نے دنیا کی خواہش پر قیدیوں کو چھوڑ دیا سو یہ اعتراض صحابہ رضی اللہ عنہم پر کرنا سخت کم فہمی ہے
 معلوم نہیں کہ یہ شیعہ کچھ علم بھی جانتا ہے یا نہیں بلکہ اتنا بھی نہیں سمجھتا کہ اگر یہ قیدی صحابہ کی طمع سے رہا
 ہوئے تو حق تعالیٰ اپنے نبی کو کیوں جھڑک دیتا انتہی کلامہ و لا انتہی ملامہ ان کفریات کا جواب
 دندان شکن تو ہم باب سوم کے جواب میں لکھینگے لیکن یہاں اس قدر کہتے ہیں کہ جو شخص خدا و رسول خدا
 و وزیر خیر ایمان لایا ہو وہ سب کو اس بات کا جواب دے کہ ایمان و اسلام اسی کا نام ہے کہ حید
 صحابہ کی بیعت کے لیے سب انبیاء علیہم السلام عموماً اور جناب سید المرسلین خصوصاً مجتہد اور مخطی فی الہد
 قرار دیے جائیں اور آپ کی نسبت کہ جو محبوب خدا میں یہ کلمہ کفر کہا جائے کہ حق تعالیٰ اپنے نبی کو کیوں
 جھڑک دیتا یا لاسلام قد بلغہ قد مات عرف و بدامن کر
 و غیر چٹے باب میں جناب رسول خدا کے اقوال و افعال پر صفحہ ۹ سے صفحہ ۹۹ تک بہت سے
 اعتراض کیے ہیں اور آپ کی بہت سی خطائیں اپنے نزدیک ثابت کی ہیں از انجملہ صفحہ ۹ میں لکھا ہے
 بلکہ ان افضل مخلوقات کا اجتہاد بھی کئی بار صواب کو نہیں پہونچا آگے اس کی تفصیل بیان کی ہے
 چنانچہ صفحہ ۹۹ میں لکھا ہے اور منجملہ اونکے ایک وہ ہے جو حضرت رافع بن خدیج معتبر علیہ صحابی
 انصار می روایت کرتا ہے کہ نبی مدنیہ منورہ میں جب تشریف شریف لائے تو اس وقت وہاں کے
 لوگ کھجور کے درختوں کو بغرض اصلاح تراش رہے تھے جناب رسول خدا نے ارشاد کیا کہ تم لوگ کیلے
 یہ عمل کرتے ہو اور بعض درختوں کو کاٹ کر بعض میں لگانا لیا فائدہ ہے لوگوں نے گذارش کی
 کہ ہم زمانہ قدیم سے اس طرح کرتے چلے آئے کیونکہ یہ عمل کثرت پھل کا سبب ہے رسول اللہ نے فرمایا
 کہ یہ کام چھوڑ دو اور درختوں کو اپنی اصلیت پر رہنے دو کہ اس وجہ سے زود تر پھل ہوگا اور بہت
 ہوگا انھوں نے رسول پاک کے فرمانے پر ان کو چھوڑ دیا جس کا یہ نتیجہ ہوا کہ آخر میں پھل بہت ہی کم
 لگا جس سے لوگوں کا ہزار ہا روپیہ کا نقصان ہوا انتہی اور کچھ اسی قدر پر موقوف نہیں ہے بلکہ یہ
 تمام بدالہ سیطرہ کی کفریات سے مملو ہے یہ تو آپ کے یہاں کے اجتہاد کا حال ہے اب ہم اگر کہیں کہ ہمارا

یہ اجتہاد ہے کہ جہتقد آیات و احادیث و جلالین کذا یمن و مبتدعین و ضالین و مضلین و
 ماکشیش و قاسطین و مارقین کے باب میں ہیں اور سب سے مراد آپ ہی کے بانیان مہب
 از قسم خلفاء و امراء و رؤسا و علماء و فقہاء و محدثین و مسکلمین ہیں تو آپ نے نفا ہو جائینگے اور برائے ہو جائینگے
 حالانکہ اسکے اوپر آلہ قطبیہ عقلیہ و نقلیہ کلام الہی و احادیث رسالت پناہی سے قائم ہیں لیکن آپ کے
 ایسے دعویٰ بے دلیل کے جواب میں انہیں سے بعض کی بھی تفصیل تطویل بے فائدہ ہے
 البتہ انہیں سے مارقین سے مراد خاص کر کے خوارج ہیں لیکن آپ اوس فرقہ سے بھی کلیتہً خارج ہیں
 ہو سکتے چند وجوہ سے اول اصول آپ کے اور ان کے اکثر ایک ہیں اسلیے کہ بعد رسول خدا اصلی امت
 علیہ وآلہ وسلم کے وہ بھی مثل آپ کے امت کو مطلق العنان اور خود مختار جانتے ہیں کہ جسکو چاہیں
 اپنا خلیفہ اور امیر بنالیں اور عدم استخلاف جناب رسالت آپ کے قائل ہیں اور حضرت کو مطلق فی حق
 سمجھتے ہیں چنانچہ تقسیم غنایم حنین میں ذوالخویرہ تمیمی کے اعتراض کا قصہ اظہر من الشمس ہے
 کہ اوسنے کہا کہ اعدل یا محمد فاک لم تعدل یعنی عدل کراؤ محمد پس تو عدل نہیں کرتا ہے آپ نے
 اس کے جواب میں فرمایا کہ و لیک ان لم اعدل فمن اعدل یعنی واسے ہوتیرے اوپر اگر میں عدل نہ کرونگا
 تو پھر کون عدل کریگا بعد اسکے اوس ملعون نے کہا کہ نہ قسمتمے مارید بہا وجہ اللہ یعنی یہ ایسی تقسیم ہے
 کہ اسکے ساتھ اللہ تعالیٰ کی رضا کا ارادہ نہیں کیا جاتا اور حضرت نے اس کے باب میں فرمایا کہ یخرج
 من ضیضی نہ الرجل قوم یرقون من الدین کما یرق السهم من الریتۃ الحدیث یعنی عنقریب اس شخص کی
 اصل سے ایسے لوگ پیدا ہونگے کہ نکل جائینگے دین سے جس طرح کہ نکل جاتا ہے تیرکمان سے اور یہ
 حدیث اور مثال اسکے اور بہت سی احادیث خوارج کے باب میں صحاح اہل سنت میں موجود ہیں
 اور اسی سبب سے وہ لوگ مارقین کہلاتے ہیں و نیز حدیث ذوالخویرہ کو نواب علامہ امیر الملک سید
 محمد صدیق حسن خان صاحب نے اپنی کتاب حج الکرامہ فی آثار القیامہ مطبوعہ مطبع شاہجہانی واقع شہر

۱۔ کتاب ملل و نحل شہرستانی صفحہ ۱۲ مطبوعہ مطبع غیاثیہ ۱۲۸۵ھ ۲۔ صحیح بخاری جلد ثانی باب علامات

بھوپال کے صفحہ ۱۰۰ فصل یازدہم میں بطور اختصار نقل کیا ہے پس یہ تو ایک ہی اعتراض تھا اور آپ نے
 بہت سے اعتراض اس سالہ واہیہ میں جناب رسالت مآب کے افعال و اقوال پر فرمائے ہیں کہ حقیقت
 میں وہ اعتراض میں جناب باری تعالیٰ عزائم پر اب یہ فرمایا ہے کہ آپ اور آپ کے ہم شریک کہ جو اور محسب
 صادق پر اعتراض کرنے والے ہیں کہ جسکی شان میں آیا ہے کہ وہما نطق عن الہوی ان ہوا لا وحی یوسے
 کیونکہ وہین کے احاطے کے اندر رہ سکتے ہیں وہ وہم آپ کے اکثر محدثین مثل بخاری وغیرہ کی نفس شریخ
 خوارج میں اور یہ لوگ ان کو ثقہ اور صادق العجب سمجھتے ہیں اسکی تفصیل کا یہ مقام نہیں ہے سو وہم عدوت
 وحی و خلیفہ و جانشین بلا فصل سب ملکر سلین امیر المؤمنین و عیوب الدین میں آپ اور خوارج و دونوں شریک
 ہیں فرق اس قدر ہے کہ وہ لوگ اس امر کا اعلان کرتے ہیں اور آپ باوصفت قائل ہونے عدم جواز تفسیر کے
 انخفا اور میں انشاء اللہ العزیز آپ کا کشف استار و تہک سر اسکی رسالہ مہملہ کے جوابات میں مقامات
 متعددہ میں کر و نکا آپ گھبرایے نہیں اب آپ سے میں مقام پر یہ سوال کرتا ہوں کہ آپ نے جو حدیث مسلم سے
 لکھی ہے صحیح ہے یا غلط اگر کہیے گا کہ غلط تو ایک عجیب لطیفہ ہو گا کہ خود غلط الاما غلط انشاء اللہ اور اگر کہیے گا کہ صحیح
 تو میں آپ سے یہ سوال کر و نکا کہ فیج الانصاف و موقوف اہل سنت میں جو احادیث لکھی گئی ہیں وہ صحیح ہیں یا
 غلط اگر آپ کہیے گا کہ صحیح تو ہم کہیں گے کہ بھڑپ کی یہ کیا حماقت ہے کہ احادیث صحیحہ کی نقل کر فو لے کو دباؤن
 کذابون کے زمرے میں داخل کرتے ہیں اور اگر کہیے گا کہ غلط تو آپ کے کل محدثین کہ جو مؤلفین صحاح ستہ وغیرہ
 میں دباؤن کذابون کے زمرے میں داخل ہو جائینگے اس سبب سے کہ اون دونوں رسالوں میں اطلویش
 لکھی گئی ہیں وہ آپ ہی کے صحاح سے نقل کی گئی ہیں فافہم و تدبر قولہ نفوذ باللہ صحاب کبار رضوان اللہ
 علیہم اجمعین کو کافر و منافق اور غاصب و قوار و کوار وائمه کرام کے حق میں شریک ٹھہرانے نامہ اعمال کہ
 خوب یاد کیا اقول شیعہ الطبیہ رسالت صحاب کبار وائمه کرام کے حق میں کیا طعن کرینگے نفوذ باللہ
 سنی الزبانیہ کے کرام کو کھوٹا اور ہمارے جناب یہ الانام کو خصوصاً عاصی و خطی و مطعون سمجھتے ہیں چنانچہ
 خود واعظ صاحب کا یہ رسالہ ان کفریات سے مملو ہے اور ہم بعض صفحات کا نشان بتا چکے ہیں
 جنہیں یہ نفوٹ منہج میں ان بیشک جو صاحب کہ اولئک صحاب النار ہم فیما خالد وکے مشار الیہ ہیں

اور جو ائمہ کہ جعلنا ہم ائمتہ یدعون الی النار کے مصداق میں وہ طعن بلکہ لعن کرتے ہیں اس لیے کہ اولئک
 یلعنہم اللہ وعلیہم اللہ لعنوں قولہ مگر اس کو عقل نے اتنا نہ سوچا کہ اصحاب کبار کے طعن سے صحت یہی نہ ہوگا
 کہ ناظرین کتاب کو اونسے نفرت پیدا ہوگی بلکہ نتیجہ نکلیگا کہ دین اسلام میں ایک سخت فتور واقع ہوگا کیونکہ
 ملعون اصحاب ہی وہ اولوالعزم و جود فاضل و دین کہ جنھوں نے اپنی ساعی ہیلہ و کوشش طیفہ سے دین اسلام کو
 قطار عالم میں پھیلایا اور مختلف ممالک کو مفتوح کر کے اسلام کا نقشہ دنیا میں جما دیا چنانچہ ہر ایک فرقہ کی
 تواریخ سے ثابت ہے کہ حضرت عمر اور صدیق اکبر کے فتوحات نے ہی اسلام کو
 جزیرہ عرب سے خا کر روم - فارس - دمشق - شام وغیرہ ملکوں میں بادشاہت کی جو
 پر بٹھایا پس جب خلفائے اربعہ میں سے پہلے میں خلیفے ابو بکر - عمر - عثمان رضی اللہ عنہم اور ان کے
 شامل اصحاب ان طاعنین کے نزدیک سخت شرمناک گناہوں کی مرتکب ٹھہرے اور پھر اسلام بھی انھیں کا
 سکھایا اور پھیلایا ہوا ہے اور قرآن شریف جس پر اسلام کا مدار اور فرمات اسلام کا متفق علیہ
 اصل الاصول ہے انھیں خلفائے ثلاثہ کا مرتب کیا ہوا ہے تو پھر یہ نتیجہ نکلا کہ یہ حضرات جو معاذ اللہ
 بالکل خائن اور دین میں خنہ انداز تھے اسلام انکا سکھایا ہوا شخص ضلالت ہو اور قرآن بھی انکا جمع
 کردہ بالکل بتان ہے اس صورت میں دین اسلام حق کے ساتھ وہ حادثہ ہوا جو پہلے دنیوں میں
 سے کسی کے ساتھ کبھی ہرگز پیش نہ آیا تھا حالانکہ خدا تعالیٰ جل و علا تو ہمارے رسول مقبول کو دین کو
 خیر الادیان فرماوے اور نسخ و تغیر سے او کو پاک اور مبرا کرے اور طاعنین کے نزدیک یہ بات
 ہو کہ چلنے ہی نہ پایا بلکہ اوتھے ہی بیٹھ گیا اگر قیاس کی جیسے یریدون لیطفئوا نورا اللہ
 یا فواہم واللہ صمد نور لا یرد لو کرہ الکافرون اقول یہ حضرت سیدہ کاشبہ
 قدیم ہے اور انکے بہان کے مناظرین خصوصاً ادنین سے متاخرین کاشبہ اور طریقہ ہی ہے کہ
 اس شبہ کو آب و تاب تمام عبارت عام فریب میں نہایت طلاقت و ذلاقت سے بیان کرتے
 ہیں و غلط صاحب سبب جمود طبع و عقود لسان و جمود ذہن اور کاعشر عشر بھی نہیں بیان کو کے
 اور اسکے جوابات مسکتہ ہمارے بہان سے بکرات و مرآت عدیدہ دیے گئے ہیں اور یہ بندہ ضعیف

و تخف بعون اللہ حسن توفیقہ بیان ایک ایسی تقریر جامع پرکتفا کرتا ہے کہ اگر ان حضرات کو کچھ بھی غیرت ہوگی تو پھر کبھی اس شبہ کا ذکر نہ کریں گے و ما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت والیہ انیسب واضح ہو کہ استبعاد حضرات سنیہ کا ارتداد بعض صحابہ سے چند شبہات پر مشتمل ہے کہ جو وسوسہ شیطانی اور تسویات نفسانی سے اذکو عارض ہوئے ہیں اور واعظ صاحب کی عبارت اونکے بیان سے قاصر ہے لہذا پہلے میں بیان اون کل شبہات کو بطور اجمال و اختصار نقل کرتا ہوں اور بعد اوسکے اون سب کا جواب لکھتا ہوں تاکہ اس فرقے کے اولین و آخرین کا اسکاٹ و افحام ہو جائے اور پھر کسی کو مجال گفتگو باقی نہ رہے وہی ہذہ اول یہ کہ شیعہ اکثر صحابہ کو برا جانتے ہیں اور بعض کو اچھا پس یہ کیونکر ممکن ہے کہ جماعت کثیر صحابہ میں سے گمراہ ہو جائے اور قلیل ہدایت پائے دوم عیاذاً باللہ جناب رسول اللہ کی دعوت و ہدایت پر اس سے نقص وارد ہوتا ہے کہ اکثر کو اسکا اثر نہ ہوا سو ہم شیعوں کے نزدیک اس و رئیس اہل باطل کے وہی لوگ ہیں کہ جو قبل ہجرت ایمان لائے تھے جبکہ بسبب ضعف اسلام کچھ خوف یا طمع کا احتمال نہ تھا پس خواہ مخواہ اون لوگوں کا ایمان لانا خالصاً لہم ہوگا اور جب ایسا ہوا تو پھر اون لوگوں کا مرتد ہو جانا خلاف عقل ہے چہارم یہ لوگ حضرت کے ساتھ عبادات و ریاضات و مجاہدات میں شریک رہے اور آپ کی نصرت و مدد میں کوتاہی نہیں کی پس کیونکر ممکن ہے کہ یہ سب اعمال اونکے ضبط ہو جائیں پیچم انھیں لوگوں کے سبب سے اسلام شائع ہوا اور اکثر ممالک فتح ہوئے پس کیونکر ممکن ہے کہ یہ لوگ خود ہی ضال و مضل ہوں ورنہ اسلام بھی کہ جو اسکا سکھایا ہوا ہے ضلالت ہوگا ششم قرآن انھیں لوگوں کا جمع کیا ہوا ہے جب ان لوگوں کے ایمان کا اعتبار نہیں ہے تو قرآن بھی غیر معتبر ہوگا ہفتم اس صورت میں دین اسلام کے ساتھ وہ حادثہ ہوا جو پہلے دنیوں میں سے کسی کے ساتھ ہرگز نہ پیش آیا تھا ششم طاعنین کے نزدیک دین اسلام گویا شائع ہی نہیں ہونے پایا انھیں سے چار شعبے واعظ صاحب کی عبارت سے خارج ہیں اور چار اون میں اصل اب میں بعون اللہ حسن توفیقہ انکے رد کی طرف متوجہ ہوتا ہوں واضح ہو کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے جب حضرت آدم ابو البشر کو پیدا کیا اور سب فرشتوں کو اونکے لیے سجدہ تعظیمی کر لیا حکم دیا اور ابلیس لعین نے نافرمانی کی اور مردود بارگاہِ صمدیت ہوا تو اوسنے یہ کہا کہ جسکی خبر حق سبحانہ و تعالیٰ کلام مجید

لفاسقون وان كثيرا لیسولون با هو انی علم
وان كثيرا من الناس بلفاسقون
اور اس طرح کے آیات بہت ہیں کہ ان تک تحریر ہو سکتے ہیں و نیز یہ آیہ وانی ہدایہ قابل غور و ملاحظہ ہے
قل لا یتوی الخبیث والطیب ولوا عجبت كثرة الخبیث
ترجمہ کہہ اے محمد صلعم کہ برابر نہیں ہے ناپاک اور پاک اگرچہ تعجب میں ڈالے تجھ کو کثرت ناپاک کی انتہی
اب قلیل کا حال سنو کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے و قلیل من عبادی الشکور ترجمہ اور تھوڑے ہی ہیں من میں سے جو شکر کرنے والے ہیں ان کی کثرت
الخاطا لیس فی بعضہم علی بعض الذین یبنوا وعلو الصالح و قلیل کا ترجمہ اور تحقیق کہ بہت لوگ شرکوں سے
البتہ شتم کرتے ہیں بعض ان کے اوپر بعض کے مکروہ لوگ کہ ایمان لائے اور اعمال نیک کیے اور تھوڑے ہیں
وہ لوگ انتہی اور فلا یومنون الا قلیلا ترجمہ پس نہیں ایمان لاتے ہیں مگر تھوڑے
آدمی انتہی اور شتم تو لیتے الا قلیلا منکم و انتم مع رضون ترجمہ
بعد اوس کے پھر گئے تم مگر تھوڑے تم میں سے اور تم منہ پھیرنے والے تھے انتہی اور فلما کتب
علیہم القتال تو لو الا قلیلا منہم ترجمہ پس جب کہ وجب کی گئی اور ان کے
جنگ تو منہ پھیر لیا اور انھوں نے مگر تھوڑوں نے اور تم میں سے انتہی اور اس طرح کے آیات بھی بہت
ہیں و نیز حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے یحسرة علی العباد ما یتھمرون رسول
الاکانوا بلیستھرون ترجمہ کیا افسوس ہے بندوں پر کہ نہیں آتا تھا اونس کے پاس کوئی
رسول مکروہ لوگ ساتھ اوس کے تمسخر کرتے تھے انتہی اس آیہ وانی ہدایہ اخیرہ سے یہ امر بخوبی ثابت
ہو گیا کہ جب انبیاء علیہم السلام مبعوث ہوئے ہیں تو کل یا اکثر آدمیوں نے اوسکا کہنا نہیں مانا اور پھر
ایمان نہیں لائے اور اس طرح کے آیات بھی کلام مجید میں بہت ہیں اور یہ امر کل انبیاء کے حالات کے
ملاحظہ کرنے سے ہر شخص پر واضح ہو سکتا ہے اور میں مختصر ایمان اوسکی طرف اشارہ کرتا ہوں حضرت
آدم جب زمین پر شریف لائے تو سوا حضرت حوا کے کوئی اونس کے ساتھ نہ تھا پھر جب اونس کے اولاد ہوئی
۱۔ جزو ہفتم سورہ المائدہ رکوع دوم ۱۲۔ جزو ہفتم سورہ المائدہ رکوع ہفتم ۱۲۔ جزو ہفتم سورہ المائدہ ص ۱۲۔ جزو ہفتم سورہ المائدہ ص ۱۲۔
سورہ نسا رکوع اول ۱۲۔ جزو اول سورہ بقرہ ۱۱۔ جزو دوم سورہ بقرہ ۱۲۔ جزو ہفتم سورہ المائدہ ص ۱۲۔ جزو ہفتم سورہ المائدہ ص ۱۲۔

واسطے تمھارے مقابلے کے لیے قوت یا پناہ لیتا میں طرف قلعہ محکم کے انتہی پس کیا اس بات سے
آپ کی ہدایت پر کوئی نقص وارد ہو سکتا ہے یہی حال حضرت شعیبؑ پیغمبر کا ہے کہ سوا چند دمیون کے
کوئی اون پر ایمان نہ لایا پھر کیا اس سے آپ کی ہدایت پر کوئی نقص وارد ہو سکتا ہے اور کچھ کلام مجید
موقوف نہیں بلکہ کتب ماسبق میں بھی کثیر کی مذمت اور قلیل کی مدح وارد ہوئی ہے چنانچہ
انجیل متی باب ہفتم آیت سیم و سیم میں لکھا ہے کہ تنگ دروازے سے داخل ہو کیونکہ چوڑا ہے
وہ دروازہ اور کشادہ ہے وہ راستہ جو ہلاکت کو پہنچاتا ہے اور بہت ہیں جو اوس سے داخل ہوتے
ہیں کیا ہی تنگ ہے وہ دروازہ اور سکرگی ہے وہ راہ جو زندگی پہنچاتی ہے اور تھوڑے ہیں
جو اوس سے پاتے ہیں انتہی ہر چند کہ توریت و انجیل وغیرہ جو اندون میں متداول ہیں اور پوری
اون کے ترجمے سب کو دیتے پھرتے ہیں تحریف سے بھری ہوئی ہیں مگر اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ
کچھ کلام حق بھی اون میں باقی ہے اور اگرچہ عموماً استدلال کے قابل نہیں ہیں مگر جو مضامین کہ قرآن
و حدیث کے مطابق ہوں اونسے استدلال کرنے میں کوئی قباحت نہیں معلوم ہوتی چونکہ یہ
مضمون مطابق آیات بنیات ماسبق تھا کہ جو مذکور ہو چکی ہیں لہذا میں نے اسکو بیان نقل کیا
اور اگر کسیکو کچھ بھی چشم بصیرت ہو تو اسکو بخوبی معلوم ہو سکتا ہے کہ زبانیہ حال میں بھی مثلاً سابق کے
اہل باطل کی کثرت اور اہل حق کی قلت ہے بلکہ حسب قدر لطالت ہے اوسقدر کثرت ہے اور حقد
حقیقت ہے اوسقدر قلت چنانچہ بت پرستوں اور کافروں کی دنیا میں سب سے زیادہ کثرت ہے
اور اہل کتاب نسبت اونسے کم اور اہل اسلام نسبت اونسے کم ہیں اور اسلام میں فرقہ حقہ اثنا عشریہ نسبت فرقہ
اہل سنت و جماعت کو کم اور یہ امر محتاج دلیل بیان نہیں بلکہ حال کی مردم شماری سے ہر شخص اسکو دریافت کر سکتا
ہے پس اسے حضرات منیہ کیا تم اس تقریر کے سننے کے بعد پھر اپنی کثرت پر ناز و فخر کرو گے اور شیعوں کو
بسبب اون کی قلت کے حقیر سمجھو گے اور انبیاء علیہم السلام پر عیاذاً باللہ اون کی ہدایات کی عدم تکرار
ازام رکھو گے دیکھو تمھاری دونوں پہلے شبہ آیات قرآنی و کلام ربانی وغیرہ سے کس خوبی اور
ہدایت کے ساتھ رو ہو گئے فبائی حدیث بعدہ یومنون **لقد** تعیرنا انا قلیل

عَدِيدًا ۚ فَقُلْتُ لَهَا اِنَّ الْكَوَامَ قَلِيلٌ اَبِىْن شَبَّهَ سَوْمٌ وَجَارِمٌ كِى طَرَفٌ مَتَوَجَّهٌ مَتَوَ
 هُونِ اَوْ رَجَابٌ وَاَعْطَا صَاحِبُ كِى رَغْمٌ اَفَنُ كِى لِيْ اَشْخَاصٌ اَمُّ سَابِقَهْ كَا ذِكْرُ كَرَامَتِ هُونِ اَسْلِيْ كِى اَوْ نَحْوُ بَنِي
 فَرَايَا هِيْ كِى دِيْنِ اِسْلَامُ كِى سَاثَهْ وَهْ حَادِثَهْ هُوَا كِى جُو پَهْلِيْ دِيْنُونِ مِيْنِ سِيْ كِى سَاثَهْ هِرْ گِرْ نِيْشِيْ نِيْ اَيَا تَهَا
 اَوْ رَحْلَا صَدَهْ اِنْ دُو نُوْنِ شَبَّهَ نِيْ كَا يِهِيْ كِى جَبْ اَبْتَدَا سِيْ اِسْلَامُ مِيْنِ اِيْمَانِ لَانِيْ كِى سَبَبُ سِيْ خُو
 يَا طَمَحُ كَا كُجْهِيْ شَا بِيْ نِيْ تَهَا اَوْ رَحْلَا صَدَهْ اِيْمَانِ لَانَا خَالِصًا لَلّٰهْ تَهَا تُو پَهْرَا وُنِ لُو كُوْنِ كَا مَرْتَدَهْ هُو جَانَا خِلَافِ
 عَقْلِ هِيْ كِى اُوْنِ كِيْ اَعْمَالُ صَالِحَهْ كَا جَبْطُ هُو جَانَا غَيْرُ مُمْكِنِ پَهْلِيْ مِيْنِ يِهِيْ كِتْمَا هُونِ كِى شَيْعُوْنِيْ كِيْ زُو دِيْ كِى صَحَابَهْ مَرْتَدِيْنِ
 عَلٰى اَعْقَابِهِمْ كَا اِيْمَانِ اَوْ رَعْمَلُ خَالِصًا لُو جَبْ اَلّٰهْ هُو تَا هِرْ گِرْ نِيْ اَبْت نِيْمِيْنِ اَوْ رَا سِيْرَا وُ كِى قَاطِعَهْ اَوْ رَجْعُ زَا هِرْ قَا اَمُّ مِيْنِ
 لِيْ كِنِ سَكِيْ تَفْصِيْلُ كَا يِهِيْ مَقَامُ نِيْمِيْنِ هِيْ پَهْلِيْ مِيْنِ يِهِيْنِ اِسْ نِيْ اَبْت مِيْنِ مَحْبُثُ كَرْتَا هُونِ كِى بَعْدِ اِيْمَانِ لَانِيْ كِى پَهْر
 كُفْرُ مُمْكِنُ هِيْ يَا نِيْمِيْنِ اِسِيْ يِهِيْ اَمْرُ كَلَامُ اَلّٰهِيْ سِيْ ثَابِتُ هِيْ كِى مُمْكِنُ هِيْ بَلْ كِى وَاقِعُ هُوَا هِيْ چِنَا نِيْجِيْ مَنَافِقُوْنِ كِى
 بَابِ مِيْنِ اَيَا هِيْ ذَلِكُ بَا تَهْفَرَا مَنَوَا شَرَّ كُفْرٍ وَا فَطَمَحُ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ فَهَمَّ
 لَا يَفْقَهُوْنَ تَرْجَمَهْ يِهِيْ كَذِبُ اُوْنِ مَنَافِقُوْنِ كَا اِسْ سَبَبُ سِيْ هِيْ كِى وَهْ لُو كِ اِيْمَانِ لَانِيْ بَعْدِ
 اُوْنِ كِيْ كَا فَرُ هُو گِيْ پَسِ مَهْرُ دِيْ كِيْ اُوْنِ كِيْ دِلُوْنِ پَرِ پَسِ وَهْ لُو كِ كُجْهِيْ نِيْمِيْنِ سَبَّحْتِيْ اَسْتَهِيْ اِسْ اِيْ وَافِيْ
 هِيْ اِيْ سِيْ مَنَافِقِيْنِ كَا پَهْلِيْ اِيْمَانِ لَانَا اَوْ رَعْدَا وُ كِيْ كَا فَرُ هُو جَانَا نِيْجِيْ ثَابِتُ هِيْ پَسِ كُفْرُ بَعْدِ اِيْمَانِ كِى
 مُمْكِنُ هِيْ وَنِيْزُ فَرَا يَا هِيْ اِنَّ الَّذِيْنَ اَصْلُوْا شَرَّ كُفْرٍ وَا شَرَّ اَصْلُوْا شَرَّ كُفْرٍ وَا
 شَرَّ اَزْدَادٍ وَا كُفْرًا لِيْ كِنِ اَلّٰهْ لِيْ غُفْرًا لِهِمْ وَا لِيْ هُدٰى يِهِمْ سَبِيْلًا تَرْجَمَهْ تَحْقِيْقُ جُو لُو كِ
 كِى اِيْمَانِ لَانِيْ پَهْرُ كَا فَرُ هُو گِيْ پَهْرُ اِيْمَانِ لَانِيْ پَهْرُ كَا فَرُ هُو گِيْ پَهْرُ زِيَادِيْ كِيْ كُفْرِيْنِ هِرْ گِرْ نِيْجِيْ كَا خَدَا اِيْ تَعَالٰى
 اُوْنِ كُوْ اَوْ رِ هِرْ گِرْ نِيْ دُكْهَلَا يِيْ كَا اُوْنِ كُوْ كُوْنِيْ رَا هِ اَسْتَهِيْ مَلا خَطَهْ كِيْجِيْ كِى اِسْ اِيْ كَرِيْهِيْ سِيْ دُو مَرْتَبَهْ اِيْمَانِ لَانَا اَوْ رِ دُو مَرْتَبَهْ
 كَا فَرُ هُو جَانَا ثَابِتُ هُو تَا هِيْ اَوْ رَا سَطْرُحُ كِيْ اَيَاتُ كَلَامُ مَجِيْدِيْنِ بِيْ هِيْنِ وَ مَنَ لَا يَكْفِيْهِ اَلْيَسِيْرُ لَا
 يَكْفِيْهِ اَلْكُثْرُ اَبْ ذَرَا مِيْرِيْ اِسْ تَقْرِيرُ كُوْ غُورُ وَا تَا لُ مَلا خَطَهْ كِيْجِيْ كِى مَرْتَدِيْنِ عَلٰى اَعْقَابِهِمْ نِيْ كُو كِيْ سِيْ هِيْ اَعْمَالُ
 سَاوْمَهْ كِيْ هُونِ مَكْرًا بَلِيْسُ اَعِيْنِ كِيْ اَعْمَالُ كُوْ كِبِ پَهُوْنِيْجِيْ سَكْتِيْ هِيْنِ كِى جُو كَثْرَتُ عِبَادَتِ كِيْ سَبَبُ سِيْ زَمْرَهْ

ملائکہ میں داخل تھا اور آسمانوں پر رہتا تھا پس اپنے عجب و تکبر و حسد کے سبب سے سجدہ حضرت آدم
 کے باب میں ایک نافرمانی کرنے کے باعث سے مروود بارگاہ صمدیت ہوا اور طوق لعنت اور سکے گلے میں
 پڑا اور یہ قصہ بکرات و مرآت کلام مجید میں مذکور اور ان فواد و السہ عوام پر مشہور ہے کچھ حاجت بیان نہیں
 پس جب یہ امر متعجب نہ تھا تو صحابہ کی ضلالت کے باب میں کیا استبعاد ہو سکتا ہے حالانکہ غشا اولیٰ
 ضلالت و گمراہی کا بھی وہی عجب و حسد تھا اور طمع زخارف دنیا و حکومت و ریاست اور سپر زائد تھی
 وہ سراسر قصہ نبی آدم میں سے بلعم باعور کا ہے کہ وہ بھی عبادت و ریاضت میں مشہور تھا یہاں تک کہ
 اسم اعظم جانتا تھا لیکن طمع دنیا میں مبتلا ہو کر گمراہ ہو گیا اور سب اعمال صالحہ سابقہ اس کے جھٹ ہو گئے
 اور اسکا ذکر بھی سورہ اعراف میں آیا ہے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا ہے و اقل علیہم
 نباء الذی تیناہ ایاتنا فانسلخنا منھا فاتبعہ الشیطان فکان من الغاوین والایہ ان
 آیات بینات میں بلعم باعور کا نام نہیں ہے اگر آپ کو اپنی بے علمی اور زان و قہیت کے سبب سے کچھ شک ہو
 تو اپنی ہی تفسیر کی طرف رجوع کر کے دیکھ لیجیے تیسرا قصہ برصیصا عابد کا ہے کہ جو نبی اسرائیل کے مشہور
 عابدوں میں سے تھا اور سالہائے درازاؤں نے نہایت محنت و مشقت و ریاضت کے ساتھ عبادت
 کی بعد اس کے شیطان ملعون کے دام مکر و فریب میں آگیا اور گمراہ ہو کے مرا اور سب اعمال صالحہ سابقہ
 اس کے مبرا مشور ہو گئے اور بعض اقوال علماء و مفسرین سے معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت کریمہ میں دوسری کے
 قصہ کی طرف اشارہ ہے کمثل الشیطان اذ قال للانسان اکفر فلما کفر قال فی برصیصا
 الخ اخاف اللہ رب العالمین فکان عاقبتہما النہما فالنار خالدین
 فیہا وذلک جزاء الظالمین ترجمہ مثال سناختوں کی مانند شیطان
 کے ہے جس وقت کہ کہا اس نے انسان کو کہ کافر ہو جا تو پس جب کافر ہو گیا تو کہا شیطان نے کہ میں تجھے
 بنیاد ہوں تحقیق میں ڈرتا ہوں اللہ کو کہ پروردگار عالموں کا ہے پس انجام اون دونوں کا یہ ہے
 کہ وہ دونوں آتش و دوزخ میں ہیں ہمیشہ رہنے والے ہیں اور یہ سراسر ظلم کرنے والوں کی
 جزا ہے سورہ اعراف ۱۷ یہ قصہ روضۃ الصفا وغیرہ کتب تواریخ میں مفصل لکھا ہوا ہے ۱۲ منہ ۱۷ جزو
 بہشت سورہ حشر رکوع چہارم ۱۲

انہی اب میں حضرات سنیہ سے پوچھا ہوں کہ شیطان اور طعم باغور اور برصیصا کیا کچھ خوف اور طمع کے سبب سے ایمان لائے تھے کیا انہوں نے ریاضات و عبادات میں حد سے زیادہ کوشش نہیں کی تھی۔ شبہ غیبیہ ماخوذ ہے واعط صاحب کی عبارت سے اور وہ دو شبہوں میں شامل ہے ایک یہ کہ جن لوگوں کی مساعی جلیلہ سے دین اسلام اقطار عالم میں پھیلایا وہ خود ہی کیونکر گمراہ ہو سکتے ہیں دوسرے یہ کہ جو دین گمراہوں کا سکھایا ہوا اور پھیلایا ہوا وہ خود بھی ضلالت ہو گا جواب ثبوت اول اس حدیث سے ظاہر ہو رہا ہے کہ جو صحیح بخاری کی کتاب الجہاد جز دوم صفحہ ۱۱۲ مطبوعہ مکتبہ مصر ۱۳۱۰ء میں مروی ہے ان الله ليؤتي هذا الدين بالرجل الفاجر ترجمہ تحقیق کہ اللہ البتہ تائید کرتا ہے اس دین کی ساتھ مروفاً سق کے انہی و نیز اس حدیث سے کہ جو کتاب القرآن سیوطی مطبوعہ مصر خزائن ثانی کے ص ۲۶ و دیگر کتب معتبرہ اہل سنت و جماعت میں لکھی ہوئی ہیں عن ابی موسی الاشعری قال نزلت سورة مخبوءة شورفعت وحفظ منها ان الله سيؤتي هذا الدين يا قوم لاحلاق له ترجمہ ابو موسی اشعری سے منقول ہے کہ نازل ہوا تھا ایک سورہ برابر سورہ برات کے بعد اسکے اوٹھا لیا گیا اور اس میں سے یہ آیت لوگوں کو یاد رہ گئی کہ تحقیق اللہ تعالیٰ غمگین مدد کرے گا اس دین کی ساتھ ایسی قوموں کے کہ اونکا کچھ حصہ آخرت میں نہ ہو گا انہی اور اس طرح کی احادیث بہت ہیں میں فقط اسی قدر پر اکتفا کرتا ہوں و نیز نہایت مشابہ ہیں حضرت عیسیٰ کی امت کے حالات اس امت سے اس سبب سے کہ رفع عیسیٰ کے تھوڑے ہی دنوں کے بعد آپ کی امت میں مذہب ثلث پیدا ہوا اور اکثر اقطار عالم میں انہیں لوگوں نے اس مذہب کو پھیلایا کہ جو قائل ثلث تھے پھر کیا اس سے اون لوگوں کی نجات ہو گئی یا اصل دین میں حضرت عیسیٰ پر کچھ نقص وارد ہو گیا اور آج تک نصرانیت کو وزیر و ترقی ہے اور ظاہر ہے کہ باعث ترقی وہی لوگ ہیں کہ جو قائل ثلث ہیں اور دوسرے شق کا جواب تو ظاہر ہے کہ جیسے خلفائے غاصبین خود تھے ویسا ہی دین بھی انہوں نے لوگوں کو سکھایا یہ کون کہتا ہے کہ اونکا سکھایا ہوا دین

من جمیع الوجوہ حق ہے اور اگر ایسا ہوتا تو پھر شیعہ اور سنی میں اختلاف ہی کیوں پیدا ہوتا اور قول حق اس باب میں یہ ہے کہ ہم خلفائے غاصبین خلافت کو دائرہ اسلام سے خارج نہیں سمجھتے اس سبب سے کہ قائل و منکر کلمہ شہادتین تھے اور نماز و روزہ وغیرہ احکام اسلام کو بجالاتے تھے گو بطمع دنیا ہو کہ اگر ہم اسمین فرقہ کرینگے تو لوگ ہم سے منحرف ہو جائینگے دائرہ ایمان سے البتہ خارج سمجھتے ہیں اس سبب سے کہ انہوں نے حق امام برحق منصوب من اللہ ومن الرسل کو غصب کر لیا اور ایک اصل یعنی امامت کے اصول دین سے منکر اور معاند ہو گئے اسی طرح جو ان کے سکھائے اور پڑھائے ہوئے لوگ ہیں ان کو ہم مسلمان سمجھتے ہیں مگر مومن نہیں جانتے اور یہ فہرہ اسلام اور ایمان کا خود ہمارے حضرت ہی کے وقت میں موجود تھا کہ مومن اور منافق دونوں طرح کے لوگ آپ کے ہمراہ بلکہ زمرہ اصحاب میں داخل تھے اور دونوں پر مسلم کا اطلاق ہوتا تھا چنانچہ آیات کثیرہ کلام مجید میں منافقوں کے وجود پر دلالت کرتے ہیں اور کوئی اہل اسلام شیعہ ہو یا سنی اس بات کا دعویٰ نہیں کر سکتا کہ ان منافقین پر احکام اسلام جاری نہیں ہوتے تھے اور وہ مسلمان نہیں کہے جاتے تھے اور ہمارے حضرت کے ساتھ نماز جماعت وغیرہ میں نہیں شریک ہوتے تھے اور میں یہاں ایک آیہ وافی ہدایہ ایسا لکھتا ہوں کہ اوس سے ہر شخص بخوبی اس مطلب کو سمجھ لیگا قالت الاعراب امنوا قلن قولوا اسلمنا ولما یدخل الایمان فی قلوبکم ترجمہ کیا اعراب نے کہ ایمان لائے ہم کہہ کے محمد صلعم کہ حقیقت میں ایمان نہیں لائے تم ولیکن کہو تم کہ اسلام لائے ہم اور بھی داخل نہیں ہوئے ایمان تمہارے دلوں میں انتہی اس سے بخوبی ثابت ہو گیا کہ اسلام اور حیر ہے اور ایمان اور حیرس کے خلفائے ثلاثہ کے سبب اسلام کی ترقی ہوئی نہ ایمان کی ایمان کی ترقی ہمارے ائمہ معصومین کے سبب سے ہوئی کہ جنگی مثال جناب سید المرسلین نے اپنی امت کے طوفان بزمیری کی وقت بھینہ نوح سے

[illegible]

دی ہے اور زافانی و سرکشی کے بعد جو لوگ نادیم و نائب ہوئے ان کے واسطے باب حطہ نبی نزل فرمایا ہے شہرہ ششم کہ جو مصنف کی عبارت سے ماخوذ ہے یعنی مصنف صاحب کہتے ہیں کہ قرآن انھیں لوگوں کا جمع کیا ہوا ہے جب ان لوگوں کے ایمان کا اعتبار نہیں ہے تو قرآن بھی غیر معتبر ہوگا یہ شہرہ محض ہیج و یوح و پادہ ہوا ہے اسلئے کہ اگر عیاذاً باللہ قرآن ان لوگوں کی تصنیف ہوتا تو البتہ یہ شہرہ وارد ہو سکتا تھا اور جب وہ کلام ربانی ہے اور ان لوگوں نے فقط ایک جگہ میں جمع کر دیا ہے تو ان کے جمع کرنے کے سبب سے اصل متن کیونکر بے اعتبار ہو سکتا ہے البتہ ترتیب دینی غیر معتبر ہو سکتی ہے اور یہاں مرسل ہے کہ موافق تنزیل کے یہ لوگ قرآن کو ترتیب نہیں دیکھے اور کیونکر دیکھتے کہ اتنا اذکو علم ہی نہ تھا کہ اس بات سے واقف ہوتے اور نہ ایسا حافظہ تھا کہ یہ امر یاد رہتا کہ کون آیت قبل نازل ہوئی ہے اور کون بعد اگر باب العلم کا جمع کیا ہوا قرآن موجود ہوتا تو وہ البتہ موافق تنزیل تھا اور ان لوگوں نے جس طرح آیات کو پایا اسی طرح جمع کر دیا چنانچہ کوئی سنی اسکا انکار نہیں کر سکتا کہ سورہ مکیہ میں آیات مدنیہ اور سورہ مدنیہ میں آیات مکیہ داخل ہیں و پھر وہ بھی ترتیب سے نہیں پہلی آیات مدنیہ میں بعد اسکے مکیہ و بالعکس اور اس میں طوالت کی کچھ ضرورت نہیں اس سبب سے کہ کوئی سنی اسکا انکار نہیں کر سکتا کہ ترتیب حضرت عثمان موافق تنزیل کے نہیں ہے دفع و دخل شاید کوئی یہ کہے کہ جب ان لوگوں کے ایمان کا اعتبار نہیں تھا تو پھر ممکن ہے کہ قرآن میں انھوں نے اپنے مطلب کے لیے کچھ کمی بیشی کر دی ہو جواب ہو سکتا ہے کہ یہ ہے کہ زیادتی قرآن تو کوئی کر ہی نہیں سکتا اسلئے کہ جب کل فصحا و ملجاے عرب جکا مثل و نظیر عالم میں نہ تھا با وصف تاکید و تہدی متواتر ایک چھوٹے سے سورہ کے برابر بھی کوئی کلام نہ بنا سکے تو پھر ان بیچاروں نے یہ لیاقت کہاں سے پائی تھی کہ کوئی جملہ یا عبارت بنا کے قرآن میں شامل کرتے اور وہ اس عبارت سے کہ جو اعجاز ہے ملجائی اور علیحدہ نہ معلوم ہوتی رہی کمی سو خود اہل سنت کی کتب متبرہ ایسی روایات سے ملو ہیں کہ جن سے اکثر سوروں اور آیتوں میں کمی کا ہو جانا بات ہے

۱۰ و نیز کتاب مذکور کے صفحہ ۲۱ میں ہے۔ مثل ال بی فیکم کثل سفینۃ نوح فمن نوح من ركب فیہا نجا ومن غفلت عنہا ہلک و مثل باب حطہ بنی اسرائیل و طب عن ابی ذر رضی اللہ عنہما کثیر طبری ۱۰۱ منہ

اسکی تفصیل کا یہ مقام نہیں ہے لیکن اگر کوئی سنی صاحب اپنی نادانی سے اسکا انکار کریں تو اس کے ثبوت میں کتب مبسوطہ تیار ہو سکتی ہیں اور ہمارے بعض علمائے اعلام نے اس معیت کو لکھا بھی ہے چنانچہ کتاب مستطاب استقصار الانحزام میں بھی موجود ہے پس اس پر جو کچھ اعتراض وارد ہوئے ہیں انکے جواب کے ذمہ دار خود اہل سنت ہیں اور شیعوں کے یہاں جو روایات کمی کے آئے ہیں اہل سنت جو اپنے روایات کے باب میں جواب دینگے وہی جواب شیعوں کی طرف سے بھی سمجھ لینا شبہہ نفتم جب اکثر صحابہ مرتد ہوئے تو اس صورت میں نبی سلام حقہ کے ساتھ وہ حادثہ ہوا کہ جو پہلے ونبون میں سے کسی کے ساتھ کبھی ہرگز پیش نہ آیا تھا یہ عبارت واعظ صاحب کی ہے اور میں کہتا ہوں کہ لعنہ اللہ علی الکاذبین ہمیشہ ہم سابقہ میں عموماً اور بنی اسرائیل میں خصوصاً ایسے ہی حادثات اور واقعات پیش آئے ہیں اسکی تکذیب کلام الہی و احادیث رسالت پناہی کی تکذیب ہے چنانچہ تفصیل اسکی عنقریب آتی ہے شبہہ ہتم جو عبارت واعظ صاحب سے ماخوذ ہے کہ دین اسلام چلنے ہی نہ پایا بلکہ اٹھتے اٹھتے بیٹھ گیا اسکا جواب شبہہ پنجم کے جواب میں آگیا ہے کہ حضرات سنیہ کے خلفائے ثلاثہ کے سبب اسلام کی بیشک ترقی ہوئی ہے ایمان سے کچھ انکو علاقہ نہیں ہے ایمان کی ترقی ہمارے ائمہ معصومین کے سبب سے ہوئی ہے اور انھیں کی ہدایات کا اثر ہے کہ روز بروز ترقی ہوتی جاتی ہے چنانچہ اسوقت تمام عالم میں اسقدر امامیہ ثنائی عشریہ موجود ہیں کہ آپ کے خلفائے ثلاثہ کے زمانے میں کل اہل اسلام اسقدر نرہے ہوئے اور کھراے نہیں ظہور قائم آل عباس بھی قریب ہے اسوقت آپکو مال معلوم ہوگا اب میں شبہہ ہتم کی جواب کی طرف کہ جو واعظ صاحب کا گڑھا ہوا فقرہ ہے پھر متوجہ ہوتا ہوں اور جس تفصیل کا کہ میں نے وعدہ کیا ہے اسکو لکھتا ہوں اور بعون اللہ حسن توفیقہ ایسی تقریر متین وزیرین کرتا ہوں کہ ان کل شبہات کی رکاکت و بطالت اوس سے روشن ہو جائیگی واضح ہو کہ حضرت موسیٰ کلیم اللہ اور ہمارے حضرت سید المرسلین و خاتم النبیین میں تشبیہ تمام ہے اور ابن دلدون پیغمبران اولوالعزم کی امت میں بھی مشابہت تمام اور یہ بات خود تورات حضرت موسیٰ اور قرآن حضرت خاتم الانبیاء و نیز احادیث لاتعد ولا تحصى سے ثابت ہے پس جو

واقعات و حادثات کہ اس امت میں پیش آئے ہیں وہ سب حضرت موسیٰ کی امت میں پیش آچکے
 ہیں پس جب انہیں استعجاب و نہیں ہے تو انہیں کیوں ہے اور جب وہ بعید العقل نہ تھے تو یہ
 کس طرح ہیں اور جب ان سے خدا اور کلیم خدا اور ان کے دین میں کچھ اعتراض نہیں وارد ہو سکتا
 تو اس سے خدا اور رسول خدا اور اس دین میں کچھ اعتراض وارد ہو سکتا ہے اسے اہل بصیرت
 اپنی آنکھوں کو کھولوا اور اسکو بغور و مائل ملاحظہ کرو۔ اب پہلے میں مشابہت کو دونوں میں
 اولوالعزم کے توریت و قرآن سے ثابت کر رہا ہوں واضح ہو کہ سفر پنجم توریت کہ جسکو
 کتاب استثنائے ہیں اس کے باب سیدیم میں یہ عبارت ہے کہ خداوند تبارک و تعالیٰ
 لیے تیرے ہی درمیان سے تیرے ہی بھائیوں میں سے میرے مانند ایک نبی پر پا کر یگانہ و اسکی طرف
 کان دھریو انتہی یہ حضرت موسیٰ کو حکم ہوا تھا کہ نبی اسرائیل سے اس طرح ارشاد کریں۔ اور پھر
 اسی باب میں چند آیتوں کے بعد ہے کہ میں ان کے لیے ان کے بھائیوں میں سے تجھسا ایک نبی بنا
 کروں گا اور اپنا کلام اس کے منہ میں ڈالوں گا اور جو کچھ میں اس سے فرماؤں گا وہ سب اس سے کہیں گا اور
 ایسا ہو گا کہ جو کوئی میری باتوں کو جنھیں وہ میرا نام لیکر کہیں گے ان سے کہ تو میں اسکا حساب دے
 لوں گا انتہی تمام علمائے اسلام سنی ہوں یا شیعہ متقدمین ہوں یا متاخرین اہل کتاب کے مقابلے
 میں اس عبارت توریت سے استدلال کرتے چلے آئے ہیں کہ یہ ہمارے حضرت کی بشارت ہے اور
 واقعی ایسا ہی ہے اس میں کچھ شک نہیں اور دو باتیں اس میں ایسی ہیں کہ اسکی تطبیق سو ہم
 خاتم النبیین و سید المرسلین کے اور کسی پر نہیں ہو سکتی اور انبیاء نبی اسرائیل میں سے کہ
 جو بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام ہوئے ہیں کوئی اسکا مصداق نہیں قرار پا سکتا اول یہ کہ جو نبی
 اسرائیل سے خطاب ہے کہ تیرے بھائیوں میں سے اس لیے کہ پر ظاہر ہے کہ نبی اسماعیل نبی اسحاق کے
 بھائی ہیں اور سب نبی اسرائیل نبی اسحاق ہیں اور ہمارے حضرت نبی اسماعیل میں سے ہیں
 پس اگر اس عبارت سے کوئی نبی نبی اسرائیل کا مراد ہوتا تو یہ عبارت یوں ہوتی کہ تمھاری ولادت
 میں سے اس سبب سے کہ اس قرن کے بعد جو حضرت موسیٰ کے وقت میں تھا جو انبیاء نبی اسرائیل

پیدا ہوے وہ اولاد میں سے تھے نہ بھائیوں میں سے اور یہ فقرہ جو اس عبارت میں ہے کہ تیرے ہی درمیان میں سے یہ تخریف ہے نصار سے زیادہ کر دیا ہے تاکہ حضرت عیسیٰ پر اسکی تطبیق ہو اور ہم اسکو خود توریت و انجیل سے ثابت کر سکتے ہیں کہ اصل عبارت توریت میں یہ فقرہ پہلی نہیں تھا پڑھایا گیا ہے مگر یہاں اسکی ضرورت نہیں ہے اسلیے کہ کسی نصرانی سے مناظرہ نہیں ہے دوم پہلی عبارت میں زبانی حضرت موسیٰ کے یہ لفظ کہ مانند میرے اور دوسرے عبارت میں حق سبحانہ و تعالیٰ کا خطاب حضرت موسیٰ کی طرف کہ تجھسا ایک نبی پر اکرونگا اس سبب سے کہ سوا ہمارے حضرت کے اور کسی نبی کی مشابہت حضرت موسیٰ کے ساتھ ثابت ہی نہیں ہو سکتی اور یہ بات نزول توریت سے ہمارے حضرت کی نبوت تک اس قدر مشہور تھی کہ عموماً ہر شخص جو کچھ کچھ تھی یہ واقعہ تھا یا اہل کتاب کی صحبت میں یا تھا اسکو یا تھا چنانچہ حضرت ابو طالب نے جو قصائد ہمارے حضرت کی نعمت میں فرمائے ہیں ان میں سے ایک قصیدے کا ایک منہرہ یہ ہے رسول اکو سی خط فی اول الکتاب یعنی جناب محمد مصطفیٰ رسول ہیں مثل حضرت موسیٰ کے لکھے ہوئے ہیں پہلی کتابوں میں یعنی توریت و انجیل وغیرہ میں۔ اور یہ قصیدہ بہت طویل ہے اور اکثر کتب شیعہ و سنی میں قوم و مشہور ہے یہاں میں نے نجوف طوالت نقل نہیں کیا اور قرآن مجید میں اس طرح آیا ہے کہ اِنَّا ارسلنا الیکم رسولاً شاہداً علیکم کما ارسلنا الی فرعون رسولاً ترجمہ تحقیق کہ بھیجا ہم نے طرف تمہارے ایک رسول کو اسی دینے والا ہے اوپر تمہارے جیسا کہ بھیجا تھا ہم نے طرف فرعون کے رسول انتہی پس اس سے بھی مشابہت ہمارے حضرت اور حضرت موسیٰ کی بخوبی ثابت ہو گئی اور اکثر امور میں یہ مشابہت ہے چنانچہ میں انہیں سے بعض کو بیان کرتا ہوں اول ہمارے حضرت پیغمبر اولوالعزم صاحب شریعت و کتاب تھے جیسا کہ حضرت موسیٰ تھے اور بعد حضرت موسیٰ کے انبیاء بنی اسرائیل سے کوئی پیغمبر اولوالعزم صاحب شریعت و کتاب نہیں ہوا البتہ حضرت عیسیٰ پیغمبر اولوالعزم صاحب کتاب تھے مگر انکے واسطے شریعت کا علیحدہ نازل ہونا ثابت نہیں ہوتا اسلیے کہ

انجیل متداول میں مثل توریت کے احکام عبادات و معاملات کا بیان نہیں ہے اکثر مواظط و نصائح
 ہیں بعض احکام البتہ توریت کے بعض احکام کے مانع معلوم ہوتے ہیں دوم ہمارے حضرت کی زندگی
 میں دین اسلام کا شیوع ہوا جس طرح کہ حضرت موسیٰ کی زندگی میں اونکے دین کا ہوا اور آپ کے ساتھ
 افواج کثیرہ مہاجرین و انصار کی موجود تھیں جس طرح کہ حضرت موسیٰ کے ساتھ بنی اسرائیل کی فوج
 کثیر تھی اور حضرت عیسیٰ کی زندگی میں سوا چند ہوا ریسین وغیرہ کے اور کوئی ایمان نہیں لایا نہ آپ کے
 دین کا شیاع ہوا سوم ہمارے حضرت نے بھی جہاد کیا اور حضرت موسیٰ نے بھی اور حضرت عیسیٰ نے
 کبھی جہاد نہیں کیا چہارم جس طرح حضرت موسیٰ کے بھائی حضرت ہارون کو آپ سے مناسبت تھی
 اوسے طرح ہمارے حضرت کے بھائی علی ابن ابیطالب کو سوانبوت کے اور رب بانوں میں آپ سے
 مناسبت تھی چنانچہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ یا علی انت منی بمنزلہ ہارون من
موسیٰ لا انا بعد دی ترجمہ ای علی تم مجھے بمنزلہ ہارون کے ہو موسیٰ سے مگر یہ کہ میرے بعد
 کوئی نبی نہیں ہے انتہی اور حضرت عیسیٰ کے کوئی بھائی نہ تھا اور کسی پیغمبر نبی اسرائیل کا بھی نبی
 بھائی ایسا معلوم نہیں ہوتا کہ اوسے حضرت ہارون سے اوسکو تشبیہ دی ہو اور اس حدیث کے نہیں
 ایک جلد ضخیم کتاب مستطاب عبات الانوار کی مطبوع و مشترکہ ہو چکی ہے من شانہ طیرج الیہ تعظیم جس طرح
 کہ حضرت ہارون کے دو صاحبزادے امام تھے شہر و شہیر اوسے طرح حضرت علی کے بھی دو صاحبزادے
 امام تھے حسین و حسین بلکہ یہ زبان عربی میں ترجمہ ہے شہر و شہیر کا اور یہ امر احادیث کثیرہ مسلمہ و یقین سے
 ثابت ہے ششم جس طرح کہ بعد حضرت موسیٰ کے امامت و وصایت حضرت ہارون کی اولاد میں قائم رہی
 اور یہ بات توریت کے دیکھنے سے بخوبی ثابت ہوتی ہے اسی طرح ہمارے حضرت کے بعد امامت و وصایت
 جناب امیر علیہ السلام کی اولاد میں قائم رہی ہفتم جس طرح حضرت موسیٰ حق سبحانہ و تعالیٰ سے کوہ طور
 پر ہمکلام ہوتے تھے اوسے طرح ہمارے حضرت معراج میں بالائے عرش ہمکلام ہوئے اور اس سے
 ہمارے حضرت کا علو مرتبہ اور رفعت شان عمتبار رفعت مکان حضرت موسیٰ پر بخوبی ثابت
 ہوتی ہے ہشتم جس طرح کہ حضرت موسیٰ نے عصا سے شق بجا کیا اوسے طرح ہمارے حضرت نے

انگشت مبارک سے شوق فرمایا اور مناسبت دریا کی چاند سے ہر اہل علم و فہم پر واضح ہے کہ جزر و مد دریا کا مانتاب ہی کی تاثیر سے ثابت ہوتا ہے فرق اس قدر ہے کہ حضرت موسیٰ کا معجزہ زمین پر تھا اور ہمارے حضرت کا معجزہ آسمان پر اور یہ بھی باعتبار آپ کے علوم مرتب و شان کے ہے نہم جس طرح حضرت موسیٰ نے حکم خدا تعالیٰ سے پانی جاری کیا اسی طرح ہمارے حضرت نے اپنی انگشتاں سے مبارک سے اور ظاہر ہے کہ پتھر کو پانی کے جاری ہونے سے مناسبت ہے کہ اکثر دریا پہاڑ سے نکلے ہیں اور انگلیوں سے اور پانی کے جاری ہونے سے تباہین کٹی ہے پس ہمارے حضرت کا معجزہ کامل اور اکمل ہوا حضرت موسیٰ کے معجزے سے دہم جس طرح کہ حضرت موسیٰ کی نبوت کی علامت آپ کے جسم شریف میں موجود تھی یعنی ید بیضا اسی طرح ہمارے حضرت کا نشان نبوت بھی آپ کے جسم مبارک میں موجود تھا یعنی مہر نبوت یا زوہم جس طرح حضرت موسیٰ نے کفار مصر میں نشوونما پایا اسی طرح ہمارے حضرت نے کفار مکہ میں دو ازوہم جس طرح حضرت موسیٰ صاحب عیال و اولاد تھے اسی طرح ہمارے حضرت بھی تھے اور حضرت عیسیٰ کی نہ کوئی زوجہ تھی نہ کوئی فرزند سیزوہم یہ عجیب تشابہ ہے کہ جس طرح ہمارے حضرت چالیس برس کے سن کے بعد مبعوث ہوئے اسی طرح حضرت موسیٰ بھی چالیس برس کے سن کے بعد مبعوث ہوئے چنانچہ انجیل سے یہ اثبات ہوتا ہے چہاروہم جس طرح حضرت موسیٰ فیصلہ قضا کرتے تھے اسی طرح ہمارے حضرت بھی کرتے تھے اور حضرت عیسیٰ کے واسطے کچھ حکومت ہی نہ تھی کہ وہ فیصلہ قضا کرتے یا زوہم جس طرح حضرت موسیٰ زمین میں مدفون ہوئے اسی طرح ہمارے حضرت بھی اور حضرت عیسیٰ زندہ آسمان پر شریف لے گئے شان زوہم جس طرح کہ حضرت موسیٰ حسین و خولہ و رستھے جیسا کہ توریت و انجیل سے ثابت ہے اسی طرح ہمارے حضرت بھی حسن بن شہرہ آفاق تھے ہفتدہم جس طرح حضرت موسیٰ نے مصر سے مدین کی طرف ہجرت کی اسی طرح ہمارے حضرت نے بھی مکہ سے مدین کی طرف ہجرت فرمائی ہجرت ہجرت جس طرح حضرت موسیٰ نے قبل نبوت شبانی کی ہے اسی طرح ہمارے حضرت نے بھی کی ہے تو زوہم جس طرح حضرت موسیٰ نے گوسالہ وغیرہ نبون کو

توڑا اور سطرچ ہمارے حضرت نے بھی گئے میں بٹ لکھنی کی شتم جس طرح کہ حضرت موسیٰ کی شریعت میں
ختم ضروری تھا اور سطرچ ہمارے حضرت کی شریعت میں ختم کرنا شعار اسلام ہے اور نصاریٰ
ختم نہیں کرتے بست و یکم جس طرح کہ ہمارے یہاں حساب سال شہور قمری سے ہے اس طرح
حضرت موسیٰ کی امت میں بھی تھا بست و دوم جس طرح کہ قرآن کا نام فرقان ہے اس طرح حضرت
موسیٰ کی کتاب جو توریت ہے اس کا نام بھی فرقان ہے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے ولقد
ایتنا موسیٰ و ہارون الفرقان و ضیاء و ذکر للمتقین بست و سوم جس طرح
کہ قرآن کا نام ذکر ہے اسی طرح توریت کا نام بھی ذکر ہے چنانچہ آیت ماسبق سے ظاہر ہے
و نیز اس آیت میں بھی ہے ولقد کتبنا فی الزبور من بعد الذکر ان الارض یومنا
عبادی الصالحات بست و چارم جس طرح ہمارے حضرت امی تھے کتب نصاریٰ
سے ثابت ہوتا ہے کہ اس طرح حضرت موسیٰ بھی امی تھے بست و پنجم یہ تشابہ اس حد تک پہنچا
کہ جس طرح ام المؤمنین عائشہ جناب امیر المؤمنین وصی و خلیفہ بلا فصل حضرت سید المرسلین سے
لڑیں اسی طرح صفورا بنت شعیب زوجہ حضرت موسیٰ آپ کے خلیفہ و جانشین حضرت یوشع بن
نون سے لڑیں بست و ششم جس طرح کہ حضرت یوشع بن نون وصی و خلیفہ حضرت موسیٰ کے لیے حجت
شمس ہوئی اسی طرح جناب امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب علیہما السلام کے لیے بھی ہوئی اور یہ
دونوں قصے کتب و یقین میں مذکور ہیں بست و ہفتم جس طرح کہ حضرت موسیٰ نے حضرت یوشع کو
تمام نبی اسرائیل کو جمع کر کے علی رؤس الاشهاد اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمایا تھا جیسا کہ کتب تواریخ
اہل سنت میں مفصل مذکور ہے اسی طرح حضرت رسول خدا نے بھی جناب امیر علیہ السلام کو غدیر خم
میں تمام مہاجرین و انصار کو جمع کر کے اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمایا اور اس کے سوا بہت سی مشابہتیں حضرت
موسیٰ اور ہمارے حضرت میں ہیں ان میں سے اس قدر پر اکتفا کی اب میں حضرت موسیٰ کی
امت اور اپنے حضرت کی امت کی تشبیہات کو لکھتا ہوں احادیث کثیرہ مستفیضہ و یقین سے ثابت ہے
کہ جناب رسول خدا نے اپنی امت کو حضرت موسیٰ کی امت سے تشبیہ تام دی ہے ہم اپنے یہاں کی

حدیثوں کو لکھنا تو مناسب نہیں سمجھتے اس سبب سے کہ علماء و متکلمین و مناظرین شیعہ کا ہمیشہ سے
 یہی دستور ہے کہ خصم کو اسی کے مسلمات سے معقول اور ساکت بلکہ مبہوت کر دیتے ہیں لہذا
 ہم اہل سنت و جماعت کے صحاح سے بعض احادیث کو نقل کرتے ہیں صحیح بخاری مطبوع
 مطبع مہینہ مصر کے جز ثانی کتاب بدار الخلق باب ما ذکر عن نبی اسرائیل
 ص ۵۱ میں یہ حدیث مذکور ہے عن ابی سعید رضی اللہ عنہ ان النبی

صلی اللہ علیہ وسلم قال لتتبعن سنن من قبلکم شبرا بشبر وذراعا

بذراع حتی لو سلكوا حوضا لسلکتموه قلنا یا رسول اللہ الیہود والنصارا قال فن

ترجمہ ابو سعید رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ البتہ پیروی

کرو گے تم طریقوں کی اون لوگوں کے کہ جو قبل تمہارے تھے کہ او سمن بالشت بھرا اور گز بھر کا بھی ق

نہو گا یہاں تک کہ اگر گئے ہونگے وہ لوگ سوراخ سو سمار میں البتہ جاؤ گے تم لوگ بھی او سمن کہا ہم گروہ

اسما نے کہ یا رسول خدا وہ لوگ یہود و نصارے ہیں آپ نے فرمایا کہ پھر اور کون ہیں انتہی و سیر

صحیح مسلم جلد ثانی مطبوع مطبع انصاری دہلی کے ص ۳۳۳ میں بھی یہی حدیث

منقول ہے و نیز کتاب کنز العمال خز سادس مطبوع حیدرآباد دکن کے

ص ۵۶ میں یہ حدیث اس طرح منقول ہے عن خدیفہ قال لتركین مسنة

بنی سواثل خذ والتعل بالنعل والقذة بالقذة غیراتی کا اداری تعبد والعجل ام کلش ترجمہ

خدیفہ سے منقول ہے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ البتہ چلو گے تم طریقہ پر نبی اسرائیل کے مانند

مشابہت نعل کے ساتھ نعل کے اور ریتیر کے ساتھ ریتیر کے سوا او کے کہ میں نہیں جانتا ہوں کہ

تم بھی گوسالہ کی پرستش کرو گے یا نہیں و نیز تفسیر کشاف جز اول مطبوع مطبع محمد

افندی کے ص ۴۱ میں یہی حدیث تفاوت سیر بروایت خدیفہ منقول ہے و نیز جامع

الترمذی مطبوع مطبع مجتبائی واقع دہلی سنہ ۱۳۱۰ ہجری مبد ثانی کے

ص ۴۴ میں یہ حدیث منقول ہے عن ابی واقد اللیثی کہ رسول اللہ لما خرج
الی حنین قریش جہودہ للمشرکین یقال لہا ذات النواط یعلقون علیہا اسلحتہم وقالوا
یا رسول اللہ اجعل لنا ذات النواط کما لہم ذات النواط فقال البتہ صلی اللہ علیہ وسلم
سبحان اللہ ہذا کما قال قوم موسیٰ اجعل لنا الہا کما لہم الہذ والذی نفی
بیدہ لتوکلین

مترجمہ ابو واقد لثی سے منقول ہے کہ تحقیق جناب رسول خدا جسوقت کہ حنین کو تشریف
لیے جاتے تھے تو ایک درخت کے پاس پہنچے کہ وہ مشرکوں کا تھا اور اسکو لوگ ذات النواط کہتے
تھے اور وہ مشرک اپنے ہتھیاروں کو اس پر لٹکا دیتے تھے کہنا صحابہ نے کہ اے رسول خدا ہمیں بھی
ایک ذات النواط بنا دیجیے جیسا کہ اون لوگوں کے لیے ذات النواط ہے پس فرمایا رسول خدا نے
کہ سبحان اللہ تو ویسی ہی بات ہے کہ جیسے کہا تھا قوم موسیٰ نے کہ اے موسیٰ بنا دے تو ہمارے
لیے ایک معبود جیسے کہ اونکے لیے معبود ہیں قسم ہے اسکی کہ جان میری جسکے دست قدرت میں ہے
کہ البتہ چلو گے تم طریقے پر اون لوگوں کے کہ جو تم سے پہلے تھے انتہی اور یہ حدیث بتفاوت الفاظ
کتاب کنز العمال جز سادس ص ۱۰۰ وغیرہ مطبوع مطبع نظامیہ حیدرآباد
۱۳۱۰ ہجری میں کہی کتابوں سے بطریق متعدد منقول ہے اور اس طرح کی
احادیث شاہد بہت صحاح اہل سنت میں بکثرت ہیں میں کہنا تک کہہ سکتا ہوں اب بنی اسرائیل کا حال
سنیے کہ یہ سب حضرت موسیٰ کی امت اور حضرت یعقوب کی اولاد ہیں تھے چونکہ حضرت یعقوب کا خطاب
اسرائیل تھا لہذا یہ لوگ بنی اسرائیل کہلاتے تھے اور انھیں کو یہود بھی کہتے ہیں اس سبب کہ یہود حضرت
یعقوب کے بڑے بیٹے کا نام ہے چونکہ انکی اولاد سب بھائیوں سے زیادہ تھی لہذا کل قوم کا ہی نام ہو گیا
تھا اور نصاریٰ انھیں کی فرع ہیں اس سبب سے کہ حضرت عیسیٰ بھی بنی اسرائیل میں سے تھے اور انھیں
مبعوث بھی ہوئے تھے اور یہ ایک ایسی قوم تھی کہ قبل اہل اسلام تمام عالم پر اسکو فضیلت تھی اور اس پر
خود کلام مجید شاہد ہے جب حضرت موسیٰ مبعوث ہوئے تو انھیں ہی میں یہ لوگ اور پر ایمان لائی جنالانکہ

اوس وقت کچھ خوف حضرت موسیٰ کا اونکو نہ تھا اور نہ کسی طرح کی طمع دنیا معلوم ہوتی تھی اس لیے کہ حضرت موسیٰ کے یہ ابتدائیں نہ کسی طرح کی ثروت دنیاوی تھی نہ کثرت عدد اور سوا حضرت ہارون آپ کے بھائی کے کوئی بھی آپ کا شریک و سهم نہ تھا بلکہ فرعون ملعون کا جو ایک باؤشاہ جبار تھا اونکو نہایت خوف تھا یہاں تک کہ اپنی جان و مال پر بھی اوس سے مامون و مطمئن نہ تھے چنانچہ خود خداوند عالم خبر دیتا ہے ﴿فَمَا آمَنَ لِمُوسَىٰ إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّنْ قَوْمِهِ عَلَىٰ خَوْفٍ مِّنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ﴾ ﴿وَأَن يَفْتَنَهُمْ وَهُمْ أَوْسَعُونَ﴾ ﴿لَعَالًا فِي الْأَرْضِ﴾ ﴿وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسَدِّقِينَ﴾ ترجمہ پس نہیں ایمان لائے واسطے موسیٰ کے مگر اولاد اوسکی قوم سے باوجود خوف کے فرعون سے اور سرداروں اور بڑے سے اس سے کہ عذاب کرے اونکو اور تحقیق کہ فرعون البتہ سرکش تھا بیچ زمین کے اور تحقیق کہ وہ البتہ حد سے گذر جانے والوں میں سے تھا انتہی یہ سب کچھ تھا مگر اکثر نبی اسرائیل بعد ایمان لانے کے حضرت موسیٰ کی زندگی ہی میں فقط چند روز کی غیبت کے سبب سے گمراہ ہو گئے اور گوسالہ کی پرستش کرنے لگے اور حضرت ہارون کا کہنا کسی نے نہ مانا پس اگر اس امت میں سے اکثر لوگ بعد ہمارے حضرت سے گمراہ ہو گئے اور جناب امیر کا کہنا نہ مانا تو اسکا کیا تعجب ہے اور اس میں کوئی عجب و استعجاب ہے حالانکہ مشابہت فیما بین حضرت موسیٰ اور جناب ختم المرسلین و حضرت ہارون و امیر المؤمنین لائل ماسبق سے اور دونوں امتوں کے درمیان میں قول مجرب صادق سے جس طرح ثابت ہو چکی اس سے زیادہ اور کون سی بات ثابت ہو سکتی ہے اور یوں بدہیتیات کا انکار کرنا اور فسوٹا کرنا روش اختیار کرنا اسکا تو کچھ علاج ہی نہیں ہے حالانکہ نبی اسرائیل کی گمراہی و ضلالت اس امت سے بہت زیادہ تعجب خیر اور حیرت انگیز ہے چنانچہ میں اون باتوں کا مقابلہ کرتا ہوں اوپر پہلے اس امت کے حالات ضلالت لکھتا ہوں واضح ہو کہ حق سبحانہ و تعالیٰ صحابہ کے باب میں کہ جنہیں سے اکثر کی ضلالت پسینوں کو نہایت تعجب ہوتا ہے فرماتا ہے

احسب الناس ان يتركوا ان يقولوا صا وھم ولا یفتنون ولقد فتنا الذین
 من قبلھم فلیعلمن الذین صدقوا ولیعلمن الکاذبین ترجمہ کیا کہ ان
 کیلئے لوگوں نے یہ کہ چھوڑ دیے جائیں اتنے ہی پرکہ منہ سے کہہ دیں کہ ایمان لائے ہم اور وہ
 نہ آزمائے جائیں اور اللہ تحقیق کہ آزمایا تھا ہم نے اُن لوگوں کو کہ پہلے اویسے تھے پس البتہ
 ظاہر کر دیا اللہ اُن لوگوں کو کہ سچ بولے اور اللہ ظاہر کر دیا جھوٹوں کو انتہی اب مجھ کو کوئی
 اہل انصاف بتائے کہ سوا اختلاف و وصایت کے اور کون امتحان اس امت کا ہوا ہے کہ
 جو عام ہوا اور کل افراد اہل اسلام کو شامل ہو یہ میں جانتا ہوں کہ حضرات سنیہ کھینکے کہ مراد
 اس امتحان سے تکالیف شرعیہ ہیں مگر یہ قول اوٹکا پونچ پا در ہوا ہوگا اسلئے کہ تکالیف
 شرعیہ تبادے اسلام سے اہل اسلام کے ساتھ ہیں اور یہاں سیاق آیہ کریمہ اس بات پر
 شاہد ہے کہ زمانہ استقبال میں امتحان کرنا وعدہ ہے فافہم و تدبر اب میں مخالفین معاندین
 کے رعم آفات کے لیے ایک اور دلیل کلام مجید سے لکھتا ہوں اور وہ یہ ہے کہ جب حق
 سبحانہ و تعالیٰ نے غیبت حضرت موسیٰ میں نبی اسرائیل کا امتحان لیا اور وہ لوگ اوس میں
 پورے نہ اترے اور گمراہ ہو گئے اور گوسالہ کی پرستش کرنے لگے اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے
 حضرت موسیٰ کو وہ طور پر اس واقعہ کی خبر دی تو وہاں بھی بلفظ فتنا ارشاد فرمایا ہے چنانچہ سورہ
 طہ میں فرمایا ہے قال فانا قد فتنا قومک من بعدک واصلحنا السامرے ترجمہ
 فرمایا حق سبحانہ و تعالیٰ نے کہ پس تحقیق کہ ہم نے آزمائش کی تیری قوم کی ترے پیچھے اور گمراہ کر دیا
 اذکو سامری نے انتہی اب اہل انصاف و بصیرت ملاحظہ فرما دیں کہ آیت مابین سورہ عنکبوت
 میں سورہ جوہر مابا ہے لقد فتنا الذین من قبلہم اوس سے ٹھیک اس واقعہ میں اسرائیل کی طرف
 اشارہ معلوم ہوتا ہے یا نہیں اور جسکا دیدہ دل کو رہا و سکا تو کچھ علاج ہی نہیں فہم
 کل فی ہذا فی فہم و الاخرہ و اصل سبیل یہ بھی میں جانتا ہوں کہ بعض حضرات سنیہ یہ فرمائیے

کہ مراد اس امتحان سے کہ جو آیہ سورہ عنکبوت میں ہے اندھا و تکالیف کفار نگہ ہے کہ جو وہ
مسلمانوں کو دیتے تھے اس سبب سے کہ سورہ عنکبوت مکیہ ہے لیکن اونکا یہ قول بھی بعد اس
تقریر پر تاثیر کے کہ جو ایک نور ہدایت ہے انوار قرآنیہ میں سے اس آیت کی مصدق ہو گا کہ من
اعمالی اللہ له نوراً فصالحه من نور ہر چند کہ یہ کلام حضرت سنیہ کا قابل اعتنا نہیں ہے
مگر میں اسکے درجواب مختصر اور مسکت دیتا ہوں اول یہ کہ اگر بعض مہاجرین کا یہ امتحان ہوا تو اکثر
مہاجرین اور کل انصار کہ جو بعد ہجرت ایمان لائے ہیں اونکا کون سا امتحان ہوا دوم یہ کہ ذرا
اس آیت وافی ہدایہ کو انکھین کھول کے دیکھیں اگر انکو چشم بصیرت ہو ماکان اللہ لیدر المؤمنین
علی ما انتم علیہ حق بئذا الخبیث من الطیب ثم حمیہ نہیں ہے اللہ کہ چھوڑ دے
ایمان والوں کو اوپر اس حالت کے کہ ہو تم اوپر اس کے یہاں شک کہ خدا کروے ناپاک کو
پاک سے انتہی اب یہ بتائیں کہ سوا امتحان کے اور گون سی صورت ہے کہ حبشیت اور طیب میں
تمیز ہو سکے خوش بود گر محک تجربہ آید بیان ہوتا سیہ روے شود ہر کہ دروغش باشد
اب یہ آیت کون سے امتحان کی بابت قرار دینگے کیا اس سے بھی ایذا کے کفار مکر اور لینگے
حالانکہ سورہ آل عمران کہ جس میں یہ آیت وافی ہدایہ ہے وہ تو دنیہ ہے فبہت الذی کفر ان
آیات بیات سے بخوبی ثابت ہو گیا کہ جو لوگ زیادہ جناب رسول خدا میں ایمان لائے تھے اور ان
سب کو حضرات سنیہ زمرہ صحابہ میں داخل سمجھتے ہیں اگرچہ آپ کی زیارت سے ساعت بھر کے لیے بھی شرف
ہوے ہوں اونکا ایک امتحان عام ہونے والا تھا کہ جلال اسلام کو شامل ہوا و مشاہد امتحان
امت موسیٰ سے کہ وہ معاملہ گوسالہ و سامری ہے پس جب کہ اس امتحان میں اکثر امت حضرت
موسیٰ گمراہ ہو گئی تھی تو کیونکر ممکن تھا کہ اس امتحان میں امت کہ جو اشد بہتھی امت موسیٰ سے اکثر
گمراہ نہ ہو جاتی پس یہ امتحان کونسا ہے بیشک امر غایت و وصایت و امارت حضرت ہیر المؤمنین
امام المتیقین اسد العالیب علی بن ابیطالب ہے کہ جو مصدق حدیث منزلت مشاہد تھے حضرت
علی بن ابیطالب

ہارون سے اب میں ان دونوں واقعوں کا مقابلہ کرتا ہوں واقعہ اول یہ ہے کہ جب حضرت موسیٰ کوہ طور پر جانے لگے تو بنی اسرائیل میں حضرت ہارون کو اپنا خلیفہ مقرر کر گئے چنانچہ حق سبحانہ تعالیٰ اسکی خبر اپنے کلام مجید میں دیتا ہے ^{تلف} واعدنا موسیٰ ثلثین لیلۃ واثمناہا بعشر فتقرصیقات ربہ اربعین لیلۃ وقال موسیٰ لاخیه ہارون اخلفنی فی قومی واصلم ولا تتبع سبیل المفسدین ترجمہ اور وعدہ دیا مجھے موسیٰ کو تیس راتوں کا اور پورا کیا مجھے اوسکو ساٹھ دس راتوں کے پس کامل ہوا وعدہ پروردگار اوسکے کا چالیس رات کا اور کہا موسیٰ نے واسطے بھائی اپنے ہارون کے کہ خلیفہ ہو میرے قوم میری کے اور اصلاح کر اور تیرے پیروی کر مفسدون کی راہ کی انتہی بعد حضرت کے تشریف لے جانے کے پھر بنی اسرائیل سامری کے بھگانے سے گمراہ ہو گئے اور گویا جو اوس نے بنایا تھا اوسکی پرستش کرنے لگے اور ہر چند حضرت ہارون نے سمجھایا اور منع کیا مگر آپ کا کہنا نا ا اور آپ کی خلافت کو تسلیم نہ کیا واقعہ دوم یہ ہے کہ جب جناب رسول خدا حجۃ الوداع سے فارغ ہوئے تو مقام خم غدیر میں بحکم خدا سے قدیر یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک الایہ آپ نے جناب امیر علیہ السلام کو اپنا وصی و خلیفہ مقرر کیا چنانچہ ثبوت اسکا انشاء اللہ العزیز اسی رسالہ مجمع الاوصاف کے باب اول کے جواب میں آگیا لیکن بعد آپ کی وفات کے حضرت عمر نے حضرت ابو بکر کو خلیفہ بنا دیا اور اکثر اہل اسلام تجھے حضرت اور بڑے حضرت کی اطاعت کرنے لگے اور جناب امیر کا کہنا نا ا اب یہاں حضرت سے یہ استبعاد کرتے ہیں کہ یہ کیوں کر ممکن ہے کہ اکثر صحابہ گمراہ ہو جائیں پس ابو بکر پر اسکا اجماع حق تھا لیکن یہ نہیں کہتے کہ کیوں کر ممکن ہے کہ اکثر بنی اسرائیل جو اولاد انبیاء میں سے تھے گمراہ ہو جائیں پس گویا اہم اوں کا اجماع حق تھا حالانکہ حضرت موسیٰ کی امت کا واقعہ اس واقعہ سے اعجب ہے اور اس سے زیادہ مستبعد و حیرت انگیز ہے اول یہ کہ بنی اسرائیل سب اولاد انبیاء میں سے ایک خدا ندان کے لوگ تھے اور صحابہ حضرت رسول اقوام مختلفہ عرب میں سے کہ اکثر انہیں سے جاہل و نامہم و وحشی

۱۰ جزو نہم سورۃ اعراف رکوع ششم ۱۲

اور بادینشین تھے دوہم نبی اسرائیل حضرت موسیٰ کی زندگی میں فقط چند روز کی غیبت میں گمراہ ہو گئے اور صحابہ بعد وفات سرور کائنات صوم نبی اسرائیل جو گمراہ ہوئے تو خدا ہی سے پھر گئے اور گوسالہ کی پرستش کرنے لگے اور اسکی ضمن میں خلیفہ رسول کی بھی مخالفت کی اور صحابہ جو گمراہ ہوئے تو فقط حکم خدا اور خلیفہ برحق رسول خدا سے پھر کے کوئی بت نہیں بوجہ لگے چہاں ہم نبی اسرائیل کو گوسالہ کی پرستش میں کچھ محبت جاہ و ریاست نہ تھی اور کچھ اپنے لیے حکومت و سلطنت کا لینا منظور نہ تھا پس معلوم نہیں ہوتا کہ کسی طرح کی طمع دنیا کے سبب سے یہ فعل و نشے واقع ہوا ہو بلکہ اپنی حماقت و سفاقت سے سامری کے مکر و فریب میں آگئے اور شیطان بھی اوسکا معین ہوا اور یہاں صحابہ کو طمع جاہ و شہرت و محبت ریاست و حکومت و سلطنت موجود تھی اور جناب امیر سے جو مخالفت کی تو منصب خلافت ظاہری کے خود مالک ہو گئے پس اہل انصاف و ایمان ملاحظہ فرماویں کہ ارضی خلافت نبی اسرائیل زیادہ تعجب خیز اور حیرت انگیز ہے یا امر صحابہ یا اور اس میں زیادہ استبعاد ہے یا اسمیں پس جب اوسکا اقرار ہے کہ جس میں استبدادات قویہ میں تو اسکا انکار محض استبدادات ضعیفہ کی بنا پر کیا معنی پس بعون اللہ و حسن توفیقہ جمیع شبہات حضرات سنیہ خلافت صحابہ میں مثل اعمال مرتدین مہاجر و منشور ہو گئے اور مذکورہ بالا میں سے کوئی شبہ باقی نہیں رہا البتہ ایک شبہ اون لوگوں کا اون شبہات سے جو مذکور ہوئے کہ تقدیر علیحدہ ہے اور وہ یہ ہے کہ جن صحابہ کو کہ شیعہ ضال و گمراہ سمجھے ہیں وہ سب مہاجرین و انصار میں سے ہیں اور مہاجرین و انصار کی مدح میں بہت سی آیتیں قرآن شریف میں موجود ہیں پس کیوں نہ کر ممکن ہے کہ یہ لوگ گمراہ ہو جائیں اسکے جواب میں میں بطور اختصار یہ کہتا ہوں کہ نبی اسرائیل کی فضیلت میں بھی بہت سی آیتیں قرآن شریف میں موجود ہیں پس وہ کیوں گمراہ ہو گئے چنانچہ میں ان میں سے بعض کا بیان ذکر کرتا ہوں حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے و ابنا سوا شیلا اذکر و انعمیٰ الی انعمت علیکم و اتی فضلکم علی العالمین ترجمہ ہے

بنی اسرائیل یاد کرو تم میری نعمتوں کو کہ انعام کیا میں نے اور تمہارے اور تحقیق کہ میں نے فضیلت
دی مگر تمام اہل عالم پر انتہی اور اسی مضمون کی آیتیں بہت ہیں کہ جن سے بنی اسرائیل کی فضیلت
تمام اہل عالم پر ثابت ہوتی ہے اور نیز فرماتا ہے ولقد اخترناهم على علم على العالمین
ترجمہ البتہ تحقیق کہ برگزیدہ کیا ہم نے انہیں بنی اسرائیل کو دیدہ و دانستہ تمام اہل عالم پر انتہی
اس سے معلوم ہوا کہ تمام عالم میں سے حق سبحانہ و تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو برگزیدہ کیا تھا
و نیز بنی اسرائیل کے باب میں فرماتا ہے و نريد ان ممن على الذين استضعفوا
في الارض و يجعلهم ائمة و يجعلهم الوارثین ترجمہ اور ارادہ کرتے تھے ہم کہ احسان
کرین ہم ان لوگوں پر کہ جو ضعیف ہو گئے تھے زمین میں اور گردانین ہم ان کو امام اور گردانین ہم
ان کو وارث اس سے زیادہ اور کیا فضیلت ہوگی اور یہی وہ قوم تھی کہ جبکہ اوپر ارسایہ
کیے رہتا تھا اور جبکہ واسطے من و سلوی نازل ہوتا تھا چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے بنی اسرائیل
کو خطاب کر کے فرماتا ہے وظللتنا عليكم انعام و انزلنا عليكم المن والسلوى
ترجمہ اور سائبان کیا ہم نے اور تمہارے ابر کو اور نازل کیا ہم نے اور تمہارے من و سلوی
انتہی اور بنی اسرائیل کی فضیلت میں آیات کثیرہ ہیں میں کہنا شک نقل کر سکتا ہوں اب
حضرات سنیہ کی خدمت میں گذارش ہے کہ اکثر بنی اسرائیل کی مگر اسی تو ثابت اور کچھ معاملہ
سامری و گوسالہ سی میں نہیں بلکہ اکثر جگہ پس ان آیات کی بابت آپ کیا ارشاد فرماتے ہیں
جو کچھ انکی تاویل بنی اسرائیل کے باب میں فرمایا گیا وہی ہماری طرف سے ان آیات کی
تاویل کہ جو مہاجرین و انصار کی مدح میں آئی ہیں سمجھ لیجیے اور پس میں قول فیصل اور امر
حق و عدل یہ ہے کہ اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ قوم بنی اسرائیل قبل اہل اسلام تمام عالم سے
افضل تھی مگر یہ فضیلت انکی باعتبار انبیاء و وصیاء و مومنین کاملین کے تھی نہ باعتبار ضالین
و مضالین و منافقین کے اور اس قوم میں اچھے اور برے سبھی طرح کے لوگ تھے

اسی طرح شرف صحبت جناب ختم المرسلین فضیلت ہجرت و جہاد سے کوئی اہل سلام انکار نہیں کر سکتا اور جو کوئی انکار کرے وہ کافر ہے لیکن جو آیات کہ مہاجرین و انصار کے اوصاف میں نازل ہوئی ہیں وہ انہیں مومنین مخلصین کے باب میں ہیں کہ جنگی شان میں حق سبحانہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَن قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَن يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَدْبِيرًا** ترجمہ بعض مومنین ایسے مرد ہیں کہ سچ کر دکھایا انہوں نے اوس خیر کو کہ عہد باندھا تھا اللہ سے اوس پر پس بعض انہیں سے وہ لوگ ہیں کہ پورا کر چکے اپنا کام (یعنی راہ خدا میں شہید ہو گئے) اور بعض انہیں سے وہ لوگ ہیں کہ انتظار کرتے ہیں اور نہیں بدلا ہے ان لوگوں نے کسی طرح کا بدلنا انتہی یعنی جو ایمان پر قائم اور اپنے عہد پر استوار رہے اور دین میں کسی طرح کی تبدیلی و تغیر نہیں کی اور بالایمان اور بلا نقض عہد و پیمان اس دنیا سے ناپا مدار سے فراویس جنان کی طرف رحلت فرمائی نہ وہ ضال و مضل کہ جو قیامت تک باعث اضلال امت ہوئے اب میں ان دونوں امتوں کی توبہ کا حال کہتا ہوں کہ جو میری اس تقریر کا متمم و مشابہت میں کامل ہے پس اضح ہو کہ نبی اسرائیل نے بعد گوسالہ پرستی کے توبہ کی لیکن توبہ ان کی و سبقت میں قبول ہوئی کہ جب انہوں نے آپس میں ایک دوسرے کو قتل کیا چنانچہ حق سبحانہ تعالیٰ اسکی خبر دیتا ہے **وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ لَقَوْمِ اتَّكُمُ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتَّخَذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِندَ بَارِئِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ** ترجمہ اور جسوقت کہاموسیٰ نے واسطے قوم اپنی کے کہ اے قوم میری تحقیق کہ تم نے ظلم کیا اپنے نفسوں پر سبب بنانے اپنے کے گوسالہ کو معبود پس توبہ کرو تم طرف پیدا کرنے والے اپنے کے پس قتل کرو تم اپنے نفسوں کو (یعنی اپنے عزیز و اقارب کو) یہ بہتر ہے واسطے تمہارے نزدیک پیدا کرنے والے تمہارے کے

۱۔ جزو ثبوت و حکیم سورہ اعراب رکوع مجید ۱۲ جزو اول سورہ بقرہ

پس توبہ قبول کریگا وہ تمہاری تحقیق کہ وہ بہت توبہ قبول کرنے والا رحیم ہے انتہی اب اس
امت کی توبہ کا حال سنیے کہ جب اس خلافت خود اختیاری کا یہ نتیجہ ہوا کہ تیسرے حضرت عثمان
غنی منصوب ہوئے اور ان کے ظلم و جور سے تمام عالم بھر گیا و بسبب ملکوں میں ان کے اعمال سے
کے سبب سے کہ جو سب نبی امیہ اور حضرت عثمان با حیا کے عزیز و قریب تھے داد و فریاد کا شور و
غل مچا اور لوگوں کے امن و امان میں فتنہ کھلی واقع ہوا اور تمام رعایا کے نفوس و اموال معرض
غصب و غارت و تلف میں آ گئے اور ان بیچاروں نے مجبور ہو کر بلوا کر دیا اور حضرت عثمان کو
ان کے دولت خانہ ہی میں قتل کیا اور یہ امت اپنے کیے سے یعنی غصب خلفائے ثلاثہ سے پچھتائی
اور بعد از امت و شیعہ مانی توبہ لازم توبہ میں سے ہے امیر برحق اور وصی مطلق کی طرف رجوع کی
اور خلافت اپنے مرکز اصلی کی طرف پھری تو اس امت کی توبہ بھی جب ہی قبول ہوئی کہ جب اس نے بھی
مثل نبی اسرائیل کے اپنے عزیز و اقارب اور برادران اسلامی کو قتل کیا کہ جو حضرت ام المومنین علیہ
کے ساتھ بصرہ میں اور معاویہ خال المومنین کے ساتھ صفین میں اور اسلام سے خارج ہو کر نہر طان میں
جناب امیر المومنین خلیفہ و وصی برحق حضرت ختم المرسلین سے لڑنے آئے تھے فاعتر و لیا اولی الاعذار
کیا ظہور ہے شہر البشیر و ذرا عا بذراع کا اور کیا مطابقت ہے طابق الفعل بالنعل کی کہ جو نجیب صادق
کے کلام معجز نظام میں واقع ہے تِلْكَ حُجَّتُ اللَّهِ أَتَانَهَا عَلَى قَوْمٍ أَنْزَلَتْ حَكِيمٌ عَلِيمٌ اور نہایت عجیب
غریب یہ امر ہے کہ کل صحاح اہل سنت و جماعت اس طرح کی امارت سے مملو ہیں کہ جو بعد رسول خدا صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم ارتداد صحابہ پر دلالت کرتی ہیں اور پھر یہ خوش فہم استعماب و استبعاد و استکار کرتے ہیں
اور میں یہاں چندا حدیث پر التفکر تا ہوں کشف المغطا یعنی ترجمہ کتاب موطا مطبوع مطبع
مقننہ دہلی شریف میں یہ حدیث مع ترجمہ صفحہ ۱۳۱ صفحہ ۱۳۲ تک سے
عن ابی النضر مولى عمر بن عبد الله انه بلغنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لشهدا عا حاد
هو كذا شهد عليهم فقال ابو بكر الصديق يا رسول الله السنا باخوانهم اسلنا كما اسلوا و با
ما حادوا و بلغنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فبكى ابو بكر ثم بكى ثم قال انما كانوا نبيون و

کشف المخطا ابو النضر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ احد کے
 شہیدوں کے لیے فرمایا یہ وہ لوگ ہیں جن کا میں گواہ ہوں **ف** یعنی انکی سعی اور کوشش اور صبر پر
 اور صحت ایمان پر قیامت کے دن میں گواہی دوں گا۔ جنگ احد میں ستر مسلمان شہید ہوئے
 بعض انہیں سے ایسے تھے جنہوں نے نو بیٹیاں چھوڑیں اور خوشی سے شہید ہوئے بعضوں نے
 کھجوریں ہاتھ سے پھینک دیں بعضوں نے پہ آرزو کی کہ ہم پھر لوٹ کر گھر کو نجاویں بعضوں کو حضرت
 بڑھاپے کی وجہ سے چھوڑ گئے مگر وہ شہادت کی آرزو میں چلے آئے **ف** حضرت ابو بکر صدیق نے
 کہا یا رسول اللہ کیا ہم اونکے بھائی نہیں ہیں مسلمان ہوئے ہم جیسے وہ مسلمان ہوئے اور جہاد
 کیا ہم نے جیسے انہوں نے جہاد کیا آپ نے فرمایا ہاں مگر مجھے معلوم نہیں کہ بعد میرے تم کیا
 کرو گے تو رونے لگے ابو بکر پھر رونے لگے اور فرمایا کیا ہم زندہ رہیں گے بعد آپ کے انتہی حد سے
 صاف ثابت ہو گیا کہ حضرت ابو بکر کا اسلام قابل اطمینان تھا اور ایمان کا تو کچھ ذکر ہی نہیں ہے
 پس جب بڑے صاحب کا یہ حال ہے تو پھر اور ونگا کیا مذکور و غیر خیر سادس کنسر العمال
 مذکور کے صفحہ ۳۳ میں مرقوم ہے السلام علیکم یا اهل القبور لو تعلمون ما یحاکم اللہ صندہ
 فما ہو کائن بعدکم ہو لا وخیر منکم ان ہو لا وخیر من الدنیا ولعلہ یا کلوا من اجورہم
 شیئا وخیرا وانا الشہید علیہم وانکم قد اکلتم من اجورکم وادرکتم حدکم وبعثنا ابراہیم علیہ السلام عن رسولہ ابن المبارک
 عن الحسن (مرسل) ترجمہ سلام ہو تمہارے اوپر اسے رہنے والے قبروں کے اگر تم آگاہ ہوتے کہ کس
 چیز سے نجات دی ہے تمکو اللہ نے جو کہ تمہارے بعد ہونے والی ہے تو اپنے جانے سے بہت خوش
 ہوتے (پھر اصحاب سے مخاطب ہو کے فرمایا) یہ لوگ کہ جواہل قبور ہیں تم سے بہتر ہیں نکل گئے
 دنیا سے اور نہیں کھایا اولن لوگون نے اپنی مزدوری میں سے کسی چیز کو اور نکل گئے وہ لوگ
 دنیا سے دنیا لیکہ میں اونکے با ایمان مرنے پر گواہ ہوں اور تحقیق کہ تم لوگون نے کھایا اپنی
 مزدوری میں سے اور میں نہیں جانتا ہوں کہ تم میرے بعد کیا کرو گے انتہی شاید اس مقام پر
 کہیں کہ اس سے اسکان ارتداد صحابہ ثابت ہوا مگر اسکا وقوع کمان سے لازم آیا تو ہم کیسے

کہ گفتگو تو اس میں ہے کہ بعض صحابہ کرام اہل ہوجانا کچھ مستعد اور خلاف عقل اور غیر ممکن نہیں ہے اور یہ امر ان دونوں حدیثوں سے بخوبی ثابت ہو گیا اور ان کے سوا اور بہت سی حدیثیں اسی مضمون کی اون کے صحاح میں موجود ہیں میں کہانتک لکھ سکتا ہوں اور وقوع ارتداد صحابہ کے ثبوت کا اور مقام ہے مگر تاہم میں بعض احادیث یہاں بھی نقل کرتا ہوں چنانچہ اسی کتاب کنز العمال کے صفحہ ۳۰ میں منقول ہے ان الناس خلا فی دین اللہ افواجاً وسینجوں منہ افواجاً (حم عن جابر) ترجمہ تحقیق کہ لوگ داخل ہوئے دین میں فوج فوج کر کے اور غریب بخل جائینگے اسی دین سے فوج فوج کر کے انتہی اب فرمائیے کہ اس سے زیادہ ثبوت وقوع ارتداد اور کیا ہوگا و نیز اسی کتاب کنز العمال کے ص ۴۲ میں منقول ہے انا اخذتکمْ عن النار اقول آتاکم وجھنم آتاکم والحدود فاذا صرنا فافطکمْ وموعداکم الحوض فمن ورد فقد فلیح ویاتی قوم فیؤخذ بہم ذات الشمال فاقول یا رب امتی فیقال انک لا تدری احد توابعک من بعد علی (طب عن ابن عباس) ترجمہ میں تمہارا روکنے والا ہوں آتش جہنم سے کہتا ہوں میں کہ ڈر و تم جہنم سے ڈر و تم حد و خدا سے (یعنی اون سے تجاوز نہ کرو) پس جب وقت کہ میں مر جاؤنگا تو تمہارا پیشر و ہوں اور مقام تمہارے وعدہ کا حوض کوثر ہے پس جو شخص کہ وارد ہوا و سپر تو او سے رستگاری پائی اور آئینگے ایسے لوگ کہ کہیںچے جائینگے وہ بائیں طرف (یعنی جہنم کی طرف) پس کہو نگا میں کہ اے پروردگار میرے یہ میری امت سے پس کہا جائیگا کہ تو نہیں جانتا ہے کہ ان لوگوں نے تیرے بعد کیا کیا ہے یہ لوگ مرد ہو گئے تھے انتہی اور اسی کتاب کے اسی صفحہ میں اس حدیث کے قبل و بعد کئی حدیثیں اسی مضمون کی صحاح مختلفہ سے منقول ہیں و نیز اسی کتاب کی جلد ہفتم ص ۳۰۲ میں مستدرک حاکم سے منقول ہے عزابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلعم ہلال قوم یقولون ان رحمی لا تنفع بلی واللہ ان رحمی موصولۃ والی فطرکم علی الحوض فاذا جئت قام رجال فقال ہذا یارسول اللہ انا فلان وقال ہذا انا فلان فاقول قد عرفتمکم ولکنکموا احد تتولعوا ورجعتمو القہر

۱۰ یعنی مستدرک الحدیث ص ۱۲ منہ ۱۰ یعنی معجم کبیر طبرانی ص ۱۲ منہ

ترجمہ ابوسعید خدری سے منقول ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ کیا حال ہے اے لوگوں! گونا گونا گوتے ہیں کہ میرا رحم (یعنی قرابت) فائدہ نہ بخشتے گا بیشک فائدہ نہ بخشے گا قسم ہے اللہ کی کہ تحقیق میرا رحم موصول ہے (یعنی قطع نہیں ہو سکتا یعنی نفع اور کامنفع نہیں ہو سکتا) اور تحقیق کہ میں تمہارا پیشرو ہوں حوض کوثر پر پس جس وقت کہ میں وہاں جاؤں گا تو لوگ کھڑے ہونگے پس یہ شخص کہیگا کہ یا رسول خدا میں فلان شخص ہوں اور وہ شخص کہیگا کہ میں فلان شخص ہوں پس میں کہوں گا کہ میں تم کو پہچانتا ہوں لیکن تم لوگوں نے میرے بعد دین میں بدعت کا احدث کیا اور پھر گئے تم اولے (یعنی مرتد ہو گئے) اسی

توضیح صحیح مسلم مطبوعہ دہلی کے جز دوم کے صفحہ ۲۴۹ میں منقول ہے عن ابی حازم قال سمعت سہلاً یقول سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول اما فوطی کہ علی الحوض من ورر شوب ومن شوب لم یطأ ابداً ویردن علی قوام اعرفہم ویر فونی شہر یحال بنی وبنیہم قال ابو حازم منہم نعمان بن ابی عیاش وانا احسنہم ہذا الحدیث فلا کذا سمعت سہلاً یقول قال قتادہ بن علی قال وانا اشہد علی ابی سعید الخدری سمعہ یزید فقول انہم فیہ قال نا کہ لا تذکر فاعلموا بعدک فاقول سمعہ اسحق بن عیسیٰ بن ابی حازم سے منقول ہے کہ میں نے سنا سہل کو کہتے ہوئے کہ میں نے جناب رسول خدا کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ میں تمہارا پیشرو ہوں حوض کوثر پر جو شخص کہ اوپر وار ہو گا پانی پیئے گا اور جو شخص کہ پانی پی لے گا وہ کبھی پیسا نہ ہو گا اور میرے پاس ایسے لوگ بھی وارد ہونگے کہ میں ان کو پہچانتا ہوں گا اور وہ مجھ کو پہچانتے ہونگے بعد اس کے حامل کر دیا جائیگا درمیان میرے اور درمیان ان کے (یعنی مجھ تک وہ نہ پہنچنے پائیگے) پس اسی کہتا ہے کہ جس وقت میں یہ حدیث بیان کر رہا تھا اس وقت نعمان بن ابی عیاش نے اس کو سنا اور کہا کہ میں نے بھی سہل کو اسی طرح کہتے ہوئے سنا ہے راوی کہتا ہے کہ میں نے کہا کہ ہاں نعمان نے کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں ابوسعید خدری پر کہ میں نے اس سے سنا ہے کہ وہ یہ فقرہ اس حدیث میں اور زیادہ بیان کرتا تھا کہ میں نے رسول خدا کہ یہ لوگ مجھ سے ہیں پس کہا جائیگا کہ تو نہیں جانتا ہے کہ تیرے بعد ان لوگوں نے کیا کیا پس میں کہوں گا کہ غدا غدا ہو واسطے اس شخص کے کہ جس نے

تبدیل کی میرے بعد (یعنی دین میں بدعت کی) انتہی و نیز صحیح بخاری کی جلد چہارم کتاب الفتن
 ص ۶۳ مطبوعہ مصر میں بھی اسی مضمون کی حدیث منقول ہے اور اس طرح کی احادیث صحاح
 اہل سنت میں بہت ہیں کہ ان تک لکھ سکتا ہوں شاید کوئی سنی صاحب اہم مقام پر یہ کہیں کہ یہ
 احادیث عام امت کے باب میں ہیں کچھ صحابہ کے باب میں نہیں ہیں تو یہ قول اور نکاح باطل ہوگا
 سب سے کہ خود ساق عبارت احادیث اس باب پر شاہد ہے کہ یہ سب خطابات صحابہ سے ہیں اور مرتدین علی رضی اللہ عنہم
 اور انہیں میں سے بعض حضرات میں لیکن چونکہ ہم کو تمام محبت منظور ہے لہذا اب ہم اسی حدیث میں نقل
 کرتے ہیں کہ بن میں لفظ اصحاب منقول ہے چنانچہ صحیح بخاری مطبوعہ مصر جلد چہارم کتاب الفتن ص ۶۳
 ص ۶۳ میں منقول ہے عن ابی وائل قال قال عبد اللہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انا فوطیہ علی الخو
 لیرفعن الی جبال منکوحات ذاہویت کانا ولم یختلجوا و ذاقوا لای رب اصحابی فبقول کاندری
 صاحبہ ثواب جلد ۱۲ ترجمہ ابو وائل سے منقول ہے کہ کہا عبد اللہ نے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے
 کہ میں تمہارا پیشرو ہوں حوض کوثر پر القبتہ آؤ گئے میری طرف بہت سے آدمی تم میں سے یہاں تک کہ
 جس وقت میں ارادہ کروں گا کہ ان کو لیلوں تو مضطرب ہوں گے میرے قریب پس میں کہوں گا کہ ای سرور دگا
 میرے یہ میرے اصحاب میں پس فرمایا کہ نہیں جانتا ہے تو کہ کیا بدعت کی ہے ان لوگوں نے
 تیرے بعد انتہی و نیز صحیح مسلم مطبوعہ دہلی جلد دوم کے صفحہ ۲۵۲ میں انس بن مالک سے منقول
 ہی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لیرون علی الخوض رجال من صحابہ حتی اذا راتہم و رفعوا الی الخو
 دونی فلا قولن ای رب اصحابی فلیقالن انک کاندری ما احد ثواب جلد ۱۲
 ترجمہ تحقیق جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ القبتہ وارد ہوں گے میرے پاس حوض کوثر پر
 ایسے لوگ کہ جنہوں نے میری مصاحبت کی ہوگی یہاں تک کہ جس وقت وہ کھینچنا میں ان کو اور آؤ گئے
 میرے پاس تو مضطرب ہوں گے میرے قریب پس القبتہ میں کہوں گا کہ اے میرے رب یہ میرے اصحاب
 ہیں یہ میرے اصحاب ہیں پس کہا جائیگا مجھ سے کہ نہیں جانتا ہے تو کہ کیا احداث کیا ہے دین میں
 ان لوگوں نے تیرے بعد انتہی و نیز مسند احمد بن حنبل مطبوعہ مصر جلد سوم کے صفحہ ۱۰۲ میں اس طرح کی

حدیث منقول ہے و نیز کتاب کنز العمال جلد ہفتم مطبوعہ حیدرآباد دکن ص ۳۰۳ میں ابن عباس سے منقول ہے عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم القیامۃ رہط من اصحابی فیجلون عن الخوض فاقول یرتب صحابی فیقول تلک لاعلم تلک بما احدثوا بعدک انفسہم ارتدوا بعدک علی ادبارہم القیامۃ ترجمہ ابو ہریرہ سے منقول ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وارو ہوگا میرے پاس بروز قیامت ایک گروہ میرے اصحاب میں سے پس دور کیے جائیں گے وہ لوگ جو حق پس میں کہنو گے کہ اے میرے پروردگار میرے اصحاب میں پس فرمایا گے تحقیق تم جھوٹا کہانی نہیں ساتھ اوسکے کہ جو کچھ اونھوں نے دین میں کیا ہے سیکر تحقیق کہ یہ لوگ پھر گئے تیکر بعد اپنے پیچھے اولسا انتہی اور بعد اس حدیث کے اسی صفحہ میں دو حدیثیں اور اسی مضمون کی منقول ہیں و نیز اسی طرح کی صد احادیثیں طرق متعددہ سے صحاح ستہ وغیرہ میں منقول و مرقوم ہیں کوئی کتمان نہ کہے اب سفینہ نیکو سوائے اس بات کے کہنے کے کچھ چارہ نہیں ہے کہ ان حدیثوں سے مراد اہل رذہ ہیں یا وہ قبائل عرب کہ جو نو مسلم تھے اور بعد وفات جناب رسول خدا مرتد ہو گئے لیکن اگر وہ لوگ یہ کہیں گے تو ہم اونسے پوچھیں گے کہ تم اونکو زمرہ اصحاب میں داخل سمجھتے ہو یا نہیں اگر کہیں گے کہ نہیں تو ہم کہیں گے کہ پھر تمھارا یہ کلام بھی نامعقول اور یہ نذرنا مقبول ہے اسلیے کہ احادیث منقولہ میں لفظ صحابی موجود ہے پس جب یہ لوگ زمرہ اصحاب ہی میں داخل نہوئے تو پھر ان احادیث کے مصداق کیونکر ہو سکتے ہیں تمکو چاہیے کہ اول اصحاب کو تباؤ کہ جو جناب رسالت مآب کے بعد مرتد و گمراہ ہو گئے اور حوض کوثر پر سے نکالے جائیں گے شہر یدب عنہا بنی ابطالب ذبا کجونی ابل الشر معلوم نہیں کہ تم صحابہ میں سے کس گروہ کو مرتد اور ان احادیث کا مصداق قرار دو گے اور اگر کہیں گے کہ ہم اہل رذہ کو زمرہ اصحاب میں داخل سمجھتے ہیں تو ہم کہیں گے کہ ذرا خواب خرگوش سے بیدار ہوا ورنہ انھیں کھولو تمھارا بنایا ہوا کلیہ الصحابہ کلم عدول ٹوٹ گیا اور حدیث صحابی کا بنجوم باہیم اقتدیم استہدیم کے جو معنی تم کہتے ہو وہ باطل ہو گئے جو کوئی مخبر صادق پر لفظاً یا معنی جھوٹ باز ہے وہ یوہین سوا ہوتا ہے لیکن شاید تم گمراہ کے یہ کہنے لگو کہ اس حدیث میں بعض اصحاب مراد ہیں کہ جو با ایمان دنیا سے

گئے اور مرتد نہیں ہوئے تو ہم کہیں گے کہ نعم الوفاق یہ تو ہمارا عین مذہب ہے لیکن اب یہ کہو یہ بتلاؤ کہ وہ بعض اصحاب کون ہیں اگر تم کہو گے کہ فلان و فلان تو ہم تہار و سلیمین اونس کے احداث فی الدین و ارتداد پر قائم کر دینگے اور اگر تم ہم سے پوچھو گے کہ پھر وہ لوگ کون ہیں تو ہم اول اصحاب باصدق و صفا و زہد و اتقا کا نام لینگے کہ انکو بھی سولے امنا و صدقنا کہنے کے کچھ چارہ نہ ہو گا فافہم و مالہو کاہ القوم کا یقین و حدیث اب میں بیان حضرات سنیہ کے اور ان اعتراضات کو رد کرتا ہوں کہ جو تقریر سابق میں نہیں آئے لیکن ان کے جوابات مسکتے اس تقریر میں سے پیدا ہوئے ہیں اول اکثر حضرات سنیہ از راہ مکابره یہ کہا کرتے ہیں کہ جب حضرت علی بن ابیطالب اسد اللہ الغالب تھے تو کیونکر ممکن تھا کہ کوئی خلافت کو ان سے غصب کر لیتا یا اور انواع و اقسام کے کہ جو شیعہ بیان کرتے ہیں ایذا دیتا اور آپ خاموش رہتے اور ذوالفقار سے کام نہ لیتے جواب اس کا صبر حضرت ہارون سے کالغور علی شامق الطور ظاہر ہو گیا حالانکہ حضرت ہارون کے ساتھ بارہ ہزار آدمی تھے کہ جنھوں نے نو سالہ کے آگے سجدہ نہیں کیا تھا اور یہ بات کتب و یقین سے ثابت ہے لیکن بسبب کثرت نبی اسرائیل کہ جو چھ لاکھ کے قریب تھے سوا صبر کے کچھ چارہ نہ دیکھا اور جب حضرت موسیٰ کوہ طور پر سے واپس آئے اقوام کی تنبیہ کے لیے حضرت ہارون پر غضبناک ہوئے تو ان کے جواب میں یہی فرمایا کہ جسکی حق سبحانہ و تعالیٰ خبر دیتا ہے قال ابن ام ان القوم اسضعفوا فکادوا یقتلونہ من حمیمہ کہا حضرت ہارون نے کہ اے میری مانگے بیٹے تحقیق کہ قوم نے ضعیف سمجھا مجھ کو اور قریب تھا کہ مار ڈالیں مجھ کو انتہی اور جناب امیر کے ساتھ سوا چند مومنین مخلصین کے مثل حضرت سلمان فارسی و ابوذر غفاری و مقداد بن اسود و خدیفہ بن الیمان و عمار یا سمر غیریہم اور بعض نبی ہاشم کے اور کوئی بھی نہ تھا پھر آپ کے صبر کرنے پر کیوں تعجب ہے اور کیوں مستعجاب ہوتا ہے حالانکہ خود اہل سنت کی کتب معتبرہ میں لکھا ہے کہ جب حضرات شیعین اور ان کے اتباع جناب امیر کو بیعت لینے کے واسطے بہت ستایا اور سخت ایذا دی تو آپ جناب رسول خدا کی قبر سے

جا کر لپٹ گئے اور روتے تھے اور با آواز بلند فرماتے تھے یا بنی آدم ان القوم استضعفون
و کادوا یقتلوا۔۔۔۔۔ انشاء اللہ العزیز اسکی تفصیل غمگین آتی ہے وہاں حضرات سنیہ
آنکھیں کھول کے دیکھینگے علاوہ اسکے خود کتب معتبرہ اہل سنت میں ایسی حدیثیں موجود ہیں کہ جن سے
ثابت ہوتا ہے کہ جناب رسول خدا نے حضرت امیر المومنین علیہ السلام کو صبر کرنا حکم فرمایا تھا
لیکن چونکہ طول بہت ہوتا جاتا ہے لہذا میں یہاں فقط ایک حدیث پر اکتفا کرتا ہوں کتاب
کنز العمال کتاب الفتن جلد ششم کے صفحہ ۶۹ میں لکھا ہے عن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یا علی کیف انت اذا زهد الناس فی الاخرة و رغبوا فی الدنیا و اكلوا التواف اکلما و
اجتوا المال حبا جمادا اتخذوا دین اللہ و خلا و مال اللہ دو لا فلت اترککم و ما اختاروا
و اختار اللہ و رسولہ و الذار الاخرة و اصبر علی مصائب الدنیا و بلوہا حتی الحق بک
انشاء اللہ قال صدقت اللہم افعل ذلک بہ (الثقفی فی الاربعین) ترجمہ حضرت علی سے
منقول ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ یا علی کیا حال ہو گا اگر حقبت
کہ لوگ نفرت کریں گے آخرت سے اور رغبت کریں گے دنیا میں اور کھا جائیں گے مال میراث کو کھا جائے
کاسب اور دوست رکھیں گے مال کو بہت دوست رکھنا اور بنائیں گے دین خدا کو مکر و فریب
(یعنی باوصف عدم تدین اپنے تئیں متدین ظاہر کریں گے) اور بنائیں گے مال خدا کو دولت کہا
میں نے کہ میں چھوڑ دوں گا اوں کو اور اس چیز کو کہ جو اوں میں نے اختیار کی ہے اور اختیار کروں گا
میں اللہ کو اور اوں کے رسول کو اور خانہ آخرت کو اور صبر کروں گا میں دنیا کی مصیبتوں پر اور اوں کی
بلاؤں پر یہاں تک کہ ملحق ہوں میں آپ سے انشاء اللہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ سچ کہا تو نے اے
علی بار خدا یا کرتا اسکے ساتھ ایسا ہی انتہی فاعبر و ایا اولی الابصار اب سنی ہو کو تباہیں کہ وہ کونسا
زمانہ تھا اور کون سے لوگ تھے کہ جسکی بابت جناب رسول خدا نے یہ پسین گوئی فرمائی اور جناب امیر
صبر نے کو فرمایا اور آپ نے اوںکی تصویب کی اور حق سبحانہ و تعالیٰ سے دعا مانگی اگر کہیں کہ یہ میری
کار زمانہ تھا تو جناب امیر و موقت کب موجود تھے اور اگر کہیں کہ معاویہ و طلحہ و زبیر عاصیہ و خراج کا زمانہ تھا تو

او سوقت آپ صبر کیا بلکہ سب باغیوں کو تہ تیغ فرمایا سوئے زمانہ خلفائے ثلاثہ کے اور کون سے
 زمانہ پر اس حدیث کی تطبیق ہو سکتی ہے و نیز اسی کتاب کے صفحہ ۲۹ میں منقول ہے ان بعدی
 ائمہ ان اطعموہم کفر و کفر دان عصیوہم قتلوہم ائمتہ الکفر و روس الصلۃ (طب عن ابی
 ہریرۃ) ترجمہ تحقیق کہ سیکر اجد ایسے امام ہونگے کہ اگر اطاعت کرو گے تم ان کی تو کافر کر دینگے وہ
 تگلو اور اگر نافرمانی کرو گے تم ان کی تو قتل کرینگے وہ تگلو وہ لوگ امام ہونگے کفر کے اور ریس ہونگے
 ضلالت کے انتہی اور اس طرح کی حدیثیں صحاح اہل سنت میں منقول ہیں کہ جناب
 رسول خدا نے فرمایا کہ میرے بعد امرا و خلفا و ائمہ ضلالت ہونگے یہاں میں نے ایک حدیث
 بطور شتی نمونہ از خروارے لکھی اور انشا اللہ العزیز یہ بحث بعض ابواب کے جواب میں تفصیل
 آوگیا ناظرہ دوم یہ قول حضرات سنیہ کا کہ مذہب شیعہ میں صحابہ رسول میں سے سوا چند
 اشخاص کے اور سب ناری اور مالک ہیں سزا یا باطل ہو گیا اسلئے کہ ابتداء سے خلافت خلیفہ اول
 میں بیشک سوا چند اشخاص کے اور سب صحابہ جناب امیر سے سخرت ہو گئے اور بڑے حضرت سے
 بیعت کر لی لیکن بعد تیسرے حضرت کے اکثر ان میں سے تادم اور نائب ہوئے اور جناب
 امیر کبریٰ رجوع کی جیسا کہ میں آخر تقریر میں لکھ چکا ہوں اور آپ کے ساتھ ناکشینی و فاسطین
 و مارقین سے جہاد کیا پس ان لوگوں کی نجات میں شبہ نہیں اور یہ امر پوشیدہ نہیں ہے کہ
 ان سب معرکوں میں اکثر صحابہ جناب امیر کے ساتھ تھے اور قلیل عایشہ کے ساتھ اور اقل قلیل
 معاویہ کے ساتھ اور خوارج کے ساتھ تو شاید صحابہ میں سے کوئی بھی نہ رہا ہو پس اس سے بخوبی
 ثابت ہو گیا کہ صحابہ ناجین ہا لکین سے بہت زیادہ تھے اور اگر بسبب بلاوت ذہن یہ اجمال و غلط
 صاحب یا ان کے اذرا ب کی سمجھ میں نہ آئے تو میں اسکی تفصیل بیان کرتا ہوں کہ جس قدر صحابہ جناب
 رسول خدا کے وقت میں جہاد کفار میں شہید ہوئے وہ اعلیٰ مرتبہ شہداء پر فائز ہوئے اور جو
 حضرت کے وقت میں انہی موت سے با ایمان مرے ان کی نجات میں بھی کچھ شک نہیں اور جو حضرت کے

بعد اطاعت جناب امیر میں ثابت قدم رہے اور کو تو شیعہ بعد اہل بیت کے افضل امت جانتے ہیں اور جن لوگوں نے کہ بعد عصیان توبہ کی اور حضرت کے ساتھ معارک میں شریک رہے اور ظاہر ہے کہ یہ آلائع والو تھے اور انکی نجات میں بھی کچھ شبہ نہیں پس ثابت ہو گیا کہ ہالکین صحابہ سے ناجہین کی تعداد بہت زیادہ تھی اور یہ بات صحابہ کے ساتھ مخصوص ہے ورنہ اس میں کچھ شک نہیں کہ اس امت میں جو لوگ غیر صحابہ ہیں اور ان میں ہالکین کی تعداد جناب رسول خدا کے انتقال کے بعد سے ہمیشہ زیادہ رہی اور اب بھی ہے اب اس تقریر کو کھجوا شیعہ میں یہاں ختم کرنا ہوں اور ایک دوسری بات بیان کرنا ہوں کہ جو اسکا ضمیمہ ہے اور وہ یہ ہے کہ حضرات سنیہ ہرگز یہ نہ سمجھیں کہ ان کے خلفائے ثلاثہ باعث اصلاح و ترقی اسلام ہیں بلکہ حق یہ ہے کہ حسبہ اسلام میں برنچے پیدا ہوئے اور خرابیاں واقع ہوئیں وہ سب انھیں کی بدولت ہوئیں اور میں انشاء اللہ العزیز اس بات کو ایک تقریر مختصر میں بالبدلتہ ثابت کیے دیتا ہوں واضح ہو کہ امر حق یہ ہے کہ شیخین خصوصاً حضرت ثانی نے انہما بیت رسالت و تخریب اركان دین و ملت میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں کھا اور یہ امر یہی ہے مگر چونکہ حضرات سنیہ کی آنکھوں پر نقیب کے پردے پڑے ہوئے ہیں اور تقلید مذہب آبائی میں گرفتار ہیں لہذا انکو معلوم نہیں ہوتا اور یہ بحث نہایت طویل ہے اور منظور یہاں اختصار انداز میں ایک عبارت مختصر میں لکھتا ہوں پس آگاہ ہو کہ اسلام میں جو خرابیاں واقع ہوئیں وہ سب دو کلیوں کے تحت میں مندرج ہیں اول تخریب بیت رسالت و دوام خلافت امتاقل اظہر من الشمس ہے ابتدا سے سلطنت معاویہ سے انقضائے دولت نبی امیہ تک باستثنائے سلطنت عمر بن عبدالعزیز خاندان نبوت و رسالت پر العیاذ باللہ جو سب و شتم ہوا کیا اور سکو کون

۱۔ کان معاویہ و عمار بن ابی سفیان
۲۔ عثمان بن عفان
۳۔ علی بن ابی طالب
۴۔ ابوبکر بن ابی قحافہ
۵۔ ابوسلمہ بن عبداللہ
۶۔ ابیہ بن کعب
۷۔ ابیہ بن کعب
۸۔ ابیہ بن کعب
۹۔ ابیہ بن کعب
۱۰۔ ابیہ بن کعب
۱۱۔ ابیہ بن کعب
۱۲۔ ابیہ بن کعب
۱۳۔ ابیہ بن کعب
۱۴۔ ابیہ بن کعب
۱۵۔ ابیہ بن کعب
۱۶۔ ابیہ بن کعب
۱۷۔ ابیہ بن کعب
۱۸۔ ابیہ بن کعب
۱۹۔ ابیہ بن کعب
۲۰۔ ابیہ بن کعب
۲۱۔ ابیہ بن کعب
۲۲۔ ابیہ بن کعب
۲۳۔ ابیہ بن کعب
۲۴۔ ابیہ بن کعب
۲۵۔ ابیہ بن کعب
۲۶۔ ابیہ بن کعب
۲۷۔ ابیہ بن کعب
۲۸۔ ابیہ بن کعب
۲۹۔ ابیہ بن کعب
۳۰۔ ابیہ بن کعب
۳۱۔ ابیہ بن کعب
۳۲۔ ابیہ بن کعب
۳۳۔ ابیہ بن کعب
۳۴۔ ابیہ بن کعب
۳۵۔ ابیہ بن کعب
۳۶۔ ابیہ بن کعب
۳۷۔ ابیہ بن کعب
۳۸۔ ابیہ بن کعب
۳۹۔ ابیہ بن کعب
۴۰۔ ابیہ بن کعب
۴۱۔ ابیہ بن کعب
۴۲۔ ابیہ بن کعب
۴۳۔ ابیہ بن کعب
۴۴۔ ابیہ بن کعب
۴۵۔ ابیہ بن کعب
۴۶۔ ابیہ بن کعب
۴۷۔ ابیہ بن کعب
۴۸۔ ابیہ بن کعب
۴۹۔ ابیہ بن کعب
۵۰۔ ابیہ بن کعب

نہیں جانتا یا نہ تک کہ علانیہ شہرین خطیب جمہور عباد وغیرہ میں صلی رسول و حج قبول علی ابن ابیطالب و حسن بن علی و طعن
ہوئی تھی اس سے کون اقص نہیں یہ شہادت حضرت امام حسینؑ اکثر بیت رسالت و تنہا حرمت اہلبیت نبوت جو زیر دلبند کے
وقت میں ہوئی یہ کس پر ظاہر نہیں یہ شہادت ائمہ معصومین ہر دغاسی و ذیل غارت مساوات فیع اللہ عزت سب و اوقات
جو عہد ولایت و سلطنت و حکومت خلفای نبوی امیہ و بنی عباس میں واقع ہوئے اور کون انکار کر سکتا ہے
آخر ان سب امور کا سبب اور باعث سوا اسکے اور کیا تھا کہ خلافت و امامت ظاہری خاندان رسالت
جیسے میں لی گئی اور غصب کی گئی اور اہل بیت نبوت ضعیف کر دیے گئے اور آقا و امت کے برابر
بھی اور کئی قدر و منزلت باقی نہ رہی اگر یہ خلافت و امارت بعد حضرت رسالت کے حسب منہا نہیں
ما سلف اور کئی اولاد و مجاہد کو ہونچو پاتی تو کون اور طعن کر سکتا کون اور کو قتل کر سکتا
کون اور کئے حرم محترم کو اسیر کر سکتا پس اسے منصف و انصاف کرو کہ بانی اور باعث انشراح
خلافت کا اہل بیت رسالت سے سوا شیخین کے کیا کوئی دوسرا شخص تھا خصوصاً ثانی کہ
بربر و انتظام مملکت میں لاثانی تھے اور وہ معنی اختلاف است اور یہ بھی اہل بیت من الامس ہے اور
ہر شخص وقت ہے کہ زمانہ وفات بلکہ مرض جناب رسالت مآب سے آج تک رفع شواہد و منشآت
باعث اسکا بھی وہی قانون ہے کہ جو حکم خدا و رسول کو منسوخ کر کے شیخین نے بنایا تھا کہ جناب
رسول خدا نے اختلاف نہیں کیا یعنی اپنے سامنے کسی کو خلیفہ مقرر نہیں کر گئے بلکہ خلافت اختیار
است میں ہے کہ جسکو چاہیں اپنا خلیفہ بنالین جیسے کہ تلکے عذر میں کہا کرتے تھے کہ جسکے سپر
ہم اپنا جو تہ رکھ دین وہی بادشاہ ہے اور بر ظاہر ہے کہ یہ قانون ضلالت مآوہ ہے جمیع فسادات
و اختلافات کا اسلیے کہ انسان کی آرا میں بالطبع اختلاف ہوتا ہے اور طبع حکومت و سلطنت اور مشورہ
پس ظاہر ہے کہ جب خلق مطلق العنان ہو گئی اور کوئی حاکم و امیر اور نجا منجانب خدا و رسول نہوا تو پھر جس

نہیں جانتا یا نہ تک کہ علانیہ شہرین خطیب جمہور عباد وغیرہ میں صلی رسول و حج قبول علی ابن ابیطالب و حسن بن علی و طعن
ہوئی تھی اس سے کون اقص نہیں یہ شہادت حضرت امام حسینؑ اکثر بیت رسالت و تنہا حرمت اہلبیت نبوت جو زیر دلبند کے
وقت میں ہوئی یہ کس پر ظاہر نہیں یہ شہادت ائمہ معصومین ہر دغاسی و ذیل غارت مساوات فیع اللہ عزت سب و اوقات
جو عہد ولایت و سلطنت و حکومت خلفای نبوی امیہ و بنی عباس میں واقع ہوئے اور کون انکار کر سکتا ہے
آخر ان سب امور کا سبب اور باعث سوا اسکے اور کیا تھا کہ خلافت و امامت ظاہری خاندان رسالت
جیسے میں لی گئی اور غصب کی گئی اور اہل بیت نبوت ضعیف کر دیے گئے اور آقا و امت کے برابر
بھی اور کئی قدر و منزلت باقی نہ رہی اگر یہ خلافت و امارت بعد حضرت رسالت کے حسب منہا نہیں
ما سلف اور کئی اولاد و مجاہد کو ہونچو پاتی تو کون اور طعن کر سکتا کون اور کو قتل کر سکتا
کون اور کئے حرم محترم کو اسیر کر سکتا پس اسے منصف و انصاف کرو کہ بانی اور باعث انشراح
خلافت کا اہل بیت رسالت سے سوا شیخین کے کیا کوئی دوسرا شخص تھا خصوصاً ثانی کہ
بربر و انتظام مملکت میں لاثانی تھے اور وہ معنی اختلاف است اور یہ بھی اہل بیت من الامس ہے اور
ہر شخص وقت ہے کہ زمانہ وفات بلکہ مرض جناب رسالت مآب سے آج تک رفع شواہد و منشآت
باعث اسکا بھی وہی قانون ہے کہ جو حکم خدا و رسول کو منسوخ کر کے شیخین نے بنایا تھا کہ جناب
رسول خدا نے اختلاف نہیں کیا یعنی اپنے سامنے کسی کو خلیفہ مقرر نہیں کر گئے بلکہ خلافت اختیار
است میں ہے کہ جسکو چاہیں اپنا خلیفہ بنالین جیسے کہ تلکے عذر میں کہا کرتے تھے کہ جسکے سپر
ہم اپنا جو تہ رکھ دین وہی بادشاہ ہے اور بر ظاہر ہے کہ یہ قانون ضلالت مآوہ ہے جمیع فسادات
و اختلافات کا اسلیے کہ انسان کی آرا میں بالطبع اختلاف ہوتا ہے اور طبع حکومت و سلطنت اور مشورہ
پس ظاہر ہے کہ جب خلق مطلق العنان ہو گئی اور کوئی حاکم و امیر اور نجا منجانب خدا و رسول نہوا تو پھر جس

ملک و مقام میں چند آدمی کسی شخص پر اجماع و اتفاق کرینگے وہی خلیفہ و بادشاہ ہو جائیگا اور جب
 قرابت رسول ہی باعث تخصیص و فضیلت نہ ہوئی تو اور کو نسا و سسر امر تخصیص ہو سکتا ہے
 پس خواہ مخواہ یہ امر باعث کثرت خلفاء و سلاطین و امراء و اختلاف رعایا و نزاع و جدال و جنگ
 و قتال و غارت اموال ہوگا اور عجب طرح کا ہرج و مرج ملک و ملت میں پیدا ہوگا
 اور ہی سب کچھ دین اسلام میں واقع ہوا اور کوئی قرن ایسا نہیں گذرا کہ اہل اسلام کی تلوار
 آپس کے قتال و جدال سے فارغ ہو کے میان میں رہی ہو اور جو شخص کہ حقوڑی سی بھی تاریخ
 جانتا ہے وہ اس سے انکار نہیں کر سکتا تفصیل میں نہایت طول ہے آخر اس اختلاف
 فیما بین کا نتیجہ ہوا کہ اکثر بلاد قبضہ اہل اسلام سے نکل کر اور ان کے قبضے میں آگئے اور جواب میں
 ان کے بادشاہ بھی اضعف ملوک و سلاطین دنیا میں اور روز بروز ضعف اسلام بڑھتا جاتا ہی
 اور دیکھا جاتا ہے کیا اسکا انجام ہوتا ہے اور بیشک یہ ضعف و انحلال ترقی کرتا جائیگا جب تک
 کہ خلیفہ منصوص و منصوب من اللہ و من الرسول کی سب مسلمان اطاعت نکرین اور وہ زمانہ
 ظہور قائم آل محمد کا ہے اللہ صل علی محمد و آل محمد و عجل فرجہم واضح ہو کہ امر حق یہ ہے کہ خضر
 شیخین ظاہرین تو بیشک مسلمان ہوئے مگر حقیقت میں صدق دل سے کبھی ایمان نہیں لائے
 اور محبت اصنام و اوثان کہ جنکی پرستش میں شیخوخت تک مصروف رہے کبھی ان کے دل سے
 نہیں گئی اور تعصب دین آباء پر گزرا ان کے صمیم قلب سے برطرف نہیں ہوا ابتداء اسلام میں
 گونا گواں کچھ طمع دنیا معلوم نہیں ہوتی تھی مگر حقیقت میں یہ دنیا ہی کی طمع سے اسلام لائے تھے
 اس سبب سے کہ نبوت ختم الانبیاء و المرسلین ایک مشہور بات تھی کہ تمام اہل کتاب اسکو جانتے
 تھے اور کل کاہن اس بات پر اتفاق کر چکے تھے کہ ایک نبی ایسا پیدا ہونے والا ہے کہ جو خاتم الانبیاء
 ہوگا اور تمام ادیان و ملل سابقہ کو منسوخ کر دیگا اور کل علوم از قبیل سحر و کمانت وغیرہ و سکے
 وقت میں باطل ہو جائینگے چنانچہ سطح و زرقار وغیرہ کی پیشین گوئیاں مشہور ہیں اور کتب تاریخ
 میں مفسورین ان دونوں بزرگواروں کو یہ حالات زیادہ ترکاہنوں کے کہنے سے پہلے سے معلوم

ہو چکے تھے کہ اختلاف حکومت و سلطنت ظاہری بعد آنحضرت صلعم کے انکے اوپر مستقر ہوگا
اور بالاستقلال بادشاہت کرینگے اور یہ بات ہم اخبار و آثار مقبولہ فریقین سے ثابت کر سکتے
ہیں مگر خوف طوالت یہاں کچھ نہیں لکھتے ہیں اور ان لوگوں کے افعال و اقوال و رفتار و کردار
اس پر شاہد ہیں اور جس شخص کو کچھ بھی بصیرت ہوگی اور ذرا بھی مزاج میں انصاف ہوگا وہ میری
اس تقریر مختصر سے اس بات کو تسلیم کر لینگا پس یہ لوگ اوسے بنا پر کہ جو انکے اسلام لانے کا باعث
تھی اول ہی سے انھیں تدبیر میں مصروف ہوئے کہ جو انکے مقصود کے لیے مفید و معین
تھیں اور روبرو عداوت علی ابن ابیطالب انکے دل میں مستقر ہوتی گئی اور یوں انیواترئی
کرتی گئی اور اسکے چند اسباب تھے اول وہی امر ہے کہ جو بیان ہوا یعنی مقصود انکا یہ تھا کہ
بعد حضرت کے امور ریاست و حکومت ہماری طرف منتقل ہوں اور آثار و اطوار سے اس بات کا
اؤنکو یقین ہو جائے تھا کہ جناب رسالت مآب اپنا دوسی و خلیفہ علی ابن ابیطالب کو مقرر فرمائینگے
اول تو آپ کی شجاعت و سخاوت و علم و علم و ہر دور و عبادت و ریاضت وغیرہ یہ سب
بائیں اس امر پر شاہد عادل تھیں دوم قریت و قرابت جناب رسول خدا اظہر من الشمس ہے
یہاں تک کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے آپ کو ایہ مباہلہ میں نفس نبی قرار دیا سو ہم آیات کثیرہ کہ جو کئی
شان میں نازل ہو کر تھیں مثل آیہ انما دایہ قریۃ و سورہ ہل اتے وغیرہ کے چہار ہم ہاں
متواترہ کا اثرہ کہ جو جناب رسالت مآب اپنی زبان مجربان سے آپ کے باب میں ہر موقع و
مقام پر ارشاد فرمایا کرتے تھے مثل حدیث نور و حدیث ولایت و حدیث منزلت و حدیث کسبہ
و حدیث طبر و حدیث خیبر و حدیث مدینۃ العلم وغیرہ کے کہ اگر وہ سب حضرات کسبہ ہی کی کتابوں سے
منتخب کر کے لکھی جائیں تو ایک بجلد ضخیم تیار ہو جائے دوم یہ امر ہے کہ ابتداء کے حکم جہاد سے آخر
غزوات تک ہزاروں کفار و مشرکین آپ کی شمشیر بارسے واصل جہنم ہوئے چنانچہ اہل سیر و
تواریخ نے اس بات کا تحمینہ کیا ہے کہ تقریباً دس ہزار کافر و مشرک آپ کے ہاتھ سے فی السلاہ ہو
کہ ادن میں سے بعض حضرات شیخین کے عزیز و اقارب بھی تھے اور واقعی یہ ہے کہ اس امر سے

دونوں صاحبوں کو بہت مدد ملی اور تحصیل مقصود کے لیے ان کو نہایت مفید و معین ہوا اس لیے کہ جو لوگ اسلام لائے خصوصاً مہاجرین ان میں سے بہت کم کوئی شخص ایسا ہو گا کہ جس کا کوئی نہ کوئی عزیز و قریب آپ کے ہاتھ سے نہ مارا گیا ہو مثلاً ایک حضرات سنیہ کے امیر معاویہ ہیں کہ جو غالب المؤمنین کھلانے میں اور کھانا اٹھانے اور اسکا بھائی شعیبہ اور کامون ولید اور یحییٰ غنظلہ یہ چاروں ایک دن معرکہ یربوعین آپ کے اور حضرت حمزہ کے دست حق پرست سے اس دنیا سے فانی سے اٹھ گئے اور جہان گئے ہوئے ان کو حضرات سنیہ خود ہی جانتے ہیں اور وہیں سے فقط عتبہ کو حضرت حمزہ سید الشہداء نے قتل کیا اور باقی مین کا فر جناب امیر کے ہاتھ سے مارے گئے اور اسی عداوت سے معاویہ کی والدہ کہ جن کو حضرات سنیہ سوا اسکے کہ اپنی جدہ فاسدہ کہیں اور کیا کہہ سکتے ہیں احد میں لقب اکلمہ الا کبا یعنی جگر خوار سے ممتاز ہوئے پس اس راہ سے حضرات شیخین کو بہت مدد ملی اور اعوان و انصار بکثرت بہم پہونچے سو ہم اکثر معارف میں جناب رسول خدا کا جناب امیر کو جمع صحابہ مقدم کرنا اور امیر بنا نا چنانچہ کتب اخبار و آثار و تواریخ سے ہر شخص پر واضح و ظاہر ہے کہ بھی جناب امیر علیہ السلام کو حضرت نے کسی کا محکوم نہیں کیا بلکہ جب کوئی لشکر کفار پر آئے بھیجا ہے تو اگر جناب امیر او س میں ہوئے ہیں تو خود امیر و حاکم ہوئے ہیں اور اگر کسی دوسرے شخص کو امیر کر کے بھیجا ہے تو آپ کو اس لشکر کے ساتھ نہیں بھیجا بخلات حضرت ابو بکر و عمر کہ اکثر معارف میں یہ لوگ تحت حکومت عمرو بن العاص و اسامہ بن زید وغیرہ کے رہے اور یہ امر شیخین کے لیے انصار و اعوان کے بہم پہونچنے کا ایک ذریعہ ہوا کہ اکثر صحابہ کو جناب امیر سے اس بات کا کہنہ تھا چہا رہم حضرت عائشہ بنت ابوبکر اور حضرت حفصہ بنت عمر کو اولاد جناب خدیجہ الکبریٰ سے جو عداوت تھی وہ پرتلاہر ہے اور قطع نظر سوتا ہے کے ایک بڑی عین ان دونوں امہات المؤمنین کو یہ تھی کہ حضرت خدیجہ الکبریٰ

۱۰ کل تاریخین بلا اختلاف شاہدین ۱۲ کل تاریخین شاہدین ۱۳ حکم عالی جناب صادر شد کہ اعیان مہاجر و انصار مثل ابوبکر صدیق و عمر فاروق و عثمان ذوالنورین و سعد بن ابی وقاص و ابو عبیدہ بن الجراح وغیرہم الا علی رخصتہ را کہ سزاؤ نکودہ در ان لشکر سزاؤ ساسمہ باشند و انہیں بر خاطر بعضی مردم گران بد کہ علامہ را برا کا بر مہاجرین و انصار امیر گردانید الخ مدارج النبوة جلد دوم ص ۱۰۰ مطبوعہ مطبعہ نول کشور لکھنؤ سوامند

یہاں موجود زمین تاکہ اس خلافت حقہ میں کوئی نزاع واقع نہ ہو چنانچہ اسی بنا پر آپ نے ایک لشکر اسامہ کے ساتھ کیا اور اسکو کفار موتہ کی طرف جہاد کے لیے روانہ فرمایا کہ اپنے والد ماجد زید کا عوض لے لیں کہ وہ وہاں اوتھیں لوگوں کے ہاتھ سے شہید ہوئے تھے اور حملہ حساد کو کہ جن سے خوف فساد تھا اس کے ہمراہ کیا اور یہ لشکر مدینہ منورہ سے روانہ ہوا اور بعد طے کرنے چند منازل کے حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ نے جناب رسول خدا کی استقامت و مرض کی کیفیت شنیں کو لکھ بھیجی اس غرض سے کہ اگر یہ لوگ وقت وفات جناب خاتم الانبیاء مدینہ منورہ میں موجود نہ ہوتے تو مقصود حاصل نہ ہو گا اور مطلب فوت ہو جائیگا پس ان لوگوں نے اس باب میں یہ تدبیر کی کہ پہلے تو اسامہ کو دوست بنکے یہ صلاح دی کہ تم مدینہ میں داخل ہو کر پھر حضرت سے پوچھ لو کہ آپ کے مرض میں زیادتی ہوتی جاتی ہے میں اس وقت میں فسخ غم کروں یا جہاد و کفار کی طرف روانہ ہوں جب وہ مدینہ میں واپس آیا تو خود بھی اس کے متعاقب ہوئے اور بنا بر عدم موجودگی سردار کل لشکر متفرق ہو گیا اور اکثر صحابہ مدینہ کو پھرائے اور حضرت جب اس واقعہ پر مطلع ہوئے تو متخلفین حبش اسامہ پر لعنت فرمائی اور یہ قصہ تفاوت یسیر اہل سنت کی اکثر کتب تفاسیر و تواتر میں ثبت ہے اور یہ امر بظاہر ہے کہ حالت شدت مرض میں کوئی موقع باہر لشکر بھیجے گا اور صحابہ کو اپنے پاس سے جدا کرنے کا نہ تھا جب تک کہ کوئی مطلب عمدہ اور اہم پر مشتمل نہ ہو ورنہ یہی تھا کہ آپ نے چاہا کہ سب مفسد مدینہ منورہ سے باہر چلے جائیں کہ میرے بعد خلافت علی ابن ابیطالب میں کسی طرح کی نزاع اور فساد نہ ہو اور یوں باتیں بنانے کی اور یہودہ تقریریں کرنے کی تو بات ہی اور ہے اور تاویلات کا دروازہ ہر باب میں کھلا ہوا ہے اور اس کتاب کی باب نہم فصل اول میں یہ بحث لکھا جائیگا انشاء اللہ تعالیٰ

۱۱۰ اذہلکم قال جزوا حبش اسامہ لعن اللہ من تخلف عنها دمل و نخل شہرستانی
مطبوعہ مطبع غنائیہ ص ۵۰ یعنی تحقیق جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سامان کرو لشکر اسامہ
کا لعنت کرے اللہ اس شخص پر کہ جو اس سے تخلف کرے یعنی لشکر کے ہمراہ جانے سے
باز رہے ۱۲ منہ

مذکور دوم قصد طلب قرطاس ہے کہ جناب رسول خدا نے چاہا تھا کہ حالت مرض میں
ایسا کچھ لکھ دین کہ یہ است آپ کے بعد گمراہ نہ ہو گیا حضرت عسکر کو یہ بات پسند نہ آئی اور انھوں
نے سرگز لکھنے نہ دیا اور جناب رسالت مآب کی طرف ہدیان کی نسبت کی اس سبب سے کہ وہ جانتے
تھے کہ کل جو کچھ ہم غدیر میں فرمایا ہے اوسے آج کچھ بھی دیکھے اور تفصیل اسکی انشاء اللہ بغیر
اس کتاب کے باب ہفتم میں آئی ہے مذکور سوم معاملہ امامت نماز جماعت ہے حالت مرض
جناب رسالت مآب میں کہ حضرت عائشہ مجتہدہ صدیقہ نے اپنے باب کو نماز پڑھانے کا حکم
دیا اور ظہار اس امر کا کیا کہ جناب سونہی انہی حکم باہر اور مبحث بھی انشاء اللہ اس کتاب کے باب ششم کی فصل دوم میں لکھا جائیگا
مذکور ہمارم مشورہ سقینہ نبی ساعدہ ہے اور اسکی کیفیت مفصل کتب و یقین میں تبعاوت
بسیر منقول ہے مختصر یہ ہے کہ جب تک جناب امیر تمیز و یقین و تدفین جناب رسول خدا میں
مشغول رہے یاروں نے اپنا کام کر لیا اور اپنے مقصود و اہلی کو کہ جواب دہ اسے اونکے خاطر
خطیر میں کنون تھا ہو چکے ۵ حریفان بادہ باخوردند و ترسند ۶ تھی خمخانہ ہاگردند و ترسند
انسوس کہ کسیکو وفات جناب سرور کائنات کی طرف کچھ اعتنا بھی نہ ہوئی اور اس واقعہ نامہ
کی طرف اپنے مطلب کے آگے مطلق التفات بھی نہ کیا جناب ولایت مآب سے یہ کہان مکن گھٹا
کہ حضرت رسول کو بے کفن و دفن چھوڑ کے اس صحبت شوریہ میں شریک ہوتے جب تک
آپ تجیز رسول سے فارغ ہوئے صحابہ تجیز خلیفہ رسول کی بخوبی فارغ ہو چکے تھے پہلے جناب انصار نے

۱۰
ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول خدا کو بے کفن و دفن چھوڑ دیا اور اسے شریک ہوا
۱۱
ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول خدا کو بے کفن و دفن چھوڑ دیا اور اسے شریک ہوا
۱۲
ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول خدا کو بے کفن و دفن چھوڑ دیا اور اسے شریک ہوا
۱۳
ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول خدا کو بے کفن و دفن چھوڑ دیا اور اسے شریک ہوا
۱۴
ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول خدا کو بے کفن و دفن چھوڑ دیا اور اسے شریک ہوا
۱۵
ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول خدا کو بے کفن و دفن چھوڑ دیا اور اسے شریک ہوا
۱۶
ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول خدا کو بے کفن و دفن چھوڑ دیا اور اسے شریک ہوا
۱۷
ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول خدا کو بے کفن و دفن چھوڑ دیا اور اسے شریک ہوا
۱۸
ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول خدا کو بے کفن و دفن چھوڑ دیا اور اسے شریک ہوا
۱۹
ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول خدا کو بے کفن و دفن چھوڑ دیا اور اسے شریک ہوا
۲۰
ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول خدا کو بے کفن و دفن چھوڑ دیا اور اسے شریک ہوا

دیکھا کہ زمانے کا کچھ اور رنگ ہے اور واقعہ خم غدیر کا کوئی ذکر بھی نہیں کرتا تو اس قافہ جماعت
 میں اختلاف کیا اور گھنے گے کہ شاہ میر و شکر میر اور چاہا کہ سعد بن عبادہ انصاری کو اپنا امیر کریں
 لیکن حضرات شیخین اور ان کے اتباع و شیعاع نے وعدہ وعید و ترغیب و ترہیص و تہدید سے
 اکثر کو ابو بکر کی بہت پرستش کر لیا اور مہاجرین کی فضیلت نہایت بجا ہجرت و قرب جنات سول خدا
 انصاری پر ثابت کی و اعجابہ کہ مہاجرین کو تو اس سبب سے انصاری پر فضیلت ہوئی کہ یہ لوگ
 ہموطن و ہمقوم جناب رسول خدا تھے اور علی بن ابیطالب کو قرب و قرابت کے سبب کہ جو انہر
 من الشمس ہے مہاجرین پر کچھ فضیلت نہ ہوئی خیر یہ بحث تو بہت طویل ہے اب میں اصل تقریر
 کی طرف رجوع کرتا ہوں بعد اس بیعت اتفاقیہ کے اہل اسلام میں اسی نا اتفاقی پھیلی کہ اکثر
 قبائل عرب کہ جو مثل شیخین وغیرہ کے ہمارے حضرت کے وقت میں اسلام لائے تھے زمانہ کا
 رنگ پھرا ہوا دیکھا اسلام ہی سے پھر گئے اور مرتد ہو گئے لیکن چونکہ حق سبحانہ و تعالیٰ کو نام
 اسلام قائم رکھنا منظور تھا لہذا اہل اسلام کو اون پر تہنیت کیا اور خلیفہ اول ہی کے وقت
 میں اون کا استیصال کئی ہو گیا حضرات سنیہ اس فتح و نیز مابعد کی فتوحات پر کہ جو زمانہ خلفائے
 ثلاثہ میں ہوئے کچھ فخر و ناز تکرین میں پہلے ہی اس باب میں دو حدیثیں لکھ چکا ہوں و نیز
 ایک آیت اس مقام پر ایسا لکھا ہوں کہ اوس سے امر حق کا شمس فی رابعہ النہار روشن ہے
 وہی مذہب المغلطہ الروم فی ادنی الارض وہم من بعد علی و سیدہ فلبون
 فی لضع سنین للہ الامن قبل ومن بعد و یومئذ یفرح المؤمنون
 بنصر اللہ ینصر من یشاء و هو العزیز الرحیم وعد اللہ لا ینخلف
 اللہ وعدہ ولکن اکثر الناس لا یعلمون
 ترجمہ منسوب ہو گئے ہیں رومی پنج نزدیک ترین زمین کے عرب سے اور وہ بہ مغلوب ہوئے
 اپنے کے غنایب غالب آئیں گے چند سال میں واسطے خدا کے ہے حکم پہلے سے اور کچھ سے
 ۱۰ جزو است و یکم سورہ روم رکوع سوم ۱۲ آیت

اور اوس دن خوش ہونگے سب مومنین ساتھ مدد خدا کے مدد کرتا ہے وہ جسکی چاہتا ہے
اور وہ غالب ہے مہربان وعدہ کیا ہے خدا نے نہیں خلاف کرتا ہے اللہ وعدہ اپنا ولیکن اکثر
لوگ نہیں جانتے ہیں انتہی جو کچھ ان آیات بنیات کی شان نزول تفاسیر فریقین میں
لکھی ہے میں اوسکی تلخیص کر کے یہاں لکھتا ہوں کہ حد و ایران و روم عرب سے ملحق ہیں
اور اہل ایران آتش پرست تھے اور اہل روم نصاریٰ جو اہل کتاب ہیں اون و لون
ملکوں کے بادشاہوں میں قریب عرب لڑائی ہوئی اور ایرانی غالب آئے کفار تکہ اس سے
بہت خوش ہوئے کہ ایرانی ہم سے مشابہ ہیں کہ اہل کتاب نہیں اور رومی اہل سلام سے
اور اہل سلام کو بہت رنج ہوا حق سبحانہ و تعالیٰ نے وعدہ فرمایا کہ گواہ اس وقت رومی مغلوب
ہوئے ہیں مگر بعد چند سال کے غالب آئیں گی خیال کیا جاتا ہے کہ آیات نازل ہوئے ہیں اور
ایسا ہی ہوا کہ بعد چند سال کے جو لڑائی ہوئی تو رومی غالب ہوئے اور ایرانی مغلوب ہوئے
یہ دلیل ہیں ہے حقیقت قرآن و نبوت پیغمبر آخر الزمان پر کہ اخبار غیب جو فرمایا وہ واقع ہوا
اور تمام تواریخ اہل سلام و غیر اہل سلام میں واقعات ثابت ہیں کسی مخالفت اسلام کو بھی
اس سے انکار نہیں ہو سکتا اب بن بصیرت و انصاف ملاحظہ فرمائیں کہ رومی نصرانی تھے
قابل تثنیث منکر نبوت جناب خاتم الانبیاء پس کیا اس فتح سے اونکی کچھ حقیقت ثابت ہوئی
حالانکہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے اونکی فتح کو نصرا لہ فرمایا ہے اور وعدہ فتح کو وعدہ لہ ہے
کیا اس سے وہ لوگ ناجی ہو گئے اس طرح فتوحات خلفائے ثلاثہ کا بھی حال ہے اور یہ بھی مسلم ہے
کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے کفار و مشرکین پر اپنے حفظ دین مبین کے لیے اونکو نصرت عطا فرمائی
مگر یہ دلیل اونکے نجات و حقیقت کی نہیں ہو سکتی اور جس طرح کہ اہل اسلام رومیوں کی فتح سے
خوش ہوئے تھے اسی طرح شیعہ بھی فتوحات عہد خلفائے ثلاثہ سے خوش ہیں رنج تو اونکو
اس بات کا ہے کہ خلافت اہل بیت نبوت سے غصب کر لی گئی ورنہ اگر اسد اللہ الغالب کو پہونچنے
پاتی اور ذوالفقار آبدار شمل بدرواحد و خیر و خیرین وغیرہ کے چمکتی تو اس سے بھی زیادہ فتوحات

جواب دینگے کہ جناب رسول خدا اکثر غزوات میں خود بنفس نفیس شرکت فرماتے تھے یہاں تک کہ بعض میں آپ کا جسم مبارک مجروح بھی ہوا اسکا جواب حضرت سنیہ کے پاس اور کچھ نہیں ہے سوائے کہ خلفائے ثلاثہ کے مرتبے کو حضرت کے مرتبے سے ارفع والے سمجھیں اور یہ صحیح اولیٰ حضرات سے بعید نہیں ہیں چنانچہ خود واعظ صاحب نے اسی رسالہ میں حضرت عمر کو سیکڑوں جگہ جناب رسول خدا پر ترجیح دی ہے اور انکی رائے کو حضرت کی رائے سے بہتر اور قریب صواب سمجھا ہے اور حضرت کے بعض اقوال و افعال کو عبث اور بیفائدہ قرار دیا ہے تدبیر محمد جب حضرت شیخین انشراح خلافت حضرت شاہ ولایت و اہل بیت نبوت سے کر چکے اور طرف سے اطمینان ہوا تو چونکہ اول کبیر السن و شیخ فانی تھے اور حضرت ثانی نے اسی بنا پر انکو خلیفہ کیا تھا کہ یہ حدود نبی سے تشریف لے جائینگے اور انکے بعد میں خلیفہ ہو گا لہذا انکو اپنے مقصود حاصل کرنے کی فکر ہوئی اور ایسی تدبیر بنطیر کی کہ بلا مشاعرے خلافت نہایت آسانی سے خلیفہ ہو گئے اور وہ یہ ہے کہ جب حضرت ابو بکر کو نزاع و احتضار کی حالت ہوئی تو ان بچارے نے نام عہد نامہ خلافت لکھو لیا حالانکہ خود انکا اجتہاد زمانہ رسول خدا میں اسکی طرف منحرف ہوا تھا کہ آپ کو کچھ لکھنے نہ آیا اور آپ کے کلام استونی بقبر طاس الحدیث کو زبان میں سمجھا لیکن بیان او سکھ بول گئے اور اپنے قول حسب کتاب اللہ کو بھی فراموش کر دیا اور جماع امت کو بھی بالاسے طاق رکھ دیا لیکن شاید حضرت سنیہ اس مقام پر یہ کہنگے کہ مجھ کو اپنی زندگی میں اپنے اجتہاد سے عدول کرنا جائز ہے سارا حکموں اب ایک لطیفہ وریفہ کہ چونکہ حضرت عمر خوب جانتے تھے کہ اجماع کی بنا پر خلافت کا ہونا مشہور نزاع و جدال اور جنگ و قتال ہے اور انواع و اقسام کے فسادات اس پر مرتب ہو سکتے ہیں شاید کبھی میرے خلافت مجمع ہو جائے یا میرے بعد کبھی لوگ خلافت علی بن ابیطالب پر مجتمع ہو جائیں لہذا اس نے اپنے کبے ہوئے کو لڑکوں کے گھر و ندے کی طرح بگاڑ ڈالا اور جھپٹ فرما دیا کہ جو بیت ابو بکر ناگہان یکایک واقع ہو گئی اور حق تعالیٰ نے اس کے شر سے مسلمانوں کو بچا لیا اب جو کوئی ایسا کرے وہ

قابل قتل ہے فاعتبہ وایا اولی الالبصار اس حدیث حضرت عمر کی تحقیق انشاء اللہ عز و جل
اسی کتاب کے باب اول کے جواب میں آئنگی اب یہاں خلافت لینے کی تدبیریں تو ختم
ہو گئیں اب اون تدبیروں کو سنئے کہ جو حضرات شیخین خصوصاً ثانی نے خاندان رسالت کے
شمارے میں کین اور وہ سب موثر اور کارگر ہوئیں تدبیر اقل فک وغیرہ وغیرہ جس کو
اہل بیت سے غضب کر لیا تاکہ معاش کی طرف سے اونکو حالت اضطراب پیدا ہو جائے اور
فقر و فاقہ کے سبب سے اہل دنیا میں سے کوئی اونکے نزدیک بھی نہ جائے اور یہ بحث اس
کتاب کے باب ششم میں آئیگا تدبیر دوم جب ان سب باتوں سے اطمینان ہوا اور اپنی
حکومت اور استقلال سلطنت کی بخوبی تدبیریں کر چکے اور اہل بیت علیہم السلام کی
میں بھی کامیاب ہوئے تو اب اپنے مابعد کی فکر ہوئی اور یہ خوف پیدا ہوا کہ میرے بعد بیت
کی طرف کہیں خلافت منتقل نہ ہو جائے لہذا اسکی تدبیر شروع کی چونکہ اس بات کو
خوب جانتے تھے کہ نبی امیہ سے زیادہ کوئی دشمن نبی ہاشم کا روئے زمین پر نہیں ہے لہذا
چاہا کہ یہ حکومت و سلطنت اونکی طرف منتقل ہو چونکہ جس قدر خاندان رسالت سے عداوت
تھی اوس قدر اپنے معبودان قدیم یعنی ہننام و قریش کی محبت اور ابوسفیان اونکی فوج کا
ہمیشہ سالار و سردار رہا لہذا قریش الی اللات والعرے و مناة الثالثة الاخری و سب خلافت
رسمیہ حضرت معاویہ کو پہلے امیر شام مقرر کیا چنانچہ خود واعظ صاحب نے بھی اس کتاب کے
باب نہم فصل سوم ص ۱۶۲ میں لکھا ہے کہ امیر معاویہ حضرت عمر کے دوران میں امیر دمشق بنایا
گیا تھا وہ تو اس بات سے مجبور تھے کہ صحابہ اس امر کو قبول نہ کریں گے ورنہ اپنی زندگی ہی میں امیر
معاویہ کو امیر المومنین و خلیفہ سید المرسلین بنا دیتے اس سبب سے کہ اس سے زیادہ لائق

۱۔ کتاب مل و نخل شہرستانی مطبوع مطبع عثمانیہ کے من ایمن یہ قول حضرت عمر کا لکھا ہوا ہے کہ الا ان بقیتہ ابی بکر
فقتلہ و قی اللہ شہر با من عاد الی مثلہا فاقولہ یعنی آگاہ ہو کہ تحقیق بیعت ابو بکر کی ناگہانی تھی دفع کیا اللہ نے
اونکی بڑائی کو پس جو شخص کہ پھر مثل اسکے کسی سے بیعت کرے تو اسکو قتل کرو ۱۲۸ منہ

وفات اور قابل اذنی جانشینی کے اور دوسرے کون ہو سکتا تھا کہ وہ بھی تدبیر مملکت اور
 انتظام امور سلطنت میں اویسنے کچھ کم نہ تھا چنانچہ وہ خود اکثر تعریفیں بھی کیا کرتے تھے
 لیکن جب اس سے مجبور ہوئے تو مرتے وقت دوسری تدبیر کی یعنی جب ابولولونے
 رخم کاری لگایا اور اس سے جانبری کی کچھ صورت نہ معلوم ہوئی تو اس مطلب کو ایک
 ایسے پردے میں پورا کیا کہ اوسمیں کسی طرح کی بنامی اپنے ذمے بعد موت بھی عام نہ ہو
 اور اہل بیت رسالت کا عموماً اور شاہ ولایت کا خصوصاً کام تمام ہو جائے اور اس آہ
 بھی سنیوں کے نزدیک شیعین کو جناب رسالت آئ پر ترجیح ہو سکتی ہے کہ بقول
 حضرت عمر جناب رسالت آئ نے جو کاغذ اور روایات طلب کی تو یہ ہدیان بکنے لگے
 تھے اور معاذ اللہ نقل کفر نباشد عقل میں فتور آگیا تھا لیکن نہ مرتے وقت ابوبکر کی
 عقل میں فتور آیا کہ اونھوں نے ثانی لاثانی کے نام خلافت نامہ لکھ دیا اور نہ حضرت
 عمر کی عقل میں کچھ احتمال ہوا کہ اونھوں نے اس خلافت کو شورے میں منحصر کیا اب
 اس باب میں مختصر حضرت کی خوش تدبیری کو ملاحظہ کیجیے کہ یہ فعل انکا کس قدر مصالح پر
 مشتمل اور اہتمام بیت رسالت کے لیے کیسا موثر تھا تفصیل مختصر اس اجمال کی یہ ہے
 کہ اونھوں نے یہ حکم دیا کہ میرے بعد چھ آدمی لائق خلافت ہیں ایک حضرت علی
 ابن ابیطالب دوسرے عثمان بن عفان تیسرے سعد بن ابی وقاص چوتھے طلحہ بن
 عبید اللہ پانچویں زبیر عوام چھٹے عبدالرحمن بن عوف پس یہ چھ آدمی ہلکے آہستہ میں
 شورے کریں اور تین روز کے اندر اپنے درمیان میں سے ایک شخص کو خلیفہ مقرر کریں

۱ کتاب روضۃ الصفا مطبوع مطبع نوکشتور کے ص ۶۳ سے ص ۶۴ تک اور تاریخ الرسل
 والملوک لابن جعفر محمد بن جریر الطبرے جز اول مجلد خامس مطبع لیڈن کے صفحہ ۲۰۰ سے صفحہ ۲۰۹ تک
 یہ قصہ شورے مفصل لکھا ہوا ہے جسکا ہی جائزہ ملاحظہ کرے اور ان دونوں کتابوں کے سوا اور کتب
 تاریخ میں بھی مذکور و مسطور ہے کسی میں بالاجمال اور کسی میں بالتفصیل ۱۲ منہ

اور اگر آپس میں اختلاف آرا ہو تو کثرت رائے پر حکم کیا جائیگا اور اگر تین شخص ایک طرف
ہوں اور تین شخص ایک طرف تو جس طرف عبدالرحمن بن عوف ہوا وہ تین لوگوں کی رائے
پر عمل کیا جائے لے منصفوا لصفاف کرو کہ عبدالرحمن بن عوف کی ترجیح کی وصی رسول و
زوج بقول علی بن ابیطالب پر کون سی وجہ ہو سکتی ہے حضرت عمرؓ نے ان سب حضرات کے
فضائل بھی بیان فرمائے تھے ان کی تفصیل میں طول ہے عبدالرحمن بن عوف کی وجہ
افضلیت یہ بیان فرمائی تھی کہ ایک دن انھوں نے حسنین علیہما السلام کو بھوک میں
کھانا کھلایا تھا اور جناب رسول خداؐ نے اسکے عوف من دعاے خیر فرمائی تھی مصرع
عجیب واقعہ و طرفہ ماجرا ہے کہ حسنین کے کھانا کھلانے والے کی توبہ قدر منزلت
اور خود وہ صاحبزادے کہ جو بقول جناب رسول خداؐ سردار جوانان اہل بہشت ہیں اور ان کے
والد ماجد کہ جو ابوبہا افضلہما کی فضیلت سے ممتاز ہیں ان کی کچھ بھی وقت نہوسا پرما چکیوں
خیر یہ توجہ ملے معترضہ تھا اب پھر شورے کا حال و حضرت عمرؓ کا حکم حکم سنئے کہ ابو طلحہ انصار
نوبلا کے حکم دیا کہ تو پاس آدمی مسلح لیکے اصحاب شورے پر موکل رہ اور انکو تاکید کر کہ جلد
اس قضیہ کا فیصلہ کریں اور اگر ایک شخص یا دو شخص اختلاف کریں تو فوراً انکو تیغ تیز سے
قتل کر سجان اللہ یہاں سنیوں کی بنائی حدیث عشرہ مبشرہ کی فضیلت بھی نصرت
ہو گئی اسلیے کہ یہ چھ آدمی سب عشرہ مبشرہ میں داخل ہیں پس اگر ایک یا دو انہیں سے حکم
حضرت عمرؓ کیے جاتے تو معلوم نہیں کہ حضرات سنیہ قاتل و مقتول کے باب میں کیا تجویز
فرماتے لیکن ہاں باب اجتہاد وسیع ہے آدمی برسر مطلب ظاہر ہے کہ اس شورے کے
حکم دینے سے خلیفہ ثانی صاحب کے دو مطلب تھے اول یہ کہ خلافت حضرت عثمان کو پہونچے
کہ وہ بھی نبی امیہ میں سے تھے تاکہ یہ منیب ہوں اور معاویہ امیر شام نائب اور استیصال
اہل بیت کرام میں کوئی دقیقہ باقی نہ رہے اور اس سرخفی کا کشف اسطرح بخوبی ہوتا ہے کہ حضرت
۱۔ کتاب وضعہ الصفاذ کو ص ۵۶۵ درجہ ۱۰۰ ایچ طبری جلد نہ کو ص ۲۰۷ و تاریخ روضۃ الصفاذ کو ص ۴۶۵ - ۴۶۶

بسیار مختلف منقول ہے اور میں ایک حدیث یہاں کنز العمال کتاب الفتن جلد ششم مطبوعہ حیدر آباد
 کے ص ۳۹ سے نقل کرتا ہوں اذابلغت بنو امیۃ اربعین رجلاً اتخذوا عباداً للہ خوفاً
 و مالاً للہ دخلوا کتاب اللہ دخلوا بنو عساکر علیہ الرحمۃ یعنی جس وقت کہ پہونچنے کی امید چالیس روز کی
 تعداد کو تو بنائیں گے ہندوکان خدا کو غلام اور مال خدا کو آمدنی اور کتاب خدا کو قریب انتہی اور پیر
 کہ حضرت عثمان کے وقت میں نبی امیہ کی تعداد چالیس آدھون کو بخوبی پہونچیں تھی پس جب ان
 لوگوں کا ظلم وعدوان و عصیان و طغیان حد سے تجاوز کر گیا تو فریادیاں مصر نے کہ خلیفے سردار
 محمد بن ابی بکر تھے خلیفہ ثالث صاحب کو گھیر کے ان کے دولتانہ ہی میں قتل کیا اور خود غوط
 صاحب نے اسی کتاب کے باب نہم فصل سوم ص ۱۶۰ میں لکھا ہے کہ محمد بن ابی بکر نے عثمان
 کی داڑھی پکڑ کے ان کے منہ پر ٹانچ مارا جب خلیفہ ثالث صاحب کا فیصلہ ہو چکا تو اس مسئلے
 جناب امیر کبریٰ رجوع کی اور حق اپنے مرکز کی طرف پھرا مگر ادھر حضرت عائشہ کا سوتا پایا اور
 کینہ ویرینہ یکب اس بات کو اپنی آنکھوں سے دیکھ سکتی تھیں کہ ان کے باپ اور چچا کی جگہ ان کی
 سوت کے داماد کو ملے اور پھر ان کی اولاد تک پہونچے چونکہ مجتہدہ تھیں لہذا آیہ قرآن فی ہونکس سے
 جواز خرچ اور حدیث انارٹ لمن جاربتم وسلم من سالمتم سے اباحت حرب اور حدیث اللہم وال من اللہ
 و عادم من عاواہ سے وجوب عداوت علی ابن ابیطالب استنباط کر کے ہمراہ تجم غفر و مجمع بزنا ویر بصرہ
 میں لڑنے کو تشہید لیکسین اور چونکہ ظلم ویر بھی اس سبب سے کہ جناب امیر سے انھوں نے
 ملک مصر کی حکومت مانگی تھی اور آپ نے نہیں عطا فرمائی تھی خفاہو کے چلے آئے تھے اور کث
 بیعت کیا تھا اور پہلے سے ام المؤمنین کے شریک و سہم ہو گئے تھے لہذا اور بھی ان کی قوت برہمی

یعنی چھی رہا ہے گھروں میں ۱۲ منہ ۱۲ جامع ترمذی مطبوعہ مجتہدانی دہلی شمسۃ اجلد ثانی صفحہ ۲۷۷ میں یہ حدیث
 اس طرح لکھی ہے عن زید بن ارم ان رسول اللہ علیہ وسلم قال لعلی وفاطمة و الحسن و الحسین انارٹ لمن جاربتم وسلم
 لمن سالمتم ترجمہ زید بن ارم سے منقول ہے کہ تحقیق جناب رسول خدا نے علی و فاطمہ و الحسن و الحسین سے فرمایا کہ
 میں لڑنے والا ہوں جس سے کہ تم لوگ لڑو اور میں صلح کرنے والا ہوں جس سے کہ تم لوگ صلح کرو و غیر سنین ابن ماجہ مطبوعہ
 مطبع فاروقی دہلی کے ص ۱۶۰ میں بھی یہ حدیث منقول ہے ۱۲ منہ ۱۲ یعنی بار خدا یاد و ست رکھ تو اس شخص کو کہ جو علی کو
 دوست رکھے اور دشمن رکھے تو اس شخص کو کہ جو علی کو دشمن رکھے ۱۲ منہ

اور خوب ہی ٹرین لیکن بمصدق اس آیت کریمہ کے وان لظاہر علیہ فان الله هو
مولدہ وجبریل وصالح المؤمنین والملئکہ بعد ذلک ظہیرا
شکست فاش کھائی اور بڑی زرک اوٹھائی اور طلحہ وزیرہ دونوں بھی قتل ہو گئے و نعم ما قبل
سے علی سے عائشہ یہ کیا لڑی تھی بد رسول اللہ سے گویا لڑی تھی بد آدمی معاویہ خال
المؤمنین معرکہ بدر واحد کو کب بھولتے تھے او باوصف حکومت شام واجتماع عوام اسکو
کب گوارا کر سکتے تھے کہ جو اونکے عزیز واقارب کا قاتل ہو اسکے تحت حکومت میں اس
کرین اور پھر اسکا بھی یقین ہی تھا کہ حضرت مجھکو فوراً عمدہ امارت سے معزول کر دینگے
لہذا حیلہ طلب خون عثمان کر کے اور اونکے ولی بنکے آمادہ جنگ و جدال و حرب و قتال
ہوئے اور حبیبی لڑائی کہ صفین میں ہوئی سبھی جانتے ہیں اور جب علیہ اہل حق ہونے لگا
تو مکرو تبیس عمرو عاص و رفع مصاحف و قصہ حکیم و سفاہت و حماقت ابو موسیٰ اشعری و غدر
و خیانت عمرو عاص اس سے کون واقف نہیں ہے اور چونکہ باب اختلاف کھل گیا اور خلیفہ
کہ جو بنا بر قانون شیخین غیر مخصوص ہونا چاہیے اسکی کچھ وقعت ہی لوگون کی نظر میں باقی
نہی اور ہر شخص خود مختار اور خود راے اور مطلق العنان ہو گیا لہذا ایک فتنہ خوارج کا پیدا
ہوا اور نہروان میں ذوالفقار اسد اللہ الغالب اسکا استیصال کھی ہو گیا لیکن زمانے نے
ملت مذی اور پھر معاویہ سے لڑنے کی نوبت نہ آئی یعنی حضرت تہیہ جہاد میں مصروف تھے
کہ دفعۃً ابن ملجم ملعون نے شمشیر دغا پس آکے فرق مبارک پر لگائی کہ اوسی ضرب سے آپ
ماہ صیام میں شہید ہو گئے اور اختلافات کا یہ نتیجہ ہوا کہ خلافت ظاہری جس سے مداخلت
و بادشاہت ہے معاویہ پر مستقر ہو گئی اور بالافتکال وہ سلطنت کرنے لگا اور جو جو ظلم و جور
اوسنے کیے محتاج بیان نہیں ہیں مثل قتل خواص شعیبان علی بن ابیطالب کہ جو مؤمنین

۱۔ یعنی اور اگر علیہ جا ہوگی تم دونوں اسے عائشہ و حفصہ و پیغمبر کے پس تحقیق کہ اسکا کار ساز ہے اور جبریل ہے
اور صالح المؤمنین ہے اور فرشتے ہوا کے مددگارین ۱۲ منہ ۱۔ روضۃ الصفا مطبوع مطبع نول کشور از صفحہ ۵۱ جلد دوم
دہدنی ۱۲ منہ ۱۔ جلد دوم روضۃ الصفا مذکور از صفحہ ۵۲ دہدنی ۱۲ منہ

مخلصین و عارفین کا ملین بلکہ اولیاء اللہ میں سے تھے اور حضرات سنیہ بھی ان کی فضیلت سے
انکار نہیں کر سکتے مثل حجر بن عدی و عمرو بن حمق وغیرہ کے اور سنت سب و شتم و لعن و طعن
اہل بیت رسالت پر جو جاری کی اور کو سب ہی جانتے ہیں آخر جعدہ ملعونہ کو کہ جو حضرت
عائشہ کی تلمیذہ رشیدہ تھی طمع زحارف دنیا سے فریفتہ کر کے حضرت امام حسن کو زہر دیا
شہید کروایا بعد اسکے اپنے ہی سامنے یزید پلید شارب الخمر معین بفسق کو اپنا خلیفہ اور نائب
کر گیا اب جو کچھ اوسنے خاندان رسالت کے ساتھ کیا وہ محتاج بیان نہیں ہے لیکن چونکہ
اوسکو عقل دنیا بھی مثل اساتذہ کے نہ تھی لہذا اوسنے یہ بڑی نادانی اور حماقت اور حماقت
کی کہ جو سرکمون کہ شیخین کے وقت سے سینہ بسینہ چلا آتا تھا اوسکو ظاہر کر دیا اور ب
اپنے مورثوں کی قلعی کھول دی چنانچہ ثمرہ شجرہ رسالت و شجرہ بوستان امامت امام الثقلین حضرت
امام حسین کہ جو اس امت میں حضرت یحییٰ علیہ السلام سے مشابہ ہیں جب اونکا سر مبارک جسم
مطہر سے جدا ہو کر مع سر ہائے شہداء کے کربلا اس ملعون کے سامنے آیا تو خوشی سے چھو لے
نہ سما یا اور بے اختیار یہ اشعار زبان پر جاری کیے چنانچہ تاریخ طبری حوادث ۲۲۷
مطبوع لیدن ص ۲۱۷ میں مرقوم ہیں لیت اشیاخی ببد شہد و ای جزع الخزع من قع الاسلام
قد قتلنا القرم من ساداتکم و وعدنا میل بدر فاعتدل و اهلوا واستملوا فرجا و نذر قالوا
یا یزید لا تشل و لت من جندف ان لم انتقم من بنی احمد ما کان فعل و لعبت هاشم بالملک فلا
خبر جاء ولا وحی نزل پہلے دو شعرا سمین سے ابن زبیری کے ہیں اور باقی یزید پلید کی تفسیر
ہے اب میں ان اشعار کا ترجمہ لکھتا ہوں ترجمہ وہ ملعون کہتا ہے کہ کاش بزرگ
میرے جو بدر میں قتل کیے گئے دیکھتے اضطراب کو قبیلہ خزرج کے پرنے سے نزول کے
تحقیق کہ قتل کیا ہمنے افسر کو تمہارے سرداروں میں سے اور برابر کیا ہمنے کبھی کو بدر کے
پس برابر ہو گئے پس چلاتے اور غل و شور مچاتے خوشی میں آ کے بعد اوسکے کہتے کہ

نرید نہ شل کیے جائیں گے مگر ہاتھ نہیں تھا میں اولاً و خلیفہ سے اگر نہ بدلا لیتا میں ولا
 احمد سے اوسکا کہ جوا و عنون نے کیا تھا کھیلے تھے بنی ہاشم ساتھ ملک کے پس نہ کوئی خبر
 آئی ہے اور نہ کوئی وحی نازل ہوئی ہے انتہی جس شخص کو اکابر ہاشم بصیرت ہو وہ منظر غور
 و تامل ملاحظہ کرے کہ اس خلافت خود اختیاری کا یہ نتیجہ ہوا کہ ایسا کارا کفر مسند خلافت
 رسول پر بیٹھا اور آپ کے منبر قدس کو اپنے جسم مطہر کے جس سے طوط کیا فانا لہ وانا الیہ
 راجعون جب یہ ملعون عذاب الہی میں گرفتار ہوا تو عبید اللہ بن زیاد و اہل شام نے موافق
 سنت شیخین اجماع کر کے مروان بن حکم کو مسند خلافت رسول پر بٹھادیا اور چونکہ وہ شیخ فانی
 تھا لہذا جلد مر گیا اور اس کے بعد یہ خلافت مدت مدید تک اس طرید رسول کے اعقاب میں قائم
 رہی اور ان لوگوں نے کہ جو موافق سنت شیخین خلیفہ رسول و امیر المؤمنین کہلانے تھے شہید
 عمر بن عبد العزیز کوئی دقیقہ کفر و زندقہ و فسق و فجور کا باقی نہیں رکھا یہاں تک کہ محارم کے
 ساتھ زنا کرنے کو کچھ عیب نہ سمجھتے تھے اور خلافت رسول کو ذریعہ فسق و فجور کا قرار دیا تھا
 اور جانتے تھے کہ جو شخص مسند خلافت پر بیٹھے وہ حساب و کتاب اور عذاب و عقاب روز
 قیامت سے بری ہے اور کوئی گناہ و عصیان اوسکے نامہ اعمال میں نہیں لکھا جاتا جو
 چاہے وہ کرے چنانچہ مختصر حالات ان فساق و فجار کے مختصر باب اول مبحث آیہ تنخلات
 میں بیان کیے جائینگے بعد اسکے جب بنی عباس انکے اوپر مسلط ہوئے اور خلافت اویسی
 طوط منتقل ہوئی تو اوہ عنون نے بھی فسق و فجور میں خلفائے بنی امیہ کے قدم پر قدم رکھا
 اور دشمنین کی روش اختیار کی بلکہ عداوت اہل بیت رسول میں تو اونسے بھی زیادہ مہمک
 ہوئے اور ان سب کے حالات سے کتب تواریخ اہل سنت و جماعت مملو ہیں آخر نتیجہ
 اس ظلم و عداوت کا یہ ہوا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے جس طرح بنی اسرائیل پر سخت نصر و غم
 کو مسلط فرمایا تھا اویسی طرح اس امت پر تنگیز خان اور ملا کو خان اوسکے پوتے کو مسلط فرمایا
 یا اولی الابصار یہ نتائج میں خلافت خود اختیاری اور قانون شیخین کے جسپر سنوں کو بڑا

فخر و تازی ہے کیسا کیسا مرو و ثمانی اور فرعون ثمانی اور کفر و زندقہ و فسق و فجور میں لاثانی مسند
 خلافت رسول پر بیٹھا اور پھر آخر ان کے اعمال و افعال کے وبال سے سب مسلمان غضب
 الہی میں گرفتار ہو گئے تانارہوں کے ہاتھ سے مغرب ہو گئے اور نبی اسرائیل کے ساتھ
 اس بات کی مشابہت پوری ہو گئی اب اگر کوئی خوش فہم سنی اس مقام پر یہ کہے کہ شیعوں کے
 نزدیک تو حضرت علی خلیفہ منصوص من اللہ و من الرسول موجود تھے پھر ان سے لوگوں نے
 کیوں اختلاف کیا اور کیسا اختلاف کہ بعد جناب رسول خدا خلفائے ثلاثہ کے وقت میں تو
 کسی نے ان کی خلافت کو تسلیم ہی کیا اور بعد خلفائے ثلاثہ کے جب ان کو خلافت پہنچی تھی
 تو انواع و اقسام کے اختلافات واقع ہوئے اور نزاع و جدال و جنگ و قتال فیما بین سے
 کبھی فرصت نہ ملی تو ہم کہیں گے کہ عسکری شیعہ اس لئے دلبر خطا انجام دیا ہے یہی تو ہم کہتے ہیں
 کہ خلیفہ برحق و امام مطلق منصوص من اللہ و من الرسول کی خلافت کو تسلیم کرنے سے ان کی
 اطاعت سے انحراف و استنکاف کرنے کے باعث سے یہ سب خرابیاں پیدا ہوئیں جو کہ
 بطور اجمال و مختصار بیان کی گئیں مفروض تو یہ امر ہے کہ اگر سب خلیفہ برحق رسول کی اطاعت
 کرتے تو روبرو و از اسلام کی اور زیادہ ترقی ہوتی اور کبھی اس طرح کے اختلافات نہ پیدا ہوتے
 اور اس امت میں تہتر فرقے نہ جاتے اور زید پلید و ولید عنید اور ان کے امثال کی مسند
 خلافت پر بیٹھنے کی نوبت نہ آتی اس سبب سے کہ لامحالہ بعد علی مرتضیٰ کے یہ خلافت
 ائمہ اثنا عشر علیہم السلام کو کہ جو ائمہ ہدایت ہیں پہنچتی اور قیامت تک دین اسلام میں
 کوئی رخصت نہ پیدا ہوتا پس جب امت نے خدا و رسول کا کھانا انا اور خلیفہ برحق سے بعد بیت
 خم غدیر منصرف ہو گئے تو من نکث انما نیکث علی نفسہ کے مصداق ہوئے حق سبحانہ و تعالیٰ
 کی حجت ان کی بندوں پر تمام ہو گئی کہ لعل الحجۃ البالغۃ پس اگر قیامت میں ان لوگوں سے
 حق سبحانہ و تعالیٰ سوال کریگا کہ میرے رسول نے میرے حکم سے اپنے مابعد کے لیے
 امام و خلیفہ مقرر کر دیا تھا تم اس سے منحرف ہو گئے اور ان کی اطاعت سے عدل

کر کے کیوں اختلاف میں پڑے اور ضلالت و گمراہی میں مبتلا ہوئے تو اسکا کچھ جواب اس امت کے پاس نہیں ہے سوائے اسکے کہ اپنے کہے ہوئے پر ناوم ہوں اور اپنے گناہ و عصیان کا اعتراف کریں فاعترفوا بذنوبهم فسحقا لاصحاب السعیر لیکن اگر حق سبحانہ و تعالیٰ سوال کرے کہ تم لوگ میرے رسول کے بعد کیوں اختلاف میں پڑے اور کیوں گمراہ ہو گئے اور کیوں تہتر فرقوں میں متفرق ہو گئے تو وہ لوگ سنیوں کے مذہب کے موافق یہ جواب دے سکتے ہیں کہ اسے ہمارے رب تیرے رسول نے نہ کوئی اپنا خلیفہ مقرر کیا تھا نہ کوئی ہادی نہ معلم کامل کہ جو رافع نزاع و اختلاف ہو احادیث جو اون سے ہم تک پہنچیں اون کے راویوں میں اختلاف الفاظ میں اختلاف تیرا کلام پاک موجود تھا ہمنے اون سے سمجھنے میں کوشش کی مگر مقتضائے بشریت ہمارے ارادے میں اختلاف ہو گیا کسی نے کچھ معنی سمجھے کسی نے کچھ خلفا جو تیرے رسول کی سند خلافت پر بیٹھے وہ خود فاسق و فاجر و ظالم و جبار تھے پھر ہم کیا کرتے اور کسے پاس جاتے اور کس سے رجوع کرتے اور کون ہمارے اختلاف کو رفع کرتا اور کون ایسا تھا کہ جو قرآن کے معنی ہم کو صحیح بتا دیتا اور تیرے رسول کے کلام میں سے جو احادیث کہ صحیحہ غیر موضوعہ تھیں اون سے ہم کو آگاہ کر دیتا اور اون کے معنی جو حق تھے وہ بھی سمجھا دیتا اور وہ خود معصوم ہوتا کہ اس کے قول و فعل میں کچھ گمان نقص و عیب نہ ہو خطا کا نہوتا پس اسے پروردگار رحیم و غفار تو ہی عدل و انصاف کر کہ ہمارا اسمین کیا قصور ہے پس سنیوں کے مذہب کے موافق سوائے اسکے اور کچھ جواب اسکا نہیں ہو سکتا کہ العیاذ باللہ منہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرمائے کہ میرے یہاں عدل و انصاف کچھ بھی نہیں ہے سوائے ایک فرقہ کے تم سب جہنم میں چلے جاؤ تمہارے قصور کیا ہو یا نہ کیا ہو تعالیٰ اللہ عما یقول لظالمون علواً کبیراً بل شہد اللہ انہ لا الہ الا هو و الملئکة و اولو العلم قائمات بالقیسط لا الہ الا هو العزیز الحکیم و انما علی ذلک من الشاہدین اور واعظ صاحب نے اپنے کلام نافرجام کے اخیر میں یہ آیت سراپا ہدایت جو لکھی ہے کہ یریدون لیطفئوا

نور اللہ باقواہم واللہ متم نورہ ولو کرہ الکافرون ۛ اور اوسکا ترجمہ
 شمشیر پر یون لکھا ہے معنی چاہتے ہیں کہ مجھ کو دین نور خدا کا اپنے مومنون کے ساتھ اور
 اللہ تعالیٰ پورا کرنے والا ہے اپنے نور کو اگرچہ ناخوش رکھیں کافر لوگ اتنی ہی بظاہر ہے کہ اس
 نسبت میں نور سے مراد نور محمدی ہے کہ جس کے انوار ہدایت ازل سے ابد تک ساطع و لامع
 ہیں اور کسی کے بجائے سے نہیں سمجھ سکتے یہی وہ نور ہے کہ جس کو حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنی
 تمام مخلوق سے پیشتر پیدا کیا اور حضرت ابوبشر کو جب خلق فرمایا تو انکی صلب میں بیوت
 رکھا اور انکی پیشانی میں چمکایا اور اسی نور کی برکت و شرافت و عظمت و جلالت کی سب سے
 روشن ترین حضرت آدم کو سجدہ تعظیمی کیا اور پھر یہ نور صلاب پاکیزہ سے ارحام طاہرہ کی طرف
 منتقل ہوا کیا یہاں تک کہ حضرت عبدالمطلب کی پیشانی مبارک میں چمکا اور بعد اسکے پھر دوحصہ
 ہو گیا بڑا حصہ حضرت عبداللہ کی صلب پاکیزہ میں آیا اور انکی پیشانی نورانی میں چمکا اور انکی
 صلب سے حضرت آمنہ کے رحم پاکیزہ کی طرف منتقل ہوا اور بعد اسکے عالم وجود و شہود میں جلوہ
 افروز ہوا یعنی ولادت جناب رسالت مآب اس دنیا میں ہوئی کہ اوس سے یہ عرصہ غبرا
 منور ہو گیا اور شیاطین کا سعود و آسمانوں پر سے موقوف ہو گیا الا من خطف الخطفۃ
 فاتبعہ شهاب ثاقب ۛ اور اصنام سب منہ کے تھیل گریے اور لشکرہ فارس
 بچھ گیا اور طاق کسے شق ہو گیا اور دریائے ساوہ خشک ہو گیا اور اسکی سوا اور آیات کثیرہ عجیبہ
 ظاہر ہوئیں کہ جنکی تفصیل کتب تواریخ و سیر میں مذکور و مستور ہے اور چھوٹا حصہ اوس نور کا
 حضرت ابوطالب کی صلب مطہر میں آیا اور وہاں سے حضرت فاطمہ بنت اسد کے رحم
 پاک کی طرف منتقل ہوا اور جب آپ کو دروزہ شروع ہوا تو آپ کعبے میں تشریف لے گئیں
 کہ آسانی وضع حمل کے لیے دعا کریں اور اپنے شکم مبارک کو حیطان کعبہ سے مس کیا تو
 حکم خدا کے قادر و مختار دیوار بیت الحرام شق ہو گئی اور آپ اوسکے اندر تشریف لے گئیں اور
 لے سورۃ الصف ج ۱ ص ۱۲۱

اسد اللہ الغالب علی بن ابی طالب پیدا ہوئے گویا کہے کو بالہام غیبی معلوم تھا کہ یہی شیر
پروردگار تہون کو توڑیگا اور چھکوان کی سجاوست سے پاک کریگا اور اسی سبب سے کمال حق میں
ان کی والدہ ماجدہ کو باذن اللہ اپنے احاطے کے اندر لے لیا تھا اور اس ہی علی علیہ السلام
نائب رسول رؤف ورحیم کی ولادت میں بھی انواع و اقسام کے آیات و معجزات ظاہر ہوئے
میں تفصیل میں طول ہے اور اس مقام میں ان کے لکھنے کی گنجائش نہیں ہے جبکہ جی چاہے کتب
مبسوطہ کی طرف رجوع کرے پس معلوم ہو گیا کہ رسول و ناس رسول کا ایک ہی نور تھا اور سپر
خود حدیث نبوی آتا و علیٰ من انور و واحد شاہ عادل ہے اور اس حدیث شریف کے بیان میں
کتاب مستطاب لا جواب عنہا انوار کی ایک جلد ضخیم مطبوع ہو کر شائع ہو چکی ہے جبکہ جی
چاہے اسکے خطے سے اپنے دیدہ دل کو منور کرے و من کان فی ہذہ الخ حسی
خوفنا لآخرۃ اعلیٰ و افضل سبیلہ بعد اسکے نور شیر و تیر و سراج منیر سے
ایک دوسرے نور پر نور پیدا ہو جس طرح کہ ایک چراغ سے دوسرے چراغ روشن ہو جاتا ہے اور
وہ نور پاک ہے جناب فاطمہ زہرا علیہا السلام مطہرہ زکیہ رضیہ سیدۃ النساء جو راز لکھا صلوٰۃ اللہ
علیہا و علیٰ اہلبا و اہلبا و اہلبا اور خود حدیث فاطمہ رضیہ منی الحدیث اس امر پر دلیل روشن ہے
کہ نور فاطمہ زہرا جز ہے نور جناب رسول خدا کا اور اس نور کا بیونہ نور علی مرتضیٰ کے ساتھ ہوا
اور پھر ان دونوں نوروں سے ائمہ ہاشم و چراغ جناب محمد مصطفیٰ پیدا ہوئے نور علی نور
یہ دینی اللہ گنورہ من بشا پس گویا جناب رسول خدا مر و خشان میں اور جناب علی
مرتضیٰ ماہ تابان اور جناب فاطمہ زہرا زہرہ مضیہ اور ائمہ ہاکواکب و یہ صلوات اللہ علیہم
اجمعین الی یوم الدین فروق شاعر نے کہ شیعہ ان اہل بیت علیہم السلام میں سے تھا

۱۰ صحیح مسلم جلد ثانی مطبوعہ مطبعہ انصاری واقعہ دہلی ص ۲۰ میں ہے اتفاقاً طبعہ ثانیہ منی یوزمینی
ماذا لاؤ نسیر صحیح بخاری مطبوعہ مطبعہ سینیہ ص ۲۰۰ ح ۱۸۹ میں ہے

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاطمة ابنة النبي فمن اغضبها اغضبني ۱۲ سنة

جریٹا عا ورا و سکے امثال و نظائر کو کہ جو مخالفین میں تھے مخاطب کر کے اپنے ایک قصیدہ غنیہ میں
یہ شعر اسی باب میں کیا خوب کہا ہے ۛ اخذنا بافاق السماء علیکم لنا قمر اھا والنجوم الطالع
اس تقریر پر نویر سے واضح و لائق ہو گیا کہ حقیقت میں چاروہ معصوم کا ایک ہی نور ہے کہ ذریعہ
بعضہا میں بعض پس ابتدا سے ولادت کثیر السعادت جناب ختمی تاب سے تمام کفار و مشرکین
عرب و مخالفین اہل کتاب اطفال نور رسالت کا ارادہ کرتے رہے مگر مفاوآ یہ کریمہ سابقہ
انہی سعی و کوشش میں غائب و خاسر ہوئے اور روز بروز اس نور الہی کی روشنی بڑھتی گئی
اور ترقی ہوتی گئی یہاں تک کہ نور ہدایت جناب رسالت سے تمام عالم مہمور ہو گیا اور اس طرح
بعد وفات رسول مختار اذکی آل اطہار کے اطفال نور میں جو چھ کہ مخالفین اسرار نے
کرشتیں کیں وہ بھی اظہر من الشمس میں سب جانتے ہیں کہ معاندین نے کوئی دقیقہ مخفی
وعداوت و شہاد حرمیت و ثقل و غارت اہلبیت رسالت کا اٹھانہیں رکھا اور ائمہ ہدایت
میں سے بعض کو تیغ جنجا اور بعض کو زہر دغا سے شہید کیا اور سنت سب و شتم و لعن طعن جو
شیاطین نبی امیہ نے جاری کی وہ بھی مشہور ہے اور کتب تواریخ و سیر اہل سنت و جماعت
میں مذکور و مسطور لیکن روز بروز مخالفین و معاندین کا شجرہ ملعونہ بیخ و بن سے قطع ہوتا
گیا اور اہل بیت طاہرین کا شجرہ طیبہ طیبہ اصلہا ثابت و فرعہا فی السما و روز بروز
سیر و شاد آب و بار آور ہوتا گیا یہاں تک کہ یہ نور ہدایت و ولایت کہ جو مشتق ہے نور نبوت
و رسالت سے تمام دنیا میں پھیل گیا اور اسوقت بحمد اللہ تعالیٰ لاکھوں بلکہ کروڑوں شیعہ امامیہ
اثنا عشریہ کثر ہم اللہ فی البریہ تمام اقطار عالم میں موجود ہیں پس اہل انصاف بغور و
تأمل ملاحظہ کرو کہ نور خدا سے یہ نور ہدایت مراد ہے یا وہ لوگ کہ جنگ و غلط صاحب اور ان کے
اخراب اپنے زعم ناقص میں سمجھے ہوئے ہیں حالانکہ وہ حضرات میں شیخوخت و کھولت تک بہت
پوچھا کیے اور ظلمت کفر و شرک میں مبتلا رہے عچہ نسبت خاک را با عالم پاک جو این ہذا میں
ذالک ہذا احرار دت ایرادہ فی ہذا المقام بعون اللہ الملک المنعم و لعمری

ظاہر حال الطور کا شور شاہق الطور ومن لم یجعل الله فیه من ذلکم من اس نیاز من ذل خد م
 غلبا نے ان دو کتابوں کی تردید میں یہ رسالہ کتب مرقومہ ذیل میں سے لکھا تفسیر ابن عباس
 تفسیر مدارک تفسیر روح البیان تفسیر کبیر امام محمد نحر الدین رازی تفسیر منبیاوی تفسیر حسینی
 صحیح بخاری صحیح مسلم جامع ترمذی مشکوٰۃ باقی کتب صحاح اقول واہ واعظ صاحب کیا کہنا
 ہندی مثل مشہور ہے کہ اپنے منہ میں انھوں ہم آپ سے پوچھتے ہیں کہ یہ کتابیں شیعوں کی ہیں یا سنیوں کی
 اگر کہیے گا کہ شیعوں کی ہیں تو قصود موات ہم کہیں گے کہ لغتہ اللہ علی الکاذبین اور اگر کہیے گا کہ سنیوں کی
 ہیں تو ہم آپ سے پوچھیں گے کہ یہ کیا آپ کی نادانی و حماقت و بہیودگی و سفاہت تھی کہ آپ نے
 شیعوں کے مقابلے میں سنیوں کی کتابوں سے استدلال کیا ہے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو
 درپردہ اپنے علماء و متکلمین و مفسرین و محدثین سے بھی عداوت ہے کہ شیعوں کے سامنے
 ان کے اقوال آپ پیش کرتے ہیں تاکہ وہ ان کو کچھ کہیں اور آپ اپنے ولہین خوشامیون
 یا شاید یہ بات ہو کہ ۵ نیش عقرب نہ اڑے کہیں است بہ مقتضای طبیعتش این است
 ورنہ پھر اور کیا بات ہے کیا آپ ایسے نادان ہیں اس قدر نہیں سمجھتے ہیں کہ شیعہ علماء سنیہ کے قول کو کیوں
 مانیں گے اور ان کی کتب کو کب متبرجھیں گے اس وقت ہر اعدا شیون سے زیادہ شیعوں کی کتب معتبرہ ہیں
 جناب رسالت مآب اور ان کی آل اطہار سے ایسی منقول و ماثور ہیں کہ جو آپ کے خلفائے ثلاثہ
 اور ان کے اعدا و انصار و احزاب کے کفر و نفاق پر مشتمل ہیں اور ان کے لعن و طعن پر دلالت
 کرتی ہیں کیا کوئی سنی انہیں سے ایک کو بھی تسلیم کر لیا حالانکہ آپ کے یہاں کے روایہ سب
 مخدوش و مطعون ہیں اور ہمارے یہاں کے روایہ محفوظ و مصون ہیں بحث بہت طویل ہے اور زیادہ
 نہ کتب رجال سے متعلق اور اس کتاب میں ایسے مباحث لکھنے کی گنجائش کہاں مگر ایک بات
 ہم بیان لکھتے ہیں کہ اگر کوئی بے ایمان و غاباز کاذب مختری خدا و رسول کے اوپر افترا کرے گا اور
 جھوٹ باندھے گا تو سوائے طمع دنیا کے فانی کے اور اس کا دوسرا سبب کیا ہو سکتا ہے اور یہاں
 سنیوں کے یہاں ہمیشہ موجود تھی اور ہمارے یہاں مفقود بلکہ اظہار تشیع پر گروں مار چکی تھی پھر

آپ ہی فرمائیے کہ کون ایسا نادان و سفید ہو سکتا ہے کہ خدا و رسول پر فقر کر کے اور احادیث کا زبانی
کتابوں میں لکھ کے اپنا دین و ایمان بھی کھو بیگا اور اپنی جان بھی دیکھا فاقہم و لا کم من الغافلین قولہ
اور مشہور کتب مذکورہ میں سے مثل تفسیر مجمع البیان تفسیر عمدة البیان تفسیر لوامع التنزیل تفسیر البیہ اصول
کافی فروع کافی شرح البیان غنۃ شرح البیان غنۃ صفحہ مولوی سلطان محمود الطوسی شیخی مع
عباسی انارہ البصائر منہج الیقین تحقیق ابواب الجنان تحفہ احمدیہ زاد المعاد تحفہ العلوم برہان النصاب
اخبار اہل بیت تحفہ الماشعریہ از جمیع حدیثائے نبویہ و غیرہ و غیرہ اقوال یہ و غلط صاحب
عجب کر و کید کیا ہے انہیں سے بعض کتابیں تو شیعوں کی ہیں کہ ان کو شیعوں کی کتابوں میں محسوب
کیا ہے اور بعض کتابیں بالکل غیر شیعریہ اور پھر یہ عجیب لطیفہ ہے کہ ایسی کتب غیر مقبرہ سے بھی جو عبارت
نقل کی ہے وہ بھی ان کے مطلب کے موافق نہیں ہے لہذا اوس میں بھی تحریف کی ہے اور بعض کتابیں
ایسی غیر مشہور ہیں کہ ہم ان کو جانتے بھی نہیں دنیا میں بہت سی کتابیں رد و تصنیف ہو کر تھیں کوئی
کہا شک اوٹھا ماطہ کر سکتا ہے منکلم کو چاہیے کہ طرف مقابل کی ایسی کتابوں سے استدلال کرے
جو مشہور ہوں اور ان کو ہر اہل علم جانتا ہو اور بعض کتابیں بیشک معتبر ہیں مگر اوس سے جو عبارتیں نقل کی ہیں
ان میں نے اساتذہ کی سنت پر عمل کر کے تحریف قطعی و مخفی کر دی ہے تاہم وہ سنیوں کے مطلب کے
موافق نہ ہو سکیں اور حق یہ ہے کہ وہ بیچارے مجبور ہیں کہ یہ کیا شیعوں کی کتابوں سے تو ان کا مطلب
ثابت ہونا محال ہے تحریف و تبدیلی ہی کر کے انھوں نے اپنے بے علم اور جاہل فاقہم مدیون کا
دل خوش کر دیا اور چٹھ من بیچارے و غلط موقوف نہیں ہے اوس کے اساتذہ و اسلاف کا ہفتیہ سے
یہ طریقہ و تہرہ رہا ہے لیکن اس شخص نے یہ ایک عجیب حرکت کی ہے کہ اپنی کتابوں سے جو عبارتیں
نقل کی ہیں ان کو بھی بغیر تحریف کے نہیں چھوڑا انشاء اللہ العزیز یہ مذکورہ تصنیف و تحریف ان کے
جواب میں کہ جہاں و غلط صاحب نے عبارت کتب مذکورہ نقل کی ہیں ان کی قلعی کھول دیگا اور ان کے
کر و کید کو مثل تار عنکبوت بارہ بارہ کر دیکھا قولہ اور جس کتاب سے کوئی مسئلہ لکھا گیا ہے تو ناظرین
کی سہولت کے لیے حتی الامکان بقید جلد و صفحہ لکھا گیا ہے اقوال یہ عجیب و غریب بات ہے کہ وہ غلط

کتاب منقول عنہ کے جس صفحہ کا نشان تجلایا ہے اگرچہ اس صفحے میں وہ عبارت نہیں نکلتی بلکہ دوسرا
صفحہ میں نکلتی ہے اسکی کیفیت بھی اپنے مقام پر معلوم ہوگی قولہ اور اس کتاب کا نام مجمع الاوصاف
فی ترویج اہل البدع والاعتساف رکھا گیا اقول واعظ صاحب نے اس سالہ واسیہ میں جو
اوصاف جمع کیے ہیں انہیں سے بعض کی تفصیل اس کتاب کے شروع میں لکھ چکا ہوں اور باقی
انشاء اللہ العزیز آئندہ اپنے اپنے مقام پر بیان ہوئے قولہ و ما توفیقی الا بالاسد اقول کسیکو
اللہ تعالیٰ شانہ و عظم برکتہ توفیق قریل و فعل باطل کی نہیں عطا کرتا ہے بلکہ ان الشیطان بیہون الی الیہم
قولہ فہا انما ارجم من الذی لہ راسی صاحب انہ ان وجد فی تحریری بذاتہ لفظیہ او معنویہ فعیلہ ان لیسر
بعد اصلاحہا و انسحب المصلحین و انی لا اری فی بذاتہ تحریرانی فاضل اور شجر اہل قصاری غرضی فیہ
الحمد للہ الاسلامیہ واللہ شاہ علیہ والمستول من اللہ تعالیٰ ان یعفون خطایا بے جود و کبرتہ نبیہ
خیر المرید و اشرفہم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان یقبلہ بقبول حسن و جعلہ وسیلۃ العفوی و غیر العافین
اقول واعظ صاحب نے یہ عبارت عربی اس واسطے لکھی کہ ان کے بے علم و نا فہم بچارے مرید کو
دیکھنے خوش ہوں اور خائفین کہ ہمارے پیروی ایسے ہیں کہ عربی عبارت کہ لیتے ہیں ورنہ پھر انہی
عبارت بے ربط لکھنے سے کیا فائدہ قولہ تنبیہ چونکہ شیعہ کی تقریر کتاب تحفہ احمدیہ مطبوعہ مطبع
بستان قرضوی جلد اول صفحہ ۱۱۱ اسطر ۱۱ میں لکھا ہے کہ جو لوگ خریب خلافت کو دیتے ہیں اور ضرر
دین میں پرہیز کرتے ہیں مثلاً و خط میں یا مجمع خلافت میں مضامین باطلہ و دروغ ذکر کرتے ہیں پس
لوگون پر خصوصاً علماء پر واجب ہو کہ انہار و اعلان ان کے فریب و دروغ کا کریں۔ انتہی مختصراً علیہ
شیعہ کی اس بات کے مطابق ہیں شیعہ کی بدعت و دروغ کا ظاہر کرنا ضروری ہو گیا و لا قوۃ
الا باللہ اقول واعظ صاحب نے جو عبارت کہ تحفہ احمدیہ سے نقل کی ہے وہ کلام حق و حق ہے
لیکن وہ اس اپنی نقل میں خوارج کے مشابہ ہیں کہ وہ لوگ کہتے تھے کہ ان حکم الا اللہ جناب امیر
المؤمنین خلیفہ بلا فضل جناب سید المرسلین نے اسکو شکے فرمایا کہ کلمہ حق پر وہ الباطل یعنی یہ کلمہ
حق ہے مگر اس سے باطل کا لادہ کیا جاتا ہے اس کو و کید میں واعظ صاحب نے عمرو عامر کی تعلیم

کی ہے اثنیٰ صفیں میں جب اہل نجات و طغیان خداوند سے لڑائی میں عاجز ہوئے تو عمروں
 فی رفع مصاحف کیا اور لشکر جناب امیر کو مخاطب کر کے کہا کہ تم مکہ و قرآن کی طرف دعوت کرو
 جو کچھ اس میں لکھا ہوا ہے عمل کرو اور یہ قصہ مشہور ہے اور کتب تواریخ و سیر میں مسطور و مذکور و
 ظاہر ہے کہ اگر لشکر معاویہ کتاب خدا پر عمل کرتا تو مخبر صادق کی زبان حق پر جان سے فیہ باغیہ کا کیون جھٹکا
 یا اپنا پچھتہ حدیث حضرت عمار یا سمر مشہور ہے اور حضرت امیر المومنین عی و خلیفہ بلا فصل جناب
 سید المرسلین اور لشکر باغی کیوں جہاد کرتے اور جو یہ واعظ نے کلام یہودہ کہا ہے کہ شیعہ کی
 اس آیت کے مطابق ہمیں شیعہ کی بدعت و دروغ کا ظاہر کرنا ضروری ہو گیا تو یہ اوسکا ایسا
 دروغ ہے کہ جسکو کس طرح فروغ نہیں ہو سکتا مشیعوں کے یہاں بدعت و دروغ کہاں انکے
 مذہب کے توحید اصول و فروع و کل مسائل و تہذیب و کلیہ مقتضات میں انوار ہدایت مشکوٰۃ
 رسالت و مصباح امامت و ولایت سے اور انکو دروغ کہنا خدا و رسول خدا و ائمہ ہدیہ پر قرا
 کر لیا ہے و من ظلم من انقرے علی اللہ کذباً قولہ اور اس کتاب کی تجدید گیارہ باب بنائے گئے ہیں اصل
 تتبع الامتصاصات کہ واعظ صاحب جب کا جواب لکھنے کے مدعی ہیں ایک چھوٹا سا رسالہ ہے کہیں صفحہ کا
 تاہم یہ پیارے اوسکے ایک حرف کا بھی جواب نہیں کہہ سکے اور یہ گیارہ باب اوغنون نے اس واسطے
 بنائے ہیں کہ اوسکی عبارت متفرق ہو جائے اور ایک سلسلے میں اوسے کوئی مذبحے تاکہ ایسا نہ ہو
 کہ کلام محقق انجام سے کسی کو ہدایت حاصل ہو ورنہ اب مناظرہ یہ ہے کہ جس کتاب کا جواب لکھا
 منظور ہو تو جس ترتیب و سلسلے سے وہ کتاب منجیب کو چاہیے کہ اوسی ترتیب و سلسلے سے اسکا
 جواب بھی لکھے مشکوکین کا ہمیشہ سے یہی طریقہ و دستور رہا ہے اور اس پر بھی اس شخص نے اوسکی عبارت
 سے رجوع کیا فقہ الفتنۃ الباغیۃ بدعوہم الی الخبتہ و بدعوہم الی النار صحیح بخاری کتاب الجہاد باب مسیح الضالین
 عمار کا حال قابل رحم ہے کہ قتل کر لیا اوسکو لشکر باغی بلکہ نام ہو گا عمار ان کو کون کو کون ہت کے اور بلاستے ہوئے وہ لوگ
 اوسکو طوفان آتش دوزخ کے انتہائی نہایت تعجب کی بات ہے کہ حضرات سنیہ ایسی احادیث کے ملاحظہ
 کرنے کے بعد بھی معاویہ اور اوسکے لشکر کو خطی فی الاجتہاد اور ناجی سمجھتی ہیں حالانکہ یہ ظاہر ہے کہ جو لشکر معاویہ
 سے باغی کا خطاب پاسے اور لوگوں کو آتش جہنم کی طرف بلائے وہ ناجی کیوں ہو سکتا ہو بل سولت ائمہ فقہانہ امرا ائمہ

کہیں پوری نقل نہیں کی کہ ناظر کو سوال و جواب کا حال معلوم ہو اور وہ اسکا انصاف کر سکے
 کہ سوال کیسا تھا اور جواب کیسا ہی انشاء اللہ العزیز آئندہ اسکی کیفیت بخوبی معلوم ہوگی قولہ یہاں اب
 ثبوت خلافت خلفاء راشدین کے بیان میں اقول جنگو کہ آپ خلفاء راشدین مجھے میں انہیں سے
 جناب امیر المؤمنین امام مہتممین اسلام الخائب علی بن ابیطالب کی خلافت کا منصوص من اللہ و
 من الرسول اور آپ کا خلیفہ بلا فصل خبا سید المرسلین ہونا یہ توشیعون کا دین ایمان ہے اور
 قرآن و حدیث اسیر ناطق ہے رہے آپ کے خلفائے ثلاثہ آپ پیارے ان تینوں کی خلافت کیا
 ثابت کیجیے گا ہمیں گوئے وہمیں میدان اور یوں تو زبان ہر شخص کے قابو میں ہے جس بات کا
 چاہے دعویٰ کرے ممکن ہے کہ کوئی شخص کہے کہ میں نمرود و فرعون و شداد کی الوہیت یا
 مسلمانہ کذاب و سحارج و اسود بن عسی کی نبوت ثابت کر دوں گا نفوذ باللہ منہا مگر ایسے دعاوی
 باطلہ کا ثابت ہونا محال ہے لان الحق ابلیج والباطل بلیج قولہ اہل اسلام پر واضح رہے کہ جب
 حق تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اون دس سنتوں کا امر کیا جس میں ختنہ اور لبون کا
 کاٹنا بھی ہے اور آپ حسب الارشاد و انکو سچا لائے تو حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ میں تیری اولاد
 میں سے بھی بجز ظالموں کے امام و پیشوا بناؤں گا جیسے حق تعالیٰ فرماتا ہے واذ ابتلا
 ابراہیم ربہ بکلمات الی قولہ عہدی الظہیر یعنی یا کر اے محمد صلعم حسب وقت
 آزمایا ابراہیم علیہ السلام کو اوسکے رب نے کئی باتوں کے ساتھ پس پورا کیا اؤ نکو ابراہیم نے
 فرمایا اللہ نے زمین تحقیق کر نیوالا ہوں تجھ کو لوگوں کے لیے امام حضرت ابراہیم نبی عرض کیا کہ
 الہی میری اولاد میں سے بھی کوئی امام کر خدائے فرمایا کہ میں تیری اولاد کو امام کروں گا پر عہد سیرا
 ظالموں کو نہ ہو چکا اقول واہ واو اعط صاحب سبحان اللہ کیا کہنا ہے آپ تو چلے تھے
 خلفائے ثلاثہ کی خلافت و امامت ثابت کرنے لیکن یہاں آپ نے ایسی دلیل میں کلام مجید سے
 اؤ کی خلافت و امامت کے ابطال پر قائم کر دی کہ جسکی بابت اللہ ہی سے علماء و مسلمین
 حضرات ستیہ روتے چلے آتے ہیں اور چھ جواب اوسکا نہیں ہو سکتا آپکی تو وہی مثل ہے

کہ نامردانہ ہی انہی ہی فوج کو مارتا ہے بیان مختصر کا یہ ہے کہ خود آپ ہی نے اس عبارت مختصر
 میں پہلے تو یہ کہا کہ حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ میں تیری اولاد میں سے بھی سچے ظالموں کے
 امام و پیشوا بنناؤں گا اور پھر آیت کے ترجمے میں یہ کہا کہ حضرت ابراہیم نے عرض کیا کہ اگلی میری
 اولاد میں سے بھی کوئی امام کر خدا نے فرمایا کہ میں تیری اولاد کو امام کر دوں گا پر عہد میرے ظالموں کو
 نہ ہو چکا اس سے ثابت ہو گیا کہ امامت ظالموں کو نہیں پہنچ سکتی اور آپ کے خلفائے ثلاثہ
 بالبدلتہ ظالم تھے پس ان کو بھی امامت حقہ کا ہونا ممکن نہیں ہے اب فقط ہمارے دے اس
 امر کا ثبوت راؤ آپ کے غیور خلیفہ ظالم تھے اور ہم اسکو بہت آسانی سے ثابت کیے دیتے
 ہیں واضح ہو کہ شرک و کفر ظالم عظیم ہے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے ان الشراک لظلم عظیم
 ترجمہ تحقیق کہ شرک اللہ عظیم ظلم عظیم ہے انتہی و نہ فرماتا ہی والد کافون ہستم الظالمون
 ترجمہ اور کافر لوگ وہی ظالم ہیں انتہی اور یہ فریقین کے یہاں مسلم ہے کہ آپ کے خلفائے
 ثلاثہ سن شیعہ تک مشرک اور کافر رہے اور بت ہو جائے پس خواہ مخواہ بہت بڑے ظالم ہیں آپ
 امامت ان کو کسی طرح نہیں پہنچ سکتی اور کچھ شرک و کفر پر موقوف نہیں ہے ہر صفت ظلم ہے
 اور ہر عاصی ظالم اور یہ ترجمہ محتاج بیان نہیں ہے لیکن شاید آپ نہ سمجھیں لہذا میں آپ ہی کے امام
 فخر رازی کی عبارت اسکے ثبوت میں نقل کرتا ہوں چنانچہ تفسیر کبیر مطبوع مطبعہ طہیہ شریفہ
 جلد اول ص ۸۴ میں اسی آیہ وافی ہدایہ کی تفسیر میں وہ فرماتے ہیں وکل عاصی فاندہ ظالم
 بنفسہ یعنی اور ہر عاصی پس تحقیق کہ وہی ظالم ہے واسطے نفس اپنے کے انتہی موضع الحار
 اور آپ کے خلفائے ثلاثہ بعد اسلام بھی انولوع و اقسام کے عاصی کے مرکب رہے یہاں تک
 کہ بعض مواقع میں مثل مختلف حبش اسامہ بن جندب لعلی موافق حدیث رسالت بنیادی ہو سکے
 لیکن اگر ہم اسکی یہاں تفصیل لکھیں تو بہت طول ہو جائے اور منظور اختصار ہے پس جس شخص کو
 کہ ان حضرات ثلاثہ کی مشائخ و قبایح اقوال و افعال پر مطلع ہونا منظور ہو وہ کتاب شمس المظاہر
 لے جز و ثبوت و یکم سورہ لقمان ۱۲ لے جز دوم سورہ لقمان ۱۲

کی طرف رجوع کرے کہ اس میں مفصل و مدلل اکثر لکھے ہوئے ہیں اور کل کا احاطہ تو بہت مشکل ہے اب میں یہاں فقط اس امر کو ثابت کرتا ہوں کہ یہ حضرات باتفاق و یقین معصوم تھے اور اس بات بھی اختصار کرتا ہوں یعنی کتب متعددہ سنیہ سے استدلال نہیں کرتا ورنہ بہت سی کتابوں سے ممکن تھا اور ناظرین اس اختصار کو بھی ملاحظہ فرمائیں کہ اس مزہ اور لطیف کا یہ یعنی ایک ایسی کتاب کی عبارت اس امر کے ثبوت میں نقل کرتا ہوں کہ جو ہر کتابوں کے برابر ہے یعنی تحفہ اثنا عشریہ اور وجہ اسکی یہ ہے کہ جو شخص اپنے مخالف کی رو میں کوئی کتاب لکھتا ہے وہ خواہ خواہ اسکا بہت اہتمام کرتا ہے کہ ایسی کوئی بات اس میں نہ آجائے کہ ہمارے خصم کو کسی عذر کا موقع ملے لہذا شاہ صاحب نے جو عدم عصمت خلفائے ثلاثہ کا اقرار کر لیا تو ظاہر ہے کہ یہ اس سے پہلے تھا کہ تمام حضرات علمائے سنیہ کا اس پر اتفاق ہے اور ان کو سوائے اقرار کے کچھ چارہ نہوا ورنہ وہ کب ایسی بات لکھنے والے تھے چنانچہ اثنا عشریہ مطبوعہ لکھنؤ مطبع غشی نو لکھنؤ ص ۲۲۳ میں شاہ صاحب جواب طعن سوم ابو بکر میں کہ جو خلف حبش اسامہ ہے بعد حید جوابات مہملہ کے کہ جنکا جواب الجواب تشبیہ المطاعن میں قابل دید ہے لکھتے ہیں کہ نہایت کارائست کہ عصمت او محل خواہند عصمت و امامت شرط نیست بلکہ ضروری عدالت است و از ارتکاب یک دو گناہ صغیرہ عدالت برہم نمی شود ترجمہ نہایت کاریہ ہے کہ خلف کرنا حبش اسامہ سے ابو بکر کی عصمت میں محل ہوگا اور عصمت امامت میں شرط نہیں ہے بلکہ جو ضروری ہے وہ عدالت ہے اور ایک دو گناہ صغیرہ کے ارتکاب سے عدالت برہم نہیں ہوتی انتہی یہ بندہ ضعیف کہتا ہے کہ مثل مشہور ہے چھوٹے تو چھوٹے ہی تھے بڑے اور سبحان اللہ ہم تو غلط بیچارے کی سفامت پر ہنستے تھے مگر ان کے پیر جی اونے بھی زیادہ نکلے کوئی اہل انصاف ملاحظہ کرے کہ خلف حبش اسامہ کہ جس پر جناب رسول خدا لعنت خدا فرمائی ہے او کو گناہ صغیرہ سمجھتے ہیں اگر ایسا ہی ہے تو پھر ابلیس کا فعل کہ جس پر حق سبحانہ تعالیٰ

۱۔ کتاب مل و محل شہرستانی مطبوعہ مطبع عثمانیہ کو صفحہ ۹ میں مرقوم ہے الخلاف الثانی فی مرضہ اللہ قال جہزوا حبش اسامہ لعن اللہ من خلف عنہما ترجمہ دوسرے اختلاف آپ کی مرض میں یہ ہے کہ آپ نے فرمایا کہ سلمان کرو لکرا اسامہ کا لعنت کرے اللہ اس شخص پر کہ جو اس کے ساتھ نجا ہے ۱۲ منہ

فرمایا ہے کہ اِنَّ عَلَیْكَ لَعْنَتَی یَوْمَ الدِّیْنِ وہ بھی گناہ منجیر ہوگا اور ابلیس کی لعنت
 اس سے برہم نہونی ہوگی خیر ملک تو اختصار منطور ہے اور اس سالہ واپس کے جواب میں زیادہ پی
 تصنیع اوقات ہم پسند نہیں کرتے ورنہ اس مقام شاہ صاحب کی خوب ہی خبر لیتے علاوہ اسکے
 جو کچھ کہ تشدید المطاعن میں لکھا گیا ہے اوستی قدر کیا کم ہے لہذا پھر ہم نے اصل مطلب کی طرف
 رجوع کرتے ہیں کہ اس عبارت شاہ صاحب سے بخوبی ثابت ہو گیا کہ عصمت امامت میں شرط
 نہیں ہے اور حضرت ابو بکر معاصی کے ترک ہوئے تھے اب ایک اور طیفہ سنئے کہ خود حضرت
 ابو بکر بھی انہی عصمت کے قائل نہیں تھے چنانچہ شاہ صاحب موصوف اسی تحفہ اثنا عشریہ کے
 ص ۲۸ طعن ششم کے جواب میں لکھتے ہیں کہ بعد از طاعت پیغمبر و انعقاد خلافت خود اول خطبہ
 کہ ابو بکر صدیق خواند ہمیں بود کہ گفت کہ اے یاران سول من خلیفہ پیغمبرم لیکن دو چیز کہ خاصہ پیغمبر
 بود از من نخواہید اول وحی دوم عصمت از شیطان و این خطبہ او در سند امام احمد و دیگر کتب اہل سنت
 موجود است و در آخر خطبہ اش این ہم است کہ من معصوم میستم پس اطاعت من بر شما در یہاں امور
 فرض است کہ موافق سنت پیغمبر و شریعت خدا باشد اگر بالفرض سخافات آن شمار انفرمایم قبول فرماید
 و مرا آگاہ کنید و این عقیدہ است کہ تمام اہل اسلام بران اجماع دارند و کلامی است سرسریہ انصاف
 انتہی موضع الحاقہ چونکہ عبارت نہایت واضح ہے لہذا تطویل لاحقہ محکمہ من نے اسکا ترجمہ
 نہیں لکھا کیونکہ حضرات سنیاب بھی کیا ملک کو کچھ اپنے خلفائے ثلاثہ کی عدم عصمت میں شبہہ قی کیا
 حالانکہ اس عبارت میں خود ابو بکر صدیق کا قول اور شاہ عبدالغفر صاحب کی تصدیق کس شد
 و مد سے موجود ہے اور جب بڑے صاحب میں عصمت نہونی تو متجھلے اور چھوٹے صاحب میں مدح
 دینی نہونی کہ اونکے اہل سنت و جماعت ثانی و ثالث کا مرتبہ اول سے کم سمجھتے ہیں اور اگر کسی
 سفیہ و نادان کو اس پر بھی ثانی و ثالث کے باب میں کچھ شبہہ ہو تو اس عبارت کو شاہ صاحب کے
 ملاحظہ کرے کہ جو عبارت ماقبل کے بعد بلافاصلہ مذکور ہے - و چون مردم خوگر بودند بریاست پیغمبر
 و در ہر شکل بوجہی آئیں رجوع می آوردند و بسبب عصمت پیغمبر ہر مرد و نہی اور بے تاوان اطاعت میکردند

اول خلفاء لازم بود کہ ایشان را آگاہ سازند بر آنکہ این ہر دو چیز از خواص بنیابرست کہ یوحید
 ولا یوجد فی غیرہ ترجمہ یافتہ میشود دروے و یافتہ نمیشود در غیروے استہی کلامہ باس
 اثبات ہو گیا کہ عدم عصمت خلفائے اہل سنت کے لیے ضروری ہے اور اس امر کا اظہار بھی
 اور نیز لازم ہے کہ ہم معصوم نہیں ہیں اور واقعی بات یہ ہے کہ تمام علمائے اہل سنت کا اس پر اجماع
 کہ خلفائے ثلاثہ معصوم نہ تھے لیکن میں نے واعظ صاحب اور ان کے اتباع کی افہمی اور بے
 علمی سے اس عبارت تحفہ کو نقل کیا کہ شاید وہ اسکا انکار کریں ورنہ کچھ ضرورت نہ تھی جس
 خلفائے ثلاثہ معصوم نہ تھے تو خواہ مخواہ گناہوں کے ترک ہوتے ہو گئے اور جو گناہ کا مرتکب ہو
 وہ پہلے ہی ثابت ہو چکا ہے کہ ظالم ہے اور اس لیے وافی ہدایہ اور ترجمہ خود واعظ صاحب کے ثابت
 ہو چکا ہے کہ ظالمون کو امامت نہیں پہنچ سکتی لہذا یہ ثابت ہو گیا کہ خلفاء ثلاثہ کو امامت نہیں پہنچ سکتی اب کبھی واعظ
 صاحب سے پوچھ کر آپ نے باب ثوابت خلافت خلفائے ثلاثہ کے لیے منعقد کیا تھا پھر اب کی یہ کیا حجت
 تھی کہ اوس میں ایک ایسی بات لکھ دی کہ جس سے انکو اس خلافت کا اندام کلی ہو گیا میری ذہن میں آتا ہے
 کہ واعظ صاحب کے جواب میں زمانیکے کہ اسی ایک پر کیا منحصر ہے میں نے تو اس رسالے میں
 بہت سی حافیتیں کی ہیں کوئی کہانٹک مجھ سے ہر حقاقت پر سوال کر لگا آخر تھک کر ساکت ہو بیگا
 ہذا ما تضحک منہ کلی اب میں بعون اللہ تعالیٰ حضرات سنیہ کے اور علمائے اعلام کی عبارت سے
 اپنے مطلب کو ثابت کر رہا ہوں چنانچہ تفسیر کشاف مطبوع مطبع محمد افندی خراول
 ص ۳۰۰ ذیل تفسیر آیہ لانیال عہدی النظمین میں لکھا ہے کہ یہ یحوز نصب
 النظم للامامۃ والامام انما ہو لکف الظلمۃ فاذا نصب من کان ظالما فی نفسه فقد جازم لنفسہ انہ
 من استرعی الذیب ظلم ترجمہ اور کیونکہ جائز ہو نصب کرنا ظالم کا واسطے امامت کے حالانکہ امام
 سوا اسکے نہیں ہے کہ ہوتا ہے واسطے رفع کرنے ظالمون کے پس حسبوقت کہ نصب کیا جائیگا
 وہ شخص کہ فی نفسه ظالم ہو تو ٹھیک ہو جائیگی مثل مشہور کہ جس شخص نے کہ چرواہا بنایا پھیرے کہو
 ظلم کیا اتھی اور تفسیر نضادی جلد اول مطبوع لکھنؤ مطبع نئی نو لکھنؤ ص ۲۷ میں قال لانیال عہدی

انظامین کی تفسیر میں لکھا ہے اجابت الی ملتہ وتنبیہ علی انہ قد کیون من ذریتہ ظلمہ وانہم لانیالون
الاماتہ لانہا امانتہ من اللہ وعہدہ والنظام لا یصلح لہا وانما ینالہا البرۃ الاتقیاء منہم ترجمہ یہ قول
حق سبحانہ وتعالیٰ کا اجابت ہے واسطے التماس حضرت ابراہیم کے اور تنبیہ ہے اس بات پر
کہ تحقیق کہ اذکی ذریت میں سے ظالم بھی ہونگے و تحقیق کہ وہ لوگ نہیں پاسکتے امامت کو
اس سبب سے کہ وہی امامت امانت ہے اللہ کی جانب سے اور عہد سے اور ظالم اور سکی
صلاحیت نہیں رکھتا اور سوا اسکے نہیں ہے کہ پاتے ہیں اوسے امامت کو وہ لوگ کہ جوا برار اور
پرہیزگار ہوں ذریت حضرت ابراہیم میں سے انتہی اس عبارت سے دو مطلب ثابت
ہوے ایک یہ کہ جو لوگ ظالم ہیں وہ امامت کو نہیں پاسکتے اور دوسرے یہ کہ امامت امانت
اور عہد ہے خدا کی جانب سے پس باطل ہو گیا سنیوں کا مذہب کلیتہً اس سبب سے کہ وہ امام کو
معصوم نہیں جانتے ہیں اور امامت کو آدمیوں کی طرف سے سمجھتے ہیں بخیر یوں ہیو تم بابرہیم وادی
المومنین فاعتبروا یا اولی الابصار اب ذرا اپنے امام صاحب کا قول بھی سنیے کہ تفسیر کبیر
مطبوعہ باطنیہ مصر شوال کے صفحہ ۲۷۷ میں لکھا ہوا ہے قولہ انی جاعلک
للناس اماما یدل علی انہ کان معصوما عن جمیع الذنوب لان الامام ہوالذی یوتہم بہ ولقیۃ فی فلو
صدت المعصیۃ منہ لوجب علینا الاقتداء بہ فی ذلک فیلزم ان یجب علینا فعل المعصیۃ وذلک محال
لان کونہ معصیۃ عبارتہ عن کونہ ممنوعاً من فعلہ وکونہ واجبا عبارتہ عن کونہ ممنوعاً من ترکہ والجمع
بینہما محال ترجمہ قول حق سبحانہ وتعالیٰ کا تحقیق کہ گردانے والا ہوں میں سمجھو واسطے آدمیوں کے
امام ولایت کرتا ہے اس بات پر کہ تحقیق وہی حضرت ابراہیم معصوم تھے کل گناہوں سے دلیل
اس پر ہے کہ تحقیق امام وہ شخص ہے کہ جسکی اقتدا اور پیروی کیجائے پس اگر صادر معصیت
اوس سے البتہ واجب ہوگا ہمارے اور پیروی کرنا اوسکی اوس معصیت میں بھی پس لازم ہوگی
یہ بات کہ واجب ہو جائیگا ہمارے اور کرنا معصیت کا اور یہ محال ہے اس سبب سے کہ ہونا اوس
فعل کا معصیت اسکا یہ مطلب ہے کہ کرنا اوسکا ممنوع ہے اور ہونا اوس فعل کا واجب اسکا یہ مطلب ہے

کہ ترک کرنا اور منع ہے اور جمع کرنا اور نہ دونوں کا محال ہے انتہی امام مسکین نے اس
 آیت دانی ہدایہ کی تفسیر میں اپنے مذہب کے تحفظ کے لیے بڑی بڑی طویل تفسیریں کیں اور
 بہت ہاتھ پاؤں مارے اور دھوا دھوا دھوا کرے مگر اس سے غافل تھے کہ ان دبت لیا المرصاد
 آخر حق سبحانہ و تعالیٰ نے اتما للحقہ ان کی زبان پر ایسی دلیل قاطعہ جاری کر دی کہ انہم
 اساس مذہب تو صہب کے لیے بیل و گناک کا کام کر گئی اور قطع شجر نصب کیواسطے تیشہ آبدار سے
 بڑھ گئی تبیین اس مقال کی یہ ہے کہ امام صاحب موصوف نے اپنی دہشت میں یہ دلیل قائم کی فقط
 حضرت ابراہیم کے معصوم ہونے پر اور یہ نہ سمجھے کہ بعینہ یہی دلیل ہیں ہے امام المسلمین خلیفہ سید المرسلین کے
 معصوم ہونے پر بھی اسلئے کہ بنا اس دلیل کی وجوب اطاعت امام ہے اس کے کل افعال و اقوال میں
 اور سب طرح کی اطاعت واجب ہے اسی طرح امام کی بھی اطاعت واجب ہے اور میں پھر اس
 دلیل کو اس مطلب پر مکرر بیان کرتا ہوں تاکہ عوام کو بھی سمجھنے میں کچھ دقت نہ ہو ظاہر ہے کہ جس طرح ہمارے
 رسول آخر الزمان مبعوث ہوئے ہیں کا قہ نام پر اور تمام خلق پر ان کی اطاعت واجب ہے اسی طرح
 ان کے بعد امام کہ جو خلیفہ اور جانشین رسول ہے منصوب تمام خلق پر اور کل امت پر اس کی طاعت
 واجب ہے اور امام وہ ہے کہ جسکی اقتدا اور پیروی کی جائے پس اگر صاوری معصیت اس سے البتہ
 واجب ہوگا ہمارے اور پیروی کرنا اسکی اور معصیت میں بھی پس لازم ہوگی یہ بات کہ واجب جاسکا
 ہمارے اور کرنا معصیت کا اور یہ محال ہے اس سبب سے کہ ہونا اس فعل کا معصیت اسکا یہ
 مطلب ہے کہ کرنا اور منع ہے اور ہونا اس فعل کا واجب اسکا یہ مطلب ہے کہ ترک کرنا اور منع
 ممنوع ہے اور جمع کرنا اور نہ دونوں کا محال ہے پس ثابت ہو گیا کہ صحت امامت و خلافت کے لیے
 عصمت ضروری ہے اور خلفائے ثلاثہ میں باقر و سنیان عصمت نہ تھی پس انکی خلافت
 و امامت صحیح نہیں فقط و ابراہیم القوم الذین ظلموا والحمد للہ رب العالمین اب بمقتضا کے الترتیب
 بکل شیش سینو نکو سوا اسکے کچھ چارہ نہیں ہے کہ وجوب اطاعت امام کا انکار کریں اور اپنے
 منصوب اول یعنی حضرت ابو بکر کے اور قول کو بیان کر دہ کریں کہ جو میں تحفہ انما عشرتہ سے اسکے

قبل لکھ چکا ہوں یعنی من معصوم مستقیم لیس اطاعت من برشما درہمان امور فرض است کہ موفق
 سنت پیغمبر و شریعت خدا باشد اگر بالشرع خلاف آن شمارا بر ما یم قبول نہارید
 و مرا آگاہ کنیداوریہ قول نامعقول اور مردود ہے رد مختصر اسکی یہ ہے کہ جب رعایا کو
 مخالفت امام جائز ہوئی تو خواہ مخواہ اونکے آپس میں اختلاف ہوگا اور یہ رفع نہیں ہو سکتا
 جب تک کہ کوئی شخص ثالث حکم نہواور وجود ثالث محال ہے اسلئے کہ بعد رسول خدا
 حصر ہے تمام خلق کا امام و رعایا میں یعنی خواہ مخواہ ایک امام ہوگا اور تمام خلق اسکی رعیت اور
 اگر کوئی ثالث فرض بھی کیا جائے تو اس کے کلام کا کیا اعتبار ہو سکتا ہے اسلئے کہ عصمت تو
 بعربی بقول خود شاہ عبدالعزیز صاحب مفقود ہے اور اگر اس میں عصمت فرض کی جائے گی تو وہ افضل
 ہو جائیگا امام سے اور تفضیل مفضول لازم آئیگی اگر کہیں کہ حسنا کتاب اللہ جو کہ حضرت عمر نے
 کہا تھا تو یہ بھی نامعقول ہے اسلئے کہ اصل محل اختلاف تو یہی ہے تمام اہل اسلام قرآن کو
 مانتے ہیں اور و سپر ایمان لائے ہیں اور پراوسمین ایک دوسرے سے اختلاف کرتے
 ہیں ایک فرقہ ایک بیت کے معنی کچھ اور سمجھتا ہے اور دوسرا اسی بیت کے معنی کچھ اور واسطیح
 تہتر فرقے ہو گئے کہ سب قرآن پر ایمان لائے ہیں پس خواہ مخواہ اس اختلاف کے رفع کرنے
 کے لیے ایک ایسے شخص کی ضرورت ہوئی کہ جو وہ معنی قرآن کے سمجھے اور بیان کرے اور
 کی طرح کی شک و شبہ کو راہ نہواور یہ بات بغیر عصمت کے حاصل نہیں ہو سکتی پس بعد
 رسول خواہ مخواہ معصوم کا وجود ضرور ہوا اور لامحالہ وہی امام ہوگا نہ غیر اسکا اور اگر وجود
 معصوم ضروری نہیں ہے تو پھر اختلاف کا رفع ہونا بھی محال ہے اور جب اختلاف
 نہ رفع ہوا تو انواع و اقسام کا ہرج و مرج پیدا ہوگا اور نوبت جنگ و جدال و حرب و قتال
 آئیگی جیسا کہ اس اصل اصیل کے ترک کرنے سے آج تک ہوا اور کبھی اہل اسلام کی تلواریں کی
 خونریزی سے فارغ ہو کر نیا مین نہیں رہی اور تفصیل اسکی اس کتاب کی ابتدا میں بیان
 کی ہے و نیز رعایا کو خرم و ج کرنا خلیفہ وقت پر ممنوع ہوگا اس واسطے کہ جمیع اقوال و

افعال میں اسکی متابعت تو واجب ہی نہیں پس اگر رعیت کسی قول و فعل امام کو خلافت
قرآن و حدیث سمجھے اور امام باوصف افہام و تفہیم کہنا مانے تو پھر بیجاری رعایا کو سوا
خروج کے چارہ کیا ہے اور اسمین کچھ شک نہیں ہے کہ انھیں اقوال و اہیہ سے لوگوں کو امام و
خلیفہ وقت پر خروج کی جرات ہوئی اور سرقہ خوارج پیدا ہوا اور جو اسلام میں بیان
واقع ہوئے وہ محتاج بیان نہیں ہیں پس اگر کوئی سنی صاحب کلمین کہ اس قول سے معلوم
ہوتا ہے کہ حضرت ابوبکر بہت نصف مزاج تھے تو ہم کہیں گے نہیں بلکہ وہ اس بات کے کہنے پر مجبور
تھے اسلئے کہ جو شخص چالیس برس کی عمر سے زیادہ تک بت پوجا کیا ہوا اور بعد اسلام بھی انواع و
اقسام کے معاصی میں مبتلا رہا ہوا اور پھر آئندہ بھی اپنے نفس پر گناہ کرنے سے مطمئن نہوا و رب
حضار و کے ان حالات سے واقف ہوں کیونکہ ممکن ہے کہ وہ شخص اپنی عصمت کا دعویٰ کرے
پس اگر کوئی کہے کہ وہ ساکت ہی رہے سوا انصاف کے اسکے اظہار کی کیا وجہ ہے تو ہم کہیں گے
کہ اسکی دو وجہ وجہ میں مگر تمکو بوجہ محبت حضرت ابوبکر کے کچھ سمجھائی نہیں دیتا لان جب اللہ
یعنی وصیم وجہ قول یہ کہ وہ اس بات سے ڈرتے تھے کہ اس سلطنت جمہوری میں جو گناہ
سرزد ہوں ایسا نہ ہو کہ کوئی اوپر معترض ہوا و مجھ سے مواخذہ کرے یا لوگوں کے اختلاف کا باعث
ہو اندا پہلے ہی انھوں نے اس امر کا خود اعتراف کر دیا کہ آئندہ اونکا عند قبول ہو وجہ دوم
یہ ہے کہ وہ اس بات کو بخوبی جانتے تھے کہ جناب امیر المؤمنین خلیفہ برحق رسول خدا میں عصمت
بدرجہ اتم موجود ہے پس انھوں نے چاہا کہ پہلے سے لوگوں کے دلیمن یہ راسخ کر دیں کہ
امامت و خلافت کے لیے عصمت کی ضرورت نہیں ہے تاکہ لوگ کسی وقت میں مجھ سے
منحرف ہو کے اس جناب کی طرف رجوع نہ کریں اور باقی مباحث متعلق خلافت و امامت
انشاء اللہ تعالیٰ اسی باب میں آتے ہیں قولہ تفسیر کبیر جلد ۱ مطبوعہ مصر ص ۱۱۱ میں آیت
کی تفسیر یوں لکھی ہے ان اللہ تعالیٰ اجاب و عار ابراہیم علیہ السلام فی المؤمنین من ذریتہ سمعیل
و اسحق و یعقوب و یوسف و موسیٰ و ہارون و داؤد و سلیمان و ایوب و یونس و زکریا و یحییٰ

وعیسیٰ علیہ السلام وجعل آخرهم محمداً صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من ذریعہ اللہ ہی ہوا افضل الانبیاء وائمۃ
 علیہم السلام اور ترجمہ حاشیہ پر واعظ صاحب طرح لکھتے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ نے قبول کیا حضرت
 ابراہیم کی دعا کو مومنوں میں اس کی اولاد میں سے اور ان کو امام بنایا جیسے سہما عیسیٰ وغیرہ
 مذکورین اور آخر کیا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حضرت ابراہیم کی اولاد میں سے وہ جو
 افضل ہے سب انبیاء اور ائمہ علیہم السلام سے بعد اس کے خود فرماتے ہیں کہ پس آپ کے وجود
 باوجود پر امامت میں جہت نبوت تو حسب آیہ کریمہ و لکن رسول اللہ و خاتم النبیین خاتمہ کو پہنچ گئی
 پھر آنحضرت کے بعد اولاد ابراہیم میں یہ امامت میں جہت خلافت جاری ہوئی اقول تفسیر کبیر
 مطبوعہ مصر کے پاس بھی موجود ہے اس کی جلد اول تو ص ۵۰ پر تمام ہو گئی اور واعظ صاحب
 ص ۱۱ کا حوالہ دیتے ہیں عجیب بات ہے اللہ ص ۵۰ میں یہ عبارت منقول ہے معلوم نہیں کہ
 یہ کیا بات ہے چونکہ اس کا احتمال ہے کہ واعظ صاحب کے پاس تفسیر کبیر کا شاید کوئی دوسرا نسخہ
 مطبوعہ مصر ہوں لہذا ہم اس سے زیادہ مواخذہ نہیں کرتے اب اس کی خدمت میں ہم یہ عرض کرتے ہیں
 کہ واعظ صاحب آپ نے فخر رازی کی اس عبارت کی نقل کرنے میں بھی دو حقائق کی ہیں اول یہ کہ شیخ
 مقابلہ پر ایسے شخص کا قول نقل کرنا کہ جبکہ وہ ائمہ ضلالت میں سے سمجھتے ہیں کیا معنی اور دوسری یہ
 کہ آپ نے اس کا قول بھی نقل کیا ہے تو ایسا کہ جو آپ کے قول سے بالکل خلاف ہے یعنی آپ نے تو
 امامت کہ جو اس آیت وافی ہدایہ میں ہے اس کی دو جہتیں وارد ہیں ایک جہت نبوت اور دوسری
 جہت خلافت اور اس کی اس عبارت سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ قطعاً جہت نبوت کو مانتے ہیں اور جہت
 خلافت کو نہیں مانتے ہیں بلکہ کئی جگہ اس کی تصریح کر دی ہے کہ اس آیت میں امامت سے مراد نبوت
 چنانچہ اسی تفسیر کبیر مطبوعہ مصر کے صفحہ ۷۴ میں لکھا ہے کہ قال اہل التحقيق المراد من الامام سہما النبی و
 اہل علیہ وجہ یعنی اہل تحقیق نے مراد امام سے اس جگہ نبی ہے اور دلالت کرتی ہیں اس پر کئی دہن
 انتہی بعد اس کے کئی دلیل اس امر کے ثبوت میں لکھی ہیں پھر ان سب دلائل کے بعد ص ۷۴
 میں لکھا ہے کہ فوجہ جمل ہذہ الامامۃ علی النبوة یعنی پس واجب ہو اہل کزنا اس امامت کا اور نبوت کے

انہی اور وجہ یہ ہے کہ فرقہ حقہ المابینہ میں آیہ وافی ہدیہ سے جو دلائل کہ باطل خلافت خلفائے ثلاثہ پریم
 کیے ہیں وہ شہاب ثاقب کا کام کر گئے اور آپ کے امام صاحب اوس سے بھاگے اور ان کے
 یہ منہمکون گرھا کہ اس آیت میں امامت سے مراد امامت نہیں ہے بلکہ نبوت ہے نہایت صحت سے ۴۰
 میں پہلے تو دلائل فرقہ حقہ کو کچھ کمی و بیشی کر کے بیان کیا ہے بعد اوسکے کچھ اوسکا جواب ملنا
 دیا ہے لیکن جب کچھ میں نہیں پڑی تو یہ کر و خدعہ کیا کہ فرمانے لگے علی انا نبی اللہ و المراد من الامۃ
 فی ہذہ الآیۃ النبوتۃ فمن کفر بامۃ طرفۃ عین فانتہ لا یصلح للنبوتۃ بمعنی جو جواب ہے شیعوں کو
 دیا اوسکے اور یہ بات زائد ہے کہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ تحقیق مراد امامت سے اس آیت میں نبوت ہے
 پس جو شخص کہ طرفہ اس میں بھی ساتھ اللہ کے کافر ہو وہ نبوت کی صلاحیت نہیں رکھتا انتہی
 مطلب امام صاحب کا یہ ہے کہ خلفائے ثلاثہ تو بڑھاپے تک کافر و شرک و بت پرست رہے اور اس آیت
 کریمہ کی رو سے ظالموں کو امامت پہنچ نہیں سکتی اور شرک و کفر سے بڑا کوئی ظلم نہیں پس اس آیت سے
 اونکی امامت و خلافت کیونکر باطل ہوگی لہذا کہہ دیا کہ یہاں امامت سے مراد امامت نہیں ہے
 بلکہ نبوت ہے اور کافر و شرک نبوت کی صلاحیت نہیں رکھتا یعنی امامت و خلافت ہر کافر و بت پرست
 کو مباح ہے اور یہ نہ سمجھے کہ میرے اس دام کید و مکر میں سوا حق کے اور کون بچ سکتا اگر خود لفظ
 امامت و امامت پر نہ دلالت کرے تو چاہیے کہ لفظ نبوت بھی نبوت پر نہ دلالت کرے اور اس طرح
 کل الفاظ کا دلالت کرنا اپنے بدولت پر بے ہمتی کا ہوا ہے پس آدمی قرآن و حدیث کے
 لفظ سے اونکے منہ کی کوئی نہ کر سکتے و نیز اپنے مافی الضمیر کا کیونکر اظہار کرے اور اگر ایسا ہی ہے
 تو حضرت مسیح کو چاہیے کہ شیعہ جو الفاظ اونکے خلفاء و ائمہ و کبرا کی نسبت استعمال کرتے ہیں
 اونکے اونکے بدولت نہ مراد لیا کریں اور کسی بات کا برا بھلا نہ کریں و نیز امام صاحب اس نفیس
 کے میں ۴۰ میں فرماتے ہیں کہ فالامام اسم من یؤتی کالارایہا یؤتیرہ یعنی پس امام نام ہے
 اس شخص کا کہ جسکی متابعت کی جائے مانند ازاد کے کہ جو اپنی جائے انتہی اوس عبارت میں امام
 صاحب کی فصاحت و بلاغت و تہذیب تشبیہ بھی قابل وید ہے خیر وہ کسی عبارت میں

اپنے مطلب کو ادا کریں مگر ہمارا مقصود اس سے بخوبی حاصل ہو گیا کہ امام نام ہے اور شخص کا کہ جسکی متابعت کی جائے پس خلیفہ رسول کہ بعد رسول جسکی متابعت تمام امت پر واجب ہے وہ کیونکر اس لفظ سے خارج ہو جائیگا خیر یہ کہ تو زیادہ فرصت نہیں ہے اور نہ اس رسالہ واپس کے جواب میں طوالت متطور ہے ورنہ اسباب میں ہم امام صاحب کے کل اقوال نقل کر کے ایسے جوابات مسکتے لکھتے کہ انکے تمام ارباب و اماموں میں مہوت ہو جائے علاوہ اسکے کچھ ضرورت بھی نہیں ہے اسلئے کہ خطاب ہمارا واغط صاحب ہے اور انھوں نے خود ہی اپنے امام صاحب کی تکذیب کر دی اور انکو لعنہ اللہ علیہ الکاذبین کا مصداق قرار دیا اور اگر یہ بات ناگوار ہو تو انکے کلام کی تصدیق کریں اور اپنے تئیں اس بات کا مصداق قرار دیں لیکن ہم تو واغط بیچارے کے کلام کی تصدیق کرتے ہیں اور خود بھی کہتے ہیں کہ امامت من جہت نبوت حضرت ابراہیمؑ کی اولاد میں جناب سید المرسلین و خاتم النبیین کے وجود باجوہ و ختم ہو گئی پھر آنحضرت کے بعد اولاد ابراہیمؑ میں یہ امامت من جہت خلافت جاری ہوئی لیکن اس خلافت سے خلافت خلفائے ثلاثہ نہیں ادھونکتی اسلئے کہ وہ گروہ ظالمین میں داخل ہیں جیسا کہ اس سے قبل ہم ثابت کر چکے ہیں بلکہ خلافت و امامت حقہ امیر المؤمنین امام المتقین و دیگر ائمہ معصومین مراد ہے اور تفصیل اسکی انشاء اسی باب میں آئندہ آئیگی قولہ اور حق تعالیٰ نے خلافت کا وعدہ اس امت مرحومہ کو بدین الفاظ عطا کیا جو سورہ نور میں ہے وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ قَوْلَهُ هُمْ الْفَاسِقُونَ یعنی وعدہ کیا کہ امت تعالیٰ نے ان لوگوں کو جو ایمان لائے ہیں تم میں سے اور کیے ہیں کام نیک الیہ خلیفہ کریگا اور انکو زمین میں جیسا کہ خلیفہ کیا تھا پہلوں میں سے اور الیہ محکم کر گیا انکے لیے دین انوکھا جو پسند کر دیا انکے لیے اور دیکھا انکو انکے در کے بدلے امن میری ہی بندگی کرنے کے وہ خلفاء زمانہ خلافت میں شریک نہ کریں گے یہ کوئی آہ تفسیر فیضی و جلد ہستہ قلمی و تفسیر مدارک علیٰ حسینی جلد ۱ صفحہ ۱۰۰ میں عبارات مختلفہ یک مضمون لکھا ہے ان ہندہ الایہ اوضح

دلیل علی صحت خلافت خلفاء الراشدين الاربعه لان المستخلفين الذين آمنوا وعلوا الصالحات هم هم
یعنی یہ آیت واضح تر دلیل ہے اور صحت خلافت چار خلیفوں کے کیونکہ مستخلفین جو
ایمان لائے اور عمل صالح کیے وہ یہی ہیں **اقول** و باسد استخلفن اس بات کو سب جانتے
ہیں کہ مدعی کے ذمے اور اسکے دعویٰ کا اثبات ہوتا ہے واعط صاحب دعویٰ کیا ہے
کہ یہ آیہ وافی ہدایہ صحت خلافت خلفائے ثلاثہ پر دلالت کرتا ہے اور جناب امیر المومنین کو
بھی وہیں شامل کر کے اربعہ کہتے ہیں اب اہل انصاف کو دیکھنا چاہیے کہ مدعی صاحب اپنے
دعویٰ کے اثبات میں کیا کیا ثبوت پیش کرتے ہیں پہلا ثبوت تو انھوں نے تفسیر ضیاء
اور تفسیر مدارک سے دیا ہے اب کوئی واعط صاحب پوچھے کہ یہ شیعوں کی کتابیں ہیں شیعوں کی
اگر کہیں گے کہ شیعوں کی توہم کہیں گے کہ اختہ اللہ علی الکاذبین اور اگر کہیں گے کہ شیعوں کی ہیں تو ہم
کہیں گے کہ مخالف کا قول قابل تسلیم ہی نہیں اگر کہیں گے کہ ہے تو ہم کہیں گے کہ شیعوں کی کتابوں میں
بہت سی بیوقوفی تفسیر اور سیکڑوں بلکہ ہزاروں حدیثیں خلفائے ثلاثہ کے کلمہ و فسق و ارتداد
کے ثبوت میں لکھی ہوئی ہیں براہ عنایت واعط صاحب ان میں سے ایک ہی کو تسلیم کریں
اور اگر کہیں گے کہ مخالف کا قول قابل تسلیم نہیں ہے تو ہم کہیں گے کہ بھڑا ہے کیا سمجھ کر ان کی کتابوں کی
عبارتیں اپنے دعویٰ کے ثبوت میں شیعوں کے مقابلے میں پیش کی ہیں اور کچھ ایک دو جگہ نہیں بلکہ
تمام رسالہ انھیں مخرقات سے مملو ہے اور پھر ایک اور بہت بڑا تکلف ہے کہ واعط صاحب
اپنی کتابوں سے بھی جو عبارتیں نقل کرتے ہیں ان میں بھی تحریف کرتے ہیں خیال نہ اسکی تفصیل آئندہ
معلوم ہوگی قولہ بیان شیعہ کہتے ہیں کہ اس آیت میں اس وعدے کے موعود ہوا تو حضرت علی
ہیں اور یا حضرت امام مہدی اور قولہ منکم وغیرہ میں ضمیر تعظیماً قرآنی نہیں ہے کذا و کذا **اقول**
شیعوں سے شیعوں کی کسی بات کا جواب تو ہو نہیں سکتا اس سبب سے ان لوگوں کا دستور
قدیم ہے کہ شیعوں کا پورا قول نہیں نقل کرتے بھداق بحرفون الکلم عن موعودہ کی و بیتی کر کے
اپنے حسب وخواہ کہتے ہیں تاکہ جواب دینے میں آسانی ہو اور پھر بھی کچھ نہیں بن پڑتا حق

حق ہے اور باطل باطل انشاء اللہ تعالیٰ یہ بندہ ضعیف و نحیف اس آیت وافی ہدایہ کی تفسیر میں جو امر حق ہے اور کو غریب بیان کر گیا فائزہ قولہ لیکن یہ فقیر کہتا ہے کہ قولہ تعالیٰ ان اللہ لا یخلف المیعاد جو سورہ آل عمران میں آیا ہے اور قولہ ان وعدہ اللہ حق اور غیرہ اس قسم کے آیات سے باتفاق ہر مذہب و ملت کے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ سچا ہے اور اللہ جل شانہ سے خلاف وعدہ محال ہے اقول آمنا و صدقنا یہ تو ہمارا دین و ایمان ہے کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ سچا ہے اور اللہ جل شانہ سے خلاف وعدہ محال ہے اس سبب سے کہ خلف وعدہ عقلاً قبیح ہے اور جو فعل کہ قبیح ہو وہ حق سبحانہ و تعالیٰ کے لائق نہیں ہے لیکن ہنوز کا مذہب اسکے خلاف ہے اس سبب سے کہ وہ حسن و قبح اشیا کو عقلی نہیں سمجھتی ہیں اور کہتے ہیں کہ گو اللہ تعالیٰ نے مطیعین کو جنت کا اور عاصمین کو جہنم کا وعدہ فرمایا ہے لیکن اگر وہ سچو یا سچو جہنم میں داخل کر دی تو ممکن ہے چنانچہ ابو الحسن اشعری کہ جو بانی اور مخترع مذہب اہل سنت ہیں نواب علامہ صدیق حسن خان صاحب نے جسٹا علم و فضل و تحقیق و تدقیق سنہوں کے بیان اظہر من الشمس ہے اپنی کتاب حج الکرامہ فی آثار القیامہ میں ان کے اعتقادات مفہومی سے صفحہ ۱۲۷ سے ۱۲۸ تک نقل کیے ہیں اور یہ کتاب مطبوعہ بھوپال ہے انھیں اعتقاد میں سے صفحہ ۱۲۵ میں لکھا ہے کہ وہ مولانا ک خلفہ طویل بایشار و حکم مایرید فلو ادخل الخلفاء جہنم النار لم یکن جوراً و لو ادخلہم الجنة لم یکن حیفاً یعنی اور وہی اللہ مالک ہے اپنی خلق کا کرتا ہے جو کچھ کہ چاہتا ہے اور حکم کرتا ہے جس کا کہ ارادہ کرتا ہے پس اگر وہ داخل کرے کل خلایق کو جہنم جہنم میں تو نہ ہو گا ظلم اور اگر داخل کرے ان سب کو جنت میں تو نہ ہو گا حیف انتہی اور شاہ عبدالحق صاحب دہلوی کہ جو سنہ ۱۰۰۰ کے خاتم المحدثین میں اپنے رسالہ اعتقاد میں کہ جس کا نام تجل الایمان رکھا ہے صفحہ ۱۰۰۰ میں فرماتے ہیں کہ اسے خبر دادہ است کہ مطیعان انوار جہنم و عاصیان را عقاب کفر انجمن خواہد بود کہ اسے کفایت است لیکن بروے و حرب نیست اسے اور یہ عبارت مع شہ زائد کتاب مل و نقل شریانی مطبوعہ مطبع غنائیہ صفحہ ۱۰۰۰ میں اعتقاد است شرعیہ میں ہی مرقوم ہے ہونہ

و اگر فرضاً خلاف آن کند دیگرے را بجان نہ کہ گوید چرا چنین کردی انتہی شاه صاحب سے
شیعوں کے خوف سے اس اعتقاد کے لکھنے میں بہت جستیا طائی ہے اور بہت سے پہلو بچا کے
عبارت لکھی ہے لیکن لا یصلح العطار ما فسده الذہر آخر مطلب اسکا وہی ہے کہ اگر حق سبحانہ
و تعالیٰ اپنے وعدہ کے خلاف کرے تو ممکن ہے کوئی قباحت نہیں ہے یہ سارہ تمہیل الایمان انتہی
جہاں پہ کا ہے مگر او کے اول و آخر میں کہیں طرح کا نام نہیں لکھا ہے مگر اس پر ہم یہ چھتہ میں
کہ اگر وعدہ آیت وعدہ اللہ نہیں مذکورہ بالا کے موجود حضرت مولانا علی تھے تو کیسے برکت
و وعدہ حق تعالیٰ نے یہ خلاف حضرت ابابکر کو عنایت کر دی معلوم ہو کہ شیعہ کے نزدیک
العیاذ باللہ خدا تعالیٰ بھی وعدہ خلافی کرتا ہے اقول واعظی آپ نے ابو بکر کو حق تعالیٰ کا
خلاف عطا کرنا کہاں سے ثابت کیا اور کون سی دلیل اس پر قائم کی اگر حضرت ابو بکر کے
موض قلب و تصرف کو آپ عنایت حق تعالیٰ سمجھتے ہیں تو پھر دنیا میں جس نے سلاطین جو
گزرے ہیں اس عنایت کے سبب سے آپ کی خلاف حکومت و سلطنت حق ماننا پڑے گی یہاں تک
کہ فرود و فرعون و شاد کی بھی اور فرود کی بارشاہت پر تو بوجب آپ کی اس تقریر میں کے
مض قرآنی موجود ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے اسکو ملک عطا فرمایا جبنا خیر حق سبحانہ تعالیٰ
فرمایا ہے اَلَّذِیْ لَا یَلٰہُ اِلَّا ہُوَ اَلْغَنِیُّ الرَّحْمٰنُ اَلَّذِیْ جَلَّ جَلَالُہٗ اَلَّذِیْ اَنۡتَ اَتَاہُ اللّٰہُ الْمَلٰٓئِکَ
الْاٰتِیَہُ رَحْمَہٗمَہُ کیا نہیں دیکھا تو نے طرف اس شخص کے کہ محبت کرتا تھا ابراہیم سے اپنے
پروردگار کے باب میں ہوتا بل اسکے کہ دیا تھا اسکو اللہ نے ملک انتہی آپ کو قرآن وحد
کے سمجھنے کی کچھ لیاقت تو ہوتی نہیں نہ آپ کا فہم درست ہے نہ دماغ صحیح ہے چونکہ حق تعالیٰ
فر حضرت ابراہیم کو کل باد و میون کا امام بنانے کا وعدہ فرمایا تھا اور اس آیت سے معلوم ہو کہ
ملک فرود کو عنایت کیا لہذا اپنی تقریر کی بنا پر آپ فرود کی سلطنت و حکومت حق سمجھیے اور
اللہ جل جلالہ و عل شانہ اور اس کے غلیل کی نسبت جو آپ کا چچا ہے اور تمہ میں آئے وہ

کفر یک وجہی آپ کی زبان میں لگام تو نہیں نہیں لیکن اس پر وفا فی ہدایہ کا خیال کر لیجیے کہ بلفظ
من قول اللہ یہ رتبہ عقیدہ قولہ بعض شیعہ اس آیت کا معنی یوں کرتے ہیں کہ قولہ تعالیٰ
یعبدونہ لا یشرکون آہ کی فاعل اس آیت مذکورہ بالا میں کل لوگ ہیں جو حق تعالیٰ کی عبادت
زیادہ خلافت موصوفہ میں کرینگے پس اس آیت میں سے خلفائے ثلاثہ کا زمانہ خارج ہو گیا کہ ان کی
زمانے میں اکثر ملازمین شرک تھا اور اس وعدے کے موعودہ امام مہدی ہی بنینگے کہ ان کے
زمانے میں شرک نہ ہو گا اقول موافق عادت سترہ سلاطین کے اس نقل میں بھی غلطی ہے
کئی جوشی کی ہے لیکن اس قول ناقص و نامتام کا بھی سمجھ اون سے جواب نہ بن پڑا اور جو کچھ آگے
لکھتے ہیں وہ ان کی عبارت اور اس بندہ ضعیف کا جواب قابل ملاحظہ ہے قولہ ہم اس کے
جواب میں کہتے ہیں کہ یعبدونہ لا یشرکون کے فاعل اس آیت میں اس وعدے کے موعودہ ہم
ہیں اور حق تعالیٰ انہیں کی خبر دیتا ہے کہ وہ میری عبادت باخلاص و خشوع اپنی خلافت
پاکیزہ کے مبارک اور خجستہ زمانے میں کرینگے اور میرے ساتھ کوئی شرک نہ کرینگے پس یعبدون
لا یشرکون سے کل لوگ مراد لینا بالکل خلاف ظاہر ہے اور قرآن کی آیات کے ساتھ افتراء پر آمیز
اقول اس آیت کے موعودہ ہم آپ اپنے خلفائے ثلاثہ اور ہمارے جناب امیر علیہ السلام کو قرار
دیتے ہیں اور اب اس عبارت سے یعبدونہ اور لا یشرکون کا فاعل بھی آپ ہے انہیں کو قرار
دیا پس جسطرح کہ خلافت اپنے اپنے زمانے میں ان پر منحصر تھی اوسیطرح عبادت خدا اور نفی شرک
بھی انہیں لوگوں پر منحصر ہو گئی پس بنا برآپ کے قول فاسد کے یہ لازم ہوا کہ سوائے ان کے اور کوئی
مسلمان نہ عبادت خدا کرتا تھا نہ شرک سے احتراز ملکہ معاذ اللہ سب بت پرست اور شرک سے
معوذ باللہ من ہذہ المفات اب وایہ کہ قرآن کی آیت کے ساتھ کسی افتراء پر داری ثابت
ہوئی قولہ نظر انصاف دیکھنا چاہیے کہ امام مہدی اس آیت کے نزول کے وقت حاضر کیا
بلکہ پیدا بھی نہیں ہوئے تھے پس خطاب جمیع حاضرین منکم کو غائب و احد پر بولنا اور ضمیر جمیع ماضی
امستوا وغیرہ کو مفرد غیر مذکور اور غیر موجود کے لیے تجویز کرنا شیعہ کی ہی افتراء پر داری ہے اقول

واعطی آپ بھی تو نزول قرآن کے وقت موجود نہ تھے پس جو اوسمین حاضرین سے خطاب
 میں اوسمین آپ اپنے تئیں داخل سمجھتے ہیں یا خارج اگر کہیے گا کہ داخل سمجھتے ہیں تو نابراپنے
 مذہب کے حاضر کی ضمیروں میں غائب کو کیونکر داخل سمجھیں گے اور اگر کہیے گا کہ خارج سمجھتے ہیں تو تمہارا
 اہلوتہ و اتوات الزکوۃ سے چاہیے کہ آپ پر نماز اور زکوۃ واجب نہ واسلئے کہ اوسمین اقموا وراتوا
 دونوں صیغے امر حاضر معروف کے ہیں اور کتب علیکم الصیام سے روزہ بھی آپ پر واجب نہ ہوگا
 اس سبب سے کہ علیکم ضمیر اوسمین جمع حاضر کی ہے پس چاہیے کہ نماز پڑھنا اور زکوۃ دینا اور روزہ
 رکھنا سب ترک کر دیجیے جو چیز کہ آپ پر واجب ہی نہیں ہے اوسمین رحمت اوٹھانے سے کیا
 فائدہ ہے و نیز انما الخمر والمیسر والانصاب والا زلام رس من عمل الشیطان فاجتنبوه اس میں
 اجتنبوه جمع امر حاضر کا صیغہ اور آپ غائب اوسمین داخل نہیں ہیں لہذا شراب خواری اور قمار بازی
 وغیرہ اپنے اوپر مباح اور حلال سمجھیے و نیز حومت علیکم المیتۃ والذم ولحسرا الخنزیر الایہ
 اس میں بھی علیکم کی ضمیر جمع مذکر حاضر ہے اس سلسلے کے بھی اپنے تئیں خارج سمجھ کر جو چیزیں اس
 آیت میں ہیں اونکو اپنے اوپر حلال سمجھیے اور شرابی کے بعد لحم خنزیر کے کباب چکھا سمجھیے کہ
 اس سے بہتر کوئی گزک آپکو نہ ملیگی و نیز لا تقربوا الزنا میں ضمیر جمع حاضر کی ہے اس سے اپنے
 تئیں آپ خارج سمجھ کر زنا کو بھی اپنے اوپر مباح سمجھیے و نیز لا تجعل مع اللہ الیضا آخر میں لا یحل
 صیغہ واحد مذکر حاضر کا ہے اور نابراپ کے مذاق کے ایک ہی شخص کو کہ جو اس وقت موجود رہا
 ہوگا ممانعت شرک کی ثابت ہوگی پس آپ تو اس ممانعت میں کسی طرح داخل نہیں ہو سکتے لہذا
 جی چاہے تو مشرک بھی ہو جائے اور اگر ان سب باتوں سے آپ کے لیے لذات و نیوہ پوری ان
 تو ملاحظہ کیجیے کہ حومت علیکم امہاتکم و بناتکم و اخواتکم و عماماتکم
 و خالاتکم الایہ میں علیکم ضمیر جمع مذکر حاضر کی ہے پس آپ تو اس وقت موجود ہی نہ تھے
 جب یہ آیت نازل ہوئی آپ کو اس ممانعت سے کیا علاقہ لہذا جمیع محارم کو کہ جنکی حرمت اس آیت
 میں ہے اپنے اوپر حلال سمجھیے لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم واعط صاحب آپ کیوں

اس طرح کی باتیں بناتی ہیں جیسی زک اور ٹھاتے ہیں اب راہیہ امر کہ جمیع کا اطلاق واحد پر کیونکر ہو سکتا ہے اس کا
 جواب میری اس تقریر سے کہ جواب میں شروع کرتا ہوں خود ہی ظہر کی سمجھ میں آجائے گا واضح
 ہو کہ امر حق ہے۔ ہے کہ جناب رسول خدا بعد نبوت دس برس تکے میں رہے اور اسلام اور سوقت نہایت
 نصیحت تھا اور جو لوگ کہ مسلمان ہوئے تھے وہ کافروں کے ہاتھ سے بہت تکلیفیں اٹھاتے تھے
 اور خوف جان و مال و آبرو میں بسر کرتے تھے بعد اسکے جب آپ نے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت
 فرمائی اور حکم ہجرت صادر ہوا جب بھی بوجہ قلت اہل اسلام و کثرت کفار امن حاصل نہوا اور مہمان
 ہمیشہ خوفناک رہتے تھے اور بوجہ خوف کے کسی وقت بھی ہتھیار اپنے جسم سے جدا نہیں کرتے تھے
 پس حق سبحانہ و تعالیٰ نے یہ وعدہ فرمایا کہ جو اس آیت وافی ہا میں ہے اور یہ وعدہ ہمارے حضرت
 ہی کے وقت میں وفا ہوا کہ خوف اہل اسلام کا امن سے تبدیل ہو گیا اور تمام عرب آپ کے فضلہ
 اقتدار میں آگیا اور کثیر قبائل عرب فوج فوج اسلام میں داخل ہوئے اور دین برحق کی
 جو اس آیت میں ہے تکمیل حاصل ہو گئی نہایت سورہ مبارکہ اس پر شاہد ہے **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ**
إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا فَيَسْجُدُ
لِرَبِّكَ قَاَسًا ذُنُوبَهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا مُسْرِئِينَ
 جسوقت آئی مدد خدا کی اور فتح اسلام کی اور دیکھے تو لوگوں کو کہ داخل ہوئے ہیں میں خدا
 میں فوج فوج کر کے پس تسبیح کرتے ساتھ حمد پروردگار اپنے کے اور استغفار کرتے اور اس سے تقویٰ
 کہ وہی توبہ قبول کرنے والا ہے انتہائی پس کوئی حالت منتظرہ اس آیت پر کہ یہ کے سوا عدین باقی
 نہیں اور سب عدو سے رفا ہو گئے سوا اسکے کہ تکلیف دین و غیر طہیات نہ میں میں ہوئی نہ کل میں اور
 بعض آدمی مسلمان ہوئے نہ کل اور میں بھی فی الجملہ حاصل ہوا کہ کلے پس اس وعدہ کا ظہور
 فی الجملہ حضرت کے وقت میں ہوا اور جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں پورا اور کامل ہو گا اور تمام
 کو پرچکا کہ تمام عالم کفر و شرک سے خالی ہو جائے گا اور سوائے دین حقیقی یعنی اسلام کے
 کہ جناس نیست میں نہ ہووے اور کوئی دین باطل تمام عالم میں باقی نہ رہے گا جیسا کہ

اس آیت کریمہ میں ہے کہ ھُوَ الَّذِیْ اَرْسَلَ رَسُوْلَہٗ بِالْہُدٰی وَدِیْنِ الْحَقِّ لِيُظاہِرَہٗ
 عَلَی الدِّیْنِ کُلِّہٖ وَلَوْ کَرِهَ الْمُشْرِکُوْنَ ۔ ترجمہ وہ خدا ایسا ہے کہ بھیجا اور اسے رسول
 اپنے کو ساتھ ہدایت کے اور دین حق کے تاکہ غالب کر دے اور سب دینوں پر اگرچہ ناخوش
 ہوں مشرک انتہی پس فی الجملہ علیہ سلام کا تو ہوا مگر پورا اور کامل غالبہ اسی وقت ہوگا کہ جب
 امام آخر الزمان ظہور فرمائیں گے پس اس آیت وافی ہدایہ استخلاف میں خطاب ہی جناب سو خدا او
 کل مومنین سے کہ جو آپ کے ساتھ تھے اور فی الجملہ وعدہ بھی آپ ہی کی وقت میں پورا ہوا اور جناب
 امیر المومنین کا عہد خلافت بھی مثل آپ ہی کے عہد کرامت حد کے ہے اور اس وعدے کو مکمل
 اور متمم باذن اللہ حضرت صاحب الامر علیہ السلام ہیں اگر کوئی کہے کہ اس آیت میں وعدہ ہے استخلاف کا
 اور اس کے معنی خلیفہ کرنے کے ہیں اور خود جناب رسول خدا کے اور استخلاف کیونکر صادق آئیگا
 کیا وہ بھی کسی کے خلیفہ تھے تو ہم اسکا جواب دینگے کہ حسب طرح حضرت آدم پر صادق آیا کہ حق سبحانہ
 و تعالیٰ نے فرمایا ہے اِنِّیْ جَاعِلٌ فِیْہِ الْاَرْضِ خَلِیْفَہٗ یعنی تحقیق کہ میں گردانے والا ہوں
 زمین میں ایک خلیفہ انتہی تو کیا حضرت آدم کسی کے خلیفہ تھے حالانکہ آپ تو ابوالبشر ہیں اور آپ کے
 قبل تو کوئی آدمی بھی روئے زمین پر نہ تھا اور حضرت داود کے باب میں آیا ہے یَا دَاوُدَ اِنَّا
 جَعَلْنَاکَ خَلِیْفَہٗ فِی الْاَرْضِ یعنی اے داود گردانے والے تھے جو خلیفہ زمین میں انتہی حالانکہ
 وہ بھی کسی کے خلیفہ نہ تھے بلکہ بعد طالوت کے حق سبحانہ و تعالیٰ نے انکو ملک عطا فرمایا اور مشابہت
 کما استخلف الذین من قبلہ سے ایسی ظاہر و روشن ہے کہ جو شخص کچھ بھی چشم
 بصیرت رکھتا ہو وہ اسکا انکار نہیں کر سکتا پس اگر کوئی کہے کہ استخلافہم میں ضمیر جمع ہی اسکا اطلاق
 فقط آپکی ذات مبارک پر کیونکر ہو سکتا ہے تو ہم پہلے ہی کہ چکے ہیں کہ اس آیت میں خطاب ہی جناب
 رسول خدا اور کل مومنین سے ہے کہ جو آپ کے ساتھ تھے اور تحقیق استقام کی یہ ہے کہ استخلاف کے
 معنی کسی کو اپنی جگہ خلیفہ مقرر کرنے کے ہیں مگر جبکہ اسکی اسناد کسی مخلوق کی طرف ہو لیکن جب اسکی

اسناد حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف ہوتی ہے تو ایک کو دوسرے کی جگہ قائم کرنے کے معنی ہو جاتے ہیں چنانچہ نبی اسرائیل کے باب میں آیا ہے کہ عَسَىٰ رَبُّكُمْ اَنْ يَّهْلِكَ عَدُوُّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْاَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ترجمہ قریب ہے کہ پروردگار تمہارا ہلاک کرے تمہارے دشمن کو (یعنی فرعون کو) اور خلیفہ کرے تمکو زمین میں پھر دیکھیے کہ کیسے عمل کرتے ہو تم انتہی ظاہر ہے کہ اس آیت میں خطاب کل نبی اسرائیل سے ہے اور یہ وعدہ اسطرح وفا ہوا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے فرعون اور اسکی قوم کو ہلاک کیا اور نبی اسرائیل کو انکی جگہ حکومت اور سلطنت اور خلافت عطا فرمائی اور حاکم اور رسول انکے حضرت موسیٰ تھے اسطرح اس آیت میں خطاب ہے کل مومنوں سے اور یہ وعدہ اسطرح وفا ہوا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے بعض کفار کو ہلاک کیا اور بعض کو مغلوب کیا اور مسلمانوں کو تمام عرب پر مسلط کیا اور کفار کی جگہ انکو حکومت و سلطنت و خلافت عطا فرمائی اور حاکم اور رسول انکے حضرت رسول خدا تھے خذُوا لِنَعْلٍ بِالنَّعْلِ وَالْقَدَّةَ بِالْقَدَّةِ كَمَا جَارَ فِي الْقُرْآنِ اِنَّ اَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا اَرْسَلْنَا لَئِنْ فَرَعُونَ رَسُوْلًا يٰ اَمْرًا وَصَدَقَ ہر کہ اس آیت کریمہ کی تفسیر میں جسکے بیان کرنا ہم نے وعدہ کیا تھا اور خود سنو انکی تفاسیر معتبرہ سے ثابت ہے کہ اس آیت میں خطاب ہے جناب رسول خدا اور کل مومنین سے کہ جو آپ کے ساتھ تھے چنانچہ تفسیر کشاف جز ثانی مطبوعہ مطبع محمد افندی ص ۹۸ میں ہے ان خطاب رسول صلعم و لمن معہ و منکم للبیان یعنی خطاب ہے واسطے رسول خدا اور واسطے اولہ و من معہ و من للبیان یعنی خطاب ہے واسطے رسول کے اور واسطے امت کے یا خطاب واسطے رسول کے اور واسطے اولہ و من معہ و من للبیان یعنی خطاب ہے واسطے رسول کے اور واسطے امت کے یا خطاب واسطے رسول کے اور واسطے اولہ و من معہ و من للبیان یعنی خطاب ہے واسطے رسول کے اور واسطے امت کے یا خطاب

انتہی اور جو کچھ کہ میں نے یہاں لکھا ہے تحقیق اہل سنت و جماعت کی تفاسیر معتبرہ میں حرف بحرف موجود ہے وَالْفَضْلُ مَا شَهِدَتْ بِهِ الْأَعْدَاءُ چنانچہ تفسیر خبایا وی صفحہ مذکورہ بالا میں مرقوم ہے کہ ان رسول اللہ صلعم و صحابہ مکثوا بکبکۃ عشرين خائفین ثم باجروا الى المدينة وكانوا يسمعون في السلاح ومسيون فيه حتى انجز الله وعده فاطهرهم على العرب كلهم یعنی جناب رسول خدا اور ان کے اصحاب دس برس کے میں رہے حالت خوف میں بعد اسکے ہجرت کی مدینے کی طرف اور وہ لوگ ایسی حالت میں تھے کہ صبح اور شام یعنی ہر وقت ہتھیار باندھے رہتے تھے یہاں تک کہ وفایا اللہ نے وعده اپنا پس غالب کر دیا اور کو تمام عرب پر انتہی موضع الحاجة و نیز تفسیر کشاف صفحہ مذکورہ بالا میں مرقوم ہے وعدهم الله ان ينصر الاسلام على الكفر يورثهم الارض ويعلمهم فيها غلفا كما فعل بنی اسرائیل حين ادرثهم مصر والشام بعد اهلاك الجبابرة وان يكن الدين المرتضى وهو دين الاسلام تكمينه وتثبيتہ وتوطيده وان يؤمن سر بهم ويزيل عنهم الخوف الذي كانوا عليه وذلك ان النبي صلعم و صحابہ مکثوا بکبکۃ عشرين خائفين ولما باجروا وكانوا بالمدينة يسمعون في السلاح ومسيون فيه حتى قال رجل ما ياتي علينا يومنا من فيه ونضع السلاح فقال صلعم لا تغيرون الا يسير حتى يجلس الرجل منكم في الملأ العظيم محبيا ليس معه حديدة فانجز الله وعده واطهرهم على جزيرة العرب یعنی وعده کیا اور یحییٰ جناب رسالت مآب اور مسلمانوں سے اللہ نے یہ کثرت دے اسلام کو اور پھر سر کے اور وارث کرے اور نکوزمین کا اور گردانے اور کو اوسی زمین میں خلیفہ جیسا کہ کیا ساتھ نبی اسرائیل کے جس وقت کہ وارث کیا اور کو مصر اور شام کا بعد ہلاک کرنے سرکشوں کے اور یہ کہ مکین دی دین مرتضیٰ کو اور وہ دین اسلام ہے اور مکین اسکی ثابت کرنا اوسکا ہے اور قائم کرنا اوسکا اور یہ کہ امن عطا کرے اور انکے نفس کو اور زائل کرے اور انہیں اوس خوف کو کہ جس پر وہ تھے اور وہ یہ ہے کہ تحقیق نبی صلعم اور اصحاب اور انکے دس برس کے میں رہے حالت خوف میں اور جس وقت کہ ان لوگوں نے ہجرت کی تو مدینے میں بھی ہر وقت ہتھیار باندھے رہتے تھے یہاں تک کہ کب آئیں گے ہمارے اور

ایسا دن کہ ہم اوسمیں بخوف ہو جائیں گے اور تمہارا نہ بانڈھینگے پس فرمایا جناب رسول خدا نے
 کہ نہیں باقی رہو گے تم اس حالت میں مگر تھوڑے دن یہاں تک کہ بیٹھے گا تم میں سے ہر شخص
 ایک گروہ عظیم میں ایسی حالت میں کہ کپڑے پہنے ہوگا اور اسکے پاس لوہا نہ ہوگا (یعنی کوئی
 ہتھیار نہ ہوگا) پس وفا کیا اللہ نے وعدہ اپنا اور غالب کروایا جناب رسول خدا اور مسلمانوں کو
 اور جزیرہ عرب کے انتہی موضع الحاجۃ و نیز تفسیر نواب علامہ صدیق حسن خان صاحب
 فتح البیان مطبوع بولاق مصر جلد ششم صفحہ ۳۳۳ میں ہے کہ الخطاب للنبی صلعم و
 لمن بعد یعنی خطاب ہے واسطے نبی صلعم کے اور واسطے اُن لوگوں کے کہ جو آپ کے ساتھ تھے
 انتہی و نیز اسی تفسیر کے صفحہ ۳۲۹ میں ہے وعن البراء قال فینا زلت ونحن فی خوف
 شدید وعن ابی العالیۃ قال کان النبی صلعم وصحابہ مکہ بنوا من عشرين یدعون الی اللہ و حدہ و
 الی عبادتہ و حدہ لا شریک لہ سراً و ہم خائفون لایومرون بالقتال حتی امروا بالہجرۃ الی المدینۃ فہموا
 المدینۃ فامرہم اللہ بالقتال وکانوا بما خافین بیسوں فی اسلح و یسجون فی اسلح فغیروا بذلک بانشاء
 اللہ ثم ان رجلاً من اصحابہ قال یا رسول اللہ یا اتی علینا یوم نامن فیہ و نضع اسلح فقال رسول اللہ صلعم
 لن تغیروا الا سیرا حتی یلبس الرجل منکم فی الملأ العظیم محباً لیسیت فیہم صدیقۃ فانزل اللہ وعد اللہ
 الذین امنوا الی آخر الایۃ فانظر اللہ نبی علی جزیرۃ العرب فامنوا و صغوا اسلح یعنی اور برابر سے
 منقول ہے کہ انہوں نے کہا کہ یہ آیت ہمارے باب میں نازل ہوئی ہے درحالیکہ ہم لوگ
 خوف شدید میں تھے اور ابو العالیہ سے منقول ہے کہ انہوں نے کہا کہ نبی صلعم اور ان کے اصحاب کے
 میں قریب دس برس کے رہے کہ دعوت کرتے تھے لوگوں کی طرف خدا کا واحد اور طرف کسی خدا کا شریک نہ
 عبادت کی پوشیدہ درحالیکہ وہ لوگ مخالف تھے نہیں حکم کیے گئے تھے واسطے جہاد کے یہاں تک کہ وہ لوگ
 حکم کیے گئے واسطے ہجرت کے طرف مدینہ کے جس آئے وہ لوگ مدینہ میں پس حکم کیا ان کو اللہ نے جہاد کا
 اور وہ لوگ مدینہ میں بھی حالت خوف میں رہتے تھے کہ شب و روز ہتھیار باندھے رہتے تھے پس باقی رہے
 اسی حالت پر جب تک کہ چاہا اللہ نے بعد اسکے تحقیق ایک شخص نے آپ کے اصحاب میں سے کہا کہ

ای رسول خدا کب آئیگا ہمارے اوپر ایسا دن کہ ہم اوسمین بخوف ہو جائیگے اور تمہارا اپنے رکھنے کے پس نہ رہا یا جناب رسول خدا نے کہ نہیں باقی رہو گے تم اس حالت میں مگر تھوڑے دن ہاں تک کہ بیٹھے گا تم میں سے ہر شخص ایک گروہ عظیم میں ایسی حالت میں کہ کپڑے پہنے ہوگا اور اوسکے پاس لوہا ہوگا (یعنی کوئی ہتھیار نہ ہوگا) پس نازل کیا اللہ نے وعدہ اللہ الذین آمنوا آخر آیت تک پس غالب کر دیا اللہ نے اپنے نبی کو اور خبرہ عرب کے پس بخوف ہو گئے سب مسلمان اور رکھ دیے اون سب لوگوں نے ہتھیار اٹھ ہی پس اب جسکا جی چاہے میری عبارت کو سنو کی اون معتبر تفسیر و نکلی عبارت سے کہ جو میں نے نقل کی ہے مطابق کر لے کسی بات کا فرق نہیں ہے پس بالاتفاق ثابت ہو گیا کہ اس آیت میں خطاب ہے جناب رسول خدا اور کل اون مسلمانوں سے کہ جو آپ کے ساتھ تھے اور وہی اس آیت کے موعود ہم ہیں اور جناب مہدی آخر الزمان صلوات اللہ علیہ و علی آباء الطاہرین کے باب میں بھی کتنی اور شیعہ کا اتفاق ہے کہ آپ یلا الارض قسطا وعدلا کما ملئت ظلما وجورا یعنی بھر دیگی زمین کو عدل و انصاف سے جس طرح کہ بھر گئی ہوگی ظلم و جور سے اور تمام عالم میں ایک ہی بن و مذہب ہو جائیگا اور سیکڑوں حدیثیں سنو کی کتابوں میں اس باب میں منقول ہیں میں بخوف طوالت و تیر بسبب کثرت و شہرت اون احادیث کو یہاں نقل نہیں کرتا ہوں پس کوئی وجہ نہیں ہے کہ اس آیت میں جو وعدہ ہے اوسکے آپ کامل کرنے والے اور پورا کرنے والے نہ قرار دیے جائیں اب جو کچھ اختلاف فیما بین ہے وہ بعد جناب رسول خدا امامت و خلافت میں ہے کہ شیعہ جناب امیر المومنین علی ابن ابیطالب کو خلیفہ بلا فصل منصوص من اللہ ومن الرسول سمجھتے ہیں اور سنی خلفائے ثلاثہ کو خلیفہ جانتے ہیں خلافت جناب امیر علیہ السلام تو بالاتفاق حق ہے لہذا لا محالہ اس آیت کے تحت میں داخل ہے لیکن خلافت خلفائے ثلاثہ پس وہ ہرگز اس آیت سے ثابت نہیں ہو سکتی اسلئے کہ اگر بسبب کثرت فتویات وہ لوگ اس آیت کے وعدے میں داخل سمجھے جائیگے تو کوئی وجہ نہیں ہے

کہ خلفائے نبویؐ یہ نبی عباس اس سے خارج سمجھے جائیں کہ ان کے وقت میں بھی فتوحات عظیمہ فی
 دین اور اسلام کی کثرت اور ملک و سلطنت کی وسعت زمانہ خلفائے ثلاثہ سے اصناف و صفات
 ہو گئی تھی حالانکہ خود کتب تواریخ و احوال و اہل سنت سے اون لوگوں کا فسق و فجور و کفر
 و الحاد ثابت ہے اور ظاہر ہے کہ بعض اہل دین سے اپنے وقت میں و عون ثانی تھے اور فیصل
 ان باتوں کی انشا اللہ عنقریب آئینگی و نیز ایسے اولیٰ قطعیہ بیان کیے جائینگے کہ جن سے ثابت
 ہو جائیگا کہ نہ خلافت خلفائے ثلاثہ صحیح تھی اور نہ وہ اس آیت کے موعود و ہم ہو سکتے ہیں پس اب
 میں اعطی صاحب کے باقی کلام نافرجام کے نقص و ابراہیم کی طرف متوجہ ہوتا ہوں قولہ حق تعالیٰ
 فی ہر چار خلیفوں کے حالات کی آیت مذکورہ بالا میں صراحت سے بوجہ ذیل خبر دی ہے
 اقول یہ وجہ ذیل اور اسکا جواب قابل دید ہے قولہ (۱) خلافت صحیحہ اقول و اعطی صاحب
 آپ نے کونسی دلیل اس آیت سے خلفائے ثلاثہ کی خلافت کے صحیح ہونے پر قائم کی ہے
 کہ بیان بے تکلف لکھ دیا کہ خلافت صحیحہ کیا ان تینوں کا نام اس آیت میں مذکور ہے اور یہ بھی
 اب آپ نہیں کہہ سکتے کہ اگر یہ لوگ اس آیت کے موعود و ہم نہیں ہیں تو پھر اور کون ہیں اس سبب سے
 کہ تقریر سابق میں ہم بخوبی آپ ہی کی تفاسیر صحیحہ معتبرہ سے ثابت کر چکے ہیں کہ اس آیت میں سے
 جناب رسول خدا اور کل مسلمانوں سے اور وہی سب اس آیت کے موعود و ہم ہیں اور حضرت
 کی وقت میں اس وعدے کا ایفا ہو گیا اور تمام عرب میں اسلام پھیل گیا اگر آپ کیسے گاہ کہ ان مسلمانوں
 جو حضرت کے ساتھ تھے خلفائے ثلاثہ بھی موجود تھے پھر خواہ مخواہ یہی اس آیت کے موعود و ہم ہیں اہل
 ہوئے تو ہم جواب دینگے کہ یہ آپ کے دعوے کے خلاف ہے اس سبب سے کہ آپ تو ثلاثہ کو
 اس آیت کا موعود و ہم بنا کر انکی خلافت کے قیام دیتے ہیں نہ بنا کر ہماری جناب رسول خدا و اہل
 بہت سے منافق بھی آپ کے ہمراہ تھے کہ جنکے وجود پر آیات کثیرہ دلالت کرتی ہیں کیا انکو بھی آپ
 اس آیت کے موعود و ہم میں داخل سمجھیے گا اور اگر سمجھیے گا تو انکو اختیار ہے جس حیثیت سے کہ آپ انکو
 داخل سمجھیے گا اسی حیثیت سے ہر کو بھی آپ کے خلفائے ثلاثہ کے او خال میں کچھ عذر نہ ہو گا اب آپ نے

جس خلافت کی بغیر کسی دلیل کے تصحیح کی ہے میں اس کی تعلیل اولہ قطعیہ سے کرتا ہوں دلیل اول
اصل اصل مذہب اہل سنت یہ ہے کہ امام و خلیفہ کو بعد رسول خدا منصوص من اللہ ومن الرسول نہیں
سمجھتے بلکہ کہتے ہیں کہ امت کو جہت یار ہے کہ جسکو چاہے اپنا رئیس بنالے اور سپر کوئی دلیل قائم کر سکی
ضرورت نہیں ہے مگر واعظ صاحب اور ان کے اتباع کی جہالت کے سبب سے میں لکھتا ہوں کہ شاہ
عبد العزیز صاحب تحفۃ اثنا عشریہ کے باب ہفتم کے صفحہ ۲۷۲ نسخہ مطبوعہ لکھنؤ مطبع غشی نوکلشور میں بابت
ہیں بابت کہ اول مسائل خلافیہ میں باب اول سنت کہ اہل سنت گویند کہ برومہ کلفین و جب است کہ شخص را
از میان خود رئیس گردانند و اتباع او و انچه موافق شرع است لازم گویند و اور در امور شرعہ مدد و
معاونت پسند آستہی اور پڑھا ہر ہے کہ حضرت ابو بکر کی خلافت اجماع اہل سنت سے منعقد ہوئی اور
حضرت عمر کی خلافت خلافت نامہ حضرت ابو بکر سے کہ جو انھوں نے لکھ دیا تھا اور حضرت عثمان کی
شور سے پس سینوں کو کسی آیت یا حدیث سے خلافت خلفائے ثلاثہ پر استدلال کرنا اپنے مذہب
کی جڑ اور بنیاد کا کھودنا ہے اور بخیر یون بیو تھم بادیہیم کا مصداق ہوتا ہے و نیز شاہ عبد الحق صاحب بلو
اپنے رسالہ اعتقاد یہ میں کہ جب کا نام تکمیل الایمان رکھا ہے صفحہ ۱۷۱ میں فرماتے ہیں و مختار نزاع اہل تحقیق است
کہ در بیچ جانب یعنی نہ در خلافت ابو بکر نہ در خلافت علی رضی اللہ عنہما و نہ در خلافت عثمان رضی اللہ عنہما
علی بن ابیطالب کے منکر ہوئے میں یہ بخارا و نکاشیعون پر محبت ہو نہیں سکتا لیکن خلافت ابو بکر پر جو
عدم نفس کے قائل ہیں وہ سینوں پر محبت ہے اور سنی بیچارے اس سے اختلاف ہی کب کرتے ہیں
سب ہی اس بات کے قائل ہیں کہ خلافت ثلاثہ منصوص نہیں ہے لیکن شاید واعظ صاحب اپنے
مذہب سے خروج کریں یا اپنے اتباع کے اخراج کا باعث ہوں لہذا جو اولہ قطعیہ کہ شاہ عبد الحق
صاحب نے عدم نفس خلافت خلفائے ثلاثہ پر قائم کیے ہیں ان کو میں بیان صفحہ مذکورہ بالا یعنی
۱۱۴ سے ۱۱۶ تک نقل کرتا ہوں و اگر نصے بر خلافت ابو بکر وجود میداشت تقاول مہاجرین و
کہ مٹا امیر و منکم امیر درست بنودے و برد و بدل آن احاجت نمی شد چنانچہ و قضیہ نصب خلافت
در کتب مذکور است و اگر گویند تو اند کہ این تقاول و مخالف از بلے تحقیق محبت و نفی نفس ابو

از جهت خفاے آن عدم علم بعضی از اصحاب بدان پس تنزل ابو بکر از ان مقام و تخییر و علی را و
 سایر اصحاب را در بیت چه معنی دارد چه در امر و حب مخصوص تخییر و توافیع گنجائش ندارد و نیز نقل
 کرده اند کہ ابو بکر صدیق دست عمر بن الخطاب و ابو عبیدہ بن الجراح کہ پیغمبر خدا و امیر امت خوانده
 است بگرفت و بانصرار گفت کہ امامت حق توفیق است و خبر قریش کسی را نرسد کہ دعوی امامت کند
 شما ازین دو کس ہر کہ را خواہید اختیار کنید اگر نفس درین باب از پیغمبر بودے اختیار عمر و ابو عبیدہ
 نبودے پس حق است کہ نصب خلافت با جہاد صحابہ و جماع ایشان بود استہمی و نیز خدیو و
 بعد لکھنوی و چون خلافت ابو بکر با جماع ثابت و امتثال امر و برکافہ مسلمانان لازم گشت و وے
 در وقت رحلت خود تفویض امر عمر فاروق کرد و او را خلیفہ ساخت و عہد نامہ بنام او نوشت
 و مردم را متابعت ہر کہ در ان نامہ است امر کرد و تمامہ صحابہ با وے بیعت کردند و علی مرتضیٰ نیز
 بیعت نمود و مود و یاعنای من فیہ و ان کان عمر خلافت عمر نیز با جماع ثبوت یافت و عمر در وقت
 شہادت خود امر خلافت را میان شش کس عثمان و علی مرتضیٰ و عبدالرحمن بن عوف و طلحہ و زبیر
 و سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہم مشترک گذاشت و ایشان تفویض را بے عبدالرحمن بن عوف
 کردند و وے عثمان را اختیار کرد پس علی مرتضیٰ و تمامی صحابہ عثمان بیعت کردند و منقاد امر وے
 شدند و در احکام دین و دنیا و امیر و حاکم دانستند خلافت عثمان نیز با جماع ثبوت یافت استہمی پس
 ای مصطفویان صفات کرو کہ اگر آئہ استخلاف یا او کوئی دوسری است خلفائے ثلاثہ کی خلافت کے
 باب میں نازل ہوئی ہوئی تو او سکو کیا صحابہ نہ جانتے اور خود خلفائے ثلاثہ بھی او سے وقت
 نہوتے پھر ان میں کہ جو شاہ عبدالمعین صاحب کی عبارت میں موجود ہیں او سے آیت سے اپنی
 خلافت پر استدلال کیوں کرتے بلکہ اگر کوئی حدیث بھی ہوتی تو اوس سے استدلال کرتے اور
 سنی اپنا مذہب یہ کیوں قرار دے لیتے کہ خلیفہ رسول مخصوص نہیں ہوتا پس اب اس سے بخوبی ثابت
 ہو گیا کہ جب قرآن میں کی کہ اہل سنت تاویل کر کے خلافت خلفائے ثلاثہ کے ثبوت میں پیش کریں
 یا بقرہ صدیقین کہ اس باب میں نقل کریں وہ سب تاویل میں ان لوگوں کی غلط اور وہ حسب شیعہ

کذب و اقرار سے محض میں اور یہ امر محمد بن عبدالحق صاحب محدث دہلوی کی تقریر سے ثابت ہو گیا ہے شیون کو کسی دلیل کے بیان کرنے کی احتیاج باقی نہیں رہی و کفی المسلمین القتال و نسل و وہم ہم شیون سے پوچھتے ہیں کہ اس آیت وافی ہا یہ میں جو منکم ہے اوہم میں متغض کے لئے ہے یا بیان کے لئے اگر کہیں گے کہ متغض کے لئے ہے تو یہ قول اوٹکا غلط ہوگا ایسے کہ ایمان اور عمل صیاع بھی بعض کے ساتھ مخصوص ہو جائیگا کہ جنگ و اغط صاحب اس آیت کا موعود و لم قرار دیتے ہیں اور بعد دینی و لایشرکون کے فاعل بھی وہی لوگ قرار پائینگے جیسا کہ واعظ صاحب نے اس سالہ کے صفحہ ۷ میں کہا ہے اور اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ سولہ چار آدمیوں کے کہ جنگ و اغط صاحب خلیفہ و اس آیت کا موعود و لم قرار دیتے ہیں صیاع نہ رسول خدا میں سے نہ کسی کا ایمان ثابت ہوگا نہ عمل صیاع نہ عبادت کرنا نہ شرک سے احتراز کرنا اور یہ بالاجماع غلط ہے پس یہ قول بھی غلط ہوگا کہ میں واسطے متغض کے ہو اور جب یہ قول غلط ہو تو خلافت خلفائے ثلاثہ پر اس سے استدلال کرنا بھی غلط ہو گیا اور اگر کہیں گے کہ میں واسطے بیان کے ہے تو اس آیت میں خطاب ہوگا جناب رسول خدا صلعم اور کل مسلمانوں سے اور وہی سب اسکے موعود و لم بھی قرار پائینگے اور جب وہ سب اسکے موعود و لم قرار پائے تو خلفائے ثلاثہ کی کچھ تخصیص نہ رہی اور جب انہی تخصیص نہ رہی تو اس آیت سے انکے خلافت پر استدلال کرنا بھی باطل ہو گیا اور ہم اس امر کو ثابت کر چکے ہیں کہ محققین مفسرین اہل سنت اسی بات کے قائل ہیں کہ میں واسطے بیان کے ہے اور ان کی تفاسیر معتبرہ کی عبارت بھی نقل کر چکے ہیں و لیل سووم دار و مدار شیون کے استدلال کا اس آیت سے التخیل فی الارض میں ہے پس جب تک یہ امر ثابت نہ کریں کہ اختلاف سے مراد خلافت بعد رسول ہے ان کا دعویٰ ثابت نہیں ہو سکتا اور اس کو وہ اسے قیامت تک ثابت نہیں کر سکتے ایسے کہ ہم پہلے کہ چکے ہیں کہ اختلاف کے معنی کسی کو اپنی جگہ مقرر کرنے کے اور سوف ہوتے ہیں کہ جب اسکی استاذ مخلوق کی طرف ہو لیکن جب اسکی اسناد حق سبحا و تعالیٰ کی طرف ہوتی ہے تو ایک کو دوسرے کی جگہ قائم کرنے کے معنی ہو جاتے ہیں اور ظاہر ہے

کہ اس پر کریمہ میں اختلاف نہیں کی اسناد حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف ہے پس ثابت ہو گیا کہ مراد یہاں
 معنی ثانی ہیں اور ان معنی ثانی کی اثبات پر خود کلام مجید ناطق ہے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ
 فرماتا ہے ان یشاہد ہیکم ویستخلف من بعدکم صلیاۃکم ما انشاءکم
 من ذریۃ قوم آخردین ترجمہ اگر چاہے اللہ تو دور کرے تم کو اور قائم کرے
 تمہارے بعد جس کو چاہے جیسا کہ یہاں کیا تم کو اولاد سے اور لوگوں کے انتہی ظاہر ہے کہ اس
 آیت کریمہ میں استخلاف سے مراد خلافت مصطلح نہیں ہے بلکہ ایک کو دوسرے کی جگہ قائم کرنا مراد
 و تیرحق سبحانہ و تعالیٰ حضرت ہود کی زبانی فرماتا ہے کہ اپنے قوم سے ارشاد کیا کہ و یخلف ربی
 قوماً غیرکم یعنی اور قائم مقام کریگا پروردگار میرا کسی قوم کو تمہارے سوا انتہی و نیز نبی اسرائیل
 کے باب میں فرماتا ہے عسی رج کون یهلك عدوکم ویستخلفکم
 فی الارض فینظر کیف تعملون اور یہ آیت مع ترجمہ پہلے نقل ہو چکی ہے و نیز خلافت
 کے معنی ابشاہت و حکومت کے بھی ہیں جیسے کہ حضرت آدم کے باب میں آیا ہے کہ اے
 جاعل فی الارض خلیفۃ اور حضرت داؤد کے باب میں آیا ہے یا داؤد اٰن
 جعلناک خلیفۃ فی الارض ظاہر ہے کہ حضرت آدم اور حضرت داؤد کیسے خلیفہ و جانشین تھے
 خصوصاً حضرت آدم کہ ابوالبشر ہیں اور ان کے قبل کوئی آدمی ہی دنیا میں نہ تھا جیسا کہ سابق میں
 بیان ہوا پس ثابت ہو گیا کہ اس آیت میں مراد اختلاف نہیں ہے معنی ثانی ہیں اس سبب سے کہ استخلاف
 کی اسناد جناب رسول خدا کی طرف نہیں ہے بلکہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف ہے اور ہم کتب متبرہ
 اہل سنت سے ثابت کر چکے ہیں کہ اس آیت میں خطاب ہے جناب رسول خدا اور کل مومنین
 کہ جو آپ کے ساتھ تھے اور آپ ہی کے وقت میں یہ وعدہ و قہا ہوا کہ تمام عرب پر آپ کو تسلط حاصل
 ہو گیا پس استخلاف سے بھی بیان یہی مراد ہوگی کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے کفار کے بدلے جناب رسول خدا
 اور اہل سلام کو حکومت عرب عطا فرمائی اور ان کو مستقر دیا اور دین مرتضیٰ کو تکیں عطا فرمائی

اور ان کے خوف کو امن سے بدل دیا اور ظاہر ہے کہ وہ سب عبادت حق سبحانہ و تعالیٰ کی کرتے تھے اور کسی کو اس کا شریک مقرر نہیں کرتے تھے اور اگر اس قدر ہمارا بیان کافی نہ ہو کہ جس قدر ہم سابق میں کر چکے ہیں تو ہم خاص کر کے اس بات کو بھی تفہیم سے متبرہ اہل سنت سے ثابت کیو تیری ہیں چنانچہ نواب علامہ صدیق حسن خان صاحب اپنی تفسیر فتح البیان کی جلد ششم صفحہ ۳۳ میں المستخلفین فی الارض کی تفسیر میں لکھتے ہیں بدلاء عن الکفار ونیر تفسیر بدالین میں بھی المستخلفین فی الارض کی تفسیر میں بمعنی یہی لفظ لکھی ہوئی ہیں کہ بدلاء عن الکفار اور کمالات الذین من قبلہم کی تفسیر میں لکھا ہے من نبی اسرائیل بدلاء عن الجبارۃ پس اس تقریر سے ونیر تقریر سابق سے کائنات فی رابعۃ النهار روشن ہو گیا کہ اس آیت میں استخلاف سے مراد خلافت بعد رسول خدا نہیں ہے بلکہ یہ مراد ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کفایت کو پاک اور مغلوب کر کے جناب رسول خدا اور اہل اسلام کو ان کی جگہ حکومت اور استقلال و استقرار زمین میں عطا فرمایا اور یہ وعدہ حضرت ہی کے وقت میں وفا ہو گیا کہ تمام عرب آپ کے قبضہ اقتدار میں آ گیا کہ انفا و لیل چہارم شیعہ تو جناب میر المؤمنین کو خلیفہ بلا فضل جناب سید المرسلین سمجھتے ہیں مگر سنیوں سے پوچھتے ہیں کہ بعد زمانہ ثلاثہ وہ حضرت کی خلافت کو خلافت حقہ سمجھتے ہیں یا نہیں اگر کہیں گے کہ نہیں تو دائرہ اسلام سے خارج ہو کر زمرہ خوارج میں داخل ہو جائیں گے اور اگر کہیں گے کہ ہاں تو ہم کہیں گے کہ آپ کو بھی اس آیت کے موعود ہم میں داخل سمجھتے ہیں یا نہیں اگر کہیں گے کہ ہاں جبکہ وانعوضا جب فرمایا ہے تو ہم کہیں گے کہ یہ اوس کے اصول مذہب کے خلاف ہے اور ان کے مفسرین اور تکلمین معتبرین نے اس سے انکار کیا ہے چنانچہ سنیوں کے امام فخر رازی صاحب تفسیر کبیر مذکور کے صفحہ ۲۸۸ جلد ششم میں فرماتے ہیں و معلوم ان بعد الرسول الاستخلاف الذی ہذا وصفہ انما کان فی ایام ابی بکر و عمر و عثمان لان فی ایامہم کانت الفتوح العظیمۃ وحصل التملکین و ظهور الدین والامن ولم یحصل ذلک فی ایام علی رضی اللہ عنہ لانه لم ینفرغ بجہاد الکفار لاستعمال الجارۃ من خالفہ من اہل الصلوۃ ترجمہ اور معلوم ہے یہ بات تحقیق بعد رسول کے ایسا استخلاف کہ جسکی یہ صفت ہے سوا اسکے نہیں ہے کہ حاصل ہوا تھا ایام ابو بکر و عمر

۱۰ مطبوع مطبع حیدری واقع بمبئی ۱۳۹۱ھ جلد ثانی ص ۵

و عثمان میں اس سبب سے کہ ان کے ایام میں فتوح عظیم ہوئیں اور حاصل ہوئی تکمیل اور ظهور دین اور حاصل
 ہوا امن اور یمن حاصل ہوئی یہ بات ایام میں علی رضی اللہ عنہ کے اس سبب سے کہ نہیں فارغ ہو
 وہ حضرت واسطے جہاد کفار کے سبب اپنے اشتغال کے لڑائی میں اور لوگوں کے کہ انھوں نے
 آپ سے خلافت کیا اہل صلوات میں سے (یعنی مسلمانوں میں سے) انتہی پس اس سے ثابت ہو گیا
 کہ سینوں کے نزدیک جناب امیر اس آیت کے موعود ولہم میں داخل نہیں ہیں اس سبب سے کہ آپ کے
 وقت میں تکمیل دین اور امن کہ جو اس آیت میں اشتغال کے شرائط میں حاصل نہیں تھی اور یہاں
 ایک عجیب لطیفہ ہے کہ واقعہ صاحب نے اسی صفحہ میں کہ جسکا میں جواب لکھ رہا ہوں عبارت تفسیر
 کبیر کی نقل کی ہے اور مقتضایہ بحر فون الکلم عن موضوعہ تحریر کر کے یہ عبارت جو میں نے لکھی وہ
 سو نکال ڈالی ہے چنانچہ اسکا بیان آگے آئیگا و نیز نواب علامہ صدیق حسن خان صاحب اپنی تفسیر
 فتح البیان مذکور جلد ششم کے صفحہ ۳۲۹ میں بعد اس عبارت کے کہ جو میں پہلے نقل کر چکا ہوں
 لکھتے ہیں ثم ان اللہ قبض نبیہ فکانوا کذلک آمنین فی زمان ابی بکر و عمر و عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم
 و قوا فیما وقوا و کفروا بالنعمة فادخل اللہ علیہم الخوف الذی کان رفع عنہم و اتخذوا الحجرا شطرا و غیر
 فغیرا بہم یعنی بعد اس کے تحقیق کہ اللہ تعالیٰ نے قبض روح کر لی اپنے پیغمبر کی پس تھے وہی مسلمان
 اس طرح خوف زمانہ ابو بکر و عمر و عثمان میں یہاں تک کہ بڑے وہ لوگ اس چیز میں کہ بڑے اور
 ناشکری کی انھوں نے نعمت خدا کی پس اخل کیا اللہ نے ان کے اوپر اس خوف کو کہ جو
 اس نے رفع کر دیا تھا اور مقرر کیا انھوں نے لوگ اپنی حفاظت کے لیے اور بدل ڈالا انھوں نے
 نعمت خدا کو پس بدل دیا اللہ نے جو کچھ کہ ان کے واسطے تھا (یعنی امن وغیرہ) انتہی یہاں اس
 عبارت میں نواب صاحب کا نقشب اور عداوت خاندان رسالت قابل دید ہے کہ زمانہ ملکہ کے
 بعد کو کفران نعمت کا زمانہ قرار دیتے ہیں اور جناب امیر کو معاذ اللہ اسی میں داخل سمجھتے ہیں اس
 سبب سے کہ انھوں نے کوئی لفظ ایسی نہیں لکھی کہ جو حضرت کے عدم دخول پر دلالت کرے
 پس ان کے نزدیک ہمارے حضرت کیونکر اس آیت کے موعود ولہم قرار پا سکتے ہیں اور یوں زمانہ

کہیں کہ حضرت نبی کریم ﷺ کے موجود ہونے میں شامل ہیں اس سے کیا ہوتا ہے یہ قول حضرات میں کیا مذاق تھا
 ہوگا اس سبب سے کہ اصل مذہب اور کھانا اسکا مکمل نہیں ہے جیسا کہ ان دونوں تفسیروں کی عبارت
 ثابت ہو گیا وزیر شاہ ولی اللہ صاحب والد شاہ عبدالغنی صاحب مقصد اول کتاب ازائے انجم مطبوعہ
 بریلی مطبع صدیقی کے مقدمہ ۳۴۴ میں لکھتے ہیں کہ تفسیر درین خلافت مانند درود مانائی ہو و نہ مانند
 جابر سے اتمامِ راجح و قوم مامور شدہ کہ تحت است اوقال کنند چنانکہ مامور شدہ قبائل تحت است
 مشایخ ثلثہ و مطابق انجلیزین احوال یہ مفہوم شد مبائنہ و خارج دیدیم کہ در زبان حضرت مرتضیٰ عبارت الہی
 کہ سابق فوج نازل شد مستغرق شد کوشش بسیار فائدہ اند کے ہم مذاق و خیریت کہ عبارت از الفت بین
 فیما بینہم و ترک منازعت است و اتفاق بر جہاد کفار و وزیر و شکست بر کفار افتاد و رو بہ ستار نما
 و معنی ہو کہ بین ہم و بین الہی ارتضیٰ ہم یعنی ہمیں بسجیم ہم صورت نہ بہت و ہمیں فی الارض کہ براسے
 رفع کفار و اعلائے کلمۃ الاسلام مقرر ہو و واقع نشد انتہی اب اس عبارت کے بعد تو کی طرح کا شک
 و شبہ باقی نہ کہ محققین علمائے اہل سنت و جماعت جناب امیر کو اس آیت کے موجود ہونے میں داخل نہیں
 سمجھتے وزیر شاہ صاحب موصوف اپنے ایک رسالہ مسماۃ بقرة العینین فی تفضیل الشیخین میں لکھتے ہیں
 ۱۸ مطبوعہ مطبع مجتہائی واقع دہلی حضرت مرتضیٰ در ایام خلافت خود در شغل مناقشا و مناظرہ با افراد
 در ایام و ہج باہم فوج نشد و ہج فتحے ظاہر گردید ملک جہاد بالکلیہ سد و ماند انتہی میں نے بخوبی معلوم
 نقطہ تین عالموں کے قول پر گفتا کی ہے اب ہم حضرت سنیہ سے عموماً اور واعظ صاحب سے خصوصاً چوتھے
 ہیں کہ جناب امیر کا عہد خلافت خلافت حقہ ہے یا نہیں اگر کہیں کہ نہیں تو زمرہ خوارج میں داخل درین
 اسلام سے موافق قول مجبر صادق خارج ہو جائینگے کہ سیکڑوں حدیثیں خوارج کے باب میں مضمون کی
 صحاح اہل سنت میں موجود ہیں کہ یقیناً من الدین کما یمرق السہم من الریتہ یعنی نکل جائینگے خوارج
 دین سے جیسے کہ نکل جاتا ہے تیرکان سے اور اگر کہیں کہ آپ کی خلافت بھی خلافت حقہ ہے تو ہم
 چھینکے کہ اس آیت وافی ہا یہ کثرت میں داخل ہے یا نہیں اگر کہیں کہ داخل ہے تو ہم بھی ثابت
 کر چکے ہیں کہ انکے علماء و محققین کے اقوال اسکے خلاف میں اور انکے نزدیک مضامین میں آیت مذکور کی

تطبیق آپ کے عہد خلافت پر نہیں ہوتی اور اگر کہیں گے کہ نہیں اصل ہے تو اس کے کیا معنی کہ خلافت خلیفہ
 بحق اس آیت کے تحت میں داخل نہوا اسکا کچھ جواب سنیوں کے پاس نہیں ہے سوائے اس کے کہ وہ اس
 بات کو تسلیم کر لیں کہ یہ آیہ کریمہ خلافت خلفائے کے یا سب میں نہیں نازل ہوا بلکہ مراد اس سے عہد کرتے عہد
 جناب رسول خدا بعد فتح و نصرت اسلام ہے کہ آپ ہی کے وقت میں مکین دین اسلام حاصل ہو گئی اور
 خوف اہل اسلام من سے مبدل ہو گیا اور تمام عرب آپ کے قبضے میں آ گیا اور دین اسلام شائع
 ہو گیا اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنا وعدہ پورا کیا اور اس آیت کی من جمیع الوجوہ تطبیق ہو گئی اور کوئی حالت
 منقطرہ باقی نہ رہی جیسا کہ ہم کتب اہل سنت و جماعت سے بخوبی یہ مطالب ثابت کر چکے ہیں پس بعد آپ کے
 جسکی خلافت باطل ہے اسکی باطل ہے اور جسکی حق ہے اسکی حق ہے خواہ اس آیت کی تطبیق
 اسکی خلافت پر ہو خواہ نہوا اور اگر کثرت فتوحات وغیرہ کے سبب خواہ مخواہ خلفائے ثلاثہ اس آیت کے موعود
 ہم میں داخل سمجھے جائیں تو کوئی وجہ نہیں ہے کہ نجاہ بنی امیہ و نجاہ بنی عباس خارج کر دیے جائیں اس سبب
 کہ ان کے عہد خلافت میں اور زیادہ کثرت فتوحات ہوئی اور شیعاع اسلام اصناف مضاعف ہو گیا کیا
 اتفاقاً و سبباً بالقیاس اللہ تعالیٰ دلیل صحیح ہم پر ان نبی پرند میدان می پرانند تفصیل اس اجمال کی ہے
 کہ خلفائے خالفہ بیچارے تو خود اپنے تئیں خلیفہ نہیں سمجھتے تھے مگر سنی جو ان کے مریدین خواہ مخواہ اس
 بار خلافت سے انکو گرا سنا کرتے ہیں و لیکن انھیں انھیں و انھیں لامع اتفاقاً ہم و سیکلین تو م قیمۃ عاکانوا
 یفسرون چنانچہ تاریخ الخلفاء علامہ سیوطی مطبوعہ مطبع محمدی واقع لاہور کے صفحہ ۹۵ میں ہے
 وانخرج ابن سعد عن زاذان عن سلمان ان عمر قال لا ملک انام خلیفۃ فقال لہ سلمان ان انت بیت
 من ارض المسلمین رہا اواقل او اکثر ثم وضعت فی غیر حقہ فانت ملک غیر خلیفۃ فاستعبر عمر لعینی اور بخلا
 اس حدیث کو ابن سعد نے زاذان سے اور سلمان سے کہ تحقیق کہ کہا عمر نے سلمان سے کہ میں
 بادشاہ ہوں یا خلیفہ ہوں پس کہا اس سے سلمان نے کہ اگر تو نے خراج میں لیا ہے زمین
 مسلمانوں کے ایک درہم یا کم یا زیادہ بعد اس کے رکھا ہے تو تو اسکو مقام ناحق میں لے کر آیا ہے
 ہر خلیفہ نہیں ہے پس نے لگے حضرت عمر انہی اس سے ثابت ہو گیا کہ حضرت عمر بیچارے کو خود

نہیں معلوم تھا کہ میں خلیفہ ہوں یا بادشاہ ہوں دوسروں سے پوچھتے پھرتے تھے افسوس سے
 کہ واعظ صاحب اس وقت موجود نہ ہو گئے ورنہ جواب میں استقدر طوالت کا ہیکو کرتے ہاں تکلف کہہ دیتے
 کہ روئے نہیں آپ خلیفہ برحق میں اور آیت استخلاف کو اثبات خلافت میں پیش کر دیتے مگر
 حضرت عمر کی اس سے تسکین نہ ہوتی آئیے کہ وہ بالیقین جانتے تھے کہ یہ بیت ہماری خلافت کے
 باب میں نازل نہیں ہوئی و نیز اس کتاب کے اسی صفحہ میں بعد حدیث سابق کے بلافاصلہ لکھا
 و اخرج عن سفیان بن ابی العرجاء قال قال عمر بن الخطاب و اللہ ما ادری اخلیفۃ امام ملک فان
 كنت مکا فہذا امر عظیم فقال قائل یا امیر المؤمنین ان ینہما فرقا قال ما ہو قال الخلیفۃ لا یأخذ الا حق
 ولا یضیع الا فی حق وانت بحدیثہ کذلک و الملک یسقط الناس فیما خذ من ہذا و یعطی ہذا فکت عم
 یثقی اور روایت کی ہے اوسى ابن سعد نے سفیان بن ابی العرجاء سے کہ اوس نے کہا کہ عمر
 بن الخطاب نے کہا کہ واللہ میں نہیں جانتا ہوں کہ میں خلیفہ ہوں یا بادشاہ ہوں پس اگر میں
 بادشاہ ہوں تو یہ امر عظیم ہے پس کہا ایک شخص نے کہ اسی امیر المؤمنین ان دونوں میں فروغ
 عمر گہا کہ وہ کیا ہے اوس شخص نے کہا کہ خلیفہ نہیں لیتا ہے مگر حق اور نہیں رکھتا ہے اسکو
 مگر حق کی جگہ اور تو بحدیثہ ایسا ہی ہے اور بادشاہ ظلم کرتا ہے لوگوں پر پس لیتا ہے کیا ہے
 اور دیتا ہے دوسرے کو پس یہ ہو گیا عمر اٹھی اس روایت سے ثوابت ہو گیا کہ حضرت
 عمر قسم کھا کر کہتے تھے کہ مجھے علم نہیں ہے کہ میں خلیفہ ہوں یا بادشاہ ہوں اب ہم کہو بکر حضرت
 سفیہ کو اس باب میں اولیٰ علم مجھ میں یہ تو وہی مثل ہے کہ مدعی سست و گواہ جیت و غیر
 صحیح بخاری خبر ثانی مطبوع مطبعہ مصر ۱۲۸۵ ہجری کہ حسب کتابت
 غلطی سے ۱۲۸۵ ہجری لکھا ہے اوسکے صفحہ ۲۸۰ باب قصۃ العجیۃ والاتفاق علی عثمان بن عفان
 و قتل عمر میں یہ قول حضرت عمر کا لکھا ہوا ہے و یرت ان ذلک کفایت لا علی ولا لی ترجمہ کہا
 عمر نے کہ میں دوست رکھتا ہوں اس بات کو کہ تحقیق یہ خلافت کافی ہو کہ مجھکو بعد موت کے نہ چھو
 نقصان پہنچاے اور نہ نفع انتہی و نیز کتاب حج الکرامہ فی آثار القیامہ مطبوع

اور میں تمہارا امیر ہوں پس لکھا گیا عمر المؤمنین (انتہی) اس سے صاف ظاہر ہے کہ خدا و رسول
 فی نہ شیعہ ثلاثہ کو خلیفہ بنایا تھا نہ امیر بنایا تھا امت ہی نے یہ عہدے انکو دیے تھے پس
 حقیقت کی بات ہے کہ سنی خدا و رسول سے مطلق نہیں رہتے اور اپنے بنائے ہوئے خلیفہ اور
 امیر کو منصوب من اللہ ومن الرسول سمجھتے ہیں اور انکی ثبات خلافت میں حادثات آیات
 پیش کرتے ہیں سب کچھ نہایت عظیم دلیل مقصود حدیث خلفائے اثنا عشر ہے کہ جو سنیوں کے
 اس قول کو کہ آیہ استخلاف خلفائے ثلاثہ کے باب میں نازل ہوا ہے کایت و حزیۃ باطل کرتی ہے
 اور تفصیل اسکی انشاء اللہ العزیز اسی بحث کے اخیر میں آتی ہے فاشطرہ میں نے یہ سات دلیلین
 موافق عدسہ شانی تمینا و تبرکاً لکھی ہیں ورنہ بہت سی دلیلین اس بات پر قائم ہو سکتی ہیں کہ آیہ
 استخلاف و نیز کسی آیت و حدیث سے خلفائے ثلاثہ کی خلافت ثابت نہیں ہو سکتی اور مطلق اولہ
 قطعیہ جو کہ ابطال خلافت ثلاثہ پر علمائے دین نے قائم کیے ہیں انکی تو کچھ حد و انتہا نہیں ہے
 چنانچہ علامہ حلی علیہ الرحمہ والرضوان نے کتاب الفہم میں دو نہار دلیلون سے زیادہ اثبات
 خلافت جناب امیر المؤمنین علی بن ابیطالب ابطال خلافت خلفائے ثلاثہ پر قائم کی ہیں
 وہ کتاب موجود ہے اور چھپ گئی ہے جسکو کچھ علم و فہم ہو وہ اسکا مطالعہ کرے میں سبہ
 ضعیف و خفیف اس مختصر میں کہنا تاک کہ کتابوں قولہ (۳) تمکین دین اسلام اقوال
 ہم و اعظم صاحب اور انکے اتباع سے پوچھتے ہیں کہ تمکین سے مراد تمکین کلی ہے یعنی تمام عالم میں
 یا جزئی یعنی بعض اقطار عالم میں اگر شق اول کو اختیار کریں گے تو ہم کہیں گے لغت اللہ علی الکاذبین یہ خلفائے
 ثلاثہ کے وقت میں کب ہوا تھا کہ تمام عالم شرک و فحشہ خالی ہو جائے یہ تو ہمارے امام دوازدم قرۃ العین
 جناب سید المرسلین مہدی دین کے وقت میں ہو گا اور اگر شق ثانی کے قائل ہوں گے تو ہم کہیں گے بعض
 اقطار عالم میں جناب رسول خدا کے عہد کرامت مہدیین دین اسلام ہو چکی تھی اور وعدہ الہی فا
 ہو چکا تھا پھر تنفیص ہو دلائل کیوں ہے اگر کہیں گے کہ انکے وقت میں و زیادہ ہوئی تو ہم کہیں گے کہ
 خلفائے بنی امیہ و بنی عباس کے وقت میں و زیادہ ہوئی پھر انکو بھی اس کتبت کے موعود لہم

میں داخل سمجھیے اگر کہیں کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے زمانہ خلافت اپنے بعد تیس برس تک محدود
 کر دیا تھا جو حضرت امام حسن کے زمانہ خلافت تک ختم ہو گیا لہذا ہم زمانہ مابعد کو زمانہ خلافت رسول
 نہیں سمجھتے تو ہم کہیں گے کہ یہ حدیث سنیوں کے یہاں کی ہے ہمارے اور حجت بنین ہو سکتی و نیز
 حدیث خلفائے اثنا عشر اسکی مبطل ہے چنانچہ تفصیل اسکی آگے آتی ہے اسکا جواب کچھ سنیوں کے
 پاس نہیں ہے اور سوائے چارہ نہیں ہے کہ وہ خلفائے بنی امیہ اور بنی عباس کو بھی اس آیت کا موعود ہم
 سمجھیں خصوصاً اول خلفاء کہ جنکو حدیث خلفائے اثنا عشر کا موعود سمجھتے ہیں اور اگر چارہ و ناچار اس کے
 قائل ہوئے تو پھر انکو اسلام کو سلام کرنا پڑیگا اور عداوت خاندان رسالت و محبت نیرید پسند و غیرہ کو تسلیم
 کر لینا ہوگا اور تفصیل اس اجمال کی صفحہ ۱۱۷ جمع الاوصاف کے جواب میں آتی ہے یہ تفسیر بار اصول و مذہب
 اہل سنت ہی ورنہ اہل حق کے نزدیک دین مرتضیٰ یعنی پسندیدہ کہ جس پر لفظ آیت یعنی ارضی دلالت
 کرتی ہے وہ ہے کہ جو ہمارے جناب رسول خدا کے وقت میں تھا اور اسکی تکمیل بھی آپ کے زمانے
 میں ہوئی اور بعد آپ کے دین مرتضیٰ وہ ہے کہ جس میں خلافت بلا فصل جناب علی مرتضیٰ تسلیم کی جائے
 بلیل آیت الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم
 الاسلام دینا اس سبب سے کہ ارضی مشتق ہے رضا سے اور اسکی تفصیل بحث خم غدیر میں آئیگی
 پس اس میں مرتضیٰ کی تکمیل فی الجملہ بعد جناب رسول خدا عہد خلافت ظاہری جناب امیر میں ہوئی اور تمام
 و اکمال اس تکمیل کا جناب صاحب الامر کے وقت میں ہوگا زمانہ خلافت ثلاثہ اس سے خارج ہی ہے
 کہ زمانہ خلافت بنی امیہ و بنی عباس خارج ہے قولہ (۳) تبدیل خوف بامن اقول جو حال کہ
 تکمیل کا ہے وہی من کا بھی ہے کہ کلیۃ کفار سے امن نہوا و جریہ یعنی بعض اقطار عالم میں جناب رسول خدا
 کے وقت میں حاصل ہو چکا تھا اور دلیل زیادہ متفقہ سے زیادتی زمانہ بنی امیہ و بنی عباس سے کما مر
 اور حق یہ ہے کہ عہد ثلاثہ میں منافقین کا خوف جو کہ زمانہ جناب رسول خدا میں تھا وہ تو بے شک
 امن سے بدل گیا لیکن اہلیت ظاہرین و مومنین خالصین کا معاملہ بالعکس ہو گیا یعنی جناب ختم المرسلین کے
 وقت میں جو ان لوگوں کو امن تھا وہ خوف سے بدل گیا اور تفصیل مختصر اس اجمال کی قابل ملاحظہ ہے

اول حالات جناب فاطمہ رضیہ رسول و حضرت علی رضی زوج قبول بامعان نظر و کھیا جاسے کہ شخص کے ہاتھ سے کس طرح کے مصائب غلطیہ میں مبتلا ہوئے اور انکا امن کیسا خوف سے مبدل ہو گیا اور میں سمجھتا ہوں عبارت کتاب الامامہ و ایساتہ ابن قتیبہ ایک نسخہ ظہری سے کہ جو میرے پاس موجود ہے نقل کرایا ہوں **کیف کانت بیعتہ علی ابن ابیطالب** و ان ابابکر اخبر بقوم تخلصوا من بیعتہ عند علی فبعث الیہم عمر بن الخطاب فجاء فناداہم و ہم فی دار علی فابوا ان ینخرجوا فداہم عمر بالخطب و قال و الذی نفس عمر سیدہ لخرجن اولاً حرقنہا علیکم علی ما فیہا فقیل لہ یا اباحفص ان فیہا فاطمہ فقال و ان ینخرجوا فبايعوا الی علیا فانہ زعم انہ قال حلفت ان لا اخرج و لا اضع ثوبی علی عاتقی حتی اجمع القرآن فوفقت فاطمہ علی ما بہا فقالت لا عہد لی بقوم حضروا اسوا محضرکم ترکتم جبارۃ رسول اللہ بن ایدینا و قطعتم امرکم منکم لم تستامروا و لم تروا لنا حقاً فاتی عمر ابابکر فقال لہ الا تخذہذا المتخلف عنک بالبیعتہ فقال ابوبکر یا قنفذ و ہو مولی لہ و نہیب فادع علیاً قال فذہب قنفذ الی علی فقال ما حاجک قال یدعوک خلیفۃ رسول اللہ قال علی سریع ما کہ تبم علی رسول اللہ فرجع قنفذ فابلیغ الرسالہ قال فبکی ابوبکر طویلاً ثم قال عسر الثانیۃ الا تقسم نہ المتخلف عنک بالبیعتہ فقال ابوبکر قنفذ عد الیہ فقل امیر المؤمنین یدعوک لتبایع فجاء قنفذ فادی ما امر بہ فرجع علی صوته فقال سبحان اللہ لقد ادعی مالیس لہ فرجع قنفذ فابلیغ الرسالہ قال فبکی ابوبکر طویلاً ثم قام عمر فمشی و معہ جماعۃ حتی اتوا باب فاطمہ فدقوا الباب فلما سمعت اصواتہم نادت با علی صوتہا با کیتہ یا رسول اللہ ما ذالقینا بعدک من ابن الخطاب و ابن ابی قحافۃ فلما سمع القوم صوتہا و کجاءہا انصرفوا بالکین و کادت قلوبہم تنفجر و اکبادہم تنفطر و بقی عمر معہ قوم فاخرجوا علیاً و مضوا بہ الی ابی بکر فقالوا لہ یا بیع فقال ان لم افعل فمہ قالوا اذا و اللہ الذی لا الہ الا ہو تنصرب عنقک قال اذا تقتلون عبد اللہ و اخوا رسولہ قال عمر اعد اللہ فنعیم و اما انور رسولہ فلا و ابوبکر ساکت لا یتکلم فقال لہ عمر الا نامر فیہ بامرک فقال لا اکرمہ علی شیء ما کانت فاطمہ الی جنبہ فلم یحق علی تقبیر رسول اللہ فبیع و سکی و نیا دی یا بن ام ان القوم استضعفونی و کادوا یقتلوننی فبعثنی او تحقیق ابوبکر کو خبر پہونچی اون لوگوں کی جنھوں نے اسکی معیت سے تخلف کر لیا تھا کہ علی علیہ السلام کے پاس میں ہیں صحابہ ابوبکر نے اسکی طرف عمر بن الخطاب کو پس آ یا وہ اول

پکاراؤ کو اور وہ لوگ حضرت علی کے گھر میں تھے پس اون لوگوں نے باہر نکلنے سے انکار کیا پس
 عمر نے گھری منگوائی اور کہا کہ قسم ہے او سکی کہ جان عمر کی جسکے ہاتھ میں ہے اگر تم لوگ نہ نکلو گے تو میں
 اس گھر کو تمھارے اوپر چلا دوں گا مع اون لوگوں کے جو او سمین ہیں پس لوگوں نے اوس سے کہا کہ اے
 ابو حفص تحقیق اس گھر میں فاطمہ ہیں پس عمر نے کہا کہ اگر یہ ہوں پس وہ لوگ باہر نکلے اور بیعت کی سوا
 حضرت علی کے اس سبب سے کہ آپ نے قسم کھائی تھی کہ میں باہر نہ نکلوں گا اور اپنے کپڑے کو اپنے کندھے
 پر نہ ڈالوں گا یہاں تک کہ قرآن کو جمع کر لوں پس کھڑی ہوئیں حضرت فاطمہ اپنی دروازے پر اور
 کہا کہ نہیں عہد ہے واسطے میرے ساتھ ایسے لوگوں کو کہ حاضر ہوئے ہیں بہت برا حاضر ہونا تم میں سے
 چھوڑ دیا تم نے لاش جناب رسول خدا کو ہمارے آگے اور فیصلہ کر لیا اپنی کام کا اپنے درمیان میں نہ تھے
 ہمارے دی اور نہ تھے ہمارے لیے کچھ حق بخوڑ کیا پس اب عمر بوکر کے پاس اور اوس سے کہا کہ کیوں
 نہیں گرفتار کرتا ہے تو اس باز رہنے والے کو اپنی بیعت سے پس کہا ابو بکر نے اے یقیناً اور وہ اوس کا غلام
 تھا کہ جا تو پس علی کو بلا لا راوی کہتا ہے کہ پس کیا فقہ حضرت علی کے پاس پس انھوں نے کہا کہ تیری
 کیا حاجت ہے کہ کیا فقہ نے تمھیں خلیفہ رسول خدا بلا تے ہیں کہا علی نے کہ سقد رجلہ جھوٹ باندھ لیا
 تمہی جناب رسول خدا پس پھر آیا فقہ ابو بکر کے پاس اور حضرت علی کا پیغام اوس سے بیان کیا راوی
 کہتا ہے کہ پس رویا ابو بکر دیر تک پس کہا عمر نے دوسری دفعہ کہ کیوں نہیں شامل کرتا ہے تو اس باز
 رہنے والے کو تحقیق سے ساتھ بیعت کے پس کہا ابو بکر نے فقہ کو کہ پھر جا تو حضرت علی کے پاس اور کہہ کہ امیر
 المؤمنین تجھ کو بلاتا ہے تاکہ بیعت کرے پس آیا فقہ اور ادا کیا اوس پیغام کو کہ جسکا ابو بکر نے اوس کو حکم دیا تھا پس
 حضرت علی نے باواز بند کہا کہ سبحان اللہ تحقیق یہی کرتا ہے ابو بکر اوس خیر کا کہ جو اوسکے واسطے نہیں ہے
 پس پھر آیا فقہ اور پہونچا دیا پیغام راوی کہتا ہے کہ پس رویا ابو بکر دیر تک بعد اوسکے کھڑا ہو کر سر پہ چلا اور عمر
 اوسکے ایک جماعت نفی یہاں تک کہ آئے وہ لوگ دروازے پر فاطمہ کے پس اسکا با دروازے کو پس بیعت
 کہ فاطمہ نے اوکی آوازیں سنیں تو فور سے پکار کر کہا درخالی کہ وہ روتی تھیں کہ اے رسول خدا اگر اے مصیبت ہوئی
 ہمارے بعد آپ کے ابن خطاب اور ابن ابی قحافہ سے پس جب وقت کہ سنی لوگوں نے آواز دہلی اور روناؤ نکا تو روئے

ہوے چلے گا اور قریب تھا کہ دل اور نیک شوق ہو جائیں اور کچھ اونکے پھٹ جائیں اور پانی رگیا عذرا ایک گروہ کے ساتھ پس نکالا اور لوگوں نے حضرت علی کو اور لائے اور ابو بکر کے پاس اور کہا اوسے کہ بیعت کرو پس اپنے کہا کہ اگر میں نہ بیعت کروں گا تو کیا ہو گا اور لوگوں نے کہا کہ اوس وقت قسم ہے ایسے اللہ کی کہ ہوا اوسکے کوئی مجبور نہیں ہے کہ ہم تیری گردن مارینگے آپ نے کہا کہ اوس وقت قتل کرو گے تم خدا کے بندے کو اور رسول کے بھائی کو کہا عسکر کہ تم خدا کے بندے تو ہو لیکن رسول کے بھائی نہیں ہو اور ابو بکر چپ تھا کچھ بولتا نہیں تھا پس کہا اوس عمر نے کہ کیوں نہیں حکم کرتا ہے تو اوسکے باب میں ساتھ اپنے حکم کے پس کہا ابو بکر نے کہ نہیں مجبور کروں گا میں اوسکو کسی بات پر جب تک کہ فاطمہ اوسکے جلو میں ہے پس حضرت علی جناب رسول خدا کی قبر سے جا کر پٹ گئے درخالیہ پلاتے تھے اور وتے تھے اور پکارتے تھے یا بن امیہ ان القوم استغفونی وکاد و قیلوننی یعنی میری جان کے بیٹے تحقیق کہ قوم نے ضعیف کر دیا مجھ کو اور قریب تھا کہ مار ڈالیں مجھ کو انتہی کیوں اہل انصاف تبدیل نہوت با من کی ہی مضمی ہیں کہ اہل بیت مطہرے خصوصاً علی رضی و حضرت فاطمہ رضیہ رسول خدا کے ساتھ اس طرح کا برتاؤ کیا جائے اور جب کی کتاب سے کہ میں نے اس عبارت کو نقل کیا ہے یہ وہ ابن قتیبہ میں کہ جبکہ باب میں ابن ہلکان نے کتاب فیات الاعیان میں لکھا ہے کتاب نہ کو جلد اول ص ۱۵۲ مطبوع مطبعہ مصر

سلسلہ ہجری حرف العین (ابو محمد عبد اللہ بن مسلم بن قتیبہ الدنوری و قیل المروری النخوی النخوی صاحب کتاب المعارف و ادب الکاتب) کان فاضلاً ثقیلاً سکناً بغداد و حدث بہا عن اسحق بن راہویہ و ابی اسحق ابراہیم بن سفیان بن سلیمان ابن ابی بکر بن عبد الرحمن بن زیاد بن ابیہ الزیادی و ابی حاتم سیستانی و تلک الطبقة و روى عنه ابنہ احمد و ابن درستیہ الفارسی و تصانیف کثیرہ مفیدۃ النسخ ترجمہ ابو محمد عبد اللہ بن مسلم بن قتیبہ و دنوری اور بعضوں نے کہا ہے مروری نخوی تھے نقوی تھے صاحب تھے کتاب المعارف اور ادب الکاتب کے فاضل تھے بغداد میں رہتے تھے اور وہاں حدیث کی روایت کرتے تھے اسحاق بن راہویہ سے اور ابو اسحاق ابراہیم بن سفیان بن سلیمان بن ابی بکر بن عبد الرحمن بن زیاد بن ابیہ الزیادی سے اور ابو حاتم سیستانی سے اور اس طبقہ کے لوگوں سے اور روایت کرتا تھا و یحییٰ ابن قتیبہ سے اور یحییٰ احمد و ابن درستیہ فارسی و تصانیف و یحییٰ

ابن قتیبة کی کل مفید ہیں و نیز اسی کتاب کے اوسے صفحہ میں ہے (ابو محمد عبد اللہ بن جعفر بن درستویہ بن المرزبان
 الفارسی الفسوی النخوی) کان عالما فاضلا اخذ فن اللغوب عن ابن قتیبة المقدم ذکره وعن المبرود وغيرهما
 ببغداد واخذ عنه جماعة من الافاضل كالدارقطني وغيره ثم جمعه ابو محمد عبد الله بن جعفر بن درستویہ
 فارسی عالم تھا فاضل تھا حاصل کیا تھا فن ادب کو ابن قتیبة سے کہ جسکا ذکر اوپر ہو چکا اور مبرود وغیرہا سے بغداد
 میں اور حاصل کیا ہی اوسوں بن درستویہ سے ایک جماعت نے فاضلون میں سے مثل دارقطنی وغیرہ کے
 انتہی اس عبارت سے معلوم ہوا کہ دارقطنی صاحب کہ جو سیون کے عمدہ محدثین میں سے ہیں ابن قتیبة
 کے شاگرد کے شاگرد تھے و نیز علامہ وہی نے میزان الاعتدال میں انکی توثیق اس طرح کی ہے کتاب
 مذکور مطبوع انوار محمدی لکھنؤ کہ جسکے مہتمم شیخ بہادر مینا و سکی علیہ ثانی
 ص ۷۷ میں یہ عبارت علامہ وہی کی ہے عبد اللہ بن مسلم بن قتیبة ابو محمد صاحب التصانیف
 صدوق قلیل الروایۃ روی عن اسحق بن اہویہ و جماعۃ قال الخطیب کان ثقة وینا فاضلا ثم جمعه
 عبد اللہ بن مسلم بن قتیبة ابو محمد صاحب التصانیف تھے سچے آدمی تھے قلیل الروایت تھے روایت
 کرتے تھے اسحاق بن اہویہ سے اور ایک جماعت سے خطیب نے کہا ہے کہ وسی بن قتیبة ثقة تھے و نیز
 فاضل تھے و نیز علامہ ابو اسحاق یوسف بن محمد البلوی نے کتاب محاضرات
 میں کہ جسکا نام و تحوون کتاب الف بارگھا ہے انھیں ابن قتیبة سے روایتیں
 نقل کی ہیں چنانچہ کتاب مذکور مطبوع مطبع ویدیہ مصر جزا اول کے صفحہ ۴۱۶ سے ص ۴۱۷ تک
 جملی ایک روایت انھیں ابن قتیبة سے بابت خطبہ حضرت امام حسن علیہ السلام کے لکھی ہے کہ جو آپ نے
 عمرو بن العاص اور معاویہ کے کہنے سے ارشاد فرمایا تھا و نیز کتاب تاریخ بغداد میں کہ جسکا
 مختار مختصر نام ہے یحییٰ بن علی بن خیرلہ نے جلد اول میں لکھا ہے عبد اللہ
 بن مسلم بن قتیبة ابو محمد الکاتب الدینوری کان فاضلا و هو صاحب التصانیف المشہورۃ و کتاب
 المعروفۃ ثم جمعه عبد اللہ بن مسلم بن قتیبة ابو محمد کاتب دینوری فاضل تھے اور وہ صاحب ہیں تصانیف
 مشہورہ کے اور کتب معروفہ کے تنبیہ چونکہ یہ کتاب میرے پاس قلمی ہے لہذا صفحہ کا نشان میں

نہیں لکھا و نیز نواب بہو مالی علامہ صدیق حسن خان صاحب نے کتاب التاج
المکمل میں اس طرح لکھا ہے چنانچہ کتاب مذکور مطبوع مطبع صدیقی واقع
بھوپال ۹۹۰ ہجری کے ص ۲۹ میں یہ وہی عبارت ہے ابو محمد عبد اللہ
بن مسلم بن قتیبہ الدنوری و قیل المروری صاحب کتاب المعارف کان فاضلاً ثقیلاً مکن بغداد و حدیث
بہا عن اسحق ابن راہویہ و ابی حاتم سجستانی و تلک الطبقة و رومی عنہ انہ اسعد و ابن درستیہ
تصانیف کما مفیدۃ ترجمہ ابو محمد عبد اللہ بن مسلم بن قتیبہ دنیوری اور بعضوں نے کہا ہے کہ مروری
صاحب کتاب معارف فاضل تھے ثقہ تھے بغداد میں رہتے تھے اور وہاں حدیث کی روایت
کرتے تھے اسحق بن راہویہ و ابو حاتم سجستانی اور اس گروہ کو کون سے اور روایت کی بروئے
اونکے بیٹے احمد نے اور ابن درستیہ نے اور تصانیف اونھیں بن قتیبہ کی کل مفیدین و نیز
کتاب الخصال النبیلا مطبوع مطبع نظامی واقع کانپور کے ص ۲۹ میں انھیں
نواب بھوپالی کی یہ عبارت ہے ابو محمد عبد اللہ بن مسلم بن قتیبہ الدنوری و قیل المروری النحوی
اللقوی صاحب کتاب المعارف و ادب الکاتب فاضل ثقہ بود در بغداد سکونت داشت از اسحق ابن
راہویہ و ابو حاتم سجستانی و زیادی و طبقہ ایشان و اس حدیث کردہ و پسر اس احمد و ابن درستیہ
الفارسی ازوے روایت دارند تصانیفش ہمہ خوب و مفیدست و نیز محکم حدیث ثمرت
مطبوعہ مطبع نور لکھنؤ ۹۵۰ ہجری کہ جو مجلد ثانی ہے منہج ثانی کتاب تطایعات الانوار
کا ۱۰ کے صفحہ ۸۲۴ سے ۸۲۵ تک صحت نسبت کتاب الامامہ و سیاستہ طرف ابو محمد عبد اللہ بن مسلم
بن قتیبہ دنیوری کے علمائے اعلام و فضلاء کرام اہل سنت و جماعت کے کلام سے اس طرح لکھی گئی
ہے کہ کسی سنی کو مجال انکار باقی نہیں ہے لہذا میں یہاں اسقدر توثیق پر اکتفا کرتا ہوں جو کہ یہ کتاب
الامامہ و سیاستہ ابن قتیبہ میرے پاس قلمی تھی لہذا میں نے اسکی اور اسکے مصنف کی استعداد توثیق
بیان کر دی ہے تاکہ کسی سنی صاحب کونک و شبہہ باقی نہ رہے اور ہمیشہ سے علمائے شیعہ کا یہی
دستور ہے کہ کتب معتبرہ اہل سنت سے اپنے مطلب پر استدلال کرتے ہیں اور اگر کسی طرح کا محل شک

تو کتاب منقول عنہ اور اسکے مصنف کی توثیق کر دیتے ہیں نہ مثل واخط صاحب کے کہ سنی کی کتاب سے عبارت نقل کریں اور کہیں کہ یہ شیعہ کی کتاب ہے چنانچہ اسکا بیان اپنے اپنے مقامات پر آئیگا اور کچھ اسی کتاب پر مفسر نہیں ہے بلکہ اور بہت سی کتابوں میں عمر کا جناب سیدہ کے گھر جلاد نیکا ارادہ کرنا اور آگ ہمراہ لیکے جانا لکھا ہوا ہے چنانچہ تاریخ طبری مطبوعہ برلن پریس لیڈن انگلستان جلد اول حصہ چہارم کے صفحہ ۱۰۱ میں یہ عبارت موجود ہے کہ ثنا بن حمید قال شاجر عن بنی مضر عن زیاد بن کلب قال اتی عمر بن الخطاب منزل علی وفیہ طلحہ والزیر ورجال من المهاجرین فقال والله لا احرقن علیکم ولتخرجن الی البقیع فخرج علیہ الزیر مصلی بالسیف فغشفت السیف من یدہ فوثبوا علیہ فانذروہ یعنی روایت کی محض ہے ابن حمید نے اسنے جریر سے اسنے مغیرہ سے اسنے زیاد بن کلب سے کہ آیا عمر بن الخطاب گھر علی کے اور اس میں طلحہ و زبیر اور لوگ مهاجرین میں سے تھے پس کہا عمر نے کہ واللہ میں تمہارے اوپر اس گھر کو جلاد و نیکا یا باہر نکال دیتا کرنے کے لیے پس زبیر عمر کے مارنے کے لیے تلوار کھینچے ہوئے باہر نکلا پس اسنے ٹھوکر لی اور تلوار اس کے ہاتھ سے گر پڑی پس لوگوں نے دوڑ کر اسکو بکڑ لیا انتہی اور ابن عبد ربیع اپنی کتاب العقد الفرید فصل سفیفہ نبی ساعدہ میں لکھتے ہیں الذین تخلفوا عن بیعة ابی بکر علی والعباس والزبیر وسعد بن عبادہ فاما علی والعباس والزبیر فقعدوا فی بیت فاطمہ حتی بعث الیہم ابو بکر عمر بن الخطاب ليجزہم من بیت فاطمہ وقال لہ ان ابواقہا ملہم فاقبل بقبس من نار علی ان یضرم علیہم النار فلقیتہم فاطمہ فقالت بن الخطاب اجبت لتحرق وازنا قال نعم یعنی جو لوگ کہ باز رہے بیعت سے ابو بکر کے وہ علی اور عباس اور زبیر اور سعد بن عبادہ تھے لیکن علی اور عباس اور زبیر پس بیٹھے گھر میں حضرت فاطمہ کے یہاں تک کہ ابو بکر نے عمر بن الخطاب کو اونکی طرف بھیجا کہ اوکو فاطمہ علیہ السلام کو گھر سے باہر نکالے اور یہ بھی کہدیا کہ اگر باہر آنے سے انکار کریں تو اسنے مقابلہ کر پس متوجہ ہوا عمر آگ لیکے اس نہا پر کہ اون لوگوں کے اوپر گھر کو جلادے پس ملاقات کی حضرت فاطمہ نے اور کہا کہ اسی بیٹے خطاب کے کیا تو اسواسطے آیا ہے کہ ہمارے گھر کو جلادے عمر نے کہا ہاں میں جلاد و نیکا انتہی اور عبد الحمید بن ابی الحدید نے شرح نہج البلاغہ جلد اول جزء دوم ذیل شرح قول جناب میر علیہ السلام من فطرت فاذا الیس لی معین الا اہل بیتی

بہت سی روایتیں ابوبکر جوہری وغیرہ سے لکھی ہیں میں بسبب طوالت کے فقط ایک روایت مختصرہ پر اکتفا کرتا ہوں قال ابوبکر و قد روی فی روایۃ اخری ان سعد بن ابی وقاص کان معہم فی بیت فاطمہ و المقداد بن الاسود ایضاً و انہم اجمعوا علی ان یابوا علیا فاتاہم عمر یحرق علیہم البیت فخرج الیہ الزبیر بن العقیل و خرجت فاطمہ تکلی و تصیح الخ یعنی ابوبکر جوہری نے کہا کہ دوسری روایت میں اسطرح مروی ہے کہ سعد بن ابی وقاص اور مقداد بن اسود بھی اون لوگوں کے ساتھ حضرت فاطمہ کے گھر میں تھے اور وہ مجتمع ہوئے تھے اس بات پر کہ بیعت کرین علی سے پس آیا اونکے پاس ستر تاکہ جلاوے اون لوگوں کے اور گھر کو پس نکلا و سکی طرف زبیر ساتھ تلوار کرا اور نکلیں جناب فاطمہ و انحالیکہ روٹی تھیں و چلاتی تھیں و نیز کتاب المختصر فی اخبار البشر یعنی تاریخ اسماعیل ابی الفداء جلد ثانی مطبوعہ طبعین کرس ۱۲ ص ۲۰۶ تک یہ عبارت ہے و بادروا ستیفہ نبی ساعدہ فباع عمر ابابکر و انشال الناس یمایعونہ فی العشر الاوسط من بیع الاول سنۃ احدى عشرة خلا رجاعة من نبی ہاشم و الزبیر و عقبہ بن ابی لہب خالد بن سعید بن العاص المقداد بن عمرو و سلمان الفارسی ابی ذر و عمار بن یاسر و البراء بن عازب و ابی بن کعب مالو مع علی بن ابیطالب قال فی ذلک عقبہ بن ابی لہب ے ما کنت حسب الامم منصرف عن شتم شتم من ابی حسن و من اول الناس ما و سلطتہ و اعلم الناس بالقرآن و السنن و و اخر الناس عمداً بالنبی و من جبریل عون لم فی الغسل و الکفن و من فیه ما فہم لا یسترون بہ و لیس فی القوم فیه من الحسن و و کذلک تخلف عن بیعتہ ابی بکر ابوسفیان من نبی مینہ ثم ان ابابکر بعث عمر بن الخطاب الی علی و من معہ لیخرجہم من بیت فاطمہ رضی اللہ عنہما و قال ان ابوا علیک فقاتلہم فاقبل عمر بنی من بار علی ان یضرم الدار لطلقیہ فاطمہ و قالت الی ابن ابی بن الخطاب اجبت لتحرق دارنا قال نعم و قد خلوا فیہا و دخل فیہ الامم فخرج علی حتی اتی ابابکر فباعیہ کذا نقلہ القاضی جمال الدین ابن واصل و اسندہ الی ابن عبد ربہ المغربی و روی الزبیری عن عائشہ قالت لم یباع علی ابابکر حتی ماتت فاطمہ و ذلک بعد ستہ شہر لموت ابیہا ثم جمہ اور گئے لوگ ستیفہ نبی ساعدہ میں پس بیعت کی عمر نے ابوبکر کی اور ازوہام کیا

۱ شرح نہج البلاغہ ابو حامد عبد الحمید بن ابی محمد المقرئ مطبوعہ طہران سنہ ۱۳۲۵ ص ۷۶

لوگوں نے کہ بیعت کرتے تھے سب اس سے ابو بکر کی بیعت عشرہ اوسط کے بیچ الاول سے ستم ہجری میں
 سوا ایک جماعت کے کہ وہ نبی ہاشم اور زبیر اور عتبہ بن ابی اسب اور خالد بن سعید بن عاص اور مقداد
 بن عمر اور سلمان فارسی اور ابو ذر اور عمار بن یاسر اور برادر بن عازب اور ابی بن کعب تھے مائل
 ہوئے یہ لوگ ساتھ علی بن ابیطالب کے اور کہا اسی باب میں عتبہ بن ابی اسب نے ترجمہ اشعار
 نہیں گمان کرتا تھا میں کہ تحقیق امر خلافت منصرف ہو جائیگا نبی ہاشم سے بعد اس کے اوٹین سے
 ابو الحسن سے وہ ایسے ہیں کہ جو اول ہیں سب آدمیوں کے ایمان میں اور سابق ہیں ان کے اور سب
 آدمیوں سے زیادہ جاننے والے ہیں قرآن کے اور سنتوں کے اور آخر میں سب آدمیوں سے از روئے
 عہد کے ساتھ نبی صلعم کے اور وہ شخص ہیں کہ جبریل مدوکار تھے ان کے غسل میں اور کفن میں جناب
 رسول خدا کے وہ شخص ہیں کہ اوٹین وہ سب فضائل ہیں کہ جو ان لوگوں میں ہیں وہ لوگ
 اوٹین کچھ شک نہیں کر سکتے اور نہیں ہیں قوم میں وہ خوبان کہ جو اوٹین میں اور اسی طرح باز رہا
 بیعت ابو بکر سے ابوسفیان نبی امیہ میں سے بعد اس کے تحقیق ابو بکر نے بھیجا عمر بن الخطاب کو طرف
 علی کے اور ان لوگوں کے کہ جو آپ کے ساتھ تھے تاکہ باہر نکالے ان لوگوں کو گھر سے فاطمہ علیہا السلام
 کی اور کہدیا کہ اگر وہ لوگ اس سے انکار کریں تو اسے متاثر نہ کر لیں یا عمر کچھ آگ لیکر کہ ان کو پیر
 گھر کو جلادے پس ملاقات کی اس سے فاطمہ علیہا السلام نے اور کہا کہ کہاں آیا ہے تو اسے بیٹے
 خطاب کے کیا اس واسطے آیا ہے کہ ہمارے گھر کو جلادے کہا عمر نے کہ ہاں یا داخل ہوتم لوگ اس خبر
 میں کہ داخل ہوئی ہے اوٹین امت (یعنی ابو بکر کی بیعت کرو) پس ہر بھلے علی یہاں تک کہ آئے ابو بکر
 کو پاس اور بیعت کی اس نے اس طرح نقل کی ہے قاضی جمال الدین بن واصل نے اور اسناد کی ہے اسکی نظر
 ابن عبد ربہ المغربی کی اور روایت کی ہے زہری نے عائشہ سے کہ اس نے کہا کہ نہیں بیعت کی علی نے ابو بکر
 کی یہاں تک کہ انتقال کیا فاطمہ نے اور یہ بعد چھ مہینے کے تھا ان کے والد ماجد کے انتقال فرمانے سے
 آتھی اور اس طرح کی بہت سی روایتیں کتب معتبرہ اہل سنت میں موجود ہیں میں نے خوف طوالت سے
 ہر انصاف کی جسا تفصیل کے دیکھنے کو جی چاہے وہ کتاب شیعہ المطاعن علامہ سید محمد علی طاب ثراہ کی طرف

رجوع کرے کہ انہوں نے سینوں کی بہت سی کتب معتبرہ سے ان روایات کو نقل کیا ہے اور ان کے مصنفین روایۃ کی اسطرح اقوال دیگر علمائے اعلام اہل سنت سے توثیق کر دی ہے کہ کسی سنی کو مجال انکار کی باقی نہیں رہ سکتی و نیز یہ حکایت اس قدر کتب اہل سنت میں مشہور ہے کہ شاہ عبدالغفر صاحب تحفۃ الثنا عشریہ بھی اسکا انکار نہیں کر سکے اور چونکہ انکی یاتین بنانے کی عادت ہے لہذا اس میں بھی بات بنا کے رکھنے حالانکہ ایسی بات کہاں بن سکتی ہے چنانچہ صفحہ ۴۶۴ و ۴۶۵ کتاب مذکور مطبوع مطبع نوکشتور میں وجہ تخلف و تہدید اسطرح فرماتے ہیں کہ وجہش آنست کہ این تخلف و تہدید کسانے را بود کہ خانہ حضرت زہرا را مجاہد و پناہ ہر صاحب خیانت در دستہ و حکم حرم مکہ معظمہ و ادہ و انجا جمع میشدند و فتنہ و فساد منظور میشدند و بر ہم زدند خلافت خلیفہ اول مکتبکا شہا و شواہد فساد انگیز قصد می کردند و حضرت زہرا ہم ازین شست و برخواست مکر و ناخوش بود لکن سبب کہاں حسن خلق با آن آہے پر وہ منفرمود کہ در خانہ من نیامدہ باشند عمر بن الخطاب چون دید کہ حال میں متواتر اجتماع را تہدید نمود کہ من خانہ را بر شما خواہم سوخت انتم ہی شاہ صاحب تو دنیا سے کوچ کر گئے اب ہم اونکے حریون سے پوچھتے ہیں کہ جن کو آپ کے پیروی نے مفسد و فتنہ انگیز قرار دیا ہے وہ کون لوگ تھے اونکے والد شاہ ولی اللہ صاحب تو لکھتے ہیں کہ زیر و نبی شتم تھے چنانچہ مقصد دوم کتاب ازالہ الخفا مطبوع بریلی مطبع صدیقی کے صفحہ ۲۹ میں یہ قول و حکام موجود کہ در ہمین ایام مشکلی دیگر کہ فوق جمیع مشکلات تو ان غم و پیش آمد و آن این بود کہ زیر و جمیع از نبی شتم در خانہ حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا جمع شدہ در باب نقض خلافت مشہور تھا بکار می بردند حضرت شیخین آنرا بہ تدبیر کہ بستے بر ہم زدند انتہی موضع الحاجة اور آگے وہی تدبیر گھر جلا نیکی لکھی ہے میں نے بخوف طوالت اس قدر بر آگہا کی اگر آپ لوگ اونکے باب کی و نیز دیگر علماء کی جتنی بھی عبارتیں نقل کی ہیں تکذیب کبھی تو بھڑو مایے کہ اور کون لوگ تھے کیا کمین سے کھار یا مٹان آگے جناب سیدہ کے بیت الشرف میں جمع ہوتے تھے پھر جب زیر کہ سینوں کے عشرہ مشرہ میں شامل ہیں اور جناب امیر و حضرت عباسؓ نیز دیگر نبی شتم اور خالد بن سعید بن عاص اور مقداد اور سلمان فارسی و ابوذر

اور عمار بن یاسر اور برابر بن عازب اور ابی بن کعب وغیرہم مفسد وقتہ انگیز قرار پائیں گے تو اس
 امت میں مصلح کون باقی رہ گیا ہی آپ کے شیخین اور ان کے اتباع سبحان اللہ اور پھر توحید
 شاہ صاحب یہ نہ سمجھے کہ اجماع تو شریعت لیکھا جاتا ہے ہو گیا کہ تمامی خاندان رسالت و خویس
 اصحاب نے خلیفہ اول کی خلافت کو تسلیم نہیں کیا تھا اور اس کے برہم ہونے کی تدبیریں کرتے تھے
 تو پھر اجماع امت کیونکر منعقد ہوا کیا ان لوگوں کا اتنا بھی مرتبہ نہیں ہے کہ امت رسول میں داخل سمجھی جائے
 لاجول ولا قوۃ الا باللہ العالی العظیم اور یہ جو شاہ صاحب نے فرمایا کہ حضرت زہراہم ازین نشست پر جا
 کدرونا خوش بود اسکا ثبوت تو کچھ لکھا نہیں پھر شیعہ فقط اونکی قول کو کیونکر تسلیم کر لیں گے کیا اگر کوئی
 علمائے شیعہ میں سے یہ کہہ دے کہ حضرات ثلاثہ مجمع میں تو نماز پڑھتے تھے اور اپنے گھروں میں جا کر تنہائی میں
 بت پوجا کرتے تھے تو کوئی سنی صاحب سکومان لینگے اپنے دل سے ایک بات نہا کر کہ دنیا اور شیعوں
 مقابلے میں بغیر کسی دلیل کے پیش کرنا سنیوں ہی کا کام ہے آخر بجا رہے کیا کریں کسی بات کا جواب
 تو بن نہیں پڑتا جو منہ میں آتا ہے وہ کہنے لگتے ہیں اس سبب سے کہ مذہب آبائی کا چھوڑنا بہت مشکل ہے
 اور ہم نے توجو عبارتیں کتب علماء اہل سنت سے نقل کی ہیں اس سے یہ بھی ثابت کر دیا ہے کہ خطاب
 خلیفہ ثانی صاحب کا خود جناب سیدہ سے تھا اور جب آپ نے فرمایا کہ اسی ابن الخطاب کیا تو میرے گھر کو
 جلا دیکھا تو حضرت عمر نے اس کے جواب میں فرمایا کہ ہاں جلا دو نکھا پھر ابیسی یا ویل و اسی کی گنجائش کہاں
 رہی اور ہم تو سنیوں کی کتب معتبرہ ہی یہ بھی ثابت کر چکے ہیں کہ جناب امیر خود اس مشورے میں شریک
 تھے پھر کیا حضرت زہرا کی نشست و برخاست سی بھی کدرونا خوش تھیں سبحانک ہذا بہتان عظیم اسکے
 بعد شاہ صاحب نے اور بہت سی مہمل باتیں لکھی ہیں کوئی عاقل و منصف اور مسلم و دیندار اونکی طرف
 اعتنا نہیں کر سکتا جو کہ اونکی نقل اور رد و قبح میں تطویل بلا طائل تھی لہذا میں نے اسقدر ریر کتفا
 کی ہے اور شاہ صاحب کی زبان حال سے اس مصرعہ کو پڑھتا ہوں ع قیاس کن زگلستان میں نہاوا
 علاوہ اسکے کتاب تشیید المطاعن اسی باب مطاعن کے جواب میں کہ باب و ہم تحفہ اثنا عشر یہ ہے مطبع
 مجمع البحرین لودھیانہ میں مطبوع ہو کر مشہور ہو چکی ہے شاہ صاحب نے اس طعن کو طعن دوم حضرت عمر

منجانب شیعہ اثنا عشریہ قرار دیا ہے اور وہیں جو گفتگو سے لایینی کی ہے اس کا جواب کتاب مذکور میں جس شرح
 وسیطہ تحقیق و تدقیق کے ساتھ علامہ صاحب موصوف نے لکھا ہے وہ قابل ملاحظہ اہل نصاب ہی شخص کو
 میری سقد رتھیر کافی ہو وہ اس کتاب کی طرف رجوع کرے اور اگر وہ اسکے فہم کی لیاقت نہ تو میں ایک
 بات اور بتاؤں کہ ایک بزرگ نے اسی طرح کا ترجمہ کتاب مذکور سے اردو زبان میں لکھا ہے اور اس کا
 نام انوار الحاطمہ لقاصد احراق بیت فاطمہ رکھا ہے کل اس رسالہ اردو کے ہم اس صفحے میں اور مطبع
 الانوار لکھنؤ محاسب میں جس پر مشتمل ہو چکا ہے اس کو منٹا کر ملاحظہ کرے ومن لا کیفیہ البیسیر لا کیفیہ اکثر فہم حجاب
 سیدہ سے فدک کا غضب کر لیا اور خمس کا جھین لینا اظہر من الشمس ہے اور یوں شاہ صاحب کی طرح باتیں
 بنانے کی تو اور ہوتی ہیں اور یہ محبت انشا اللہ العزیز اسی کتاب کے باب ششم کے جواب میں آگیا اس سے
 معلوم ہوا کہ ان خلفائے ثلاثہ کے وقت میں معاش کی طرف سے بھی اہلبیت کو اطمینان باقی نہ رہا تھا و نیز صاحب
 خاص جناب رسول خدا و محمدان اہلبیت مصطفیٰ کے ساتھ جو کچھ کہ ان خلفائے ثلاثہ نے کیا اس کی تفصیل کہنا تک بیان
 ہو سکتی ہے چنانچہ حضرت عمار یا سر کو خلیفہ ثالث نے اس قدر مارا کہ وہ بیہوش ہو کر گر پڑی اور بہت دیر تک اونکو
 اتفاق نہ ہوا یہاں تک کہ نماز بھی قضا ہو گئی اور اس ضرب کا اثر یہ باقی رہا کہ اونکو فتق کا عارضہ پیدا ہو گیا
 اور حضرت ابو ذر غفاری کو معاویہ کی خاطر سے شام سے مدینہ منورہ میں بلوایا اور یہاں سے بہت دیر ہوئی
 تمام رتبہ میں نکلوا دیا اور وہاں اس مومن کامل نے فقر و فاقے میں اتنا فرمایا کہ سب باتیں سنیں گی
 کتابوں میں لکھی ہوئی ہیں لیکن چونکہ طول بہت ہوتا جاتا ہے لہذا میں انکی تفصیل نہیں لکھتا ہوں اور یہ ظاہر ہے کہ جو معاش
 ظلم و تعدی اہلبیت رسالت کے ساتھ کیے گئے انہیں سے بعض کی تفصیل مختصر میں بیان کر چکا ہوں اور بعض کی
 تفصیل آئندہ آتی ہے جب اسی کے دیکھنے سے کسی کو عبرت نہو گی تو ان بیچارے امتیوں کے حال کثیر الاطلاق
 پر کون توجہ کریگا کیونکہ منصف وہی معنی میں تبدیل خوف با من کے کہ جو واعظ صاحب نے لکھا ہے اب مجھ از صاف
 جواب دو کہ خلفائے ثلاثہ کے زمانے میں خاندان رسالت اور ان کے معبان خالص کے لیے تبدیل انجمن
 ہوئی یا نہیں قولہ (۴) عبادت کرنا خلفا کا باخلاص و خشوع یعنی بلا شرکت اقوال یہ تو ہم بھی
 کہتے ہیں کہ خلفائے ثلاثہ نے جب سے بت پرستی چھوڑی پھر ظاہر میں کہیں نہیں کی لیکن معلوم نہیں واعظ صاحب

فقط عدم شرک سے اخلاص و خشوع کیونکر نکالا یوں تو خلفائے نبی امیہ مثل یزید و ولید وغیرہ کے بھی ظاہر میں شرک نہیں کرتے تھے اور بت نہیں پوچھتے تھے پھر ان کے اخلاص و خشوع کے بھی قائل ہو جائیں اور یہ ظاہر ہے کہ اخلاص و خشوع بغیر ایمان و یقین کامل کے حاصل نہیں ہو سکتا اور آپ کے خلفائے ثلاثہ کو جب جناب رسول خدا کے زمانہ میں یقین کامل نہ تھا تو بعد حضرت کے اس کے تکمیل کی کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی ثبوت مختصر اسکا یہ ہے کہ شاہ عبدالحق صاحب ہلوی باب صلح حدیبیہ میں فرماتے ہیں اور مدارج النبوة مطبوعہ نوکشور جلد دوم کے ص ۲۸ میں یہ ان کی عبارت ہے نقل سے از عمر بن الخطاب کہ گفت در آمد دران روز در دل من اعظم و مراجعت کردم با حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ ہرگز مثل آن کردہ بودم و رفتہ بہ نزد رسول و گفتم کہ آیا تو پیغمبر حق هستی فرمود بے ہمتی گفتم نہ ما بر حقیق و مخالفان با بر باطل گفت بے ہمتی پس چرا ما این مذلت و حقارت کشیم و باین طور صلح نمودہ باز کردیم آنحضرت فرمود ای پس خطاب بدر عیسیٰ کہ من فرستادہ خدا یم و بفرمانی و کے نمی گفتم و وے ناصر و معین من است او را ضائع نخواہد گذشت و ازینجا معلوم شد کہ این صلح بوجہ واقع شد نہ برے و اجتناب و عمر گفت رضی اللہ عنہ گفتم یا رسول اللہ تو بار و عہدہ کردی کہ زود باشد کہ بکہ رویم و طواف خانہ کعبہ بجا آریم فرمود آری کہ دم و لیکن نہ گفتم کہ امسال از عمر بخور کہ تو زیارت کعبہ خواہی رسید و طواف خواہی کرد انتہی و نیز مدارج النبوة علامہ معین مطبوعہ مطبع نوکشور کے رکن چہارم کے صفحہ ۱۹۱ میں یہ عبارت ہے علامہ نے فرمایا کہ سیر چنین آوردہ اند کہ رفد صلح حدیبیہ یا ران نجابت اند و نہاک مخزون گشتند و مقصود ایشان آن بود کہ بعد از آن سال نتیجہ خواب پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ظاہر گردد و وضع مکہ میسر شود و مسلمان شاد و کام مسجود حرام در آید و شبہ نظر زیارت کعبہ قیام نمایند و گویند و خاطر بعضی از اہل اسلام مضربہ با و آید کہ مناسب عقیدہ ایشان بود نقل سے کہ فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نزد حضرت عائشہ آمد کہ گفت نہ تو پیغمبر حق فرمود بے ہمتی گفتم نہ ما بر حقیق و دشمنان با بر باطل فرمود کہ بے ہمتی پس چرا این ہمہ حقارت و منقصت و مذلت قبول میکنیم و صلح برین نمودہ مرحبت می نایم فرمود من ل خدا یم و ما فرمانی نمیکنم و ناصر و معین من است انتہی اور کچھ انھیں دونوں کتابوں پر موقوف نہیں ہے اکثر کتب اہل سنت میں یہ شک و شبہ حضرت عمر کا مندرج ہے اور ظاہر ہے کہ اس طرح کا شک ایمان و

یقین کامل کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتا و نیز اسی کتاب معارج النبوة کے ص ۱۴۲ میں ہے کہ روایت مست کہ دین
 زمان کہ فاروق از حضرت ابن سوال سیکر کہ نہ تو وعدہ کر دی کہ نہیں خواہد بود حضرت جواب داد کہ ارے کہ
 حالے مرقوم کلاک بیان گشت بعد از ان روے بجز آور و گوشت کہ شمارا فراموش شد کہ در روز احد راہ گرینہ
 پیش گرفتہ بودید من شمارا منجو اندم و هیچ یک از شمارا بمن مجال التفات نبود انتہی اس عبارت میں ملاحظہ
 صاحب نے جس خوبی کے ساتھ ان لوگوں کا احد سے بھاگنا ثابت کیا ہے وہ قابل ملاحظہ ہے کہ مخبر صادق صلعم
 کی زبانی ہے اور بظاہر ہے کہ ہمارے وہی شخص بھاگے گا کہ جس کا دین و یقین کامل نہ ہو گا اب سمجھام ایک
 لطیفہ مجھے اور یاد آیا کہ شاہ صاحب حضرت عثمان کے بھاگنے کے بارے میں کیا عند مقول کھتے ہیں صفحہ
 ۱۷۱ تحفہ اثنا عشریہ مطبوعہ مطبعہ ناشی نوکشتور واقع کھنوجواب آنکہ چون گرختن روز احد از عثمان و اجمیع صحابہ
 غیر از بنی کس ہو قوع آمدہ تنہا بر عثمان جائے طعن نیست انتہی عند گناہ بدتر از گناہ اسکو کہتے ہیں کہ
 شاہ صاحب نے سواتیس آدمیوں کے عثمان کے ساتھ کل صحابہ کا بھاگنا ثابت کر دیا اور یہ شاہ
 صاحب کا فرمانا کہ تنہا بر عثمان جائے طعن نیست ناشی ہے انکی کمال فہمی سے ہم فقط حضرت
 عثمان پر کب طعن کرتے ہیں ہمارے نزدیک تو سب ہی بھاگنے والے مطعون ہیں اللہ اسقدر
 کہ اون بھاگنے والوں میں سے جن لوگوں نے کہ دعوی امامت نہیں کیا اون سے ہم کو کچھ زیادہ
 تعرض نہیں ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ غفور و رحیم ہے اور سچا معصوم نہیں ہیں لیکن جو لوگ کہ مدعی
 امامت و خلافت ہوئے اونکو ہم البتہ نہایت تعجب کی نظر سے دیکھتے ہیں کہ اقوال و افعال اور حرکات
 و سکناات تو اون لوگوں کے یہ کہ صلح کے وقت نبوت میں شک کریں اور لڑائی کے وقت
 رسول خدا کو ہجوم کفار میں تنہا چھوڑ کر بھاگ جائیں اور پھر وہی لوگ قابل خلافت و نیابت
 رسول تسلیم کیے جائیں اور اسد اللہ الغالب علی ابن ابیطالب برادر رسول زوج قبول کرار غیر
 فرار قاتل کفار پر ترجیح دیے جائیں ان ہذا شئی عجاب مگر دیکھیے شاہ صاحب بھارتیاب میں کیا
 خوب ارشاد فرماتے ہیں تخریص صفحہ ۱۷۱ و اول ۱۷۱ میں تروا اہل سنت بعد وقوع فرار کہ نہایتش
 ارتکاب کبیر است و متوجہ مجوشد لیاقت امامتش جائے زلفہ انتہی تملک حضرت امیر مکرر ہیں اس کے

جواب میں کہ جس پر قبول نمبر صادق لعن خدا وار دہوئی ہی شاہ صاحب فرما چکے ہیں کہ وہ گناہ صغیرہ
تھا جیسا کہ میں سابق میں لکھ چکا ہوں اور یہاں احد سے بھاگنے کو گناہ کبیرہ قرار دیکے یہ فرماتے ہیں ہم کہتے
ہیں کہ سبحان اللہ سینوں کے امام کی بھی عجب لیاقت ہے کہ نہ اس کو صغیرہ ضرر پہونچا سکتا ہے نہ کبیرہ سے
این امامت باوجود این جہات بہت واکم برقرار و بر ثبات بہ بر سرش داخل نگردد و لا ویس بہ این
امامت بہت کچھ تو نہیں بہ می نیاید اختلال از هیچ چیز بہ چون وضو سے محکم بی بی تمیز بہ بود در شہرے حر
بیوہ نہ نہ بہ کہ نہ زندے جلد سارے پر فتنہ نام او بی بی تمیزہ خالدار بہ و نمازش بود غیبت بیشمار بہ با وضو
صحیح خطن میگذازد بہ نامرادان را و کے واسطے مراد بہ و رحم سازی او با شش رنود بہ
و انما اعوذہ اش در گرد بود بہ گفت با اور زند کے کا ی نیک ن بہ حیرتے دارم تین
کار تو من بہ زین جہاتہا کے پردے کے بہت بہ ہیج ناید در وضو شکست بہ نیت و آدابین محکم وضو بہ
یکبارہ از روئے کرم با من گوی بہ این وضو از سنگ رو قائم ترست بہ این وضو بود سد اسکندرست بہ اب
ال نصابہ و ملاحظہ کریں کہ خلفائے ثلاثہ کی امامت بی بی تمیز کی وضو سے کیا کم مستحکم ہے کہ کسی صغیرہ و کبیرہ
اسکی قابلیت میں خستہ نہیں پیدا ہوتا اور فرید بران سے بڑا استحکام ہے کہ آیہ کریمہ لایزال عہدی الظالمین سے
بھی نہیں ٹوٹتی قولہ اور یہ جملہ امور چار خلفاء کی خلافت میں وعدہ کے موافق ظاہر ہوئے چنانچہ تفسیر کبیر
جلد ۶ کے صفحہ ۴۴ میں لکھا ہے ان المراد بهذا الوعد ہولاء الائمة الاربعہ لان استخلاف غیرہ لایکون الا بعدہ
و معلوم نہ لانی بعدہ لانی خاتم الانبیاء فاذا المراد بهذا الاستخلاف طریقۃ الامامۃ و معلوم ان بعد الرسول علیہ
السلام الاستخلاف الذی ہذا وصفہ انما کان فی ایام ابی بکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم لان فی ایامہم کا
انفتوح العظیمہ و حصلت انگین و ظهور الدین فثبت بهذا دلالتہ علی صحۃ خلافتہ ہولاء الاربعۃ و بطل قول الرافضیۃ
الطاعنین علی الشانۃ و بطل قول الخوارج الطاعنین علی علی رضوان اللہ علیہم اجمعین انتہی ملخصاً من علمینہ
یعنی اس سے عدسے سے مراد رسول خدا کے بعد ہی چار خلیفہ میں اس لیے کہ خلیفہ بنانا غیر کو نہیں ہوتا مگر بعد ان حضرت کے
اور معلوم ہے کہ آنحضرت کے بعد کوئی نبی نہیں کیونکہ وہ خاتم الانبیاء ہیں پس اس استخلاف سے مراد امامت کا
طریقہ ہے اور معلومات میں سے ہے کہ رسول خدا کے بعد خلافت موصوفہ ابابکر عمر عثمان علی کے ایام میں جاری

ہونی پس اس حقیقت سے پابہ ثبوت کو پہنچنی دلالت صریحہ اور بطلان خلفائے اربعہ کے اور باطل ہوا و فضیلت
 طاعنین کا قول خلفائے ثلاثہ پر اور باطل ہوا قول خواجہ طاعنین کا حضرت علی پر اقول نہ خلفائے ثلاثہ کی
 خلافت صحیحہ تھی نہ ان کے زمانے میں تمکین بن مرتضیٰ ہوئی نہ مؤمنین کا طعن کے لیے تبدیل خیریت با من ہوا نہ ان کی
 عبادت میں خلاص و خشوع ثابت ہوا چنانچہ ہم ان سب باتوں کا بیان کر چکے ہیں اور اس امر کو بھی دلیل چہارم ابطال
 خلافت میں ثابت کر چکے ہیں کہ محققین علماء و مفسرین اہل سنت جناب امیر کو اس آیت کے موعود و ہم میں داخل نہیں سمجھتے
 پس اعط صاحب کو نابراون کے نزدیک چار خلفاء نہ کہنا چاہیے بلکہ انہیں تین ہی خلیفوں کا ذکر کرنا چاہیے تھا اور
 یہاں واعظ صاحب نے بنا براسی سفاہت و مستمرہ کے تفسیر کی کہ وہ عبارت نقل کی ہے کہ ہوا و ان کے دعویٰ کے
 بالکل خلاف ہے مگر اوہمیں تحریف کر کے اپنے مطالب کے موافق کر لی ہے لیکن اتنا نہ سمجھے کہ جب کوئی شیعہ اس تفسیر کو دیکھو گا
 تو میری تحریف کیونکر نہ اوپر ثابت ہوگی اور کیونکر میری علمی نہ کھلی جائیگی اور اسکا ذکر بھی ہم دلیل چہارم میں کر چکے ہیں
 اب یہاں وہی تفصیل بیان کرتے ہیں پہلے تفسیر کیسے میں فقط ہوا ہے اور سمیع اعط صاحب نے الاثمہ الاربعہ بڑھایا ہے
 اور بعد اوسکے فی ایام ابی بکر و عمر و عثمان ہے واعظ صاحب نے علی اوسکے بعد اپنی طرف سے بڑھایا ہے اور ایک
 عجیب بات کی ہے کہ فخر رازی کی عبارت کا یہ فقرہ تو نقل کیا ہے کہ لان فی ایامہم کانت الفتوح العظیمہ و حصلت التمکین و
 ظهور الدین مگر اسکا ترجمہ نہیں لکھا اور اسکے معنی یہ ہیں کہ اس سبب سے کہ ان کے ایام خلافت میں فتوح عظیمہ ہوئیں
 اور حاصل ہوئی تمکین اور حاصل ہوا ظہور دین کا انتہی اور ظہور الدین کے بعد والا من و لم یحصل ذلک فی
 ایام علی رضی اللہ عنہ لانه لم یفرغ بجماد الکفار لا شغلہ بجمادہ من خالفہ من اهل الصلوۃ خذت کر دیا ہے اور ترجمہ
 اسکا یہ ہے کہ اور امن اور نہیں حاصل ہوا یہ (یعنی تمکین اور ظہور دین اور امن) ایام علی میں اس سبب سے کہ
 نہیں بچ ہوئے وہ واسطے جماد کفار کی سبب مشغول ہونے اپنے کے ساتھ محاربہ اور ان لوگوں کے کہ خلافت
 کیا تھا انھوں نے آپ اہل صلوٰۃ میں سے انتہی یہ عبارت صریحاً اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ فخر
 رازی کے نزدیک حضرت علی اس آیت کے موعود و ہم میں داخل نہیں ہیں اور اخیر میں جو ہولار ہے اور سمیع
 واعظ صاحب نے الاربعہ بھر بڑھایا ہے بعد اوسکے فخر رازی کی عبارت کا ایک اخیر مکر دیا ہے اور اوہمیں ہے
 قول الخوارج الطاعنین علی عثمان و علی اوہمیں سے لفظ عثمان حذف کر دی ہے تاکہ لوگوں کو معلوم ہو کہ

خارج فقط حضرت علیؑ پر منسوب کرتے ہیں عثمان پر نہیں کرتے اور پوری عبارت فخر رازی کی کہ جس میں اس شخص نے
تحریف و تبدیلی کی ہے ص ۲۸۸ و ص ۲۸۹ تفسیر کبیر جلد ساوس مطبوعہ باطنیہ مصر میں ہے جس کا جی چاہے ملاحظہ کرے
اور یہ بھی عجیب بات ہے کہ و انط صاحب نے اس کتاب کے ص ۲۸ کا حوالہ دیا ہے معلوم نہیں ہے کہ یہ کیا بات ہے اور اس کے
پاس اور کوئی نسخہ اس کتاب کا ہے کہ جس کے صفحہ ۲۸ میں یہ عبارت ہو یا یہ بھی اور کیا مخالفت ہے اب اہل انصاف و عطف
صاحب کی تحریف کو ملاحظہ فرمائیں اور انھوں نے جو لکھا ہے کہ مخصوصاً من عند انصاف کریں کہ انھیں کا یہی طریقہ
ہے کہ اپنے مطلب کی عبارت تو لکھیں اور جو خلاف مطلب ہو اس کو حذف کر دیں اور اپنے مطلب کے موافق
الفاظ بھی اپنی طرف سے زیادہ کریں اہل بصیرت کو بامعان نظر دیکھنا چاہیے کہ یہ حضرات سنیہ سقندر عاثرین
کہ شیعوں کی کتابوں سے اپنا مطلب ثابت کرنا تو انکو کہاں سیر ہو سکتا ہے اپنی کتابوں سے بھی جو عبارت
نقل کرتے ہیں وہیں بھی اس طرح تحریف و تبدیل و تغیر کرتے ہیں کہ موافق اپنے مطلب کے ہو جاوے میں کہتا ہوں
کہ ان لوگوں کے عجز کا جب یہی حال ہے تو پھر میدان مناظرہ میں انکو پاؤں رکھنے سے کیا فائدہ لیکن ہاں یہ
بات اللہ ہے کہ اگر میدان میں آکے و اختیار نہ کریں تو پھر ان کے اسلاف کی تقلید کیونکر پوری ہو اور جو یہ فخر رازی
قول ہے کہ ان اختلاف غیرہ لایکون الا بعدہ اسکی رد ہم پہلے ہی لکھ چکے ہیں کہ یہاں اختلاف سے مراد خلافت
مصطفیٰ نہیں ہے اب یہاں اس تفسیر کے اعادہ کی کچھ ضرورت نہیں قولہ اس ظاہر ہے کہ اگر ان خلفاء پر ظلم واقع
کا طعن لگایا جاوے تو معاذ اللہ باری تعالیٰ کی نسبت جمل لازم آتا ہے **اقول** اصل یہ ہے کہ سنیوں کو
خدا و رسول سے عداوت ہے اور وہ عداوت کی یہ ہے کہ وہ اپنے دین میں اس بات سے جلتے ہیں کہ خدا
و رسول نے شیوخ ثلاثہ کو کیوں نہ امام و خلیفہ مقرر فرمایا کہ خواہ مخواہ انکو بعد رسول خدا غضب خلافت کرنا پڑا
اور تمام خلق میں مطعون ہوئے لہذا وہ اپنے جملے و لکے پیچھے بھڑکتے ہیں کہ کوئی پردہ رکھ کے کبھی رسول
پر طعن کرنے لگتے ہیں کبھی خدا پر اور اگر یہ بات نہیں ہے تو پھر کیا باعث ہے کہ خود ہی تو اس بات کے قائل ہوں
کہ شیوخ ثلاثہ سن نبوت تک مشرک و بت پرست رہے اور خود ہی اس آیت پر ایمان لانے کا بھی اظہار کریں
کہ ان الشریک لظلم عظیم اور خود ہی شیوخ ثلاثہ کی عدم عصمت کی قائل ہوں و نیز کہیں کہ صالح کی وقت وہ
نبوت میں شک کرتے تھے اور زکائی کے وقت کفار سے بھاگ جاتے تھے اور فرار کو گناہ کبیرہ بھی کہیں اور

خود ہی اس بات کو قائل ہوں کہ ہر گناہ کرنے والا ظالم ہے چنانچہ یہ بات ثابت ہو چکی ہیں اور فخر ازیکا
قول نقل ہو چکا ہے کہ کل خاص فائدہ ظالم لنفسہ لیکن جب کوئی دوسرا ان غلطیاں ظلم یا فسق کی طعن کرتے تو کہیں کہ
معاذ اللہ باری تعالیٰ کی نسبت جہل لازم آتا ہے تعالیٰ شہداء یقولون انظالمون علوا کبیرا اور حق یہ ہے کہ حق
سبحانہ و تعالیٰ چونکہ ہر چیز کا عالم ہے اور علم اس کا جمیع اشیاء کو احاطہ کیے ہوئے ہے اور ازل و ازال میں وہ سب
کچھ جانتا تھا جو کہ اب لا باؤ تک ہو گا لہذا وہ یہ بھی جانتا تھا کہ اولاد حضرت ابراہیم و امت خاتم الانبیاء میں ایسے لوگ
بھی پیدا ہونگے کہ باوصف ارتکاب ظلم و فسق دعویٰ امامت کریں گے لہذا اس نے پہلے ہی حضرت ابراہیم کے سوال کے
جواب میں فرمادیا تھا کہ لایزال عہدی الظالمین یعنی میرا عہد جو امت ہے وہ ظالمون کو نہیں پہنچ سکتا انتہی
آگے خلق پر تمام محبت ہو جائے اور جب گروہ ظلم امامت کا دعویٰ کریں تو ان کے تعلقات تصرف کے سبب سے کوئی دھوکا
نکھائے اور ان کو امام حق نہ سمجھنے لگے پس حضرات سنیہ نہ اس آیت کا انکار کر سکتے ہیں نہ اپنے خلفائے ثلاثہ کو
دائرہ ظلم سے خارج کر سکتے ہیں نہ بوجہ تقلید مذہب آبائی اور کی امامت کا انکار کر سکتے ہیں آخر جو جو ہر گز کے
کیا کریں کفر کریں گے ہیں اور حق سبحانہ تعالیٰ کی طرف جہل کی نسبت کرنے لگتے ہیں اور الزام اہل حق پر دیتے
ہیں اور خود آپ یہ وافی ہر ایسے اختلاف خلفائے ثلاثہ کے فسق پر دلالت کرتا ہے اور بیان اس کا یہ ہے کہ ہم
پہلے ہی اس بات کو سنیں تو کئی کتابوں میں ثابت کر چکے ہیں کہ اس آیت کریمہ میں خطاب جناب سالتماب اور کل
اون لوگوں سے ہے جو آپ کے ہمراہ تھے بلکہ کل امت سے پس کوئی وجہ نہیں ہے کہ اس آیت کے آخر کا ٹکرا
فمن کفر بعد ذلک فاولئک ہم الفاسقون اٹھا ایسے لوگوں پر دلالت کرے کہ
جو کہ اس آیت کے خطاب سے خارج ہوں پس صاف صاف بتا دیا کہ اس آیت کی معنی یہ ہوتی ہیں کہ جو لوگوں
کو ایسے اختلاف و تکلیف دین مرقضی و تبدیل خوف با من کا وعدہ ہے اور بعد و نئی ولائیں کون بے شیا میں
داخل ہیں پس انہیں سے جو لوگ کہ بعد اس نعمت کو حاصل ہونے کے کفر کریں گے یعنی اس نعمت الہی کے منکر
ہونگے یا ناشکری کریں گے تو وہ لوگ فاسق ہیں اور اس امر کو ہم ثابت کر چکے ہیں کہ سب وعدے جو اس آیت
میں ہیں جناب رسول خدا کے عہد کرامت ہمد میں وقام ہو چکے اور کفار ہلاک و مخلوب ہو گئے اور اہل اسلام کو
تمام سب میں تکلیف حاصل ہو گئی اور اس بات کو اب محبت غدیر میں انشاء اللہ العزیز ثابت کرینگے کہ جناب رسول خدا

بعد حقہ الوداع کی جناب امیر کو اپنا خلیفہ اور وصی و جانشین سرفرمایا اور اکمال دین و اتمام نعمت و قوع میں آیا اور رضامندی سے و درگاہ حاصل ہوئی پس بعد جناب سوختہ اگر خلافت حقہ جناب امیر کی تھی پس جن لوگوں نے کہ انہیں غلطی کی قدر نہ کی اور سران نعمت کیا اور ان کی خلافت سے منکر ہو کر خود با حق خلیفہ بن بیٹھے وہ بلاشبہ منکرین سر بعد ذلک فاولئک ہم الفاسقون کہ تحت میں داخل ہو کر اور ظاہر ہو کہ وہ خلفائے ثلاثہ اور ان کے اتباع و اشباع میں اور ان معانی پر جو میں نے بیان کیے ہیں خود سباق آ یہ کر یہ شاید ہو اور جو شخص کچھ بھی علم ادب جانتا ہو گا اور بالکل بے ادب نہ ہو گا اور تعصب کے پردے او کی آنکھوں پر نہ پڑی ہو گئے وہ اس بات کو بخوبی سمجھ لے گا اب رہا یہ امر کہ خلفائے ثلاثہ کے وقت میں فتوحات متواترہ و مسکا فرہ ہو میں سلیمان لیکن ہم کہتے ہیں کہ اگر لوگ حکم خدا اور رسول کو ماننے اور خلیفہ حق کی اطاعت کرتے تو اور زیادہ نصرت خدا شامل حال ہوتی اور ہندو سندھ چین باچین میں بھی ذوالفقار حیدر می حکمتی مگر لوگوں نے نہ مانا اور خلفاء جوہر کی اطاعت قبول کی پس خواہ مخواہ تابع و مقبوع اولئک ہم الفاسقون کہ تحت میں داخل ہوئے لیکن حق سبحانہ و تعالیٰ بالکل اپنی نصرت کو اون لوگوں سے باز نہیں رکھا اور فتوحات متواترہ عطا فرمائیں اس سبب کہ یہ لوگ آخر اسلام کا نام لیتے تھے اور اسکی حبیب اور رسول کا کلمہ پڑھتے تھے پس یہ اکمال اور اتمام وعدہ کا حق سبحانہ و تعالیٰ کی جانب سے کہ با وصف فسق بھی بکثرت جناب رسول خدا اپنی نصرت کو مرفوع نہیں کیا اور نقص ہے خلق کی جانب سے کہ حکم خدا و رسول پر عمل نہیں کیا اور کچھ تخصیص خلفائے ثلاثہ کی نہیں ہے بلکہ خلفائے نبوی امیہ بنی عباس بھی کہ جن میں کا ایک ایک فرعون ثانی تھا نصرت حق سبحانہ و تعالیٰ با وصف فسق و فجور مسلمانوں کے شامل حال رہی اور فتوحات کثیرہ کفار پر حاصل ہو اکیں بلکہ محمود و غزنوی تک یہی کیفیت ممتد رہی پس کیا ان سب کی خلافت حق ہو جائیگی اور اس آ یہ کریمہ کے مواعد میں داخل سمجھی جائیگی حالانکہ اس سلسلہ خلافت میں مثل یرید پلید و ولید غنیہ کے خلفاء موجود ہیں اور جو کوئی ان کو برحق سمجھے وہ ہرگز اسلام کو دائرے میں نہیں رہ سکتا اس مقام پر ایک نکتہ بار یک لطیف عنایات الہی و برکات رسالت نبیہی سے اٹھسیر کے ذہن میں آیا ہے اور وہ یہ ہے کہ پڑھا ہے کہ جو خیر جس شخص یا قوم کے لیے حق سبحانہ و تعالیٰ نے مقدر فرمایا ہے وہ خواہ مخواہ اسکو ملتی ہے لیکن اسکی کسب میں انسان کو حصہ خواہ حلال سے حاصل کرے خواہ حرام سے مثلاً رزق کا دنیا حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے ذمہ کیا ہے چنانچہ وہ خود

فرماتا ہے کہ مومن دانتہ الا علی، اللہ رزقہا پس جو رزق جسکے لیے مقرر ہے وہ اسکو ملیگا خواہ وہ حلال سے
کسب کرے خواہ حرام سے لیکن جو شخص کہ حرام سے حاصل کر لیا تو حلال میں مجرا ہوا بیگا یعنی اگر وہ شخص حرام سے
کسب نہ کرتا تو خواہ مخواہ اسے قدر رزق اسکو حلال سے ملتا پس جس شخص نے کہ حرام سے کسب کیا مثل سرقت و
خیانت و رشوت وغیرہ کروہ یہ نہیں کہہ سکتا کہ ہمارے اوپر یہ کسب حلال ہو گیا کہ موجب وعدہ حق سبحانہ والی
ہمکو رزق بلا اسطرح خلافت و بادشاہت اس امت کے لیے مقرر و موعود تھی پس جناب رسالت مآب کی وقت میں
جو لوگوں نے حضرت کی اطاعت کی اور یہ وعدہ پورا ہوا تو یہ کسب حلال تھا اور بعد آپ کے بھی مقرر یہی تھا کہ آپ
امت میں بادشاہت و خلافت رہی پس لوگوں نے جو حکم خدا و رسول کو مانا اور خلیفہ برحق یعنی علی ابن ابی طالب
کی اطاعت کی اور خلفای جور کو مطیع ہوئے تو یہ فعل حرام تھا لیکن وعدہ حق سبحانہ و تعالیٰ پورا ہوا پس محض غلبہ دلیل
حقیقت خلافت خلفای جور نہیں ہو سکتی اور کوئی یہ نہیں کہہ سکتا کہ چونکہ وعدہ حق تعالیٰ ان کے وقت میں رہا
ہوا لہذا انکی خلافت حق تھی جیسا کہ سبب کثرت فتوحات و تمکین دین اسلام خلافت خلفای نبوی میہ و نبی
عباس حق نہیں ہو سکتی کما اور وہ لوگ اور انکے اتباع خواہ مخواہ مومن کفر بعد ذلک فاولئک ہم الفاسقون میں
داخل میں اگر کوئی بمقام پر یہ کہے کہ تم نے تو گہا کہ اگر لوگ حکم خدا و رسول کو مانتے اور خلیفہ حق کی اطاعت کرتے
تو اور زیادہ نصرت خدا شامل حال ہوتی پس جناب امیر کی خلافت ظاہری کی وقت کیون نہ کثرت فتوحات کھارہے
حاصل ہو تو ہم کہیں گے کہ یہ شبہ بھی ناشی ہو کہاں عقل و فہم سے اس سبب کہ ہمارے کلام میں یہ شرط موجود ہے
کہ اگر لوگ حکم خدا و رسول کو مانتے اور خلیفہ حق کی اطاعت کرتے اور ظاہر ہے کہ اکثر اہل اسلام نے مثل عایشہ و طلحہ
وزبیر و معاویہ و عمرو عاص وغیرہ کی آپکی اطاعت نہیں کی اور ناکثین و قاسطین وارقین کی گرامیوں سے جو
فصحت ہی غلطی کہ کفار کی طرف متوجہ ہوتے و نہ بظاہر ہے کہ بعد وفات جناب رسول خدا سے وفات جنات امیر تک کہ
تیس برس کے قریب گزری اگر اس مدت میں اہل اسلام آپ کی اطاعت کرتے تو ممکن تھا کہ کفر کا نام دنیا میں
باقی نہ رہتا یا سب سے کہ جناب رسول خدا کے وقت میں باوصف قلمت اہل اسلام تمام کفار عرب و ذوالفقار حیدر کردار
کی تاب نہ لاسکے اور جو لڑائی کفتح ہوئی آپ ہی کی نمیشرا بدرا و کی فتاح تھی اور بعد آپ کے جبکہ ہزاروں بلکہ
لاکھوں مسلمان آپ کے ساتھ ہوتے تو کیونکر ممکن تھا کہ فتوحات عظیمہ و کثیرہ حاصل ہوتیں اب مجھے بمقام برسر

پھر انکے اوپر کیونکر اور کیا قول حجت ہو سکتا ہے حالانکہ وہ لوگ کہ جو ناصب خلفائین خود اپنے قول و فعل کو قرآن و حدیث سے مستند نہیں سمجھتے اور یہ لوگ کہ جو مکر خلافت کدائی میں وہ اپنے قول پر قرآن و حدیث سے نفوس کثیرہ کے ساتھ متمسک ہیں یہی خود آپست اختلاف پس ہم بیان کر چکے ہیں کہ خلفائے ثلاثہ کی خلافت اس سے ہرگز ثابت نہیں ہو سکتی بلکہ خود خلفائے ثلاثہ اور ان کے اتباع بسبب انکار خلافت حضرت امیر المومنین امام المتقین میں بعد ذلک فاولئک ہم الفاسقون میں داخل ہیں قولہ اب ہم الزامی جواب سے حضرت شیعہ کی تسلی کرتے ہیں **اقول** واعط صاحب کا یہ مطلب ہے کہ اب ہم شیعوں کی کتابوں سے سند لاتے ہیں میں کتابوں کہ واعط صاحب آپ خود اپنی کتابوں سے تو اپنا مطلب ثابت نہیں کر سکے شیعوں کی کتابوں کیا ثابت کیجیے گا **ہدایت** تو کار زمین کی نگو ساختی ہے کہ با آسمان سینہ پر دختی ہے **قولہ** دیکھو شیعہ کی معتبر کتاب تفسیر مجمع البیان کی جلد ۲ سورہ تحریم میں زیر آیت واذ اسر النبی الی بعض از واجہ حدیث لکھا ہے روى عن النبی انہ خلا یوما لعائشۃ مع جاریۃ القبطیۃ فوفقت حفصۃ رضی اللہ عنہا علی ذلک فقال لہا رسول اللہ لا تعلمی عائشۃ بذلک وصرم ماریۃ علی نفسہ ولما حرم ماریۃ اخبر حفصۃ انہ یکلم من بعدہ ابوبکر و عمر انتہی لمخصا من عینہ اور حاشیہ پر اس عبارت کا ترجمہ واعط صاحب اس طرح ارقام فرماتے ہیں یعنی رسول خدا فی عائشہ دن میں اپنی لونڈی قبطیہ سے خلوت کی پس مای حفصہ اس پر وقف ہو گئی فرمایا انحضرت نے کہ امی حفصہ عائشہ کو خبر کرنا اس بات کی اور حبیب حرام کر دیا ماریہ قبطیہ کو اپنے پرپس خبر دیدی حفصہ نے عائشہ کو راز نکوری اور پوشیدہ کیا انحضرت سے پس خبر دی اللہ تعالیٰ نے انہی نبی کو اس بات سے اس آیت کے ساتھ واذ اسر النبی اور جب حرام کیا اپنے ماریہ کو تو خبر دی کہ بعد میرے ابابکر و عمر و عثمان میرے خلیفہ بن گئے اور میری امت کے مالک ہو گئے **احمد الدین اقول** اس عبارت میں مجمع البیان کے واعط صاحب نے عجب طرح کی تحریف کی ہے اور نام و سکا رکھا ہے چنانچہ اپنی عبارت کے اخیر میں فرماتے ہیں کہ لمخصا من عینہ اور وہ تحریف یہ ہے کہ مجمع البیان میں اس طرح ہی وقیل ان النبی خلا فی یوم لعائشۃ اور واعط صاحب نے اس کو تحریف کر کے اس طرح لکھا ہے کہ روى عن النبی انہ خلا یوما لعائشۃ اور سبب اس تحریف کا یہ ہے کہ اس بات کو سبب جانتے ہیں کہ علامہ طبرسی علیہ الرحمہ فی جو یہ تفسیر لکھی ہے تو وہ مین موافق و مخالف سب کے قول نقل کیے ہیں

اور اسی سبب سے اس کا نام مجمع البیان لکھا ہے کہ بیان فریقین کا مجمع ہے اور ان کی عادت ہے کہ جہاں سینوں کی
یہاں کی روایت نقل کرتے ہیں تو اکثر قبل کر کے لکھتے ہیں اور سب جانتے ہیں کہ قیل ضعیف روایت پر
دلائل کتابیں پس واعظ صاحب نے قیل کی جگہ روی لکھا ہے تاکہ ناظرین کو معلوم ہو کہ یہ صاحب تفسیر
مجمع البیان نے سینوں کی بیان کی روایت نہیں نقل کی بلکہ اپنے یہاں کی روایت لکھی ہے اور ہاشیہ پر جو
ترجمہ لکھا ہے اس میں تو عجیب طرح کی تحریف معنوی کی ہے کہ کوئی جاہل سے جاہل و احمق سے احمق بھی
ایسا نہ کرے گا اول یہ کہ اصل عبارت مجمع البیان میں تو فقط ابو بکر و عمر ہے اور ترجمہ میں واعظ صاحب نے کہ جبکہ
نام مقتضای ع برعکس نہند نام زنگی کا فوراً احمد الدین بن عثمان کی لفظ بڑھادی معلوم نہیں کہ اس طرح کی تحریف
تحریف سے کیا فائدہ دوسرے یہ کہ اصل عبارت میں میک کی لفظ ہے اور واعظ صاحب نے اس کا ترجمہ لکھا ہے
کہ میرے خلیفہ بنیے اور میری امت کے مالک ہوں اب کوئی اس شخص صاحب غیرت و حیا سے بوجھے کہ خلیفہ
کی لفظ متن میں کہاں ہے جو تم نے ترجمے میں لکھی اور ہر شخص جو بخوری سی بھی استعداد رکھتا ہو گا وہ اس کو بخوبی
سمجھ لے گا کہ میک کی لفظ ملک و سلطنت پر دلالت کرتی ہے نہ امامت و خلافت پر اور یہ امر مسلم ہے کہ ابو بکر و عمر
بعد رسول خدا کے بادشاہ ہوئے لیکن یہ بادشاہت ان کی تغلب و غصب تھی نہ خلافت حقہ پس جناب
رسول خدا نے جو امر کہ آپ کے بعد واقع ہونیوالا تھا علم نبوت سے اس کا اخبار فرمایا اور پیشین گوئی کی اس سے
ابو بکر و عمر کی خلافت کی حقیقت کہاں سے ثابت ہوئی بلکہ اکثر احادیث کہ جو خود اہل سنت کی کتابوں میں موجود
ہیں وہ ابطال خلافت خلفائے ثلاثہ پر صریحاً دلالت کرتی ہیں چنانچہ بیان ان کا آگے آتا ہے قولہ اور نیز
شیعہ کی معتبر کتاب تفسیر عمدة البیان مطبوعہ مطبع یوسفی دہلی جلد ۲ صفحہ ۸۲ پر سورہ تحریم میں لکھا ہے
کہ رسول خدا نے مار قبطیہ کو اپنی پر حرام کیا اور حضرت حفصہ کو اس راز کو پوشیدہ رکھنے کی بہت تاکید کی اور
فرمایا کہ ایک راز میرا اور ہے تیرے روبرو اس کو بھی بیان کرتا ہوں وہ یہ ہے کہ میرے چچے ابو بکر اور عمر باپ تیرا
رضی اللہ عنہما مالک اس امت کے ہونگے اور بادشاہی کریں گے اور ان کی بعد حضرت عثمان حکومت کریں گے حفصہ
یہ بات سنا بہت خوش ہوئی اور دونوں راز حضرت کو عایشہ سے جا کر کہہ دیے خدا تعالیٰ نے یہ بات ازل
کی و اذا سئل عن بعض الزواجد انتہی کلامہ سبحان اللہ کسی صاف صاف خلفائے ثلاثہ کی خلافت بلا فصل

شیعہ کی کتابوں سے ثابت ہوئی جبکہ جی چاہے دیکھ لے **اقول** تفسیر عمدۃ البیان مطبوعہ مطبعہ دہلی کی جلد سوم ص ۲۱۱ میں ہے جو واغظ صاحب نے تحریف کر کے نقل کی ہے ص ۲۱۱ میں ہے اور وہ لکھتی ہیں کہ جلد ۲ ص ۵۸۲ میں عجمیہ بات ہے کچھ عجمیہ نہیں آتی اب واغظ صاحب نے جو اس عبارت میں تحریفیں کیں وہ بھی قابل ملاحظہ ہیں اول یہ جاننا چاہیے کہ صاحب عمدۃ البیان بھی شیعہ وشی و فہم کی روایتیں نقل کرتے ہیں اور شروع اس عبارت کا عنوان ہے من یون ہے اور کہتے ہیں کہ رسول خدا نے ماریہ قبطیہ کو الخ اس سے صاف ظاہر ہے کہ یہ شیعوں کی یہاں کی روایت ہے ورنہ مولوی عمار علی صاحب کتبی میں نہ لکھتے اور واغظ صاحب نے جو عبارت نقل کی ہے تو اول سے کہتے ہیں حذف کر دیا اور رسول خدا نے ماریہ قبطیہ کو یہاں سے لکھا ہے تاکہ کوئی یہ نہ جانے کہ یہ شیعوں کی یہاں کی روایت ہے بلکہ باوی القطرین میں معلوم کہ خود مولوی عمار علی صاحب کا یہ قول ہے یا شیعوں کی یہاں کی روایت ہے دوسری تحریف یہ ہے کہ حصہ کے نام پر حضرت کی لفظ بڑھائی ہے تیسری تحریف یہ ہے کہ تیرے روبرو اسکو بیان کیا ہوں اور وہ یہ ہے اسکی در بیان سے اس قدر عبارت حذف کر دی اسکو بھی کسی سے نہ کہنا اور اس کے پوشیدہ کھنڈی میں خیانت نہ کرنا یعنی اسکو کسی پر ظہر نہ کرنا اور غرض واغظ صاحب کی اس عبارت کو حذف کرنے سے یہ ہے کہ اس سے حصہ کی صاف صاف خیانت ثابت ہوتی ہے پس انکے رد کے لئے نماز آؤ اسکو گھٹیں جو بھی تحریف یہ ہے کہ لفظ ابو بکر و عمر کے بعد رضی اللہ عنہما اپنی طرف سے بڑھایا ہے تاکہ ان کو معلوم ہو کہ علماء شیعہ بھی ان حضرات کے نام کے بعد ایسے الفاظ لکھتے ہیں جو ان کی تحریف یہ ہے کہ لفظ عثمان کے قبل حضرت کی لفظ بڑھائی ہے اور یہ جو واغظ صاحب نے لکھا ہے کہ سجان ان کی سی صاف صاف خلفائے ثلاثہ کی خلافت بلا فصل شیعہ کی کتابوں سے ثابت ہوئی جبکہ جی چاہے وہ دیکھ لے اسکا جواب خود مولوی عمار علی صاحب نے اسی تفسیر عمدۃ البیان کے اسی صفحہ ۲۱۱ میں بخوبی دیدیا ہے مگر واغظ صاحب نے تصدیق انکی انکھوں کو اس قدر کھنڈی دیا کہ اسکو ملاحظہ فرماتے اب میں مولوی عمار علی صاحب کی پوری عبارت صفحہ مذکور سے جو واغظ صاحب نے تحریف کر کے نقل کی ہے جواب کی آخر تک لکھ دیتا ہوں تاکہ ناظرین انکی تحریفات کی بھی تطبیق کر لیں اور جواب کو بھی بخوبی سمجھ لیں وہی مذکور کرتے ہیں کہ رسول خدا نے ماریہ قبطیہ کو اپنے اوپر سرسرم کیا اور حصہ کو اس راز کے پوشیدہ کھنڈی کی بہت تاکید کی تو فرمایا کہ ایک لازم میرا ہے کہ تیرے روبرو اسکو بیان کیا ہوں اسکو بھی کسی سے نہ کہنا اور اس کے پوشیدہ کھنڈی میں خیانت نہ کرنا یعنی اسکو

کسی پر ظاہر نہ کرنا اور وہ یہ کہ بعد میرے ابو بکر اور عمر باپ تیرا مالک اس امت کی ہوگا اور بادشاہی کرے گی اور بعد از دو عثمان حکومت کریگا حصہ یہ بات سکرست خوش ہوئی اور یہ دونوں راز حضرت کی عیاشی سے جا کر کہہ دے خدا تعالیٰ نے آیہ نازل کی **واذا النبی اورد کر تو تم ای موئین صیقت وہ رار کہ اپنی عیال پر نہ الی بعض** اور وجہ طرف بعض بی بیوں اپنی کے یعنی طرف حصہ کی پوشیدہ کہا حدیثا ایک بات کو کہ وہ حرام کرنا یہ کہ اور حکومت ابو بکر اور عمر اور عثمان کی ہے اور رسول خدا نے جو فرمایا تھا کہ ابو بکر اور عمر مالک اس امت کی ہوگا اس سے کوئی یہ نہ سمجھے کہ مالک ہونا اور نکاح حق پر تھا اور وہ خلیفہ حق تھے اس واسطے کہ رسول خدا نے اپنے بعد کی خبر دی تھی کہ بعد میرے وہ مالک اور خلیفہ ہوں گے خواہ حق بیہوں خواہ باطل پر اور یہ نہیں فرمایا کہ وہ خلیفہ میرے ہوں گے اور حق پر ہوں گے اور ایسا کیونکر فرماتے کہ وہ حضرت تو جانتے تھے کہ بعد میرے خلفا ہوں گے اور وہ حق پر ہوں گے چنانچہ صحیح مسلم میں مذکور ہے خلیفہ سے جناب رسول خدا صلعم نے فرمایا کہ بعد میرے امام و مشوا ہوں گے کہ وہ میری ہدایت پر اور میری سنت پر ہوں گے اور سوا اسکے یہ روایت کیونکر مقیم ہو کہ وقت معرکہ خلافت ابو بکر کے کسی نے بھی ذکر نہ کیا کہ رسول خدا فرمائی ہیں کہ بعد ابو بکر اور عمر خلیفہ اور مالک ہوں گے اور ابو بکر نے ذکر کیا ایسی معرکہ کی بات کہ اس کے شان نزول میں ایک سورت نزل ہو اور مذکور حصہ ہوں گے اور نہ اس کے ابو بکر نے فرمایا کہ جس کو کسی رسول خدا سے نہ تھا تو ایسے معرکہ کی بات کیون نہ کہتا کہ وہ بادشاہی اور سرداری کی بات تھی انتہی کلامہ **اعلیٰ اللہ مقامہ** اب اہل انصاف و خطہ فرماتے ہیں کہ جس روایت کی بابت خود مولوی عمار علی صاحب کہتے ہیں کہ یہ کیس طرح مقبر نہیں ہو سکتی اور اسکے عدم اعتبار پر انہوں نے ایک دلیل میں بھی قائم کر دی کہ جس کا جواب کسی سنی صاحب سے ممکن نہیں اسی روایت کو انہیں کی تفسیر سے نقل کر کے حقیقت خلافت خلفا پر استدلال کرنا کس قدر بے شرمی ہے اور یہ حرکت کس قدر ان حضرات کی عجز پر دلالت کرتی ہے اور مولوی صاحب موصوفت و ائمہ ضلالت کی باب میں کہ جو بعد جناب رسول خدا کے ہوئے بسبب ضیق مقام فقط صحیح مسلم کی ایک حدیث کی طرف اشارہ کیا ہے ورنہ سیکڑوں بلکہ ہزاروں حدیثیں صحاح اہل سنت میں اس مضمون کی موجود ہیں کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ میرے بعد ائمہ کفر و بدعت و زور کا ضلالت ہوں گے اور دنیا کو آخرت پر ترجیح دینگے اور کیس طرح اہل سنت و جماعت اپنے خلفائے ثلاثہ کو اس میں شین کوئی کر خارج نہیں کر سکتے چنانچہ انہیں سے بعض احادیث ہم اس کتاب کے شروع میں نقل کر چکے ہیں و نیز بعض احادیث رسالہ

کہ شیعوں کو مذہب کی خلاف میں پھر اس سے کیا ہوتا ہے شیعہ تو ان کو محض کذب و افتراء و بہتان سمجھتے ہیں اپنے مخالف
 کی کتابوں کو وہ کیوں تسلیم کرنے لگے لیکن سنی خود اپنی کتابوں کی حدیثوں کو کیوں نہ تسلیم کرینگے اور کیوں نہ اس سے گریز
 کر سکتے ہیں خصوصاً ایسی کتابیں کہ جو ان کے یہاں مثل صحیح بخاری و مسلم کے اصح الکتاب بھی گئی ہوں جو اب تو اس حدیث کا
 یہ تھا کہ وہ اس بات کو ثابت کر دیتے کہ صحیح مسلم میں یہ حدیث نہیں ہے اور منبع الانصاف میں غلط نقل
 کی گئی ہے والی لم التناوش من مکان بعید بہ او پڑھا ہے کہ اس حدیث میں جو پہلے شکر کا ذکر ہے اس سے مراد نہ
 جاہلیت قبل بعثت جناب رسول خدا ہے اور بعد اس کے خیر کا ہونا آپ کا عہد کرامت مہدی بعد اس خیر کے پھر نہ
 ہونا اس سے مراد زمانہ خلفائے ثلاثہ ہے اور بعد اس شکر کی پھر خیر کا ہونا اس سے مراد زمانہ خلافت شاہ ولایت ہے اور بعد
 اس خیر کے پھر شکر کا ہونا اس سے مراد زمانہ معاویہ و دیگر نبی امیہ و نبی عباس ہے اور اس حدیث میں مجہر صادق نے
 جو ائمہ فضیلت کا حال بیان کیا ہے وہ لفظ بعدی کو بعد ارشاد فرمایا ہے کہ جس سے بخوبی ثابت ہوتا ہے کہ بعد رسول خدا ائمہ
 ائمہ فضیلت کا زمانہ شروع ہو جائیگا جیسا کہ واقع ہوا بالہل انصاف و اعط صاحب کی اس قول کو یاد کریں کہ سبحان اللہ
 کیسی صاف صاف صاف خلفائے ثلاثہ کی خلاف بل افصل شیعہ کی کتابوں سے ثابت ہونی چکا ہے دیکھ لے اور ہمارے
 اس جواب کو ملاحظہ فرمائیں ہم کہتے ہیں کہ شیعوں کی کتابوں سے تو کچھ بھی نہیں ثابت ہوا کہ اگر لیکن سبحان اللہ کیا صاحب
 انصاف خلفائے ثلاثہ کا بعد جناب رسول خدا بل افصل ائمہ فضیلت ہونا سینوں کی کتابوں سے ثابت ہوا جکا جی جا
 دیکھ لے اس سے زیادہ اور تطبیق پیش گوئی کی کیا ہو سکتی ہے سینوں کو سامنے جب ایسی حدیثیں اور تحفین کی متبر کتابوں سے پیش
 کیا جاتی ہیں تو وہ سخت حیرانی و پریشانی میں مبتلا ہوتے ہیں نہ ان سے اپنا مذہب آسانی چھوڑا جاتا ہے نہ ایسی باتوں کا انکو
 کچھ جواب آتا ہے آخر بیچارے کیا کریں احمد الدین و اعط کی طرح و اہیات بکتر لگتے ہیں اور یہودہ باتیں بنا کر شروع
 کر دیتے ہیں مگر ایسی باتیں بنانے سے کب مٹی میں لایصلح العطار افسدہ اللہ برب اس سے زیادہ اس بحث کو
 ہم بیان طول دینا فضول سمجھتے ہیں انشاء اللہ الغیر باب چہارم کا جواب قابل دید ہو گا اور وہاں بہت سی
 حدیثیں مثل اس حدیث کو نقل کی جائیں گی اور انکی تطبیق خلفاء جو پروردی جائیگی پچھلی باتوں کو دلا دے گا
 کیا آگے آکر دیکھ تو ہوتا ہے کیا یہ اس و اعط صاحب کی اولٹ ٹیٹ کا جواب بھی انشاء اللہ المستعان میں
 اچھی دیا جائیگا و معلوم الذین ظلموا انی متقلبون قولہ میں جب باتفاق و یقین خلفاء کی

خلافت قرآن سے ثابت ہوئی **اقول** حضرت ثلاثہ کی خلافت کب ثابت ہوئی اور کہاں ثابت ہوئی غلط
صاحب خود اپنی ہی کتابوں سے ثابت کر کے شیعوں کی کتابوں کا کیا ذکر ہے اور پھر کہتے ہیں کہ باتفاق فیہ یقین
خلافت کی خلافت قرآن سے ثابت ہوئی یہ وہی مثل ہے کہ دروغ گویم بروے تو پہنے البتہ ابھی ایک حدیث صحیح مسلم
نقل کر کے ان حضرات کا ائمہ غلامت ہونا ثابت کر دیا اور باقی ثبوت کا آیندہ وعدہ کیا ہر وکل مابہوت توب
قولہ تو اللہ تعالیٰ کے قول کے مطابق آنحضرتؐ فرمادیا کہ خلافت میرے بعد جو میری سنت کے مطابق ہوگی
برس تک پسگی پھر اوسکے بعد بادشاہت ہو جائیگی چنانچہ صحیح ترمذی مطبوعہ طبع احمدی میرٹھ کی جلد ۲ صفحہ ۷۰ میں
سفینہ سمرودی ہر حال قال رسول اللہ ﷺ خلافت فی امتی ثلاثون سنۃ ثم یكون ملکاً ثم ینقل سفینۃ امسک خلافتہ ابی بکر
ثم خلافتہ عمر ثم خلافتہ عثمان ثم خلافتہ علی رضی اللہ عنہم یعنی میری امت میں خلافت میری سنت کے موافق تین برس
تک پسگی اور پھر بادشاہت آجائے گی پھر کتاب سفینہ سمجھاؤ کی واسطے کہ یاد رکھ خلافت ابی بکر کی پھر خلافت عمر کی
بعد خلافت عثمان کی اوسکے بعد خلافت علی کی مطابق حق مطبوعہ لکھنؤ جلد ۲ صفحہ ۲۲ پر روایت جامع الاصول منقول
کہ حضرت ابابکرؓ کی خلافت دو برس چار مہینے رہی اور حضرت عمرؓ کی خلافت دس برس چھ مہینے اور حضرت عثمانؓ کی خلافت
بارہ برس چند روز کم اور خلافت مولانا علیؓ کی چار برس نو مہینے اس حساب سے ہر چار خلیفوں کی خلافت اونتیس برس اور سات
مہینے میں تمام ہوئی ہے اور پانچ مہینے جو باقی رہے ان میں حضرت امام حسنؓ خلیفہ ہی اسیر وہ بھی داخل خلفاء میں انتہی مختصر **اقول**
واخط صاحب اور انکے بعض اہلکلام نے پہلا جھوٹ حق سبحانہ و تعالیٰ پر باندھا کہ آیہ اتخلاف کے معانی میں
تحریف کر کے کہدیا کہ یہ آیت خلافت خلفائے ثلاثہ کے باب میں نازل ہوئی ہے مگر دروغ کو فرمادے کب ہوتا ہے
ہم نے جون اللہ تعالیٰ ثابت کر دیا کہ یہ تاویل ان کی غلط ہے دوسرا جھوٹ رسول خداؐ پر باندھا کہ یہ حدیث آپؐ کی طرف
منسوب کی تیسرا جھوٹ سفینہ بچا رہے پر باندھا اور چونکہ یہ حدیث صحیح ترمذی سے ہے جو سفینہ کی کتاب ہی لکھی ہے اور ہمارے
اوپر حجت نہیں ہو سکتی لہذا ہمیں فقط اس سے انکار کرنا کافی ہے لیکن تاہم ہم سفینوں ہی کتابوں سے ثابت کیے
دیتے ہیں کہ یہ حدیث وضعی ہے جو تھا جھوٹ خاص واخط صاحب کا باندھا ہوا ہے کہ اس حدیث کو ترجمے میں دیکھا
ہے نہ کہ موافق ۲ اضافہ کیا ہے حالانکہ حدیث موضوع مذکور میں کوئی لفظ ایسی نہیں ہے کہ جسکے یہ معنی ہوں اب ہم
اس حدیث کو معارضہ میں حدیث نخلہ سے انشاء شریعت کر رہے ہیں چنانچہ اکثر صحاح و کتب احادیث و تفاسیر اہل سنت میں

یہ حدیث بطرق متعددہ و الفاظ مختلفہ منقول ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یرذل الدین فاکما حتم
تقوم الساعۃ وکیون علیکم اثنا عشر خلیفۃ کلہم من قریش یعنی فرمایا جناب رسول خدا نے کہ ہمیشہ
دین قائم رہیگا یہاں تک کہ برپا ہوگی قیامت اور ہونگے تمہارے اوپر بارہ خلیفہ کہ وہ کل قریش سے
ہونگے انتہی اور کسی سنی کی مجال نہیں ہے کہ اس حدیث سے انکار کر سکے اور اگر ہم اس حدیث کی سب
طرق لکھیں اور سب کتابوں سے کہ جن میں یہ حدیث منقول ہے عبارت میں نقل کریں تو ایک کتاب ضخیم
تیار ہو جائے اور حق یہ ہے کہ اس حدیث سے مراد ہمارے ائمہ اثنا عشر علیہم السلام ہیں کہ جو اول عمر سے آخر عمر
تک معصوم ہیں اور گناہ و معصیت کی جس سے پاک ہیں لیکن علماء و مفسرین اہل سنت و جماعت نے بنا بر
عداوت خاندان رسالت کہ جس کا ذکر جایا ہو چکا ہے اس حدیث میں ایسے الفاظ بڑھائے ہیں کہ اولیائے
نابت ہو کہ ائمہ معصومین اس سے مراد نہیں ہیں چنانچہ علامہ جلال الدین سیوطی اپنی تاریخ الخلفاء میں لکھتے
ہیں اور صفحہ ۲۷ میں یہ عبارت ہے عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یرذل ہذا الامر عزیز انیسرون علی من ناواہم علیہ
اثنا عشر خلیفۃ کلہم من قریش اخرہ الشیخان وغیرہا یعنی جناب رسول خدا سے مروی ہے کہ آپ نے
فرمایا کہ ہمیشہ یہ دین غالب رہیگا نصرت دے جائیگے و پڑوس شخص کے کہ جو اولیائے اس دین پر عداوت کرے
بارہ خلیفہ کہ وہ کل قریش سے ہونگے نکالا ہو اسکو شیخین وغیرہا نے یعنی بخاری و مسلمہ وغیرہا نے انتہی اس میں نظر
و غلبہ وغیرہ کی قید بڑھائی گئی ہے اور اسی صفحہ میں بقول ابن حجر کلہم جمع علیہ الناس زیادہ کیا ہے یعنی دو بارہ
خلیفہ ایسے ہونگے کہ سب آدمی اوپر اجماع کریں گے اور کوئی اولیائے اختلاف نہ کریگا لیکن بقول مشہور کہ درو
را حافظہ نباشد یہ حضرات اس قدر نہ سمجھے کہ ہم جو تین برس اور چار خلیفہ کی بابت حدیث بنا چکے ہیں اولیائے اہل
حدیث خلفائے اثنا عشر اور سبکی مہطل ہے اور دوسرے جس قدر کہ ہم یہ قیود غلبہ اور اجماع وغیرہ بڑھاتے
جائیگے اور بھی اوسکا ابطال اظہر من الشمس ہوتا جائیگا اس لیے کہ پھر کسی بات میں تخصیص خلفائے اربعہ
کی باقی نہ بچائیگی اب کوئی محدث اہل سنت ہم کو تباہے کہ یہ دونوں حدیثیں کیونکر جمع ہونگے اگر چار خلیفہ اور
بارہ خلیفہ کو ایک ہی سمجھیں گے تو یہ قول مشابہ ہو جائیگا قول نصاریٰ سے کہ وہ توحید اور تثلیث کو ایک ہی چسپند

سمجھتے ہیں ورنہ پھر بتائیں کہ جب جناب رسول خداؐ فرمایا کہ میرے بعد خلافت تم میں سے پہلی بعد از من
 ملک ہو جائیگا اور مراد اس مدت خلافت سے چار خلیفوں کی خلافت ہی یا حضرت امام حسن ملا کے مانع
 سے تو آپ نے یہ کیونکر ارشاد فرمایا کہ اس امت میں بارہ خلیفہ ہونگے پس معلوم ہو گیا کہ حدیث حدیث
 ثلثون سنت جو واعظ صاحب لکھی ہے وہ موضوع ہے ورنہ کلام جناب سید المرسلین میں ناقص
 کیسا اب ہم کلام علماء اہل سنت و جماعت خلفائے اثنا عشر کے باب میں لکھتی ہیں وراہل انصاف
 ملاحظہ کریں کہ ان حضرات فی سفینہ اہلبیت سے مخلف کر کے دریائے ضلالت میں کیسے غوطے کھائے ہیں
 چنانچہ قرۃ العینین فی تفضیل الشیخین تضاویہ شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی پر شاہ عبدالغفر صاحب
 تحفہ مطبوعہ مجتبائی واقع دہلی کے صفحہ ۲۴ میں یہ عبارت لکھی ہوئی ہے کہ تحقیق درین مسئلہ امت
 کہ چار خلیفہ راشد و بعد از ایشان معاویہ و عبدالملک و چار پر او و عمر بن عبدالغفر و ولید بن زید بن
 عبدالملک را اعتبار کنند انتہی عبدالملک کو چار بیٹوں سے مراد اس عبارت میں ولید اور سلیمان اور زید و
 ہشام ہے اور شاہ صاحب کی یہ تحقیق انیق قابل ملاحظہ ہے چنانچہ جن فساق اور فجار کو کہ ایک ایک اور شیخ
 فرعون ثانی تھا انھوں نے خلفائے اثنا عشر میں محسوب و معدود کیا ہے اور انکے فسق و فجور و کفر و الحاد و کابیان
 انشاء اللہ المستعان عنقریب آویگا اور یہ امر بھی بیان کیا جائیگا کہ چار خلیفہ کو راشد اور باقی کو غیر راشد قرار دینا
 اصول مذہب اہل سنت کی خلافت ہی اس سبب سے کہ الفاظ حدیث خلفائے اثنا عشر سے ہرگز یہ تفریق ثابت نہیں
 ہوتی اور تاریخ الخلفاء علامہ سیوطی کے صفحہ ۲ سے صفحہ ۲۴ تک یہ عبارت منقول ہے قال القاضی عیاض
 لعل المراد بالاثنتی عشر فی ہذہ الاما دیت و ما شاہنا انہم کونون فی مدۃ غرة الخلفاء و قوۃ الاسلام و استقامۃ السنۃ
 والاجتماع علی من یقوم بالخلافۃ و قد وجد ہذا فی من جمیع علیہ الناس لے ان اضطرب امر بنی امیہ و وقعت بنیہم
 زمن الولید بن الزبیر ففصلت بنیہم لے ان قامت الدولۃ العباسیہ فاستاصلوا امہم قال شیخ الاسلام
 ابن حجر فی شرح البخاری کلام القاضی عیاض حسن ما قبل فی الحدیث وارجح التائیدہ بقولہ فی بعض طرق الحدیث
 الصحیحۃ کلہم علیہ الناس ایضاً و لک ان المراد بالاجتماع الفیاء ہم لبعیۃ و الذی وقع ان الناس اجتمعوا

علی ابی بکر ثم عمر ثم عثمان ثم علی لے ان وقع امر الحکیم فی صفین فقتل معاویہ یومئذ بالجملة ثم جمع
 الناس علی معاویہ عند صلح الحسن ثم اجتمعوا علی ولده یزید ولم یطعم الحسین امر بل قتل قبل ذلک ثم لم مات
 ووقع الاختلاف لے ان اجتمعوا علی عبد الملک بن مروان بعد قتل ابن زبیر ثم اجتمعوا علی اولاده الاربعہ
 الولید ثم سلیمان ثم یزید ثم ہشام واخلل بین سلیمان ویزید عمر بن عبد العزیز فہو لا ریبہ بعد الخلفاء الراشدين
 والثانی عشر مولد بن زبیر بن عبد الملک اجتمع الناس علیہ لمات عمہ ہشام فوئی نحو اربع سنین ثم قاموا علی قتلوہ
 وانتشرت الفتن والتغیرت الاحوال من یومئذ ولم یفوق ان یجتمع الناس علی خلیفۃ بعد ذلک یعنی کہا ہے
 قاضی عیاض نے کہ شاید مراد اثنا عشر سے ان حدیثوں میں اور جو اسے مشابہ ہیں یہ ہے کہ ہو سکتا وہ لوگ دست
 میں عزت خلافت کے اور قوت اسلام کے اور قائم رہنے میں اور سکی امور کے اور اجماع میں اور پراوس شخص کے
 کہ قائم ہو ساتھ خلافت کی اور تحقیق کہ پائی گئی ہیں یہ باتیں اون لوگوں میں کہ اجماع کیا ہے اور آدمیوں نے
 بیان تک کہ مضطرب ہو گیا کام نبی امیہ کا اور واقع ہوا درمیان میں ان کے فتنہ زمانے میں ولید بن زبیر کے پس
 متصل رہا یہ فتنہ او کو درمیان میں بیان تک کہ برپا ہوئی دولت عباسیہ کی پس متاھل ہو گیا کام او نہیں نبی امیہ کا
 نہا شیخ الاسلام ابن حجر نے شرح بخاری میں کہ کلام قاضی عیاض کا بہت اچھا ہے اون اقوال میں کہ جو کہو
 گئے ہیں حدیث میں اور راجح تر ہے واسطے تائید اس حدیث کی ساتھ قول اخضر کزج بعض طرق حدیث کے
 کہ جو صحیح ہیں کہ کل او نہیں بارہ خلیفہ پر سب آدمی مجتمع ہونگے اور توضیح اسکی یہ ہے کہ تحقیق کہ مراد ساتھ اجتماع کے
 اطاعت او نہیں آدمیوں کی ہے واسطے بیعت او خلیفہ کے اور جو کچھ کہ واقع ہوا ہے یہ ہر کہ تحقیق سب آدمی مجتمع
 ہوئے ہیں پہلے ابو بکر بعد اس کے عمر بعد اس کے عثمان پر بعد اس کے علی جب تک کہ واقع ہوا حکم صغین میں بعد اس کے نام رکھا
 گیا معاویہ اس دن ساتھ خلافت کی بعد اس کے مجتمع ہوئے سب لوگ اور معاویہ کو وقت صلح کرنے حسن کے بعد اس کے
 مجتمع ہوئے سب او پر پیڑی او کی زید کو اور نہیں انتظام پایا واسطے حسین کے کسی امر نے بلکہ مقتول ہوئے وہ
 قبل اس کے جو وقت کہ مرزید واقع ہوا اختلاف یہاں تک کہ مجتمع ہو گئے لوگ اور عبد الملک بن مروان کے بعد قتل ابن زبیر کے
 بعد اس کے مجتمع ہوئے لوگ اور اولاد اوسی عبد الملک کو کہ وہ چار تھے ولید بعد اس کے سلیمان بعد اس کے یزید بعد اس کے
 ہشام اور خلل وال دیا درمیان سلیمان اور زبیر کو عمر بن عبد العزیز نے پس یہ سات ہیں بعد خلفائے راشدین کے اور

بارہواں خلیفہ وہی ولید بن یزید بن عبدالملک ہے کہ مجتمع ہو گئے لوگ دس کو اور حوسق کہ مر گیا دس کا چاہتا تھا
پس خلیفہ رہا وہی ولید بن یزید قریب چار برس کے بعد اسکے کہڑی ہو گئے لوگ دس کی عداوت پر اور
قتل کیا دس کو اور پھیل گئے فتنے اور متغیر ہوئے احوال اوسکا اور نہ اتفاق ہوا اس بات کا کہ مجتمع ہوتے لوگ
اور کسی خلیفہ کے بعد اسکے انتہی بعد اسکے اپنا اس کلام پر دلائل لکھے ہیں اور اس امر کو ثابت کیا کہ
بعد ولید بن یزید بن عبدالملک کے خلفای بنی امیہ خلفای بنی عباس میں کسی پر اجماع کل مسلمانوں کا
نہیں ہوا میں نے بخوف طوالت اس قدر پر اتفاق کی کیونکہ واعظ صاحب بحصر خلافت رابعہ تو ٹوٹ گیا اور
تیس برس کا زمانہ بھی سو برس بڑھ گیا اور آپ کی حدیث ثلاثونہ تشریف لگئی اب ہم آپ سے چوتھے ہیں کہ
یہ خلفا مابعد رابعہ کے نام بنام کی تصریح آپ کے علمائے فرامی ہے آپ انکو داخل وعدہ آیہ اختلاف سمجھتے
ہیں یا نہیں اگر کہیے گا کہ نہیں تو ہم کہیں گے کہ جار باتیں جو اپنے خلفائے رابعہ کو باب میں لکھی ہیں انکو آپ نے مکرر
خلافت ثلاثہ و مقابلہ میں ہرگز ثابت نہیں کر سکے اس سبب سے کہ آپ کو کوئی دلیل اونکی کتب سلمہ میں نہیں ہے
اور تفسیر مجمع البیان اور تفسیر عمدة البیان کی جو عبارت لکھی اوس سے کچھ مطلب آپ کا ثابت ہوا لیکن ہم اون پر
باتوں کو آپ کے مسلمات سے ان خلفا مابعد کو باب میں ثابت کیو دیتے ہیں (۱) خلافت صحیحہ میں جب یہ خلفا حسب
تصریح آپ کی علماء اعلام کے حدیث خلفائے اثنا عشر میں داخل ہیں تو اونکی خلافت کی باب میں نہیں
اخبار مختصر صدق سے بخوبی ثابت ہو گئی پھر انکی خلافت کی صحت میں کیا کلام ہو سکتا ہے (۲) مگر بنی سلام
پر ظاہر کہ خلفا ثلاثہ سے انکی قلمرو کی وسعت بہت زیادہ تھی پھر عدم تکلیف کی کیا وجہ ہے اگر ان خلفا کی
وقتی فتوحات لکھی جائیں تو بہت طول ہو جائی لیکن میں تاریخ الخلفاء سیوطی کو صفحہ ۵۲۷ اور فقیہ ولید بن
عبدالملک کے وقت میں جو ملک فتح ہوئے ہیں اونکی فہرست لکھے دیتا ہوں اور بخوف طوالت پوری عبارت نقل نہیں
کرتا ہوں آپ تو عربی دان، اوس صفحہ کو ملاحظہ کریں اس فہرست سے تطبیق کیجئے سترہ میں بکنہ بخارا۔ سترہ
مطلوہ۔ قسیم بحیرۃ الفرسان۔ یہ ملک فتح ہوا اور سترہ میں جرثومہ۔ طوانہ۔ اور سترہ میں جزیرہ منورہ۔ میورہ
اور سترہ میں نصف کش۔ شیرمان۔ مدائن۔ اور چند قلعے دریائے اذریجان اور ۹۲ میں کل ملک
اندلس فتح ہو گیا اور شہر اماییل۔ قزبون۔ اور سترہ میں دیبل وغیرہ کرج۔ برہم۔ باجا۔ بیضا۔ خوارزم۔ قند

سندھ اور کشمیر میں کابل - فرغانہ - شاش - سندھ وغیرہ اور شہنہ میں - سوقان - شہر الباب اور شہنہ
 میں - طوس وغیرہ اور اسی سندھ میں خلیفہ ولید صاحب مرگے اب اس کتاب کی مختصر عبارتوں کو بھی سن لیجے
 صفحہ ۱۵۲ میں ہے اقام الجہاد فی ایامہ ففتح فی خلاوۃ فتوحات عظیمہ یعنی قائم کیا ولید نے جہاد کو اپنے
 زمانہ میں اور اسکی خلافت میں فتوحات عظیمہ حاصل ہوئیں انھیں وزیر اوسی صفحہ میں ہے قال ابن ابی علیہ
 رحمہ اللہ الولید و ابن مثل الولید فتح الهند والاندلس و بنی سجدہ المشق الخ یعنی کہا ابن ابی علیہ نے کہ رحم کرے
 اللہ ولید پر اور کہا ان ہو سکتا ہے کوئی مثل ولید کے فتح کیا اوسنے ہند اور اندلس کو اور بنایا مسجد مشق الخ
 وزیر ص ۱۵۳ میں ہے قال النبی عاش الجہاد فی ایامہ ففتح فیہا الفتوحات العظیمہ کا یام عمر بن الخطاب یعنی
 کہا نبی نے کہ زندہ ہو گیا جہاد اوسکے زمانے میں اور حاصل ہوئیں فتوحات عظیمہ مانند زمانہ عمر بن خطاب کے
 انھیں اب فرمائیے کہ تمکین اسلام کا ان خلفا کے وقت میں کیونکر انکار کیجئے گا (۳۳) تبدیل خوف بامن
 ظاہر ہے کہ یہ بھی تابع ہے امر و دم کا یعنی تمکین دین اسلام جب ملک کی وسعت اسقدر ہو گئی تو پھر سلاطون کو کہ
 جو معتقدین خلافت ثلاثہ تھے کس بات کا خوف باقی رہ گیا ہو گا (۳۴) عبادت کرنا خلفا کا باخلاص و خشوع یعنی
 بلا شرکت اس میں خضوع و خشوع تو آپ نے اپنی طرف سے بڑھایا ہے آیت میں تو فقط معبد نبوی و لائے کون بی شکیا
 ہو اور پھر خلفائے ثلاثہ کا خضوع و خشوع آپ فی مطلق ثابت نہیں کیا ہے نہ رد البتہ کر دی ہے بل عدم شرک تو
 ممکن تو ان خلفا کو آپ کے حضرات ثلاثہ پر ترجیح ہے کہ وہ لوگ بڑھاپے تک بت پوجا کیے اور ان خلفا کا او
 عمر سے آخر عمر تک بت پوجنا ثابت نہیں ہوتا اب معلوم نہیں کہ کونسی وجہ آپ ان کے اخراج کی نکالے گا
 شاید آپ کہیے کہ آیت میں فقط منکم جمع حاضر کے لیے ہے تو ہم کہیں گے کہ قرآن میں جو خطابات کہ حاضرین سے
 ہیں اونسے غالباً بل و جہ وجہ خارج نہیں ہو سکتے ورنہ اوامر و نواہی قرآن کے کہ جو بعینہ حاضرین منحصر
 ہو جائیں اہل اسلام موجودین عمر رسالت پہاڑی میں اور سب لوگ کہ جو آپ کی وفات کے بعد پیدا ہوئے ان خطابات
 خارج ہو جائیں اور تکالیف شرعیہ اوسپر سے مرفوع ہو جائیں اور جو شخص اس قول کا قائل ہو وہ یقیناً با اتفاق قرآن
 کا تر ہے علاوہ اسکے تو اب صدیق حسن خالص صاحب ہمارے ہی آپ کو اس قول کی رد لکھ چکے ہیں چنانچہ تفسیر فتح البیان
 مذکور صفحہ ۱۵۳ میں خلافتہم فی الارض کی تفسیر میں فرماتے ہیں بدلا عن الکفار و ہو بعد یوم جمیع الامۃ و قبل شوطن اصحابہ

ولا وجه لک لعلی خلیفہ کریم الحق سبحانہ و تعالیٰ او نہیں اہل اسلام کو عوف میں کفار کے اور یہ ایسا وعدہ ہے کہ خاتم
 مسیح امت کو اور کہا گیا کہ وہ خاص ہے ساتھ صحابہ کے اور اسکی کوئی وجہ نہیں ہے انتہی روز اور اسی صفحہ میں بعد میں
 سطرون کے فواتے ہیں و قد ابعث من قال اثنا عشر خلفاء الاربعۃ او بالماجرین یعنی اور تحقیق کہ بہت دور گیا ہے
 حق سے وہ شخص کہ جس نے کہا کہ تحقیق کہ وہ خلافت مخصوص ہے ساتھ خلفائے اربعہ کے یا ساتھ مہاجرین کو انتہی اب
 کیے واعط صاحب کمان جائے گا اور کیا کہیے گا اور کونسا راستہ چلیے گا میری دست میں خلفائے ثلاثہ کی محبت میں اس
 شعر کو انشاء فرمایا شعر نفی حکم ضاقت علی المذہب منہ فوہد الامری الیٰ ابن اذہب یعنی آپ لوگوں کی محبت میں میرے
 اوپر سب استے بند ہو گئے ہیں پس واللہ میں نہیں جانتا کہ کس طرف جاؤں لیکن ہاں کہیے آپ کے دل کی بات ہم کہیں کہ چونکہ
 عداوت خاندان رسالت آپ کے دل میں مضمر ہے لہذا ان دونوں فرستوں کو کہ جو عننے آپ کو علماء اعلام کے
 کلام سے تعداد خلفائے اثنا عشر میں نقل کی ہیں اور آپ اس سبب سے نہ مانیے گا اور ہمیں جعفر علی ابو ذر و امام رسول کا نام
 بھی ہے لیکن ہم کہیں گے کہ شاہ ولی اللہ صاحب کی فرست کو چاہیے اس بنا پر مانیے کہ او میں یزید بن معاویہ کا نام نہیں ہے
 لیکن قاضی عیاض کا حق اور اپنے شیخ الاسلام ابن حجر کی شریعت تو آپ کو ضرور مان لینا چاہیے اس سبب سے کہ انھوں نے
 داؤد نصب عداوت جیسا کہ چاہیے دی ہے اور آپ کی طرح انھوں نے استتار نہیں کیا حضرت علی کو بیشک جو تھا خلیفہ شمار
 کیا ہے اگر قضیہ حکم تک بدلاؤ سکے تو خلافت کو اون سے تنزع سمجھا دی اور یزید معاویہ کے خلف الرشید کو تو بلا شک و شبہ
 خلیفہ مان لیا ہے اور یہی کہہ دیا ہے کہ عین کے لیے کسی بات کا انتظام نہیں ہوا وہ پہلے ہی قتل ہو کر اب اس سے زیادہ
 و نصب کیا ہوگا اور میرے کلاس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جب یزید کی خلافت حق تھی تو معاذ اللہ حضرت امام حسین کا اوپر
 خروج کرنا حق ہوا اور آپ کی شہادت صحیح نہ ہوئی ہمارے منہ سے تو زیادہ نہیں نکل سکتا محبت خاندان رسول سے
 مجبور ہیں آپ جو چاہیے اپنے مطلب کو موافق اسکے معنی سمجھ لیجیے اس سبب سے کہ اسکے بہت سے معانی موافق مذاق و نصب
 و مخرج کو پیدا ہو سکتے ہیں اور اگر اتنی بات پر اجماع دل خوش نہ ہو تو دیکھیں ہم فقہ موضح القرآن سے ایک عبارت نقل
 کرتے ہیں جیسا او سکلاس فرست خلفائے ساتھ ضم کیے گا تو آپ کے بہت سے مقصد حاصل ہو جائیں گے چنانچہ قرآن مجید مطبوعہ
 مطبعہ مجتہدانی دہلی جرم بڑا چارسی وار دو کہ جس کے حاشیہ پر تفسیر شاہ عبدالقادر صاحب کہ جو شاہ عبدالعزیز صاحب کے عزیز و
 ہیں چڑھی ہوئی ہے اور کوئی سنی صاحب اس تفسیر سے عدول نہیں کر سکتے اور اسکے صفحہ ۱۱۹ میں تفسیر آیہ ولقد افضنا الذین

بنی اسرائیل و بیعتنا منہم اثنی عشر نقیاً الخ کے ذیل میں بعد ترجمہ بنا کر لکھا ہوتا ہے یہ بیان فرمایا ہوئی
اسرائیل سے عہد لایا حضرت موسیٰ کی آخر عمر میں یہ اقرار لے لیں یہ سورت حضرت کی آخر عمر میں نازل ہوئی شاید
ہو گا سنایا اس واسطے کہ ہو بھی ہی تقید ہو ایک عہد اس امت سے تھا کہ رسول جو بعد پیدا ہوں انکی مدد کرو اور
بدل سے یہ ہو کہ خلفا کی اطاعت کرو یہ مذکور بارہ سردار و لکھا یہاں فرمایا اسی شاربیکو کہ حضرت نے بتایا ہو میری
امت میں بارہ خلیفہ ہوں گے قوم قریش سے اور فرمایا ہو کہ جو خرابی ہوئی پہلی امت میں سو ہوگی تم میں سے جیسے وہ خراب
ہوئی پیغمبر کی مخالفت سے یہ امت خراب ہوئی خلیفہ پر خروج کر کر اٹھی اب فرما کہ جب یزید خلیفہ برحق ٹھہرے تو
بنابر آپ کے احوال کہ حضرت امام حسین کا کیا نتیجہ ہو گا اب کیا اس سے بھی انکا دل خوش ہو گا اور اب
ہی اس فہرست کو نہ مانے گا لیکن شاید آپ نے دلیں یہ کہیں کہ جب تک فہرست خلفاء حضرت علی کا نام خارج کیا جائے
ہم کی طرح خوش نہ ہوں گے تو خیر ہم ایک فہرست خلفا کی اور پیش کرتے ہیں گے شاہ ولی اللہ اور قاضی عیاض و ابن حجر
صاحب کی فہرست کو آپ نہ مانیں تو اب سکر ما ننوی میں آپ کو کیا عذر ہو سکتا ہو کہ کثر العمال مولفہ بلا علی متقی جلد ششم کتاب الفتن
مطبعہ مطبع نظامیہ حیدرآباد کے صفحہ ۲۲ میں لکھا ہو عن عبد اللہ بن عمر قال تکون فی ہذہ الامۃ اثنا عشر خلیفہ ابو بکر الصدیق
اصم اسمہ عمر الفاروق قرن من حدید صتم اسمہ عثمان بن عفان ذوالنورین قتل مظلوماً ولی کفیلین من امرئۃ
ملک لارض المقدسہ معاویہ وابنہ ثم یكون السفاح ومنصور وجابر والامین والسلام و امیر العصب لایری مثله ولایدرک
مثله کلہم من نبی کعب بن لوی فہم رجل من فحطان اس حدیث میں برابر ہوا ان خلیفہ فحطانی کو قرار دیا ہو اب میں اس
مضمون کی دو سرحدیث کو تاریخ الخلفاء سیوطی کے صفحہ ۲۴ میں لکھا ہو ان و آخرج ابن عساکر عن عبد اللہ بن عمر قال
ابو بکر الصدیق اصم اسمہ عمر الفاروق قرن من الحدید صتم اسمہ ابن عفان ذوالنورین قتل مظلوماً ولی کفیلین من امرئۃ
معاویہ وابنہ ملکا لارض المقدسہ والسفاح والسلام ومنصور وجابر والمہدی الامین امیر العصب کلہم من نبی کعب بن
لو کلہم صلح لا بوجد مثله قال الذہبی کہ طرق عن ابن عمر ولم یرفعہ احد یعنی اور نکالا اس حدیث کو ابن عساکر نے
ابن عمر سے کہہ دیا کہ اس نے کہا ہوا ابو بکر صدیق سے یا کہ تم اسکو دوسرے کا نام عمر فاروق سے کہ جو ایک سنی کے
لو سے کہہ کا یا کہ تم اسکو تیسرے کا نام عثمان بن عفان سے کہ جو صاحب دو نور و تھا کہ قتل کیا گیا مظلوم یا جا بجا گواہ

رحمت سے جو تمام معاویہ ہو یا پانچوان او سکا بیٹا (یعنی یزید) یہ دونوں بادشاہ ہیں زمین مقدس (یعنی تمام)
 چھٹا سفاح ساتواں سلام آٹھواں منصور نوواں جابر دسواں قسک گیارہواں امین بارہواں امیر العصب کل
 یہ خلفا اولاد سے کعب بن لوی کو پونے کل یہہ صالح ہیں کہ انکا مثل نہیں پایا جاتا کہا ہوا ہی کہ اس
 حد تک بہت طرف ہیں ابن عمر اور کسی نے رفع نہیں کیا انتہی ایمان ایک امر اور قابل ملاحظہ وغیرہ کہ
 بانیان خلافت خلفاء اہل سنت نے صحت خلافت کو لے کر چار فاعل مقرر فرمائے ہیں کہ اگر ان میں سے ایک بھی
 شق ہو جاگا تو پھر صحت خلافت میں کسی طرح کا شک شبہ نہیں ہو سکتا اول اجماع کہ جو خلیفہ اول
 کیلئے اور نزدیک محقق ہوا اور انکی خلافت جسے قائم ہوئی حالانکہ وہ بھی ناقص نہ تمام تھا دوم اختلاف کہ جو
 خلیفہ ثانی کیلئے ہوا یعنی طبر سے صاحب او کو سند خلافت وقت لکھ کر سوم شور سے کہ جسکو سب سے حسب تدبیر حضرت ثانی
 ثالث صاحب خلیفہ ہوئے چہارم قمر و غلبہ کہ جو باعث امیر معاویہ خال المؤمنین کی صحت خلافت کا ہوا اب
 انصاف کی نظر سے دیکھنا چاہا کہ ان حضرات اربعہ کیلئے تو ان میں سے ایک امر ثابت کر دین اور یزید بن معاویہ کو لے
 چاروں باتیں مجتمع ہیں اختلاف تو ظاہر ہے کہ خال المؤمنین اپنی سامنے او کو خلیفہ مقرر کر گئے تھے اور اجماع
 امت ہو نہیں بھی کچھ شک نہیں کہ سوا حضرت امام حسین اور چند آدمیوں کو اور کس نے خلافت نہیں کیا اور ان دونوں
 باتوں کو محقق ہونے کو بعد شور سے کی تو کچھ ضرورت ہی نہ رہی اور قمر و غلبہ اس سے زیادہ کیا ہو گا کہ اپنی
 دانست میں اسنے خاندان رسالت کا استیصال کلی ہی کر دیا اور کسی اہل اسلام کو دم نہ مارا پس
 ثابت ہو گیا کہ یزید کی خلافت خلافت ثلثہ و نیز اس کے باپ معاویہ سے زیادہ مستحکم تھی اور یہی حال
 او کو مابعد خلفا کا ہو خصوصاً عبدالملک بن مروان سے ولید بن یزید بن عبدالملک تک کہ جو بقول شیخ الاسلام
 ابن حجر سنو نکا بارہواں خلیفہ اور خاتم الخلفاء پس اب ان لوگوں کی خلافت کی صحت میں شک کرنا اولاد ارہ مذہب
 اہل سنت و جماعت سے بالیقین خارج ہے اب حضرت واعظ صاحب اور انکو اہل مذہب کو سوا اسکی کچھ چارہ
 نہیں ہے کہ شق اخیر کو اختیار کریں یعنی خلفاء مابعد کو داخل موعودہ ام آیہ اختلاف سمجھیں اور انکی خلافت
 کو صحیح جانیں لیکن اس شق اخیر کے اختیار کر نہیں کہ جس سے او کو کچھ چارہ نہیں ہے و دامراونکے او پر لازم ہو
 جائیگے اول عداوت خاندان رسالت جو انکے ولی ہیں مستحق اور سکا اظہار کرنا پڑے گا دوم امیرہ اسلام سے

خارج ہونا اور اسکا ضروری ہو گا بیان امر اول یہ کہ فہرستہ اسے مذکورہ بالا میں اکثر خلفائے بنی امیہ میں اور انہوں نے
 جو کچھ ملوک اہلبیت سے کیا وہ ظاہر ہے پس انکی خلافت کا صحیح جانتے والا ضرور ہے کہ انکی عیادت باللہ حضرت امام حسین کو
 خارجی سمجھے کہ آپ نے یہ خلیفہ برحق اہل سنت پر خرچ کیا اور شہادت آپ کی صحیح نہ جانے اور زید شہید و یحییٰ بن زید
 کو بھی خارجی سمجھے کہ انہوں نے بھی خلفائے بنی امیہ پر خرچ کیا تھا پس ایسے شخص کو سوا اظہار عداوت اہلبیت نسبت
 کو کیا چارہ ہو اور بنا پر مذہب اہل سنت و جماعت کو امیں کچھ قباحت بھی نہیں معلوم ہوتی چنانچہ انکی اکثر علمائے
 اعلام و صوفیہ صافیہ کے اسطرح کے اقوال منقول و مشہور ہیں چنانچہ نواب علامہ صدیق حسن خان صاحب اپنی کتاب
 حج الکرامہ کے ص ۱۰۷ میں لکھتے ہیں کہ ابن اسیر نے مالکی گفت نہ کشت زید حسین اگر یہ سیف جدوی یعنی معیت برا
 زید گردیدہ ہو پس حسین بروی باغی باشد زیرا کہ کسان بسیار اقدام معیت و کے کردند و اختلاف پیدا و برابرے
 وی اختیار کردند و باوجود اختلاف این معنی شرط نباشد و شک نیست کہ پدرش معاویہ خلیفہ حق بود و نہ اولی الامر حسن
 از برابرے وے و اجتماع مردم بروے انتہی اب فرمایے کہ اس سے زیادہ اظہار عداوت اہلبیت اور کیا ہو سکتا ہے
 کہ زید کو خلیفہ برحق اور حضرت امام حسین کو باغی کہے اور بیان امر ثانی کا یہ ہے کہ خلفائے بنی امیہ کے فسق و فجور
 و کفر و زندقہ کا کوئی نہی بھی انکار نہیں کر سکتا پس جو شخص کہ باوجود ان سب باتوں کو انکو خلیفہ برحق سمجھے
 وہ ہرگز دائرہ اسلام میں نہیں رہ سکتا تفصیل میں بہت طول ہے مگر بعض خلفاء کی حالات لکھتا ہوں ولید بن
 عبد الملک جبکی کثرت فتوحات تاریخ الخلفائے علامہ سیوطی سے میں نقل کر چکا ہوں انکے باب میں اس کتاب کے
 ص ۱۰۷ میں لکھا ہے کان الولید جباراً ظالماً یعنی ولید جبار اور ظالم تھا انتہی و نیز اس کتاب کے ص ۱۰۷ میں سلیمان
 بن عبد الملک کی زبانی کہ وہ بھی خلفائے اثنا عشر اہلسنت میں محسوب ہے لکھا ہے کہ کان الولید جباراً و ظالماً الملک
 الشاب یعنی ولید جبار تھا اور میں جوان بادشاہ ہوں انتہی اور نواب علامہ صدیق حسن خان صاحب نے
 انسی کتاب حج الکرامہ میں خلفائے بنی امیہ کے بہت سے قبایح و شوائع لکھے ہیں منجملہ انکے صفحہ ۱۹۷ میں لکھتے ہیں کہ
 دیگر انکا اعتقاد و اشتہار کہ ہر کہ مقلد خلافت گشت از حساب عتاب و ثواب و عذاب است شام بن عبد الملک رور کہ
 و خطبہ خواند الحمد للہ الذی انقذنا من النار بهذا المقام یعنی جسے حمد ثابت ہیں واسطے ایسے اللہ کے کہ جسے سچایا ہو کہ
 جنم سے بسبب اس مقام کے انتہی و نیز اسی صفحہ میں لکھا ہے کہ زید بن عبد الملک کہ بعد از عمر بن عبد العزیز خلیفہ شد

میں نسبت کہ سیرت حمزہ کو زندگان کی گند چل کس ازمیران آن روزگار کہ ان انصار آن ظالمان فجار بودند آید و او امر
شہادت نمودند کہ برخلاف حساب و عذاب نیست لہذا باز تبعیت اسلاف خود رفت انتہی واضح ہو کہ یہ نیز یہی خلفائے
اثنا عشر اہل سنت و جماعت میں موافق فہرست ابن جریر داخل ہے اور پڑھا ہے کہ بن لوگون کا یہ اعتقاد ہو گا پھر ان کو
کسی گناہ و معصیت کی کہنے میں کیا باک ہوگی و نیز اسی صفحہ میں لکھا ہے و ولید بن زید بن عبد الملک ارادہ کر دہ ہو کہ ہمکہ
مفسرہ رفتہ بریام کہ یہ شہر پر دازد و شہادت خود را از پنجہ بود روشن تر سازد و آیتش از وقوع آن غرر اہل علیہ السلام
بحکم جبار شد یہ ان مقام قبض رنجوش پر دشت و بدرک الاسفل روانہ ساخت انتہی واضح ہو کہ یہ ولید بن زید
بحسب فہرست شیخ الاسلام ابن جریر سینون کے بارہویں خلیفہ اور خاتم الخلفائین و نیز اسی صفحہ میں لکھا ہے کہ در
مسند امام احمد حدیث آید لکیون فی ہذہ الامۃ رجل یتقال له الولید لہو اشہد علی ہذہ الامۃ من فرعون بقومہ یعنی البتہ
ہوگا اس امت میں ایک مرد کہ نام ہوگا اوسکا ولید البتہ وہ زیادہ شدید ہوگا اس امت پر فرعون سے واسطے اوسکے قوم کی
انتہی بعد اوسکے نواب صاحب موصوف فرماتے ہیں کہ یہ حسن بن علی شد قم الدنی و تاریخ خود مسمی نہ ہر البیاض
بعد ذکر ولید و ایراد این حدیث مع الزیادہ بروایت سعید بن مسیب گفتہ کہ مردم گمان میکردند کہ آن ولید بن عبد الملک
پس تر معلوم شد کہ مراد ولید بن زید بہت انتہی یہ بندہ ضعیف کتا ہے کہ ان دونوں میں سے کوئی ولید مراد ہو گا
مطلب حاصل ہے کہ دونوں سینون کے خلفائے اثنا عشر میں محسوب بعد و دین و نیز اسی صفحہ میں لکھا ہے کہ ذکر البیاض
یا سادہ عن عمر رضی اللہ عنہ قال ولد لانی سلمہ ولد سموہ الولید فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سمیتہ باسم فرعون لکیون فی ہذہ
الامۃ رجل یتقال له الولید لہو اشہد لہذہ الامۃ من فرعون بقومہ یعنی ذکر کیا نہ ہی نے ساتھ اپنی اسناد کو عمر سے کہ
کہا او فرعون نے کہ یہ پہلا واسطے میرے بھائی سلمہ کے ایک لڑکا کہ نام رکھا لوگون نے اوسکا ولید پس فرمایا جناب
رسول خدا نے کہ تم لوگون نے اوسکا اپنے واعنے کے نام پر نام رکھا البتہ ہوگا اس امت میں ایک ایسا شخص کہ نام ہوگا
ولید ہوگا البتہ و زیادہ شدید ہوگا واسطے اس امت کے فرعون سے واسطے اوسکی قوم کے انتہی یہ بندہ ضعیف کتا
کہ ولید کی فرعونیت احادیث کثیرہ سے ثابت ہے کچھ انہیں ایک دو حدیثوں پر موقوف و منحصر نہیں ہے اور وہ سب
صحاح اہل سنت و جماعت میں موجود ہیں لیکن میں خوف طوالت اسے مضمون کی مختصراً ایک حدیث کثر اعمال جزیر
سادس کتاب الفتن صفحہ ۳۷۷ مطبوعہ حیدرآباد سے بھی نقل کرتا ہوں عن ابن مسیب قال ولد لانی سلمہ ولد سموہ الولید

فذكر واذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سمعوه باسماء فرغتم ليلكم في هذه الامة رجل يقال له
 الوليد بن عمر بن علي بن هذه الامة من فرعون على قومه قال (الزهرى) ان خلف الوليد بن يزيد فهو هو والافاقو
 الوليد بن عبد الملك (نجيم) ترجمه ابن مسيك منقول ہے کہ میرے بھائی سلمہ کے یہاں ایک لڑکا پیدا ہوا اگر کو
 کو اس کا نام ولید کہا بعد اسکے ذکر کیا اس بات کا رسول خدا پس آئے فرمایا کہ تم لوگوں اس لڑکے کا نام اپنے
 فرعون کے نام پر رکھا ہے البتہ ہوگا اس امت میں ایک شخص کہ وہ ولید کہاجاے گا وہ میرا ہی امت پر فرعون ہے
 اوسکی زہری کہا ہے کہ اگر خلیفہ ہوا ولید بن یزید تو وہ یہ فرعون ہے، وگرنہ پس ولید بن عبد الملك ہی انتہی یہ بندہ ضعیف
 کہتا ہے کہ ظاہر لفظ حدیث اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ ولید بن یزید و ولید بن عبد الملك دون مراد ہیں اس سے
 کہ حدیث میں فرعونہ بصیغہ جمع واقع ہے اور ثنیہ پر اطلاق جمع کا کرنا زبان عرب میں شائع ہے کما لا یحقی علی المبتدع
 الخیر فی ترجمہ الکرامہ میں ص ۱۹۱ صفحہ ۱۹۱ لکھا، مصطفیٰ افندی رومی در تاریخ خود گوید متعول است از ولید بن
 فسق و کفریات بسیار از انجملہ این است کہ روزی در مجلس اور آمد نصر خود را دید کہ نزد آہ خود شستہ است بر حبت و بکارت
 اور از اہل کرد آہ گفت این دین محوس است این بیت برخواند شمس من راقب الناس مات غمّا و فانی باللذہ
 الخیر و بعضی جو شخص کہ خیال کرے آدمیوں کی ملامت کا مرتبا ہے غم میں اور پاتا ہے لذت کو جو شخص کہ دلیر
 انتہی و نیز اسی صفحہ ۱۹۱ میں لکھا ہے روزی مصحف را کشود این آیت برآمد و خاب کل جبار عندہ گفت
 مرا می ترسانی مصحف ایند کرد و تبرے کہ در دست داشت بدان قرآن را زدن و پارہ کردن گرفت
 تا آنکہ دریدہ شد بعدہ این ابیات بخواند اشعار الوعد کل جبار عندہ فاما انا ذاک جبار عندہ اذا لا
 ربک یوم حشرہ نقل یارب مرقنہ الولید ترجمہ اشعار آید انا ہی تو ہر جبار کشش کو پس آگاہ ہو
 کہ میں جبار کشش ہوں حقیقت کہ ملاقات کرے تو اپنے پروردگار سے حشر کے دن تو کہہ دینا کہ امی میرے
 پروردگار بچھاؤ الا محکولید فی انتہی و نیز اسی صفحہ میں لکھا ہے کہ روزی اذان شد نزدش جاریہ
 بود کہ باو شراب میخورد و بر آواز اذان بر نہایت داور او علی کرد سو گند خور کہ جز آن جاریہ دیگرے
 این وقت با مردم نماز گزار پس آن جاریہ بچیان بدست برخواست و لباس آن ناباک بر خود پوشیدہ
 لہ کنیزک از شیدی و برہان ۱۲ غیارت

بدیل صورت نموده با مردم نماز کرد و همچنین با اقامت اولاد و خدمت و طری سیکرد و اکثر این ششائے مع شے
 در طبقات محمود شاهی مذکور است از آنجمله در آن نقل کرده که می گفت من بنیابت خالق ارض و سماء و
 ان را نظم و نسق میدهم و محمد رسول خداست و نائب از رسول اعلی است و در روضه الصفا گفته که این
 بیت نسبت بانحضرت صلعم گفته بود و شعر تلعب بالخلافه بانتمی بلا حق اتاه و لا کتاب به نقل شد
 فی طعانی به و قل للمنفی شرابی به و همان چند روز که این ابیات گفت کشته شد انتہی ترجمہ
 معارف کھیلایا ساتھ خلافت کو ایک بانتمی (یعنی جناب رسول خدا) بغیر کسی حق کے کہ آیا ہوا و سکے پاس
 بغیر کرا کے پس کہ واسطے اللہ کے کہ روک دے مجھ کو میرے کھانے سے اور کہ واسطے اللہ کے کہ روک
 دے مجھ کو میری شراب سی انتہی اب بعد اسکے نواب صوفی جو تفسیر منصفانہ فرماتے ہیں وہ بھی قابل ملاحظہ ہے
 کہ افسانہ اسے این بابا کان بسیار و وزارت اینقدر کہ مذکور شد براسے اعتبار و تنبیہ اہل دل کافی است و
 اہل اہل سلام ہمان است کہ در اشاعہ گفته کہ طریق سلاست و ذریع سکوت است از ایشان و اشتغال بہ خوب
 خویش و ذکر خدا زیرا کہ اشتغال با ایشان باب عظیم است از ابواب شیطان و تقدیر حسن من قال اشعار
 بان فی ذہنی لشغلا بہ نفسی عن ذنوب بنی امیہ بہ علی بن ابی طالب حساب نمائے بہ الیہ علم ذلک لا الیہ و
 بنیضاری ماقدموہ بہ اذا ما اللہ فیض الیہ بہ ترجمہ اشعار یعنی قسم ہے تیرے جاگمی تحقیق میرے ذہن میں
 یہ خل ہے اپنے نفس کے ساتھ گناہوں سے بنی امیہ کو اوپر پروردگار میرے حساب و نگاہ ہے منتہی ہوتا ہے
 اور کسی علم اسکا نہ طرف میرے اور نہیں ہے ضرر پہونچانے والا بھلو جو کچھ کہ پہلے کیا اور ان لوگوں نے جسوت
 بہ بنشدے جو کچھ کہ میرے پاس ہے (یعنی گناہ) انتہی اور منصف براسے خدا انصاف کرو کہ خودی تو تواس
 جب یہ سب کچھ فتن و فجور و کفر و الحاد بنی امیہ کا بیان کریں و پھر اس کتاب کی نسخہ ۶۶ میں لکھیں کہ عمال و
 لمیرہ نور حمزہ عثمان را دعا علی اسے کر دند و اما نام اونمی بردند بلکہ ابو تراب می گفتند انتہی اور ص ۶۷ میں
 یروا قے میں کہ ہشتم عمر بن عبد العیز است مادر بنی قمر عاصم بن عمر بن خطاب بود و حسب و صیت سلیمان کجا
 لیفہ شد تا زمان او یعنی تا اول سنہ تسع و تسعین و ہم سب علی جاری بود و مجروح و جلوس بنواب و عمال
 حکم با بطل سب نوشت و خطبہ بجای ان قولہ تعالیٰ ان اللہ یامر بالعدل و الاحسان الایہ بخواند

از ان باز دشنام دی علی موقوف و قرأت این آیه کریمہ معمول خطباء ممالک گردیدہ خیرہ اللہ خیر الہی اور صفحہ ۱۹۵
 میں عجب ذکر شہادت حضرت یحییٰ بن زید ارتقام فرماین کہ این بود شرح آنچه در زمان تسلط نبی امیہ بر حضرت مصطفیٰ
 واقع شد باختصار و ایجاز و ازین قبیل فتنہا و بدعتہا در زمان تسلط از ان جماعت بسیار وقوع آمدہ سسر ہمہ بدعتہا
 کہ برے دین ملت است کہ تاشخت و چند سال و جماعت و اعیان و عجل می آمد و عمر بن عبد العزیز بر فتح این بدعت
 موفق گردید انتہی و نیز ص ۱۹۷ میں فرماین کہ و گذشت ذکر لعن ایشان بر لسان نبی ایشان انتہی اور پھر خودی
 ان ملاعنہ کر لعن و طعن سے سکوت کرنی کو طریق سلامت و ورع قرار دین اور فرماین کہ اشتغال با ایشان باب
 عظیم است از ابواب شیطان الخ جیسا کہ ابھی مذکور ہو چکا عجب مذہب ہی اہل سنت و جماعت کا اور عجب حال ہی ان کے
 علما کا فتنہ فساد و فہم فسخا لاصحاب السعیر لیکن وہ کیا کریں اپنے مذہب کی اصول سے مجبور ہیں چنانچہ فواہی
 جیسا کہ اشتغال با ایشان عظیم است از ابواب شیطان لیسکا یہ طیب کہ جب ان لوگوں پر طعن کا وادہ کیا گیا تو رفتہ رفتہ لوگوں کو ان کے
 آئندہ کو اب میں بھی گستاخی کرنیکی جرأت ہوگی اسلی کہ بانی مبنی ان کے قصر خلافت و ارالامہ کو وہی بنو گواہین میں
 کہ پھر شیعہ پیار دن پر کیوں لعن و طعن کرتے ہیں اوٹا سوا اسکے اور کیا تصور ہے کہ جن لوگوں کو وہ دشمن اہلبیت
 رسالت و خاصب خلافت حقہ سمجھتے ہیں اوٹو برکتے ہیں اگر علمائے اہلسنت کی نزدیک اوٹکی لے خطا پر
 تو پھر اوٹکی خطائے اجتہاد کیوں نہیں قائل ہو جاتے باب اجتہاد قواؤنکے یہاں وسیع ہیڑنے ظلم و ستم
 کی بات ہے کہ نبی میفرماد کہ درین فسق و فجور کہ ہو بوجا وین کہ علانیہ شراب پین اور اپنی مان ٹپی تک
 کو نہ چھوڑیں اور خاندان رسالت کی قتل و غارت میں کوئی دقیقہ نہ اونٹھا رکھیں اور اوپر جمعو و اعیان وغیرہ
 علانیہ نہروں پر سب و شتم و لعن و طعن کریں لیکن اوٹا برکتنا ممنوع اور وہ خلفائے اثنا عشر میں مجسوب و معہ
 اور جو کوئی ان لوگوں کو اور ان کے آئندہ کو برا کہے وہ رخصتی طعون کا خطاب ہے لے بغافستہ بینا وین
 قومنا بالحق و انت خیر الفاسقین نواب صاحب نے تو بہت کم لکھا ہے اور علمائے اعلام
 اہل سنت تو زید کو خلیفہ برحق اور حضرت امام حسین کو معاذ اللہ خارجی و باغی قرار دیتے ہیں چنانچہ ابن عربی کا
 قول انھیں نواب صاحب کی کتاب سے نقل ہو چکا ہے قائم اللہ اتنی یوں کون اب میں یہ کتاب ہوں کہ اگر سنو
 اس قدر قبائح و فضائح نبی امیہ کے جو نقل ہوئے کافی نہ ہوں تو اس پر وفا فی ہدایہ کو ملاحظہ کریں کہ حق سبحانہ و تعالیٰ

اپنے حبیب کو مخاطب کر کے کیا ارشاد فرماتا ہے **وَمَا جَعَلْنَا الرُّوْيَا لَكَ إِلَّا قِتْنَةً لِلنَّاسِ**
وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنَحْنُ فَخْرُ مَا يَزِيدُ هَمًّا لَا طُغْيَانًا كَبِيرًا ترجمہ
اور نہیں گردانا ہے اس خواب کو کہ دکھلایا ہے تجھ کو مگر آزمائش واسطے لوگوں کے اور دُست لعنت کیا ہوا
قرآن میں اور ڈراتے ہیں ہم ان کو پس نہیں زیادہ کرتا ان کو یہ ڈرانا مگر سرکشی بزرگ کو انتہی اس آیت
کریمہ میں خواب سے مراد وہ خواب ہے کہ جو جناب رسول خدا نے خلافت نبی امیہ کے باب میں دیکھا تھا اور
شجرہ ملعونہ سے مراد شجرہ نسب نبی امیہ ہے چنانچہ تاریخ الخلفاء علامہ سیوطی کے صفحہ ۹ میں بحوالہ تفسیر
ابن جریر یہ عبارت منقول ہو رہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نبی الحکم بن الحکم بن ابی العاص بن زور علی منبرہ نزول القوۃ فساہ ذلک فرما
استمع ضاحکاً قاتل مات وانزل اللہ فی ذلک **وَمَا جَعَلْنَا الرُّوْيَا لَكَ إِلَّا قِتْنَةً لِلنَّاسِ** یعنی دیکھا رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم بن ابی العاص کو (یعنی پھر وہاں کو) کہ اوچتے میں آپ کو منبر پر اٹھانے اور چلنے بندہوں کے پس اس سے آپ کو
سچ ہوا پس وقت وفات تک پھر آپ کبھی نہیں پہنچے اور نازل کی اللہ عزوجل نے اس باب میں یہ آیت **وَمَا جَعَلْنَا**
الرُّوْيَا لَكَ إِلَّا قِتْنَةً و نیز تفسیر ضیاءوی کے صفحہ ۶۶۶ میں اسی آیت کی تفسیر میں لکھا ہے **وَقِيلَ رَأَيْتَ قَوْمًا**
مِنْ نَبِيِّمُ يَرْقُونَ منبرہ و نیزون علیہ نزول القوۃ یعنی اور کہا گیا ہے کہ خواب میں دیکھا جناب رسول خدا نے
ایک قوم کو نبی امیہ میں سے کہ بڑھے میں آپ کو منبر پر اور اوچتے میں اوپر اٹھانے اور چلے بندہوں کے انتہی
اب ملاحظہ کیجیے کہ قاضی صاحب اسکے بعد کیا خوب تاویل فرماتے ہیں اور رسول خدا چھوٹ بناتے ہیں چنانچہ
کہتے ہیں کہ **قَالَ هُوَ خَمٌّ فِي الدُّنْيَا لِيُطَوَّنَ بِاسْمِهِ** یعنی پس فرمایا جناب رسول خدا نے کہ وہی مرد یعنی مسعود منبر
کہ جس سے مراد خلافت ہی حق انھیں نبی امیہ کا ہے دنیا میں کہ عطا کیے جائیگے وہ لوگ بسبب ان کے اسلام کے
انتہی میں کٹا ہوں کہ خفیت ہی کہ قاضی صاحب نے دنیا ہی میں ان کا حق اسلام خلافت کو تجویز کیا اور آخرت
میں کوئی حق نہیں قرار دیا اور پھر جدا اسکے فرماتے ہیں **وَعَلَىٰ ذَٰلِكَ كَانَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ** **إِلَّا قِتْنَةً لِلنَّاسِ** ما حدث فی ایام
یعنی اور بتایا اسکے ہونگے مراد ساتھ قول اللہ تعالیٰ **إِلَّا قِتْنَةً لِلنَّاسِ** کے وہ فرق کہ جو انھیں نبی امیہ کے زمانہ خلافت

۱۵۵ جزو ہندویم سورہ نبی اسرائیل رکوع پنجم ۱۱۷ مطبوعہ مطبع محمدی قانع لاہور ۱۲۷۱ء مطبوعہ مطبعہ زکریا خان

میں جلوت ہوئے انتہی رع عمت وراز باو کہ انہم غنیمت است و نیز تفسیر کشاف جلد اول صفحہ ۱۱۷ میں اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے وقیل لیس فی المنام ان ولدا حکم تیدا ولون منبرہ کما تیدا ول الصبیان الکرۃ یعنی اور لکھا گیا ہے کہ دو کچا جناب رسول خدا نے خواب میں تحقیق کہ اولاد حکم کھیلتے ہیں اور ان کے منبر سے جیسے کہ کھیلتے ہیں لڑکے گیند سے انتہی ان تفاسیر میں علمائے اہل سنت کی رو باہ بازی قابل ملاحظہ ہے کہ فقہہ الناس تک تو یہ آیت باب بنی امیہ میں لگتے ہیں اور شجرہ طعونہ کہ جو او سکے بعد بلا فاصلہ واقع ہے اور اوس پر موقوف ہے اور اسی عطف کی سبب منصوبے او کو علیحدہ کیے دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس سے مراد شجرہ زقوم جنم ہے مثل تار کا صلوة کر کہ لا تقربوا الصلوۃ پر عمل کرتے ہیں و اتم سکارے کو الگ کر دیتے ہیں علاوہ اسکے یہ بھی نہیں سمجھتے کہ درست کیا قصور ہے کہ مستحق لعنت قرار پائے اور طعونہ کہ لہا ہے جو مکلف ہو گا وہی افعال حسنہ پر مستحق رحمت اور افعال قبیحہ پر مورد لعنت ہو سکتا ہے پس سیاق آیت و نیز اس دلیل قطعی سے ثابت ہو گیا کہ شجرہ طعونہ سے شجرہ منہب بنی امیہ مراد ہے اور ہم لوگوں کو مثل واعظ صاحب کے خصم کے مقابلے میں اپنی کتابوں سے لکھنے کی توہمات نہیں ورنہ اس مقام پر بہت کچھ کہہ سکتے تھے اب جناب واعظ صاحب آپ کو سخت مشکل پیش آئی کہ کوئی مفروضہ آپ کو لیے باقی نہ لایک شاید اس مقام پر آپ یہ کہیں کہ آیہ اختلاف میں علو الصالحات کی قید ہے اور چونکہ خلفاء بنی امیہ فاجر و فاسق تھے لہذا اس آیت کو موعودہ میں داخل نہیں ہو سکتی لیکن اگر یہ ارشاد فرمایا گیا تو اور بھی اشکال بڑھ جائیگا اور آپ سے سخت مواخذہ کیا جائیگا چند وجوہ سے اول یہ کہ آپ اپنے اپنے خلفائے ثلاثہ کو اعمال صالحہ کہاں ثابت کی اس آیت کریمہ میں کچھ اون لوگوں کا نام تو نہیں اور یہ آپ ہی کی کتابوں سے محقق ہو چکا کہ اس آیت کو موعودہ عہد کرامت عہد جناب رسول خدا میں دفا ہو چکے پس آپ کو چاہئے کہ پہلے اون حضرات کے اعمال صالحہ و لائل خارجیہ سے ثابت کیجے بعد او سکے جناب رسول خدا کے بعد ان کے زمانے کو اس آیت کا مصداق قرار دیجیے اور یہ امر موقوف ہے او کی خلافت کو حق ہونے کے ثبوت پر اس لیے کہ غاصب خلافت جتنے کا کوئی عمل صالح قابل قبول نہیں ہو سکتا اگرچہ وہ عبارت و ریاضت میں ملعم با عورسی بھی زیادہ ہو جائے پس ہمیشہ منہج ہو جائیگا بحث خلافت کی طرف اور آپ کو لازم ہو جائیگا کہ پہلی انکی خلافت ثابت کر لیجئے اسکے اس آیت کو ان کے فضائل میں

پیش کیجیے اور بحال ہے دوم جب آپ کے علمائے اعلام نے اس بات کو مان لیا کہ مصداق حدیث خلفائے
 اثنا عشر خلفائے نبی امیں تو اب آپ کو کچھ چون و چرا کرنا چاہیے اور مطلق دم نہ مارنا چاہیے اور اگر آپ کو اپنی
 خلافت کو قبول کر نہیں کسی طرح کا عذر و حجت ہے تو اپنے علمائے کے سامنے پیش کیجیے اور ان کو کاذب و منقری
 قرار دیجیے ورنہ آپ کی تکذیب کریں اور فاعزنا فیہم العداۃ والبغضاء اے یوم القیمہ کے مصداق ہو جائیے و کفی اللہ
 المؤمنین القتال سوم ملنا اگر آپ نے اپنے علمائے کو کاذب و منقری بھی قرار دیا اور اس بحث میں آپ ان کے اور غالب
 بھی کیے تو پھر آخر حدیث خلفائے اثنا عشر کا مصداق آپ کس کو قرار دیجیے گا سب سے کہ سوا خلفائے نبی امید اور نبی امیں
 کو اور کون ہے اور بغیر ان خلفائے شامل کیے ہوئے بارہ خلیفہ کہاں سے پورے ہو گئے زیادہ برین نسبت کہ آپ بعض نبی امیں
 کو نکال کے بعض نبی عباس کو اس فہرست میں داخل کیجیے گا جس سے کیا ہو گا نبی عباس نبی امیں سے کس بات میں کم
 فسق و فجور میں یا عداوت خاندان رسول میں نبی عباس میں سے تو کوئی ایک خلیفہ بھی ایسا نہ پائیگا کہ جو عمر بن عبد العزیز
 کے سے بھی صلاحیت رکھتا ہو اگر خوف طوالت نہ ہوتا تو ہم ان لوگوں کے فسق و فجور کو بھی تفصیل بیان کرتے اور
 عداوت خاندان رسول تو ظاہر ہے کہ نبی امیں کے وقت سے بھی زیادہ ان لوگوں کے وقت میں قتل سادات و نبی ظلم
 واقع ہوا تمام عالم اس کو جانتا ہے آپ خود اپنے کتب تواریخ میں ملاحظہ کر لیجیے اور اگر آپ تیسری فہرست کو ماننے کا جو
 کہ ہم نے تاریخ الخلفائے سیوطی سے بحوالہ ابن عساکر و ذہبی لکھی ہے تو اس میں اول تو جناب امیر کا نام مندرج نہیں ہے
 اور دوسرے معاویہ اور یزید دونوں محسوب و معدود ہیں پھر اس کا ماننا پہلی فہرستوں سے بھی زیادہ آپ کے
 اور آپ کے مذہب کو حق میں مضبوطی کا سبب ہے کہ عداوت خاندان رسالت کو قبول کر لینے میں ہر آپ کو کوئی
 عذر نہیں ہو سکتا اور یزید سے زیادہ کون فاسق و فاجر ہو سکتا ہے پہلے شخص کو جو شخص خلیفہ برحق سمجھے وہ دائرہ
 اسلام میں کیونکر داخل رہ سکتا ہے اب آپ یہ کیجیے گا کہ کوئی جو تھی فہرست تیار کیجیے گا اور جن کو کہ اپنے نزدیک خلفائے نبی
 و نبی عباس میں سے صالح و لائق سمجھیے گا ان کو اس میں داخل کیجیے گا ہم کہیں گے کہ اول تو ان دونوں سلسلوں
 میں کسی ایسے شخص کا کہ جو صالح ہو نہا محال ہے دوسرے یہ کہ آپ کے بعض علمائے اس مسلک کو بھی نہیں یا کیا ہے
 اور بہت سی فہرستیں اس تیار بھی تیار کی ہیں کہ آپس میں ایک دوسرے سے مختلف ہیں پھر کوئی اور کونکر محقق ہو گا اور
 بارہ خلیفہ کیونکر معین ہونگے اگر ہر خوف طوالت نہ ہوتا تو ہم بہت سی فہرستیں آپ کو علمائے نبائی ہونی پیش کر سکتے

اور کون اہل انصاف اس بات کو مان سکتا ہے کہ جناب رسول خدا ایسے بارہ خلیفہ مقرر فرمایا ہیں کہ جگہ ان کی امت ہرگز نہ پہچان سکے اور قیامت تک ہمیں اور شخص نہ کر سکے کہ وہ کون لوگ ہیں شاید آپ یہ کہیے کہ ان بارہ خلفاء میں سے ہم چار پانچ کی خلافت کو راشدہ سمجھتے ہیں اور باقی کو غیر راشدہ تو اول جب دلائل قطعیہ سے ثابت ہو گیا کہ اگر خلافت خلفائے ثلاثہ داخل یہ اختلاف ہو تو خلفائے با بعد بھی اوس سے خارج نہیں ہو سکتے تو یہ تفریق کہاں سے نکلی گی کہ بعضوں کی خلافت راشدہ ہو اور بعضوں کی غیر راشدہ دوسری الفاظ حدیث بطور غور و انصاف ملاحظہ فرمائی کہ بعض میں آیا ہے کہ لایزال نہ الامم غیرنا اور بعض میں لایزال نہ الامم صالحا اور بعض میں ان نہ الامم لا ینقضی اور بعض میں لایزال نہ الامم غیرنا اور بعض میں لایزال نہ الدین قائماتے کیونکہ حکیم اثنا عشر خلیفہ کلہم تجتمع الامۃ علیہ اور بعض میں لایزال نہ الامم تھے کیونکہ اثنا عشر خلیفہ کلہم معہ بالمد سے و دین الحق اور یہ اختلافات میں نے فقط تاریخ الخلفاء سیوطی کے ص ۷۰ سے منتخب کر کے لکھے ہیں اور اگر اور کتب کی طرف رجوع کیجئے تو اور بہت سی الفاظ مع خلفائے اثنا عشر میں نقل ہو سکتے ہیں پس اب فرمائیے کہ جن خلفائے اب میں یہ ہو کہ ان کے سبب سے اوس میں کی غرت ہو گی اور یہ دین قائم رہے گا اور یہ امت ہلاک نہ ہو گی اور وہ سب ہدایت دین حق پر عمل کرینگے اور سوا اسکے اور فضائل کہ جو ان عبارات مختلفہ سے نکلتے ہیں ایسے خلفاء کی خلافت غیر راشدہ نہ ہو سکتی ہے علاوہ اسکے جو تیسری فرمت جتنے تاریخ الخلفاء سے بحوالہ ابن عساکر و ذہبی لکھی ہے اور اوس میں معاویہ و زید کا نام بھی مندرج ہے خود اوس کے اخیر میں یہ عبارت موجود ہے کہ کلہم صالح ولا یوجد شکم یعنی وہ سب صالح ہونگے اور کوئی او کا مثل نہیں پایا جائیگا انتہی اب آپ صلح اولہ غیر صلح اور راشدہ غیر راشدہ کا فرق کہاں سے نکالیے گا اب ہم کل سینوں سے خطاب کر کے کہتے ہیں کہ اسی حضرات اہل سنت و جماعت اگر تم خدا اور رسول و وزیر او سنرا پر ایمان لائے ہو تو پھر تم کو اوس رسول و خاندان سے کہ جس کا ذکر پڑھتے ہو کیا عداوت ہے کہ اس حدیث خلفائے اثنا عشر کی ہزار ہر طرح سے اونکے دشمنوں پر اور قاتلوں پر تطبیق کرتے ہو اور پھر کی طرح نہیں ہو سکتی اسی مسلمان نہ اگر تم اپنے اسلام میں سچے ہو اور محبت رسول و آل رسول کا دعویٰ ہے تو اس حدیث سے وہ اثنا عشر کیوں نہیں مراد لیتے کہ جیسے اول برادر و داماد رسول زوج بنو لہ اور باقی سب گیارہ امام مگر گوشہ جناب محمد مصطفیٰ اور قرۃ العین فاطمہ زہرا و حضرت علی مرتضیٰ ہیں کہ آخر اونکے حضرت مہدی دین قائم آل عباس ہیں سب کے سب طیب و طاہر اور پاک پاکیزہ ہیں اور اہل عمر سے آخر

عمر تک ہر گناہ غنیرہ و کبیرہ سے معصوم ہیں اور ہر جس نقص و عیب سے پاک ہیں صلوات اللہ علیہم اجمعین الی یوم
الدین اگر تم کہو گے کہ وہ تو خود خوف و تقیہ میں بسر کرتے تھے پھر اس آیت استخانات کی تطبیق اور کمزور ہو گئی تو ہم کہیں گے
کہ ہم کب اہل سنت کے مقابلے میں اس آیت کریمہ سے اون سب کی امامت و خلافت پر استدلال کرتے ہیں ہم تو کتب
اہل سنت ہی سے ثابت کر چکے کہ فی الجملہ یہ مواہد خباب رسول اللہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی زمانے میں وقا ہوئے اور
اتمام و کمال اسکا حضرت صاحب الزمان مہدی دین کے زمانے میں ہو گا کہ جو ہمارے بارہویں امام ہیں حضرت
ائمہ اثنا عشر کی اثبات امامت و خلافت پر اور بہت سی اولہ قطعیہ میں کہ انھیں میں سے ایک یہ حدیث خلافت
اثنا عشر بھی ہے اگر تم کہو گے کہ نہ اون پر امت و جماع کیا نہ اون کی بیعت واقع ہوئی پھر ان کی خلافت کیونکر منتظر کی
اور ہم کہیں گے کہ ان کو خلیفہ بھیجیں تو ہم کہیں گے کہ دیکھو اس کے جواب کو اچھی طرح سمجھ لو اور ہم جانتے ہیں کہ یہی بہت بڑا شبہ ہے
کہ جو تمکو عارض ہوتا ہے اور حق کی طرف رجوع نہیں کرنے دیتا اور سبب اسکا یہ ہے کہ نہ تم اچھی طرح خدا کو پہچانتے ہو نہ
کو نہ دنیا کو نہ آخرت کو اور امام کو تو بالکل ہی نہیں جانتے اس سبب سے یہ شبہ تمکو عارض ہوتا ہے پس ہم تمکو ایک
مختصر تقریر میں یہ سب باتیں سمجھائے دیتے ہیں پہلے یہ سمجھو کہ حق سبحانہ و تعالیٰ خالق ہے جمیع مخلوقات و ممکنات
کا اور غنی بالذات ہے وہ کسی کی عبادت کا محتاج نہیں پس اگر تمام عالم کافر و مکرہ ہو جائے اور اس کی خدائی سے
انکار کرے تو اس کی خدائی میں کیونکر فرق آسکتا ہے اور اس کے ملک و سلطنت میں کیا نقص وارد ہو سکتا ہے اگر کتب
تواریخ و احادیث کو دیکھو تو تمکو معلوم ہو جائے کہ بہت سی زمانے اس دنیا نے پایا دار میں ایسے گزر چکے ہیں کہ میں
سومعد و مدیخہ کی اور کوئی خدا کو پہچانتا بھی نہیں تھا اور نہ اس کی عبادت کرتا تھا پس اس سے معاذ اللہ کیا اس کی
خدائی میں فرق آگیا دوسرے سمجھو کہ نبی مآب ہوتا ہے خدا کا اور بھیجا جاتا ہے اس کی طرف سے تمام خلق یا بعض خلق
کی ہدایت کر لیے پس اگر کوئی اور کا کہنا نہ مانے اور اس کی اطاعت نہ کرے تو اس کی شان نبوت میں کچھ فرق نہیں آسکتا
اور وہ ہر حال میں نبی ہے خواہ اوپر کوئی ایمان لائے یا نہ لائے تیسرے سمجھو کہ امام مآب اور خلیفہ مآب
رسول کا اور منصب اور خصوص ہوتا ہے خدا و رسول کی جانب سے پس اگر کوئی اس کی اطاعت نہ کرے اور اس کا
کہنا نہ مانے تو کچھ اس کی امامت و خلافت میں فرق نہیں آسکتا وہ ہر حال میں امام و خلیفہ رسول ہی جو تھے یہ سمجھو کہ یہ
دنیا نے پایا دار تخت بمقدار اور ذلیل و خوار ہے حق سبحانہ و تعالیٰ کے لائق و لائق نہیں فرشتے ہیں کہ جواز سے

ابتداءً اور اسکی عبادت و تقدیس و تمیل و تحمید میں مشغول ہیں بعض قیام میں ہیں اور بعض قعود میں اور بعض کوع میں اور بعض سجود میں پس اہل زمین کی عبادت کی اور انکی عبادت کے سامنے کیا وقعت و مقدار ہے حالانکہ حق سبحانہ و تعالیٰ بے نیاز ہے اور عبادت الہی سمان و زمین کسی کی اور سکویہ و انہیں ہے اسلیے کہ وہ غنی بالذات ہے جو بندہ عبادت کرتا ہے وہ اپنے واسطے جو اطاعت کرتا ہے وہ اپنے واسطے کہ اسکا نفع اسی عبد کی طرف رجوع ہوتا ہے نہ عبود کی طرف چنانچہ وہ خود فرماتا ہے کہ میں سرفراز ربی غنی کریم اسی طرح اوسنے اپنی انبیاء اور اولیاء اور اپنے انبیاء کے ذاب اور خلفاء کے لیے جو مراتب و مدارج آخرت میں مہین فرمائے ہیں اور جنکی بابت کہ فرماتا ہے و اذاریت ثم رایت فیما و ملکاً کبیراً و ملکاً آکبراً اس دنیا سے ناپاک مار کی کیا حقیقت اور یہاں تک ملک و سلطنت و بادشاہت کی کیا وقعت ہو سکتی ہے اگر تمام دنیا اونی برضلاف ہو جائے تو اون حضرات کو کیا غم ہے اور اگر کوئی انکی طاعت نہ کرے تو انکی نبوت و امامت و خلافت میں کیا نقص وارد ہو سکتا ہے بلکہ جسقدر سرکرین و مدبرین سے اس دنیا فانیہ میں ان حضرات کی ذوات مقدسہ کو ایذا و حرمت و تکلیف پہنچتی ہے اوسیقدر اونکے لیے علائے مراتب اخرویہ ہوتا ہے اسلیے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے محض اپنے لطف و رحمت سے کہ جسکو اوسنے خود ہی اپنے اذیہ و ذل فرمایا ہے بدلیل آنکہ وافی ہدایہ کتب علی نفسہ الرحمہ انبیاء و رسل کو اپنے خلق کی ہدایت کے لیے مبعوث فرمایا اور بعد انکے امام اور خلیفہ مقرر کیے کہ خلق ہدایت پائے اور عبادت حق سبحانہ و تعالیٰ سجالائے اور خود ہی اسکا نفع اڑھائے اور نعمات اخرویہ کے کہ جو بے فنا و رلازوال و غیر منقطع ہیں مستحق ہو پس جو کام حق سبحانہ و تعالیٰ کا تھا وہ اسکو پورا کر دیا اور اطاعت کرنا اور نکرنا و ایمان لانا اور نہ لانا یہ خلق کا کام ہے حق سبحانہ و تعالیٰ کسی پر جسبہ ظلم نہیں کرتا چنانچہ خود فرماتا ہے کہ من شاء فلیؤمن و من شاء فلیکفر اذین فرماتا ہے لا اکراه فی الدین قد تعین الرشید من اللہ پس عدم اطاعت خلق کا ضرر خود اوسی خلق کی طرف متوجہ ہو گا نہ خدا کی خدائی میں اس سے کچھ سرح نہ نبی و امام کی نبوت و امامت میں اس سے کچھ نقص وارد ہو سکتا ہے امی حضرت اہل سنت و جماعت بہت سے نبی و انبیاء میں ایسے گذرے ہیں کہ جنکی نبوت کو کسی ایک نے بھی نہیں تسلیم کیا اور تم خود بھی انکو نبی سمجھتے ہو پھر کیا اس سے انکی نبوت میں کچھ فرق آگیا اگر تم کہو کہ امام سابقہ نے جو انبیاء کا کہنا نہ مانا و اذین ایمان نہ لائے تو ان پر عذاب الہی نازل ہوا اور سب کے سب ہلاک ہو گئے مثل قوم نوح و ہود و صالح

ولوط و شعیب وغیرہم کے کہ ان کے قصے خود قرآن میں مذکور ہیں اس امت میں ایسے مصومین کی تکذیب کا نتیجہ تو کچھ بھی نہ ہوا
تو ہم کہیں گے کہ اولاً تو اپنے مقام پر یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ اس امت سے بہت جناب رسول خدا ایسا عذاب مرتفع
ہو چکا ہے اور میں بیان بھی ایک حدیث کثیر اعمال مطبوعہ حیدرآباد جلد ششم کتاب الفتن صفحہ ۲۹ سے نقل کرتا ہوں
انما سلوة فخرہ و رہبۃ سالت اللہ فیہا ثلاث خصال فاعطانی انہن منی ومنعی و اصدۃ سالتہ ان لا یحکم عذاب صاب
من کان قبلکم فاعطانیہا و سالتہ ان لا یسلط علی مضیکم عدو فاعطانیہا و سالتہ ان لا یسکم شیعا و یدفع بکم
باس بعض فمضیتہا (طب و الضیاع عن خالد الخزامی) (حم تن حب و الضیاع عن جناب) مگر کچھ تحقیق ناز میں
جو غیبت اور خوف کے ساتھ تھی میں نے اللہ تعالیٰ سے تین چیزوں کا سوال کیا پس دو بھی عطا فرمائیں اور ایک نہیں عطا
فرمائی سوال کیا میں نے کہ تم کو ایسے عذاب سے نہ ہلاک کرے کہ جو تمہارے قبل کے لوگوں پر نازل ہوا ہے پس میری
یہ دعا قبول فرمائی اور سوال کیا میں نے کہ تمہارے ملک کو اور کسی دشمن کو مسلط نہ کرے کہ اس کو برا بد کر دے
پس میری یہ دعا بھی قبول فرمائی اور سوال کیا میں نے کہ ذکر دے مگر وہ گروہ اور نہ چکے تمہارے
بعض کو لڑائی بعض کی یہ دعا میری نہیں قبول فرمائی انتہی و انبیا انبیاء موصوفین پر کچھ موقوف نہیں کیا
بت سے ایسا نبیا بھی گذرے ہیں کہ ان کی امتوں نے ان کی تکذیب کی یہاں تک کہ ان کو شہید کیا اور پھر ان پر
کچھ عذاب دیا میں نازل نہیں ہوا اور خصوصاً یہ واقعات نہیں اسرائیل میں اکثر ہوئے ہیں کہ جیسے امت کی ہمت
خدا و تعالیٰ سے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ اپنی کتاب حمید میں مقام متعددہ میں خبر دیتا ہے سوہ آل عمران جزو چہارم
میں یہود سے خطاب کر کے فرماتا ہے فلم یلقوہم ان کتم صادقین و نیز اوس سورے میں فرماتا ہے سنکتب
ما قالوا و قلہم الانبیاء بغیر حق اس میں بھی ہم کی ضمیر یہودی کی طرف پھرتی ہے کہ جو نبی اسرئیل تھے و نیز
سورہ محسنات جزو پنجم میں فرماتا ہے فماتھم میثاقہم و کفرہم باآلہ و قلہم الانبیاء بغیر حق
اس آیت میں بھی مراد یہود سے ہے و نیز سورہ آل عمران جزو چہارم میں فرماتا ہے فقیلوا لا نبیاء بغیر حق
۱۷ پس کہوں قتل کیا تھے اور انہیں کو اگر تم سچے تھے ۱۸ غریب کہیں گے ہم جو کچھ کہہ دے یہود کہتے تھے اور ان کے قتل کرنے کو انہیں
کے نہیں تھے ۱۹ پس سبب ان یہود کے عہد توڑنے کے اور کفر ان کے کے ساتھ آیات خدا کے اور قتل کرنے ان کے کے
انبیا کو ناحق ۱۷ اور قتل کرتے تھے وہی یہود انہیں کو ناحق ۱۸

میں نے نہجۂ طہارت پر آئین پوری نہیں لکھیں جن سنی صاحب کاجی چاہے اپنی ہی تفاسیر میں ملاحظہ کر لیں کہ ان
 آیتوں میں مراد قاتلان انبیاء سے نبی اسرائیل ہیں یا نہیں اور اس طرح کے آیات کلام مجید میں بہت ہیں اور پھر
 اس مشابہت کو دیکھنا چاہیے کہ وہ لوگ بھی خدا اور اس کے رسول موسیٰ اور اُنکی کتاب توریت پر ایمان لانے کا
 دعویٰ کرتے تھے کہ جو انہیں کو قتل کرتے تھے اور اس امت میں بھی جو لوگ خدا اور اس کے رسول جناب محمد مصطفیٰ اور اُنکی
 کتاب قرآن پر ایمان لانے کا دعویٰ کرتے تھے اور انہیں نے ذریت سید المرسلین ائمہ معصومین کو قتل کیا کہ جو علماء امتی
 کا نبیاء نبی اسرائیل کے مصداق ہیں جیسے نبی اسرائیل اور انبیاء پر ایمان نہ لانے ویسے ہی یہ لوگ ان ائمہ پر ایمان
 نہ لانے طابق ثعلیٰ بالشعل سمین استجاد کونسا ہے اگر تم کہو گے کہ انبیاء نبی اسرائیل نے تقیہ نہیں کیا یہاں تک کہ وہ
 شہید ہوئے ائمہ معصومین نے کیوں تقیہ کیا تو ہم کہیں گے کہ ہم جانتے ہیں کہ تم اپنے اس شبہہ کو بھی نہایت قوی
 سمجھتے ہو اس کے جواب کو اچھی طرح غور کر کے ملاحظہ کرو تا کہ یہ شبہہ تمہارا رفع ہو جائے واللہ یدہی من یستار الی صراط
 مستقیم اب ہم اس کے چند جواب دیتے ہیں کہ ہر ایک انہیں سے حق و صدق درست و درست ہی اول یہ کہ ہم اس بات
 کو تسلیم نہیں کرتے کہ انبیاء نے کسی وقت تقیہ نہیں کیا بلکہ حق یہ ہے کہ بعض اوقات میں وہ حضرات تقیہ کرتے تھے
 اور بعض میں نہیں کرتے تھے اور یہ موجب حکم الہی کرتھا کہ جس وقت جو حکم ہوتا تھا وہ سچا لاتے تھے اور حضرت موسیٰ اور
 حضرت ابراہیم وغیرہ کا بعض اوقات میں تقیہ کرنا خود اہل سنت و جماعت کی کتابوں سے ثابت ہے اسی طرح جناب موسیٰ
 بھی ابتداء اسلام میں تقیہ فرماتے تھے اور خود واعظ صاحب نے باب نہم فصل نہم صفحہ ۱۸۶ میں لکھا ہے کہ تقیہ کا حکم اول
 زائد اسلام میں تھا مگر وہ بھی چند ماہ تک رہا اور حق یہ ہے کہ آپ ابتداء بعثت ہی کئی برس تک تقیہ فرماتے تھے اور لوگوں کو
 خفیہ اسلام کی طرقت دعوت کرتے تھے یہاں تک کہ یہ آیہ کریمہ نازل ہو ا فاصدع بآئور و اعرض عن المشرکین
 یعنی پس ظاہر کرو اور پس چہرہ کو ساتھ اس کے حکم کیا جاتا ہے تو اور اعراض کر مشرکوں سے انتہی (جو چہارم سورہ
 حجر) اور بعد اس آیت کو نازل ہونے کے آپ نے اظہار دعوت اسلام کیا اور اسی حالت تقیہ میں حضرت
 ابو بکر نے جو آپ کے حکم کے خلاف اظہار کیا تو کفار نے جیسی اُنکی زد و کوب کی سب ہی جانتے ہیں چنانچہ کتب فقہ
 تاریخ الخلفاء سید علی مذکور کی صفحہ ۲۶ میں کیفیت لکھی ہے اور باقی اور کتب تاریخ میں مفصل لکھا ہوا ہے جس کا
 چاہے ملاحظہ کرے پس جس وقت تک حکم خدا رہا آپ نے تقیہ فرمایا اور جب حکم خدا ہوا آپ نے اظہار کیا اور جب

حکم خدا جہاد کے لیے آیا تو آپ نے جہاد شروع فرمایا اسی طرح بعض ائمہ معصومین نے بموجب حکم خدا و رسول تقیہ کیا اور بعض نے بعض اوقات میں نہیں کیا بول فعل معصوم پر غیر معصوم ائمہ افس نہیں کر سکتا اس سبب سے کہ ان کے سب اقوال و افعال موافق حکم خدا کے ہوتے ہیں اور جواز تقیہ اور بعض اوقات میں وجوب تقیہ آیات متعددہ اور خود اہل سنت و جماعت کی کتابوں کی احادیث کثیرہ سے ثابت ہے اور یہ بحث باب پنجم اور باب ہفتم فصل پنجم کے جواب میں آئیگا یہ مقام اسکی تفصیل کا نہیں ہے فائزہ اگر تم کہو گے کہ انبیاء اگر تقیہ کرتے تو پھر شہید کیوں ہوتے تو ہم کہیں گے کہ ائمہ معصومین دشمنوں کے ہاتھ سے کب کب چرخیانچہ خباب میثرا و حضرت امامینؑ تلوار سے شہید ہوئے اور تو امام زہرے شہید کیے گئے اور بارہویں امام موجود ہیں مگر غائب و مستور بموجب حکم خدا ہو گا تو ظاہر ہونگے پس اس سے معلوم ہوا کہ شہادت دلیل عدم تقیہ نہیں ہے اگر تم کہو گے کہ جب جان ہی کی حفاظت نہ ہوئی تو پھر تقیہ سے کیا فائدہ ہوا تو ہم کہیں گے کہ ایک مدت تک ہوئی اور بعض اوقات میں نہ ہوئی اور اگر اظہار کرتے تو اول امامت ہی میں شہید کیے جاتے اور باب ہدایت مسدود ہو جاتا اس طرح ممکن ہے کہ جو انبیاء نبی اسرائیل کے ہاتھ سے شہید ہوئے انہوں نے بعض اوقات میں تقیہ کیا ہوا اور بعض میں نہ کیا ہو یہاں تک کہ نوبت شہادت آئی ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ خود انہوں نے اظہار حق نہ کیا ہو اور انہیں باغی افشاء اسرار ہوئے ہوں اور یہ افشاء موجب شہادت ہوا ہو اور یہی شق اخیر احادیث اہل بیت سے ثابت ہوتی ہے مگر ہم اپنے یہاں کی احادیث مخالفین کے مقابلے میں پیش نہیں کرتے اس مقام پر اتنا کہی جا رہا ہے کہ اگر اوجار الاحتمال بطل الاستدلال یعنی جب یہ احتمال ہو سکتا ہے کہ انہوں نے قبل شہادت بعض اوقات میں تقیہ کیا ہو اور وقت شہادت حکم خدا اظہار کے لیے ہوا ہو نیز یہ احتمال کہ وہ حضرات حالت تقیہ ہی میں بسبب افشاء اسرار منافقین شہید ہوئے ہوں ثواب شہادت سے ان حضرات کی عدم تقیہ پر استدلال نہیں ہو سکتا و وہ یہ کہ انبیاء کو زیادہ ضرورت ہوتی ہے اظہار حق کی نسبت ائمہ کے اور سب اسکا یہ ہے کہ نبی مبعوث ہوتا ہے حق سبحانہ و تعالیٰ کی جانب سے پس جب کہ وہ اپنی نبوت کا اظہار نہ کرے امت پر اتمام حجت نہیں ہو سکتا اور امام منصوب من اللہ و من الرسول ہوتا ہے اور نبی اسکو اپنے سامنے امت پر اپنا خلیفہ و جانشین مقرر کر جاتا ہے پس نبی کے سامنے امام کے باب میں اتمام حجت ہو جاتا ہے پس باب تقیہ

امام کا نبی پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے مسودہ ہم یہ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے تم الانبیاء تھے اور ان کے بعد
ایک زمانے میں بہت سے نبی بیعت ہوئے تھے کہ جو تابع اور پیغمبر کی شہادت کی ہوئے تھے پس شہادت
بعض اگر سبب عدم تقیہ بھی ہو تو سبب وجود بعض دیگر باب ہدایت بالکل مسدود نہیں ہو سکتا تھا اور ہمارے رسول
خاتم الانبیاء تھے اور تمام عالم پر بیعت پس آپ کا خلیفہ اور جانشین بھی ایک ہی شخص ہوتا تھا کہ جو باعث ہدایت
کا زمانہ ہوتا تھا پس اگر اس کی شہادت سبب عدم تقیہ قبل وقت ابتداء واقع ہوتی تو باب ہدایت بالکل
مسدود ہو جاتا اگر تم انتقام پر کہو گے کہ جب حضرات ائمہ تقیہ کرتے تھے تو باب ہدایت کا کھلنا کہاں ثابت ہو سکتا
وہ تو خود ہی تقیہ سے مسدود ہو گیا تو ہم کہیں گے کہ پھر افسوس بھی ناشی ہے تمہاری نفی اور عدم تدبیر سے ائمہ تقیہ
کلیتہً اہل حق کا انخفا اور استتار نہیں فرماتے تھے بلکہ اپنے خواص اصحاب کے کہ جو عہد رسول خدا پر کہ جو باب خلافت
وصایت امیر المؤمنین و ائمہ معصومین میں واقع ہوا تھا قائم تھے و نیز یہ لوگوں پر کہ جن میں قابلیت قبول حق
کی پائے تھے اپنی راستی کا اظہار کرتے تھے اور اس سبب سے لوگ ہدایت پاتے تھے جیسا کہ رسول خدا علیہ السلام
اسلام میں بعض لوگوں پر جنہیں قابلیت قبول اسلام کی پاتے تھے خفیہ و پوشیدہ عرض اسلام کرتے تھے
اور لوگوں کی ہدایت بعض ائمہ کے وقت میں کم اور بعض میں زیادہ ہوتی جیسا کہ بعض ائمہ عہد رسول خدا
میں لوگ کم ایمان لائے اور بعض میں زیادہ چنانچہ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام کے وقت میں ہزاروں
آسیوں کا ہدایت پانا ثابت ہے اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کے وقت میں تو اس قدر اس مذہب کا
شیاع ہوا کہ آپ کے متعقدین ابامست کی تعداد الاف الوف کو پہنچ گئی اور اسی سبب یہ مذہب جعفری کہلاتا
اور آپ کی طرف منسوب ہے جیسے کہ اہل سنت و جماعت کا مذہب اصول دین میں ابو الحسن اشعری کی طرف
منسوب ہے اور یہ لوگ اشاعہ کہلاتے ہیں اور فروع معنی فقہیات میں ان کے ائمہ اربعہ کی طرف اور یہ لوگ
خفی اور مالکی اور حنبلی اور شافعی کہلاتے ہیں اگر تم انتقام پر کہو گے کہ جب تمہارے ہی ایمان سے ثابت
ہو گیا کہ بعض ائمہ کے ہزاروں آدمی تابع تھے تو پھر ان کو تقیہ کیونکر جائز ہو سکتا ہے کہ وہ ظہور و جہاد کرنا چاہتے
تھا تو ہم کہیں گے کہ ظاہر میں یہ شبہ تمہارا قوی ہے مگر باطل محض اور بالکل مشابہ ہے تمہارے دین الیہ
امیر الامرا خلیفہ ثانی صاحب کونک و شبہ ہے کہ جو ان کو صالح حدیبیہ میں واقع ہوا تھا بلکہ حقیقت میں یہ دونوں

شبہ ایک ہی میں اور جناب سول خدا کی یہ صلح بالکل مشابہ تھی تقیہ حضرت امام محمد باقر و حضرت امام جعفر صادق علیہما السلام سے کہ آپ کی ساتھ باوصفت اس کی چودہ سو آدمی تھے لیکن آپ نے کفار مکہ سے ایسی صلح کی کہ جس سے ظاہر میں معلوم ہوتا تھا کہ سدا شد آپ اور وہ سب گئے خصوصاً اس شرط صلحنامہ سے کہ اگر کوئی کافر مسلمان ہو حضرت کو اپنی لئے تو آپ اور سکو واپس کر دیں اور اگر کوئی مسلمان مرتد ہو کر کافروں کے پاس چلے تو وہ اس کو یحییٰ بن خیابانہ مدارج النبوة مطبوعہ نو کشور جلد دوم ص ۲۴۴ و مدارج النبوة مطبوعہ مذکور رکن چہارم ص ۱۰۹ میں اس شرط کا مفصل بیان ہے اور اب جندل کا قبل تکمیل صلحنامہ مسلمان ہونے کے آگے اور حضرت کا اس کو مشرکوں کو حوالہ کر دینا کھانا ہوا ہی و نیز اور بہت سی کتب میں روایات میں لکھا ہے پس ایسے ہی باتوں سے خلیفہ موصوف کو بہت سی میں شبہہ پڑ گیا اور اس کو نہایت آب و تاب سے تلخیص و تہذیب کر کے اپنے اقوال و امثال سے بیان کرتے تھے و کذا جعلنا کل نبی عدا و اشیا طین الا لیس و البجن یوحی بعضهم الى بعض من خرف القول غورا

اور جواب اس حق و صریح اسکا یہ ہے کہ غرض بعثت انبیاء و ائمہ سے یہ کہ خلق ہدایت پائے اور یہ غرض کبھی ظہار ۴ نصب حق سے حاصل ہوتی ہے اور کبھی تقیہ سے اور ان کے مواقع کو سوانحہ اور رسول و ائمہ کے اور کوئی نہیں جان سکتا ظاہر ہے کہ صلح حدیبیہ سے اسلام کی اس قدر ترقی ہوئی کہ قبل اس کے کسی لڑائی سے اس کا عشرین حصہ نہ ہوتی تھی چنانچہ کتاب مدارج النبوة ملامعین مطبوعہ نو کشور کے رکن چہارم صفحہ ۱۰۹ میں یہ عبارت لکھی ہے نقل است کہ در مدت صلح حدیبیہ چند ان مشرک مسلمان شد کہ برابر میگرد از ابتدا سے بعثت تا عین ابن عباس و صدیق اکبر رضی اللہ عنہما گفت کہ هیچ فتحی در اسلام برابر صلح حدیبیہ نبود اما اوراک عقل ما بان نیر سید و آن ترے بود میان او و پرور کار او و لیکن نہندگان تعجب نمودند و خداوند جل و علا از عجلہ نمرود و میرت منتهی و نیز کتاب مدارج النبوة شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی مطبوعہ مطبوعہ نو کشور کے صفحہ ۲۴۴ میں سطر ۱۵ تا ۱۸ کی عبارت بعینہ تفاوت بعض الفاظ لکھی ہوئی ہے اور بعد کے اور بہت سی فوائد اس صلح کے لکھے ہیں یہ نذرہ ضعیف کہتا ہے کہ یہ قول صدیق اکبر کار و اکبر ہے شکاک اکبر فاروق اکبر کہ جو اکبر لکھا تھا اور میں انھیں دونوں کتابوں سے قبل کے نقل کر چکا ہوں و نیز کتاب مدارج النبوة مذکور کے صفحہ ۱۰۹ میں سورہ انفکاح کے باب میں یہ لکھا ہوا ہے کہ و زمرہ اذ اهل تفسیر گفتمہ انکہ مراد از فتح مبین

صلح حدیبیہ پہلے چہ این فتح مقدمہ فتوحات کثیرہ بود انہی و نیز نظام ہر ہے کہ ابتدا سے بعثت جناب رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم تک تو یہ اوٹیں برس کے ہوتے ہیں اس مدت قلیل میں استقامت کثرت اسلام ہوئی کہ جیسا کہ
 مدینہ منورہ سے نہضت قرمانی تو قریب بارہ ہزار آدمیوں کے آپ کے ہمراہ رکاب تھے اسی طرح ائمہ معصومین کے تقیہ کا یہ
 نتیجہ ہوا کہ روز بروز نہ ہر ہزار آدمیوں کی ترقی ہوتی گئی ہزاروں سے لاکھوں کی نسبت آئی اور لاکھوں کے ہزاروں
 کی کثرت ہم اللہ فی البریہ اور انشاء اللہ العزیز عنقریب ایسا زمانہ آتا ہے کہ سوا اہل حق کے تمام دنیا میں اور کوئی نہ ہوگا
 انہم پر نہ بعید اور نہ قریب اگر تم کہو گے کہ یہ کہاں سے ثابت ہوا کہ اگر حضرات ائمہ دعوی امامت و خلافت کرتے
 تو کوئی آپ کا مانع نہ ہوتا اور یہ بالکل خلافت عقل ہے کہ لوگ خلفائے بنی امیہ و بنی عباس کی خلافت کو تو تسلیم کریں
 اور لا رسول میں سے جو کوئی دعوی امامت و خلافت کرے تو اس کو قبول کریں اس سے ثابت ہوا ہے کہ ان حضرات
 تو کبھی دعوی امامت و خلافت کیا ہی نہیں تو ہم کہیں گے کہ اس شبہہ کو جس شجاعت و استقلال کے ساتھ حضرت
 امام حسینؑ نے رفع کیا ہے تمام عالم اس کو جانتا ہے حالانکہ نیرید کے برابر کوئی فاسق و فاجر کبھی اہل سلام میں پیدا ہی نہیں
 ہوا اور مثل حضرت امام حسینؑ کے کوئی ائمہ مابعد میں جناب رسول خداؐ سے اقرب نہ تھا پس جب نیرید کے مقابلے
 میں حضرت امام حسینؑ کی کسی نے اطاعت کی حالانکہ بعض مہاجرین و انصار بھی موجود تھے اور اکثر تابعین
 مگر کسی سے اتنا نہ ہو سکا کہ سبط رسول قرۃ العین قبول اور آپ کے سب احباب و صحابہ و غیرہ واقارب کو
 قتل سے اور آپ کے حرم محترم کو کہ جو حقیقت میں حرمت رسول تھے غارت و اسیری سے بچا تا پھر کہو نہ کہ
 اس پر ہو سکتی تھی کہ اور ائمہ معصومین کا اور خلفائے مقابلے میں ساتھ دیتے چونکہ حسینؑ مظلوم شہید علیہ السلام کا
 یہاں ذکر آگیا لہذا مجھے مناسب معلوم ہوا کہ آپ کی مشابہت جو حضرت یحییٰ علیہ السلام کے ساتھ ہے اس کو
 کہ یہ قدر بیان کروں کہ ذکر عبا و مخلصین رب العالمین باعث تنویر قلوب مومنین و اکثر سبب ہدایت نوحی القین
 ہوتا ہے واضح ہو کہ ان دونوں بزرگوں میں مشابہت تامہ ہے اور میں بعض وجوہ مشابہت کو بیان کرتا ہوں
 اول یہ کہ حضرت یحییٰ کی مدت حمل چھ مہینے تھے اور حضرت امام حسینؑ کی مدت حمل بھی چھ مہینے تھے اور بعض
 روایات سے حضرت عیسیٰ کی بھی مدت حمل اس قدر معلوم ہوتی ہے اور سوا ان تین بزرگوں کے معلوم نہیں ہوتا
 کہ کوئی اگر چھ مہینے کا پیدا ہوا اور پھر زندہ رہا ہو دوم یہ کہ عبادت و ریاضت و زہد و توسل میں بھی یہ دونوں

عین سو فیقہ جو وہ سو آدمی آپ کے ساتھ تھے اور صلح حدیبیہ سے قبل تک قریب دو برس کے ہوئے ہیں

بزرگ بہت شایہ بین چنانچہ خود اہل سنت و جماعت کی کتابوں میں لکھا ہے کہ لوگوں نے حضرت امام زین العابدین سے
 پوچھا کہ کیا سب سے آپ کو والد ماجد کی اولاد بہت کم ہے آپ نے فرمایا کہ مجھے اسی کا تعجب ہے کہ ہم لوگ کیونکر پیدا ہوئے
 اس سبب سے کہ حضرت امام حسین کو نماز سے کب فرصت ملتی تھی کہ وہ عورتوں کے پاس جاتے و تیر منقول و ماثور ہر کہ آپ
 علاوہ صلوٰۃ مکہ و نبی کریم پر رکعت نماز ہر روز پڑھتے تھے تفصیل میں طول ہے لہذا اس قدر پر اکتفا کی گئی سو م حضرت بھی
 ابن نبی و معصوم ابن معصوم تھے اور حضرت امام حسین بھی امام ابن امام و معصوم ابن معصوم تھے چارم عجیب و غریب بہت
 ہے کہ حضرت یحییٰ کو والد بزرگوار حضرت زکریا کے فرق مقدس پر ازہ ظلم و ستم چلا اور حضرت امام حسین کو والد ماجد علی بن
 ابیطالب کو سر مبارک پر بھی شمشیر بغی و عناد لگی کہ اویسی سے آپ کی شہادت واقع ہوئی خیم حضرت یحییٰ کا مبارک
 جسم مقدس سے جدا کر کے ایک بادشاہ حبار کے سامنے کہ جو شاہان نبی اسرائیل میں سے تھا طشت میں رکھا گیا
 اور حضرت امام حسین کا سر مبارک بھی بزرید پید کے سامنے طشت میں رکھا گیا ششم حضرت یحییٰ کا سر مبارک جسم منظر
 جلہا ہونے کے بعد گویا ہوا اور بادشاہ نبی اسرائیل نے جس عورت کو لیے آپ کو شہید کیا تھا کئی و تیرہ اس کے
 آواز آئی کہ یہ عورت تیرے اوپر حلال نہیں ہے اور حضرت امام حسین علیہ السلام کا سر مبارک بھی تیرے پر آیات
 سورہ کہت پڑھتا تھا ہفتم حضرت یحییٰ کے قاتل بھی دعویٰ اسلام کرتے تھے اور حضرت موسیٰ کی نبوت کو قائل تھے
 اور حضرت امام حسین کے قاتل بھی دعویٰ اسلام کرتے تھے اور جناب رسالت مآب کی نبوت کو قائل تھے ہشتم حق سبحانہ
 و تعالیٰ نے بعد شہادت حضرت یحییٰ ایک بادشاہ مجسم کو نبی اسرائیل پر مسلط کیا کہ آپ کے خون کو عرض میں آویں
 قریب ستر ہزار کی نبی اسرائیل کو قتل کیا اور حضرت امام حسین کی شہادت کو بعد حق سبحانہ و تعالیٰ نے مختار بن عبید
 ثقی و غیرہ کو اون لوگوں پر جو آپ کے قتل میں شریک تھے مسلط فرمایا کہ اونہوں نے بھی قریب ستر ہزار آدمیوں کے
 اہل کو فہ و شام میں سے قتل کیے ہم بادشاہ نبی اسرائیل قاتل حضرت یحییٰ قبل تسلط شاہ فارس و قتل نبی اسرائیل
 عذاب الہی میں گرفتار ہو کے واصل جنم ہوا اور بزرید پید بھی قبل تسلط مختار و غیرہ بعد شہادت امام حسین تھوڑے
 ہی دنوں کے بعد عذاب الہی میں گرفتار ہو کے داخل دار البوار ہوا وہم حضرت یحییٰ اولاد و سباط نبی اسرائیل
 سے تھے اور حضرت امام حسین خود سبط رسول تھے بخوف طوالت میں نے اس قدر پر اکتفا کی ورنہ اور بہت سی
 مشابہتیں ہیں من لا یفنیہ الیسیر لا یفنیہ الکثیر سبحان اللہ کیا ظہور ہے کلام صدق انجام خبر صادق انتم شہید

الام بنی اسرائیل کہا اور کیا تطبیق ہے خذوا النعل بالنعل کی چنانچہ میں اس مضمون کی بعض احادیث اول کتاب میں
 لکھ چکا ہوں اب اگر مقام پر تم کہو گے کہ حضرت امام حسین نے تفتیہ کیوں نہ کر لیا تو ہم جواب دیں گے کہ ہم پہلے ہی کہہ چکے
 ہیں کہ مضموم پر غیر مضموم کو اعتراض کرنا چاہیے اس سبب سے کہ جمیع اقوال و افعال و کلمات و کلمات واقع ہوئی ہیں
 اور یہ قول فعل اور کلمات صالح و حکم کثیرہ مشتمل ہوتا ہے ولیکن عقل ناقص انسان مصلحت کو دریافت نہیں کر سکتی
 لیکن ہمارا اس قدر کہ دنیا مخالفین خصوصاً معاندین کو کافی نہ ہو گا لہذا ہم بعض مباح و اسباب کو بتدراستہ فہم
 و تیر گزائش مقام کے کہتے ہیں پہلے یہ جاننا چاہیے کہ جو حق سبحانہ و تعالیٰ کو عباد و مخلصین میں خواہ انبیاء ہوں خواہ
 ائمہ و کما تفتیہ کچھ اس سبب سے نہیں ہوتا کہ وہ حیات کو دوست رکھتے ہوں اور موت کو کمر و ہمت سے ہوں اگر ان
 حضرات کے لیے ہزار جان گرامی ہوں تو راہ رضا مولانا و آقا میں ان کو قہر کرنے میں کچھ دریغ نہ ہوا جس شخص نے
 ان حضرات کا متبع آثار و اخبار کیا ہے وہ اس کو بخوبی سمجھتا ہے اور جانتا ہے ان حضرات کا تو بڑا مرتبہ ہے ان کے
 غلاموں سے کہ جو مومن کامل تھے ایسے اقوال و آثار منقول و ماثور میں چنانچہ جب کربلا کے معنی میں شب شہادت حضرت
 امام حسین آئے تو آپ نے صحابہ فرمایا کہ میری شہادت ضرور واقع ہوگی لہذا میں تم کو اجازت دیتا ہوں کہ میرے طبیعت
 کو لیکر تم کسی طرف چلو جاؤ اس سبب کہ اس قوم کو فقط مجھ سے مطلب ہے اگر مجھ کو چاہیے تو اور کسی سے تعرض کرینگے
 پس اس کے جواب میں جو کچھ ان مومنین کا میں نے کہا ہے وہ کتب تواریخ و مقاتل میں لکھا ہوا ہے مثل قول زبیر بن
 عقین کے کہ واندیایں رسول اللہ نو ووت انی قلت ثم نشرت الف مرة یعنی واللہ ای فرزند رسول خدا ہر آئینہ میں
 دوست رکھتا ہوں کہ میں قتل کیا جاؤں بعد اسکے زندہ کیا جاؤں ہزار مرتبہ انتہی اور مثل قول محمد بن بشیر خضری
 کہ اگر اکلتنے استباہ حیوان فارقک یعنی کھا جائیں مجھ کو زندے زندہ اگر میں آپ سے جدا ہوں انتہی میں نے جو
 طوالت استقدر تخیل کر کے لکھ دیا ہے جس شخص کا ان اقوال پر تفصیلاً مطلع ہو گیا وہی چاہے وہ کتب تواریخ خصوصاً مقاتل
 کی طرف رجوع کرے پس ظاہر ہے کہ حضرت ائمہ معصومین کا تفتیہ بنا بر تہمیل حکم رب العزت و تشدید دین و ملت تھا جب
 یہ معلوم ہو چکا تو اب ہم بعض مصالح عدل و تقیہ کو بیان کرتے ہیں اول تو ہم یہ کہتے ہیں کہ حضرت امام حسین کو موقع تفتیہ کا نہیں
 ملا تفصیل مختصر یہ کہ سب جانتے ہیں کہ ہزاروں خطروں کے آگے آپ کے نام مضمون کو آئے کہ ہمارا کوئی امام و
 مادی نہیں ہے اور نیز یہ فاسق و فاجر و شراب خور ہے لہذا آپ تشریف لائے تو ہم آپ کے ہمراہ رکاب جہاد کریں اور ہمارا

یامین بعد ان خطوط کو آنے کو حضرت خود نہیں شریف لیکن بلائے مسلم بن عقیل کو بھیجا اور ہزاروں آویون کو فین
 اونکے ہاتھ پر بیت کی جب انھوں نے آپ کو یہ حالات لکھی تو کیونکر نہ گھر بھاگے اور صف انھار اطاعت خلق کثیر آپ
 اوسوقت تھیں فرماتے اور قاست دین حق کے لیے نہ تشریف لجاتے لہذا آپ نے عزم فرمایا اور راستے میں کوئی نہ
 یوفانی اور شہادت مسلم بن عقیل کے حالات آپ کو معلوم ہوئے مگر حرب بن نیرید بن رباحی نے حکم ابن زیاد سے
 میں آپ کو آگے گھیر لیا اور پھر بانی کارستہ بند کرو یا اور جب کہ ملائے میں آپ پہنچے تو افواج کثیرہ سے کہ جبکہ
 سردار عمر سعد تھا آگے آپکا احاطہ کر لیا حالانکہ آپ نے یہ بھی فرمایا کہ مجھے نزدیک کے پاس جائیسی اجازت دو یا اپنے ساتھ
 لیجئے مگر کسی نے آپ کا کہنا نہ مانا پس اوسوقت میں سوا جہاد کے آپ کو چارہ کیا تھا اسلئے کہ پہلے سے تفسیر کوئے
 کی اور بات تھی لیکن جب میدان جنگ میں آپ تشریف لے چکے تو پھر اوسوقت تفسیر کرنا موجب دہن و سبکی کا تھا
 کہ معاندین کی زبان طعن آپکی طرف دراز ہوتی اور نہایت مشابہ ہو آپ کا یہ حال آپ کو جدی جناب رسول خدا سے
 کہ مکہ منقطع میں باوصف اسکو کہ بہت سے لوگ اسلام لے چکے تھے اور آپ کی ذات مقدس و شریف کو اصحاب کو انواع و اقسام
 کی ایذا و تکلیف پہنچاتی تھے لیکن آپ نے جہاد نہ کیا اور جب میدان جنگ میں مقابلہ کفار میں تشریف لائے تو
 بعض معارک میں مثل احد و حنین سب صحابہ آپ کو چھوڑ کر بھاگ گئے اور آپ اور جناب میر و نون بھائی تنہا
 رہ گئے پس اوسوقت میں کیونکر آپ جہاد سے باز رہ سکتے تھے چنانچہ احد میں چھوڑ دیا آپ کو ہونچے وہ سب
 جلتے ہیں یہاں تک کہ آپ کے دندان مبارک شہید ہو گئے اگر تم کہو گے کہ حضرت امام حسن کے ساتھ بھی تو خلق کثیر
 تھی پھر آپ کیون تھیں کیا اور معاویہ کے ساتھ صلح کی تو ہم کہیں گے کہ اول تو بعد شہادت جناب امیر اکرام اور وساک
 فوج معاویہ سے چلے آکر گئے اور جب باقی تھے انکی بھی یوفانی کا یقین آثار و اطوار سے تھا دوسرے آپ علم امامت و
 نیز اخبار جناب رسول خدا سے بھی جانتے تھے کہ غلبہ نبی مئیہ کو ہو گا چنانچہ تاریخ اختلافات علامہ سیوطی کے صفحہ
 نہم میں یہ حدیث ترمذی سے لکھی ہوئی ہے کہ تمام رجل الی الحسن بن علی بعد ما بائع معاویہ فقال سودت وجوہی
 فقال لا تو تبتی رحمک اللہ فان النبی صلعم رائے نبی مئیہ علی شہرہ فصارہ ذلک قنزلت انا اعطیناک الکوفہ و نزلت انا
 انزلناہ فی لیلۃ القدر و ما اور ذلک مالیکہ القدر لیلۃ القدر خیر من الف شہر ینکبہا بک بنو امیہ یا محمد قال القاسم فعد و نا

فاذہی اہل شہر لا تزد ولا تنقص یعنی اوٹھا ایک شخص طرف حسن بن علی علیہ السلام کے جب کہ آپ معاویہ سے
 بیعت کر چکے تھے پس کہا کہ آپ نے مومنوں کو روایا کر دیا پس آپ نے فرمایا کہ تو مجھ کو ملامت نہ کر خدا تیرے اوپر
 رحم کرے اس سبب کہ تحقیق جناب رسول خدا نے خواب میں دیکھا نبی امیہ کو اپنے منبر پر پس آپ کو یہ امر معلوم
 ہوا پس نازل ہوا سورہ انا اعطیناک الکوثرا ورنازل ہوا انا انزلناہ فی لیلۃ القدر اور اس سورہ مبارکہ میں جو ہے
 کہ شب قدر ہزار مہینوں سے بہتر ہے تو ان ہزار مہینوں سے مراد ایک سلطنت نبی امیہ ہے کہ جو بعد رسول خدا
 کی موت کو قاسم راوی حدیث کہتا ہے پس میں نے شمار کیا تو سلطنت نبی امیہ ہزار مہینے تھی یہ کچھ کم نہ ہے نیز یادہ انتہی اگر
 تم کہو گے کہ کیا حضرت امام حسینؑ جانتے تھے تو ہم کہیں گے کہ بیشک جانتے تھے اور اس کے ساتھ یہ بھی جانتے تھے کہ میری
 شہادت بھی ضروری ہے اور جناب رسول خدا آپ کو اور آپ کے بھائی حضرت امام حسنؑ کو اور آپ کی والدہ ماجدہ
 جناب سیدہ اور آپ کے والد ماجد جناب امیر کو پہلے ہی اس بات کی خبر دیکر تھے اور یہ سب حضرت امام حسینؑ کی زندگی
 ہی میں رو چکے تھے اور حضرت امیر کو کربلائے معلیٰ کی نئی عجاز سے منگاکر دیکر تھے اور یہ فرما گئے تھے کہ جس روز یہ
 مٹی خون تازہ ہو جائے اس روز تم باننا کہ حسینؑ شہید ہوا نیز اور اصحاب کو بھی آپ نے اس واقعہ کی خبر دی
 تھی اور یہ واقعہ آپ ہی کی زبان سے مشہور تھا اور خود اہل سنت و جماعت کی کتاب میں اس طرح کی احادیث و مکتوبات
 اب ہم اول مصالح کو بیان کرتے ہیں کہ جنکے سبب آپ کی شہادت واقع ہوئی اور آپ نے جان مبارک اپنی جد امجد
 کے دین و ملت کی حمایت میں اتنا رخصت اللہ دیدی اور جس کا وعدہ ہم پہلے کر چکے ہیں اول یہ کہ بزرگ فاسق
 و فاجر ملین تھا یعنی انواع و اقسام کے فسق و فجور و کفر و الحاد کا کہ جنکی تفصیل میں طول ہے علانیہ مرکب ہوا تھا کوئی
 اہل اسلام اسکا انکار نہیں کر سکتا پس اگر حضرت امام حسینؑ تقیہ اسکی اطاعت منظمہ رکھ لیتے تو پھر کسی شخص کو مست
 محمدیہ میں سے یہ جرأت و جسارت باقی نہ رہتی کہ اسکی ان افعال کا انکار کر سکے اور اس میں کمال دہن و سبکی و تنگ
 اسلام تھی و رخصتہ رخصتہ فسق و فجور و کفر و الحاد معمول و معتاد تمام اہل اسلام کا ہو جاتا کہ الناس علیٰ وین ملوکہم اور آخر کو
 یہ انجام ہوتا کہ اسلام نام کو بھی باقی نہ رہتا اور طرق کفار کہ و سنن اہل جاہلیت پھر زندہ ہو جاتے اور مخالفین اسلام
 کو مثل یہود اور نصاریٰ کے کو یہ کہنے کا موقع ملتا کہ دین اسلام میں یہ سب باتیں جائز ہیں جب تو انکی خلفاء و سلطان
 انکی مرکب ہوے اور اہل اسلام میں کوئی انکا انکار نہ سکا اور مخالف تو خدا و اسی باتوں کو دیکھتا ہے چنانچہ خلیفہ

ثانی نے جو کتب خانہ اسکندریہ جلوایا تھا اوپر آج تک نصاریٰ متعرض ہیں اگر تم کہو گے کہ اور بنی امیہ بھی فسق و فجور
بالاعلان کرتے تھے پھر وائے نمہ نے کیوں نہ اونپر خرچ کیا تو ہم کہیں گے کہ اول تو حضرت امام حسین کی شہادت سزاوٹا
عذر واضح ہو گیا کہ اگر خرچ کرتے تو وہ حضرات بھی شہید کیے جاتے اور باب ہدایت بالکل مسدود ہو جاتا اور
ائمہ مصومین کی تعداد ہی بارہ کو نہ پہنچتی یعنی جب ائمہ اولین شہید ہو جاتی تو پھر ائمہ آخرین کیونکر پیدا ہوتے
تفصیل مختصر میں تمہارے سمجھانے کی واسطے بیان کرتا ہوں کہ چونکہ حق سبحانہ و تعالیٰ کو منظور تھا کہ بعد شہادت حضرت
امام حسین باب ہدایت بالکل مسدود نہ ہو جائے اور سلسلہ ائمہ طاہرین اہلبیت باقی رہے لہذا آپ کی شہادت
کی وقت حضرت امام زین العابدین سخت غلیل ہو گئی کہ جہاد اونپر سے رفع ہو گیا ورنہ لامحالہ وہ بھی شہید ہو جاتے
اور سلسلہ ہدایت یمن سے منقطع ہو جاتا اس طرح جو امام کہ خرچ کرتا پھر اسکی اولاد کیونکر باقی رہ سکتی تھی کہ باقی
ائمہ مصومین پیدا ہوتے اور یہ کچھ ضرور نہیں ہے کہ ہر مرتبہ مثل علالت حضرت زین العابدین کے واقعہ پیش
آتا اس سبب سے کہ یہ مصالح و حکم خالق علیم و حکیم و کریم و رحیم کے ہیں جو وقت جس طرح پر جا رہا ہے اس طرح
اپنے بندوں کے حق میں اپنے لطف و احسان کو قائم رکھتا ہے بندہ ضعیف کی عقل ناقص کو اس میں کیا
دخل ہو سکتا ہے دوسرے یہ کہ اگر تم تواریخ و آثار کو دیکھو تو تم کو بخوبی معلوم ہو جائے کہ خلفائے بنی امیہ
و بنی عباس میں سے اکثر خلفائے زمانے میں نبی ظلمہ نے اونپر خرچ کیا مثل زید شہید و یحییٰ بن زید وغیرہ
پس کوئی نہیں کہہ سکتا کہ بنی امیہ و بنی عباس کم فسق و فجور کو کل اہل اسلام نے مان لیا اور کوئی اسکا انکار
نہ کر سکا و وہ یہ کہ جو موانع عدم خرچ جناب امیر و حضرت امام حسن کے تھے وہ حضرت امام حسین کے
وقت میں رفع ہو گئے تھے تفصیل مختصر اسکی یہ ہے کہ جناب امیر کے وقت میں تبدلے اسلام تھی اور بعد و تھا
جناب رسول خدا تمام عرب میں ارتداد پھیل گیا تھا اور سلاطین و ملوک اطراف عرب بھی اہل اہدام ارکان
اسلام پر عہد تنہا تھے پس جناب امیر نے اپنے حق کا دعویٰ تو بیشک کیا جیسا کہ سینوں کی کتابوں میں
بھی لکھا ہوا ہے تاکہ اتمام حجت ہو جائے لیکن جب آپ نے دیکھا کہ اگر میں اپراصرار کروں گا تو ہم خلافت جنگ
بدال کی طرف منجر ہو جائیگی تو آپ نے سکوت اختیار فرمایا اور بظاہر ہے کہ بعد وفات جناب رسول خدا اگر
اہل اسلام کے آپس ہی میں لڑائی شروع ہو جاتی تو کفار و مرتدین غالب آجاتے اور جن حضرات کی

نبی اسلام علیہ السلام خلافت و امارت و حکومت پر تھی جب وہ اس سے مایوس ہوئی تو پھر اظہار اسلام کی اونکو ضرورت
 ہی کیا تھی وہ بھی مریدین علیہ اعقابہم میں ظاہر ظاہر جا کر مجاہدے اور انجام سکایہ ہو تاکہ اسلام کا نام بھی دنیا میں باقی
 رہتا اور ہر نماز پجکانہ کے وقت جوانان و اقامت میں نام خدا و رسول سننے میں آتا تھا یہ بھی نہ سنائی دیتا اور یہ
 وجہ وجہ خود جناب امیر کے کلام مجتہد نظام سے ثابت ہے و نیز جناب رسول خدا کی اسی سبب سے آپ کو صبر کرنے کی
 وصیت فرمائی تھی چنانچہ خود کتب اہل سنت و جماعت میں لکھا ہوا ہے اور ایک حدیث اسی مضمون کی من گھڑی
 سوا اسی رسالہ کے اول میں نقل بھی کر چکا ہوں اور جناب امام حسین کے وقت میں یہ معاملہ بالعکس ہو گیا یعنی
 چونکہ اکثر اقطار عالم میں اسلام مستقل و مستقر ہو گیا تھا لہذا آپ کے خروج سے اونکو زوال کا خوف نہ تھا بلکہ بسبب
 فسق و فجور و کفر و کجاندازی آپ کے عدم خروج میں البتہ اونکے زوال کا خوف تھا پس ظاہر ہو گیا کہ جناب
 امیر کا تقیہ باعث بقا ہے اسلام تھا اور جناب امام حسین کا خروج و شہادت اور ثابت ہو گیا کہ حضرت
 معصومین میں سے جس شخص نے تقیہ کیا ہے ابقا ہے دین و ملت و اقلح باب ہدایت کر لیے کیا ہے اور جس نے
 جہاد کیا ہے اسکو سٹے کیا ہے اور برہیل منزل ہم کہتے ہیں کہ اگر بفرس محال نام اسلام باقی بھی رہتا تو ایک
 دوسرا فساد پیدا ہوتا کہ جو قریب اول کرتھا اور وہ یہ ہے کہ حضرات اہل سنت و جماعت میں سے اولین آخرین
 خلفائے ثلاثہ کو اصحاب کبار اور اول کو یار غار و زبانی کو ایسا مجتہد سمجھتے ہیں کہ جناب رسول خدا کی رائے پر
 اونکو اجتہاد کو ترجیح دیتے ہیں چنانچہ خود دو اعظم صاحب اس سالہ کے ابواب آئینہ میں بکرات و مرات اسکے
 لکھا ہے اور ثالث صاحب کو بھی ذوالنورین کہتے ہیں اور چونکہ ظاہر میں جناب امیر کی خلافت اون میںون
 خلافتوں سے موزن ہے لہذا محض اسی بنا پر خلفائے ثلاثہ کو آپ پر تفضیل و ترجیح دیتے ہیں ورنہ اور کوئی وجہ
 نہیں کہ نفس رسول پر غیر کو ترجیح ہو مصرعہ چہ نسبت خاک را با عالم پاک یہ پس اگر آپ خلفائے ثلاثہ میں
 سے کسی پر خصوصاً اول پر خروج کرتے اور اول سے لڑتے تو بسبب قلت اعوان و انصار ضرر و تھا کہ آپ شہید
 ہو جاتے پس اول تو سلسلہ ہدایت اول ہی سے منقطع ہو جاتا اور دوسرے ممکن نہ تھا کہ اونکو اتباع و اتباع
 پھر آپ کی حقیت کو قائل رہتے اور مثل معاویہ اور اسکے مقلدین کے خاندان رسول پر لعن و لعن نہ کرتے
 پس حق بالکل مضحک بلکہ کالعدم ہو جاتا یعنی کوئی اہل حق کا نام لینے والا بھی دنیا میں باقی نہ رہتا کیا

نہیں دیکھتے ہو تم کہ اسی بنا پر بعض علماء اہل سنت نے زید کو خلیفہ برحق اور حضرت امام حسین کو معاویہ باغی قرار دیا ہے خیال ہے بعض کا قول نقل بھی کیا گیا لیکن اکثر اہل سنت و جماعت کو سبب کفر و فسق زید کے یہ جرات نہوتی کہ حضرت امام حسین کو مقابلے میں اسکو حق پر سمجھیں پس ثابت ہو گیا کہ یہ سبب بھی عدم خروج کا حضرت امام حسین کے وقت میں مرتفع تھا اور حضرت امام حسن اگر معاویہ سے صلح نہ کرتے تو ضرور تھا کہ شہید ہوتی اس سبب کہ نبی مہیہ کو سلطنت کا پونچھا لایا ہی تھا جیسا کہ حدیث قرودہ اور آیت شجرہ ملعونہ سے ظاہر ہو گیا اور جب امام حسن شہید ہوتی تو ضرور تھا کہ حضرت امام حسین بھی انکو ساتھ شہید ہوتے پس قول تو یہ بھی ہے کہ حضرت امام حسین کے لیے امامت محقق نہوتی اور تعداد خلفائے اثنا عشریہ نہوتی دوسرے سلسلہ ہدایت میں سے منقطع ہو جاتا اور مکن تھا کہ اہل سنت و جماعت خال المؤمنین کے مقابلے میں خاندان رسالت کا کچھ ادب و پاس نہ کرتے اور سب و شتم میں شیعان معاویہ کے تابع ہو جاتے اور ان سب باتوں کا وہی نتیجہ ہے کہ باب ہدایت مسدود ہو جاتا اور یہ شبہہ استقام پر وارد نہیں ہو سکتا کہ حسب طرح حضرت امام زین العابدینؑ بوجہ علالت حق سبحانہ و تعالیٰ نے بچا لیا اسی طرح حضرت امام حسینؑ کو بھی بچا لیا جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے نیز اگر بالفرض کسی وجہ سے حضرت امام حسینؑ کی شہادت واقع نہوتی تو چونکہ اہل سنت کی بیان قرودہ علیہ دلیل حقیقتی لہذا حضرت امام حسنؑ کی شہادت کو بعد معاویہ کی حقیقت تو ثابت ہی ہو جاتی جیسا کہ اب بھی اوپر امیر برحقؑ جتنے ہیں پس حضرت امام حسینؑ کو خروج پر بھی کہ جو زید پر ہوتا کوئی ثمرہ مترتب نہوتا اس سبب کہ لوگ ہی کہتے کہ اسکا مذاکرہ دستور ہی یہی ہے کہ خلیفہ برحق پر خروج کیا کرتے ہیں اور زید کی حقیقت کی بھی قائل ہو جاتے و ہذا من المصابیح القوی لا یعلمہا الا اللہ والراشخون فی العلم سووم اگر کسی کو کچھ بھی چشم بصیرت ہو تو اسکو بخوبی معلوم ہو سکتا ہے کہ شہادت امام حسینؑ دلیل واضح ہے البطل خلافت و سلطنت جمہوری و اتحاق خلافت مخصوصہ من اللہ ومن الرسول بیان اسکا یہ ہے کہ ہم پہلے ہی کہہ چکے ہیں کہ جو چار قاعدے اہل سنت و جماعت نے نبوت خلافت کی لیے مقرر کیے ہیں چاروں زید میں محقق تھے اختلاف اس سبب کہ خود خال المؤمنین امیر معاویہ صاحب انکو اپنے سامنے خلیفہ مقرر کر گئے تھے اور اجماع اس کے بعد محقق ہو گیا کہ جس قدر لوگ خلفائے ثلاثہ مجتمع تھے اس کے اضعاف مضاعف زید پر مجتمع تھے اور بعض کا اختلاف بنیاد مذہب اہل سنت و جماعت قاطع نہیں ہو سکتا بطرح کہ خلافت اولے میں نہ ہوا اور شیعہ

کی بعد اس کے ضرورت نہ رہی اور قہر و غلبہ خود ثابت ہے اور اس سے زیادہ کیا ہوگا کہ سبط رسول اور اکثر اولاد رسول کو قتل کیا اور سہم محترم کو غارت و اسیر کیا اور کوئی مسلمان دم نہ مار سکا لیکن باوصف ان سب باتوں کے بعد شہادت حضرت امام حسین اکثر اہل اسلام کو یہ جرات نہیں ہو سکتی کہ زید کو خلیفہ برحق اور حضرت امام حسین کو باغی سمجھیں پس شہادت حضرت امام حسین ہی سے زید کی خلافت کا بطلان ثابت ہو گیا اور فساد و اجتماع و استخلاف وغیرہ کہ جو بلا حکم خدا و رسول ہو ظاہر ہو گیا اور جب زید کی خلافت باطل ہوئی حالانکہ یہ اوصاف اربعہ او سمین محقق تھے تو خلافت خلیفہ اول کہ جو محض اجماع ناقص کی بنا پر تھی و خلافت ثانی کہ جو محض استخلاف طبعی کی سند پر تھی و خلافت ثالث کہ جو محض شور سے تدبیر خلیفہ ثانی و نصب عبدالرحمن بن عوف کے سبب سے ہوئی بدرجہ اولیٰ باطل ہو گئی اور جب یہ سب خلافتیں باطل ہو گئیں تو نہ مہربان سنت و جماعت کی حقیقت بھی تشریف لیگئی اور جب یہ سب باطل ہو گیا تو ثابت ہو گیا کہ خلیفہ برحق وہی ہے کہ جو مخصوص من اللہ و من الرسول ہو پس واضح ہو گئی حقیقت مذہب فرقہ حقہ امامیہ اثنا عشریہ کثرہم اللہ فی البریۃ اور ثابت ہو گیا کہ خلفائے اثنا عشر سے مراد ائمہ اثنا عشر ہیں نہ خلفائے جور فاضلاً الزبد فی مذہب جفا و امامانینفم الناس فیکث فی الارض کذلک یضرب اللہ الامثال اگر تم کہو گے کہ اس حدیث کے بعض الفاظ ایسے ہیں کہ کسی طرح اسکی تطبیق ائمہ معصومین پر نہیں ہوتی پھر ہم کہیں کہ ان میں کہ خلفائے اثنا عشر سے مراد وہی حضرات ہیں تو ہم کہیں گے کہ ہم پہلے ہی کہہ چکے ہیں کہ بعض طرق حدیث میں بعض الفاظ ایسے بڑھائے گئے ہیں کہ اسکی تطبیق ان حضرات پر نہ ہو لیکن اثنا ہمارا کہنا تمہارے لیے کافی نہ ہوگا لہذا ہم تم سے پوچھتے ہیں کہ تم اس حدیث کے کل الفاظ مختلفہ کو کہ جو طرق متعددہ سے وارد ہیں صحیح جانتے ہو یا نہیں کو اگر کہو گے کہ ہم کل کو صحیح جانتے ہیں تو یہ قول تمہارا بالبدلتہ غلط ہوگا اس سبب سے کہ بعض احادیث کے کل الفاظ صحیح جانتے ہیں تم سنی کیا بلکہ مسلمان ہی نہیں رہ سکتے چنانچہ جو حدیث کہ ہم نے کثر اعمال صفحہ ۷۲ و نیز تاریخ خلفائے سیدوطی کی صفحہ ۳۳۴ اسو نقل کی ہے اول تو او سمین حضرت علی کا نام نہیں ہے پس جب تم اسکو تسلیم کیا تو خود بخود خارج میں شامل ہونا پڑ گیا دو سکر یہ کہ زید کا نام او سمین مذکور ہے اور آخر میں لکھا ہے کہ کلمہ صالح لا يوجد مثله پس تمکو زید کو خلیفہ بھی ماننا پڑ گیا اور صالح بھی جانتا پڑ گیا اور یہ عقائد تھیں مذہب خوارج سے نکال کے

بالکل احاطہ اسلام سے باہر کر دیا اس سبب سے کہ اگر تم اپنے اصول و قواعد مذہب کی بنا پر حضرت امام حسین کے
 شہید کیے کو نزدیک کفر و فسق کے لیے کافی نہ سمجھو گے تو واقعہ حرہ کو کیا کرو گے کہ اس واقعہ میں جو ظلم و ستم و فسق و فجور
 فوج نیرہ نے مدینہ طیبہ میں کیا ہے اور جو تک حرمت روضہ مبارک کی کی ہے اس سے زیادہ کفار سے بھی ممکن
 نہیں تفصیل میں اس کے بہت طول ہے اور اکثر تواریخ میں یہ واقعہ مفصل لکھا ہوا ہے مگر میں تاریخ الخلفاء سیوطی
 مذکور کی صفحہ ۱۴۲ سے ایک مختصر عبارت نقل کرتا ہوں کانت واقعہ الحرہ علی باب طیبہ و ما اور یک واقعہ
 الحرہ ذکرنا احسن مرۃ فقال واللہ ما کا دیچو نہم احد قتل فیہا خلق من الصحابۃ ومن غیرہم و منہم المذنبۃ و من قتل فیہا
 الف عذراء فانما للہ و اما الیہ راجعون قال صلعم من اخاف اہل المذنبۃ اخاف اللہ و علیہ لفتہ اللہ و الملکۃ و النسا
 اجمعین و اہ سلم ترجمہ ہوا تھا واقعہ حرہ مدینہ طیبہ کو در وازی پر اور کیا جانی تو کہ کیا ہے واقعہ حرہ ذکر کیا اور حسن
 فی ایک مرتبہ پس کہا کہ واللہ قریب تھا کہ نہ نجات پائی اور اہل مدینہ میں سے کوئی شخص قتل کی گئی اور میں
 سے لوگ صحابہ میں سے اور غیر صحابہ میں سے اور لوگ کیا مدینہ اور ازانہ بکارت کیا کیا اس میں ہزار زمانہ بگڑ
 کا فانما للہ و اما الیہ راجعون فرمایا جناب رسول خدا نے کہ جو شخص در اسے اہل مدینہ کو ڈرایا گا و سکو اللہ اور
 اسکے اہل بیت ہی خدا کی اور وشاؤ کی اور آویوئی سکی روایت کی اسکی مسلم نے انتہی عجب حال ہو سنیوں کا
 کہ بعض حدیثوں سے تو نزدیک کفر و فسق سے برحق میں شمار کرتے ہیں اور بعض حدیثوں سے اسکو مستحق لعنت
 خدا و ملا کہ و مردم قرار دیتے ہیں اور پھر ہکوا و سپر اور اسکی امثال لعنت کرنے سے منع کرتے ہیں و نیز اسی
 صفحہ میں عبد اللہ بن جملہ بن فیل الملک سے بحوالہ واقعہ مروی ہے کہ اس نے نیرہ کر باب میں کہا ان رجلا
 تکلم امہات الاولاد و البنات و الاخوات و شیرب الخمر و بیع التلاوۃ یعنی نیرہ لیا شخص تھا کہ اپنے باب
 کی ازواج کے ساتھ کہ جو امہات اولاد تھیں اور بیویوں کے ساتھ اور بیویوں کے ساتھ نکاح کرتا تھا اور شراب
 پیتا تھا اور نماز کو ترک کرتا تھا انتہی و نیز تک حرمت بیت الحرام کو کیا کرو گے کہ جو نیرہ کی ہاتھ سے واقع
 ہوئی چنانچہ تاریخ الخلفاء سیوطی کو اسی صفحہ میں لکھا ہے کہ و سار حبیش الحرہ الی مکہ لقتال ابن الزبیر فمات
 حبیش بالطریق فاستخلف علیہم امیر و اقوامۃ فحاضرہ و ابن الزبیر قتلوا و رموا بالبحرین و ذلک فی صفر
 سنۃ اربع و ستین و اخرجت من شرارۃ نیرہم سائر الکعبۃ و سقنا و قرنا حبیش الذبہی قد فدی بہ سبیل مکانا

فی الحقیقت یعنی اور کیا لشکر مرہ طن کہ کے واسطے قتال ابن سیرین سے میں سرور الشکر مر گیا پس عاکم کیا
 زیر پنے اوس لشکر پر دو سکرا میر کو اور اسے وہ لوگ کہ میں پس گھیر لیا عبد اللہ بن ربیعہ کو اور اسے
 اوس سے اور بار اوس کو ساتھ شکمے فلاخن کے اور یہ واقعہ ماہ صفر میں ہوا سنت میں اور اون لوگوں کی آگ کی
 چنگاریوں کے سب سے کہے کے پر دے جل گئے اور اوسکی حقیقت جھگڑی اور دونوں سینک گوسپنہ کے جو حضرت
 اسماعیل کو عوض میں بیچ ہوا تھا اور وہ دونوں کہے کی حقیقت میں تھے وہ بھی مل گئے انتہی کیوں حضرات اہل سنت
 و جماعت یہ تو تمہارے خلیفہ صاحب زبرد کفار کہ سے بھی بڑھ گئے کہ وہ لوگ بھی کہے کا ادب کرتے تھے اور اوسکی
 حرمت کو نگاہ رکھتے تھے پھر کیا اب میں بھی تم اوسکو خلیفہ اور صلیح سمجھو گے اور پھر اسلام کا دعویٰ کرو گے اور
 اگر خلیفہ و صلیح نہ سمجھو گے تو پھر تم کو اس حدیث اور اسے امثال کو وضعی سمجھنے کو سوا چارہ کیا ہے اسی طرح اور
 بہت سے الفاظ حدیث کر میں کہ جو ایک دوسرے سے مخالف ہیں اور یکے کے صحیح جلتے ہیں جملہ غیضین لازم
 آتا ہے اپنی کتب احادیث کی طرف رجوع کرو تو معلوم ہوا کہ انکو ضرور ہے کہ بعض الفاظ کو صحیح سمجھو اور بعض کو
 غیر صحیح پس تم کو اہلیت رسالت سے کیا عداوت ہے کہ جو الفاظ تمہارے نزدیک ان احادیث میں اولیٰ امامت کے
 منافی ہوں انکو غیر صحیح نہ سمجھو حالانکہ بہت کم الفاظ ایسے نکلیں گے جنکی تطبیق ہمارے ائمہ معصومین پر نہوتی ہو
 وہ بھی ظاہر الفاظ ورنہ تاویل کرنے سے وہ بھی مطابق ہو سکتے ہیں مثلاً بعض احادیث میں ایسے الفاظ ہیں کہ جو
 مشعر ہیں غلبہ خلفائے اثنا عشر پر جنکی تاویل اس طرح ہو سکتی ہے کہ اہل حق اگرچہ فوج و لشکر سے اہل باطل پر
 کسی وقت میں غالب نہ ہوں لیکن محبت اور برہان کی راہ سے ہمیشہ غالب ہیں چنانچہ قرآن میں بھی حق سب جانے
 و تعالیٰ فرماتا ہے کہ ان جنہذا لہم الغالبون یعنی تحقیق کہ لشکر ہمارا پس وہی لوگ غالب ہیں انتہی اور پھر ظاہر
 کہ لشکر خدا سے مراد اہل حق و مومنین ہیں اور یہ امر اول کتاب میں قرآن و حدیث سے بخوبی ثابت ہو چکا ہے
 و نیز جس شخص نے طبع تواریخ و آثار کیا ہو گا وہ بخوبی اس بات کو جانتا ہے کہ ابتداء سے آدم سے تا میں دم اکثر
 ائمہ میں اہل حق مخدول و مغلوب اور اہل باطل قاہر و غالب رہے ہیں پھر اون اوقات میں اس آیت کی تاویل
 سوائے اور کیا ہو سکتی ہے کہ گو ظاہر میں مغلوب تھے مگر حقیقت میں محبت اور برہان کی راہ سے غالب تھے
 اور یہ جو بعض احادیث میں آیا ہے کہ انہم یفقرہ صریح و ضعیف اسکی تاویل کرنے کی ہمیں

کوئی ضرورت نہیں ہے اگر یہ فقرہ صحیح مانا جائے تو بنا بر اصول اہل سنت و جماعت جناب امیر کی خلافت کیونکر صحیح ہو سکتی ہے اس سبب سے کہ کل امت نے تو آپ پر اجماع نہیں کیا پس اس فقرہ کی صحیح ملتے میں سنی دو بلاؤں میں مبتلا ہو جائینگے یعنی یا تو جناب امیر کی خلافت کو صحیح نہ جائینگے اور فرقہ خارج میں مل جائینگے یا حضرت عایشہ ام المؤمنین اور طلحہ اور زبیر اور معاویہ اور سمر و عاص و کل عساکر حمل و صفین کو کہ جنھوں نے جناب امیر پر اجماع نہیں کیا اور آپ کی خلافت کو صحیح نہیں مانا امت میں داخل نہ سمجھینگے اور جو امت محمدی میں داخل نہ ہو وہ یقیناً کافر ہے پس سینوں کو بھی سوال کے چارہ نہیں ہے کہ وہ بھی اس فقرہ کو نہ سمجھیں گے اور اس طرح کہ الفاظ کہ جو عہد خلفائے اثنا عشر تک اس بن و ملت کی بقا اور اس امت کی عدم ہلاکت پر دلالت کرتے ہیں اور جن کوئی منافات نہیں اس واسطے کہ کچھ ہمیں شک نہیں ہے کہ اس امت بلکہ اس دنیا کی بقا وجود فیض امور و محبت حق پر موقوف و منحصر ہے اور جب کوئی امام حق و خلیفہ صدق باقی نہ رہے گا تو یقیناً قیامت قائم ہو جائیگی اور تمام دنیا فاسق ہو جائیگی اور اس کے ساتھ ہی ہلاک ہو جائیگی اور پتا ہے کہ ہمارے رسول خدا قائم نہیں ہیں اور ان کا دین قیامت تک قائم ہے اور ان کی امت کا یہ ملاک نہیں ہو سکتی جب تک کہ قیامت نہ قائم ہو اور قیامت نہیں قائم ہو سکتی جب تک کہ حجت حق زمین پر باقی رہے اور بعض احادیث خلفائے اثنا عشر میں جو حق تعالیٰ کی قید ہے وہ صریح اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ زوال دین بتین سید المرسلین القراض خلفائے اثنا عشر و قیامت ان تینوں باتوں کا ایک ہی مانہ ہے اور ہم اس بات کو دلائل عقلی و نقلی سے ثابت کر سکتے ہیں اور تفصیل میں طویل ہے لہذا ہم بالا جمال والاختصار کہتے ہیں کہ دلیل عقلی اس پر ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ فیاض علی الاطلاق ہے اس کے یہاں کچھ غفل نہیں ہے لیکن مادہ میں قابلیت کا ہونا ضروری ہے کہ اس کے لیے فیضان رحمت ہو پس یہ آسمان کے لیے بلند کیے گئے ہیں اور زمین کے لیے بچھائی گئی اور جبال کے لیے نصب کیے گئے اور آسمان کے لیے منہ برساتا ہے اور زمین کے لیے دانہ اوکاتی ہے کیا زندگان باغی و طاعی و عاصی کے لیے ہرگز کوئی عاقل سکھ قبول نہیں کر سکتا اس لیے کہ یہ وضع انہی غیر محکمہ ہے کہ جو خلافت عدالت و حکمت پر اور حق سبحانہ و تعالیٰ عادل و حکیم ہے ایسا فعل پس کیونکر سرزد ہو سکتا ہے پس یہ سب خدان رحمت والوان نعمت نہیں مہیا کیے گئے ہیں مگر ان ذوات

مقدس کے لیے کہ جو عباد مکر مومن ہیں اور ہر خبری و کئی میں مطیع و متقاد خالق عالم و راہ اول عمر سے آخر عمر تک
معصوم ہیں ہر گناہ صغیرہ و کبیرہ سے اور مصروف ہیں عبادت و اطاعت حق سبحانہ و تعالیٰ میں اور بلا شک
و شبہ وہ انبیاء و مرسلین اور اولاد و صیال و زائنین ہیں خصوصاً سرور کائنات عجلت غائی ممکنات جناب
سید المرسلین اور اولاد طیبین کہ جو ائمہ معصومین ہیں پس جب تک کہ اون حضرات میں سے کوئی ایک
شخص بھی باقی ہے جب تک یہ زمین و آسمان و مافیہا و ما بینہا بھی باقی ہیں اور جب اونہیں سے کوئی باقی ہوگا
تو خواہ مخواہ قیامت قائم ہو جائیگی اور سب موجودات معرض فنا و زوال میں آجائیں گی اور یہ امت بھی ہلاک
ہو جائیگی کہ اسکا باقی رہنا قیامت تک ضروری ہے اور دلیل نقلی یہ ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ اپنے حبیب کو خطاب
کے فرماتا ہے کہ و ما ارسنک الا رحمۃ للعالمین یعنی اور نہیں بھیجا ہے مجھے تجھ کو مگر واسطے رحمت کے تمام
عالموں پر انتہی اس سے ثابت ہو گیا کہ جناب رسول خدا رحمت ہیں حق سبحانہ و تعالیٰ کی تمام اہل عالم پر یعنی
آپ ہی کے وسیلہ اور ذریعہ کی سب سے سب پر فیضان رحمت ہوتا ہے اور آپ کے عموم میں مومن و کافر
سب داخل ہیں مومن و کافر داخل ہونا تو ظاہر ہے اور کافر اس سب سے ہیں کہ قیام آسمان و زمین آپ ہی کے
وجود کی سب سے ہے اور اپنی زندگی میں وہ لوگ بھی نعمات دنیا سے مستفیع ہوتے ہیں علاوہ اسکے آپ ہی کے وجود
سب سے سب سے جو عذاب کہ اہم سابقہ پر ہوتے تھے وہ اس امت سے مٹ گئے پس کفار کو بھی اسکا نفع پہنچا
کہ آپ کی سب سے با وصف کثرت کفر و عصیان عذاب دنیا سے محفوظ رہے چنانچہ خود حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے و ما کان
اللہ لیخذ بھم و انت فیہم یعنی اور نہ عذاب کریگا اللہ اون لوگوں کو جب تک کہ تو اونہیں ہے انتہی اور بعد آپ کے
آپ کے جانشین قائم مقام اور خلیفہ ائمہ معصومین میں پس جب تک کہ اون حضرات کا قدم در بیان میں ہے اس
امت پر عذاب نہیں نازل ہو سکتا اور یہ امت ہلاک نہیں ہو سکتی اور قیامت کا بار پامو نہا یہ بھی عذاب الہی ہے
بلکہ عذاب اکبر اور عام ہے جمیع خلق پر چنانچہ خود حق سبحانہ و تعالیٰ نے اول سورہ حج میں قیامت پر عذاب اللہ
شدید کا اطلاق فرمایا ہے پس اون حضرات کی موجودگی میں قیامت نہیں قائم ہو سکتی اور یہ مضمون اکثر صحاح
اہل سنت میں بھی موجود ہے اور میں یہاں ایک حدیث پر گفتا کرتا ہوں کہ جو شیخ احمد حسین خان صاحب ہاتھ تعلقہ د

پریانوان ضلع پرتاب گڑھ فی اپنی بایک سالہ موسومہ بانوالہ مطالب مطبوعہ گلشن محمدی واقع پرتاب گڑھ کی صفحہ ۲۵ میں نقل کی ہیں علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الارض لای الی السماء اذ اذ بیت الخیم وہو اول البیت امان لال الی الارض
 فاذا ذهب الی بیت الخیم الی الارض ترجمہ حضرت علی سے مروی ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ خیمہ ستاری
 الی آسمان کے لیے امان بن جائے جب ستارے جاتے رہینگے وہ بھی جاتے رہینگے (یعنی رہینگے) اور میرے الی بیت امان
 بن الی زمین کیواسطے پس جب میرے الی بیت جاتے رہینگے الی زمین بھی جاتے رہینگے (یعنی رہینگے) انتہی
 کلام یہ احمد حسین خان صاحب بنی المذہب لیکن نصف مزاج آدمی ہیں شاید اہل سنت و جماعت اونکا اعتبار
 نہ کریں اس سبب سے کہ انکی تصانیف سے ثابت ہوتا ہے کہ اوپر محبت الی بیت غالب ہے لہذا میں کہتا ہوں کہ انھوں نے
 اسی صفحہ کی حاشیہ پر یہ کاہندہ بنا کر ان کا ہونکا حوالہ دیدیا ہے کہ نہیں یہ حدیث بالفاظ مختلفہ موجود ہے اور وہ ہیں
 مسند احمد حنبلی وحاکم و نوادر الاصول والایضی و طبرانی و سیوطی و در احیاء المیت پس اس حدیث سے ہمارا مطلب
 بخوبی ثابت ہو گیا اور چند مطالب اور ثابت ہوئے اول یہ کہ الی بیت سے مراد حضرت طاہرہ رسول ہے نہ ازواج صلیبا
 واعط صاحب نے اس رسالہ کے بعض مقامات پر لکھا ہے اسو سہل کہ ازواج جناب رسول خدا کی چند روز کی بعد خیمہ میں
 پس کہ کیونکہ ان الی ارض ہو سکتی ہیں دوسرے یہ کہ اس حدیث میں جواہل بیت کا لفظ ہے اس سے مراد انھیں
 ہیں نہ کل سادات بنی فاطمہ اس سبب کہ بدیہی ہے کہ سادات میں سے اکثر فاسق و فاجر ہیں اور معصوم تو سوا امام
 کی کوئی ایک بھی نہیں ہے پس غیر معصوم کو کیونکر یہ قابلیت و لیاقت ہو سکتی ہے کہ ان الی ارض ہو اور اسکے
 وجود کے ساتھ وجود خلق و استہ ہو تیسرے اس سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ بعد جناب رسول خدا اگر کوئی زمانہ امام
 معصوم سے خالی نہ ہونا چاہیے ورنہ ذاب الی ارض لازم ہو جائیگا چوتھے سنی جو اس بات کو قائل ہیں کہ مہدی
 آخر الزمان ابھی تک پیدا نہیں ہوئے یہ مذہب اونکا باطل ہو گیا اور شیعوں کا مذہب ثابت ہو گیا کہ وہ
 حضرت امام حسن عسکری گیارہویں امام کے صاحبزادے ہیں اور اسی زمین پر موجود مگر غائب و مستور جب کہ خدا
 ہوگا تو ظاہر ہونگے اور دشمنان خدا و رسول کو ہلاک کرینگے اور زمین کو عدل و داد سے بھر دیں گے اور حضرت عیسیٰ

الے ونیز یہ حدیث بڑے سادس کتاب کنز العمال مطبوعہ مطبعہ نظامیہ حیدرآباد کے صفحہ ۲۱۷ میں کتب متعدد ہے

بالفاظ مختلفہ مرقوم ہے ۱۷۹

روح اللہ انھیں کہہ چکے نماز پڑھینگے اس سبب سے کہ اگر وہ حضرت موجود نہ ہوتی تو پھر کیا رہا امام گذر چکے تھے
ابا وادخا اب رسول خدا میں سے اور کسکو ایسی لیاقت و قابلیت باقی رہی تھی کہ جسے سبب سے دنیا قائم تھی
پس ہماری اس تقریر سے ثابت ہو گیا کہ اس حدیث اثنا عشر کے اکثر طرق میں جو اس طرح کے الفاظ آئے ہیں کہ لا ینزال
ہذا الذین تا ماکوا لہمک ہذہ الامۃ حقے کیوں منہا اثنا عشر خلیفہ + اسکا مصداق سوائے ائمہ معصومین کے اور کوئی نہیں
ہو سکتا اور کون عاقل تجویز کر سکتا ہے کہ خلفائے بنی امیہ و عاصۃ بنی عباس باعث بقائے دین و ملت و عدم ہلاکت ہونے
حالانکہ وہ بھی سب منقرض ہو گئے اور اپنے اپنے مقام مناسب میں چلے گئے و نیز بعض احادیث میں یہ الفاظ ہیں کہ کلہم
یعمل بالمدی و دین الحق پس اسکی تطبیق تو جیسی ہمارے ائمہ معصومین پر ہوتی ہے اور میں کسکو مجال گفتگو نہیں
ہو سکتی اور خلفائے بنی امیہ و بنی عباس میں سے کسی پر بھی اسکی تطبیق نہیں ہو سکتی قولہ شیعہ نے منع الانصاف
کی صفحہ ۳۴ پر عبارت طویل لکھا ہے جسکا خلاصہ یہ ہے کہ صحیح مسلم و مسند احمد اور تفسیر تعلی و غیرہ کتب صحاح میں مروی ہے
کہ فرمایا رسول خدا نے کہ میں تم میں دو شخص نفیس چھوڑے جانا ہوں ایک قرآن دوسرے اہل بیت جب تک تم
تابع قرآن و اہل بیت دونوں کے رہو گے گمراہ نہ ہو گے پس اتفاق اجماع امت بحیث ثقلین ثابت ہوا کہ اصحاب
و غیرہ کل امت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تابع و محکوم اہلبیت کا کیا ہے نہ اہل بیت کہ تابع کسی اصحابی
کا پس اہلبیت رسول علیہ السلام بعد رسول حاکم علی کل ہوئے۔ انتہی لمخصاً قول منع الانصاف ایکست
چھوٹا سا رسالہ لکھیں صفحہ کا ہے اور قطعاً بھی بہت چھوٹی ہے اور واغظ صاحب و سکی عبارت کو طویل بتاتے
ہیں کوئی اونے پوچھے کہ جب ایسی چھوٹی سے رسائی کی بھی آپ نے تلخیص کی تو پھر آپ کو اسکا جواب ہی کہنے
کی کیا ضرورت تھی لیکن غرض واغظ صاحب کی تو اس تلخیص سے یہ ہے کہ جو اس میں دلائل قویہ تھے ان کو حذف
کر دیا ہے اور اپنے مطلب کے موافق کمی و بیشی کر کے لکھا ہے تاکہ جواب میں آسانی ہو لیکن پھر بھی و سکی ایک حرف کا
جواب واغظ صاحب سے نہیں ہو سکا اور اختصار کا غدر پیش کرتے ہیں حالانکہ واغظ صاحب کی تطویل باطل
قابل دید ہے کہ انھوں نے اپنے رسالے مجمع الاوصاف کو اپنی ہی کتابوں کی روایتوں اور حدیثوں سے
بھر دیا ہے کہ ان کے جواب میں شیعوں کو اتنا کہہ دینا کافی ہے کہ سب یہ روایتیں چھوٹی اور یہ حدیثیں
وضعی ہیں اور پھر ایک بڑی چالاکی یہ کہ منع الانصاف کی جو کچھ تھوڑی سی عبارت کمی بیشی کر کر لکھی

بھی ہے وہ ابواب و فصول میں متفرق کر دی ہو تاکہ ناظر ایک سلسلے میں اس کو نہ دیکھ سکے اس خوف سے کہ ایسا ہو
 کہ کلام حق کا کسی پر اثر ہو جائے اور کوئی ہدایت پائے ورنہ کل مناظرین کا دستور یہی ہو کہ جس کتاب کا جواب
 لکھتے ہیں اس کی پوری عبارت نقل کرتے ہیں اور جس ترتیب و سلسلے سے کہ وہ کتاب ہوتی ہے اسی
 ترتیب و سلسلے سے اس کا جواب بھی لکھتے ہیں تاکہ ناظرین کو اصل کتاب اور اس کا جواب کا حسن و قبح بخوبی
 معلوم ہو جائے اور وہ اس بات میں انصاف کر سکیں جیسا کہ ہم نے کیا ہے کہ باوصف و اعط صاحب کی
 تطویل ببقائدہ و کل عبارت او کی نقل کر دی ہو اور ترتیب میں بھی فرق نہیں کیا قولہ الجواب و لکھو یہ شیعہ
 کیسا چالاک آدمی ہو روایات اظہر من الشمس کو کیسا اونٹا بیان کرتا ہے اقول یہ عطف و اعط صاحب کی
 سمجھ کا پھیر ہے ورنہ منہج الانصاف میں تو کوئی بات اولیٰ نہیں ہے یہ کیسی ظلم کی بات ہے کہ و اعط صاحب
 سیدھی بات کو اولیٰ کہتے ہیں و سب یعلم الذین ظلموا سے منقلب یقلبون قولہ حالانکہ حدیث
 مسئلہ مخالف جیسا کہ صحیح مسلم وغیرہ میں مروی ہے یون ہے قال رسول اللہ انی تارک فیکم ثقلین اولہما
 کتاب اللہ فیہ الہدیٰ والنور فخذوا بکتاب اللہ و استمسکوا بہ ثم قال و اہل بیتی اذکرکم شرفی اہل بیتی یعنی میں
 تمہارے درمیان دو چیزیں چھوڑنے والا ہوں جو اول اوّلین سے قرآن ہے اوّلین راہ پرست کا بیان ہے اگر ان
 اور اوّلین نور سے پس پکڑو تم کتاب اللہ کو یعنی استنباط مسائل کرو اس سے اور یاد کرو اس کو اور پھل
 مارو اس کے ساتھ اور دوسری چیز میرے گھر کے لوگ میں یاد دلاتا ہوں میں تمہارے خدا کے لیے اور داتا ہوں
 تمہیں اس کے عذاب سے بچ قصور کرنے میرے گھر والوں کی محبت کر اقول جو کہ و اعط صاحب نے اس حدیث کو
 الفاظ میں خیانت کی ہے گو ہم بحث غدیر خم میں بیان کرینگے لیکن بیان جو اپنے ہی الفاظ منقولہ کر ترجمہ میں
 تحریف کی ہے اس کو اہل انصاف ملاحظہ کریں اور و اعط صاحبی کو زمرہ بحر فون الکلم عن مواضعہ میں داخل سمجھیں
 پہلے قال رسول اللہ کا ترجمہ حذف کر دیا دوسرے ترجمہ میں (اور یاد کرو اس کو) اپنی طرف سے بڑھایا ہے
 حالانکہ حدیث میں کوئی لفظ ایسی نہیں ہے کہ جب کا یہ ترجمہ ہو ہر چند کہ شیعوں کے نزدیک بھی قرآن کو
 یاد کرنے کی بڑی فضیلت ہے اس میں کسی کو کچھ کلام نہیں مگر گفتگو تو اس میں ہے کہ جو مضمون اصل حدیث میں

نہو او کو ترجمہ میں اپنی طرف سے لکھا گیا مغلی و غرض واعظ صاحب کی اس تحریف سے یہ ہر کہ عوام کو فربہ
 دین کہ دیکھو ہمارے یہاں حافظ اکثر ہوتے ہیں میں کہتا ہوں کہ چند اندھے سنی جو طوطی کی طرح قرآن یاد کر لیتے ہیں
 اس سے کیا ہوتا ہے اصل فضیلت قرآن کی حفظ کرنے کی تو یہ ہے کہ اس کے معانی سمجھیں اور اس پر عمل کریں ورنہ
 مثل یہود کی اس آیت کی مصداق ہو کر گمراہ مثل الدین جہاں التورہ تم لم یحکو بالمثل الحما یحمل سفارا اور اکثر سنیوں کی حافظہ ایک
 بھی قرآن کا نہیں سمجھتے اور جوابات سمجھتی بھی ہیں تو اس پر عمل نہیں کرتے اس سبب سے کہ اصل مذہب اور قرآن کے
 مخالف ہر تفصیل میں تو بہت طول ہوا اس کے بیان میں کتب ضخیمہ تیار ہو سکتی ہیں مگر میں انشاء اللہ ابھی بعد اس بحث کے
 تمام ہونے کے چند آیات کا ذکر دو گنا کہ اس سے بطور مشتمل نمونہ از خردارے ثابت ہو جائیگا کہ سنی اپنے اصول و
 فروع میں قرآن سے بالکل مخالف ہیں تیسرے چونکہ اہل ہند کو محاورے میں زوجہ کو گھر کے لوگ کہتی ہیں لہذا
 واعظ صاحب نے اہل بیت کا ترجمہ (گھر کے لوگ) کیا ہے تاکہ عوام بیچارے دھوکا کھائیں اور دام فریب میں آجائیں
 اور سمجھیں کہ اہل بیت سے مراد ازواج جناب رسول خدا ہیں وانی اہم التناوش من مکان بعدی چھے اذکر کم المند
 فی اہل مٹی کے ترجمہ میں محبت کی لفظ بڑھائی ہے حالانکہ حدیث میں کوئی لفظ ایسی نہیں ہے کہ جس کے یہی معنی ہوں
 اور غرض واعظ صاحب کی اس سے یہ ہر کہ عوام بیچاروں کو یہ معلوم ہو کہ اہل بیت رسالت سے فقط محبت کرنا حکم ہے
 کچھ اون کی اطاعت کرنے کی ضرورت نہیں اور پڑھا ہے کہ واعظ صاحب نے یہ سب تحریفات مثل اپنے اس تہذیب
 بمقتضائے چندین شکل برے اہل کی ہیں فویل اہم مما اکتبت ایہم وویل اہم مما یکسبون قولہ اور ایک روایت میں
 یوں آیا ہے انی تارک فیکم الثقلین بان تمسکتم بہما لن تفلوا بعدی احدہما اعظم من الآخر کتاب اللہ و عمرتی اہل مٹی لن
 تیفرقا حتی یرد علی الخوض ترجمہ واعظ صاحب بر حاشیہ یعنی میں تمہارے درمیان دو چیزیں گران
 اور نفیس چھوڑنے والا ہوں جب تک تم ان کے ساتھ متمسک ہو گے تو بعد میرے گمراہ نہو گے ایک اور
 دونوں سے اعظم ہے دوسرے سے وہ قرآن ہے اور عمرت میری اہل گھر میرے کے ہیں جدا نہو گے یہ دونوں
 آپس میں سے اس وقت تک کہ دونوں میری طرفت حوض پونینگے منہ اقول اس حدیث کے ترجمے میں بھی واعظ
 صاحب کی چالاکی قابل غور ہے کہ چونکہ اس میں قرآن و اہلیت دونوں کو تمسک پر عدم ضلالت منحصر ہے لہذا
 واعظ صاحب بہت گھبرائے اور تو کچھ بن نہ پڑا لیکر تمسک کی معنی یہاں چٹل ماننے کے نہ لکھے تاکہ کوئی یہ نہ سمجھے

کہ امکی اطاعت کرنا حکم ہر جگہ تمسک لکھ دیا اس لیے کہ عوام اس لفظ کو سمجھیں اور اس ترجیح کو حاشیہ پر لکھ دیا تاکہ اگر کوئی اوسے نہ دیکھے تو او بھی اچھا ہے اور عمرتی اہل بیت کا ترجمہ لکھا ہے (اور عمرت میری اہل گھر سے کہیں) اگر غور کیا جائے تو یہ ترجمہ کفر صریح ہے اس سبب کہ عمرت کی معنی لغت میں اولاد وغیرہ و اقارب کے ہیں اور واعظ صاحب جو (اہل گھر سے کہیں) لکھا ہے یہ صریح ترجمہ اہل خانہ کا ہے اور اہل خانہ ہندوستان میں زوجہ کو کہتی ہیں پس غیرہ و اقارب رسول خدا پر ازواج رسول کا اطلاق کرنا سوائے کفر صریح اور عیانی و بے غیرتی کو اور کیا ہے اور اسی خوف سے واعظ صاحب نے عمرت کا ترجمہ نہیں لکھا کہ کوئی اونکا منہ نہ توڑے اور بحث اسکی ابھی آتی ہے قولہ یہ روایت بھی میں جمیع الوجوہ پہلی ہی روایت کے مطابق ہے اقول کہ ان مطابق ہے اوس میں تمسک کیا ہے کہ اوسکی ضمیر فقط قرآن کی طرف پھرتی ہے اور اس میں ان تمسک تھا ہے اور بہا کی ضمیر ثقلین کی طرف پھرتی ہے اس میں لن تضلوا بعدی ہے اوس میں نہیں ہے اس میں عمرتی کا لفظ ہے اور اس میں نہیں ہے اس میں لن تضلوا حتی یرد علی الخوف ہے اوس میں اذکرکم اللہ فی اہل بیت ہے اس میں نہیں ہے اور ان سب الفاظ کی معنی مختلف ہیں اور ہر لفظ ان کے فوائد کثیرہ پر دلالت کرتا ہے قولہ کیونکہ دونوں ثقلین آسمیں موافق ہیں نہ مخالف اور قرآن عظمیٰ ہے اہل بیت اور دونوں کا جدا ہونا بھی غیر ممکن ہے بسبب رشا و انحضرت کی تمسک کرنا باعظم الثقلین لازم ہو گیا اقول یہ عجیب مہمل تقریر ہے کہ کچھ مطالب سمجھ ہی میں نہیں آتا خود ہی تو اس تقریر سے ثابت کرتے ہیں کہ ثقلین آسمیں موافق ہیں اور دونوں کا جدا ہونا بھی غیر ممکن ہے اور ترجمہ اوسکا یہ نکالتے ہیں کہ تمسک کرنا باعظم الثقلین لازم ہو گیا چونکہ اعظم الثقلین قرآن ہے لہذا اسکے یہ معنی ہوئے کہ فقط قرآن سے تمسک لازم ہے اور اہل بیت سے کچھ مطلب نہیں پس وہ ختمین کی تقریر سے قرآن و اہل بیت میں جدائی لازم آتی ہے کیونکہ منصفو بتا و ایسا شخص مہمل کہ مجذوب کی سی بڑا نکلی اوسکا کوئی کیا جواب دی یہ تو ایسی تقریر ہے کہ کوئی کہے کہ زید انسان ہے اور ہر انسان حیوان ہے پس اس سے لازم ہو گیا کہ زید حیوان نہیں ہے قولہ اور ان احادیث میں انحضرت کے واسطے دوستی و محبت اہل بیت کے بطور مباغہ و تاکید کے بیان فرمایا اقول دوستی و محبت اہل بیت کی ہمارا دین و ایمان ہے مگر ان دونوں حدیثوں میں تو دوستی اور محبت کا بیان نہیں ہے بلکہ ان کے ساتھ تمسک کرنا بیان ہے کہ سوال کے اور کوئی صورت نجات کی نہیں ہو سکتی اور قرآن کے ساتھ تمسک کرنا منحصر ہے اہل بیت کے ساتھ

تمسک کرنے میں چنانچہ اسکا بیان اگر آتا ہے تو لہ اور اس سے تخصیص کرنا ایک کسی کو اہلیت میں سے ناجائز بلکہ کل ازواج مطہرات و اقربا و اولاد رسول کی دوستی مراد ہی جنکا مفصل ذکر انشاء اللہ باب تعریف اہلیت میں آوے گا قبول ہم اہلیت سے مراد خود جناب رسول خدا اور جناب علی رضی اور جناب فاطمہ زہرا خیر النساء اور جناب حسن مجتبیٰ اور جناب حسین شہید کربلا لیتے ہیں اور ان میں سے کسی کی تخصیص نہیں کرتے بلکہ سب کو ہادی اور ہدی جانتے ہیں نبوت کی تخصیص البتہ جناب رسول خدا کی ساتھ ہو کہ اوپر ختم ہو گئی بعد ان حضرت کے انکی اولاد میں سے ان حضرات کو آیہ تطہیر اور ان احادیث کا مصداق سمجھتے ہیں کہ جو معصوم ہیں اس سبب کہ غیر معصوم چونکہ گناہوں کی نجاست میں مبتلا ہوتا ہے لہذا نہ اس سے ذاب جس کا اطلاق ہو سکتا ہو نہ او کی ساتھ تمسک جب ہو سکتا ہے اور نہ تمسک گمراہی سے بچا سکتا ہو رہن ازواج وہ ہرگز اہلیت میں داخل نہیں ہو سکتیں اور اگر فرض محال داخل بھی ہوں تو ان میں سے جنھوں نے مخالفت خدا و رسول کی وہ مثل زن نوح و زن لوط و پسر نوح کے خارج ہو جائیں گے اور ہم یہاں چند دلائل قویہ قطعیہ سے کہ جو ان دونوں حدیثوں سے پیدا ہوتی ہیں ثابت کی دیتے ہیں کہ اہلیت میں ازواج ہرگز داخل نہیں ہو سکتیں باقی مفصل ذکر انشاء اللہ الغرض اب نجم کو جواب میں آئے گا کہ جو باب تعریف اہلیت ہے اور وہاں ہم منین کی کتابوں سے تفصیل اس بات کو ثابت کر دینگے بیان دلائل۔ اول خود جناب رسول خدا نے اس حدیث میں اپنی عہد کو اپنا اہلیت فرمایا ہے اور عہد کے معنی اولاد و غیر ذاقارب کو ہیں پس ان ایسا بھی شخص ہوگا کہ عہد اللہ عہد کو ازواج میں یا ازواج کو عہد میں داخل کرے یہ توحافت کو علاوہ صریحی کفر ہے جیسا کہ پہلے بھی بیان ہوا وہم حضرت ذی قرآن و اہلیت کو باب میں فرمایا ہے کہ لن یفرقن یر و اعلیٰ الخوض یعنی یہ دونوں آپس میں ایک دوسرے سے جدا نہ ہوں گے ہاں تک کہ وارد ہوں میرے پاس جو ضرر پر انتہی اس سے ظاہر ہے کہ قرآن و اہل بیت کا قیامت تک ساتھ ہے اور ازواج جناب رسول خدا چند روز کی بعد سب تمام ہو گئیں سو ہم یہ اب فرمایا ہے کہ ما ان تمسکم بہا لن تفلوا بعدی یعنی جب تک کہ تمسک کرو گے ساتھ انھیں دونوں کے ہرگز گمراہ ہو کر میرے بعد انتہی اس سے بھی بقا اہل بیت کی اور عہد انکی قرآن کے ساتھ قیامت تک ثابت ہونی ہے اس سبب کہ احکام خدا و رسول عام است کر لیے ہیں قیامت تک پس جب غور ہی ہی دونوں میں ازواج جناب رسول خدا متعلق ہو گئیں تو پھر

اونکے بعد کے ساتھ تمسک کرنے کے سبب سیامت گمراہی سچ سکتی ہے اور خود فضلوار چلنے میں خلل ہو وہ دلالت کرتا ہے نفی فضیلت ابدی پر خصوصاً جبکہ اسکو بعد لفظ بعدی بھی لاحق ہے اس سبب سے کہ بعد وفات جناب سونچا سی قیامت تک کا زمانہ سب آپ کو تابعین میں داخل ہے چہاں ہم آیہ تطہیر و تہذیب احادیث دلالت کرتی ہیں عصمت اہلبیت پر اور ازواج بالاتفاق معصوم تھیں پس اہلبیت میں کیونکر داخل ہو سکتی ہیں اور ان کا انشاء اللہ غریب آتا ہے قولہ اب معلوم ہوا کہ تارک دوستی اہلبیت ایمان سے خارج ہوگا اقول آپ کو اب معلوم ہوا اور یہاں ابتدا ہی سے معلوم ہے کہ آیہ قل لا اسئلكم علیہ اجر الا المودة فی القربی مانول ہوا ہے اور اس کے سوا اور بت سی آیات اور احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں لیکن یہاں دوستی کا ذکر کرنا آپ کی محض حماقت ہے کہ ان دونوں حدیثوں میں کہیں دوستی کا ذکر نہیں ہے بلکہ تمسک کا بیان ہے کہ جس سے مراد اطاعت کا قولہ حبیباً شیعہ لو کہ میں کہ بعض اہلبیت کو محب اور بعض کے دشمن میں اقول ان ہذا لاتبستان عظیم شیعہ توائل بیت کی دوستی کو بنیادین و ایمان سمجھتی ہیں ہے ازواج وہ ہرگز اہل بیت میں داخل نہیں لہذا جو ان میں سے محب ہیں بیت تھیں اور انکو شیعہ بھی محب ہیں اور جو ان میں سے دشمن ہیں اہلبیت تھیں اور انکو شیعہ بھی دشمن ہیں سنی البتہ کل اہلبیت کے دشمن ہیں اور اگر دشمن نہ ہوتے تو جن حضرات نے خلافت کو خاندان رسول سے غضب کر لیا اور سنی دوستی نہ رکھتے اور خلفائے بنی امیہ و بنی عباس کو داخل خلفائے اثنا عشر بناتے اور زید علیہ السلام کو خلیفہ برحق اور جناب امام حسین کو (معاذ اللہ) باغی نہ کہتی کیا مرقولہ ان روایات سے خلافت ہرگز ثابت نہیں ہوتی کیونکہ خلافت کچھ اور چیز ہے دوستی و محبت کچھ اور اقول منبع الانصاف میں تو ہم مقام پر کہیں خلافت کا ذکر نہیں ہے مگر اب ہم کہتے ہیں کہ ان روایات سے بیشک خلافت ثابت ہوتی ہے اور تھوڑا صبر کیجیے کہ ہم آپ کی قوالی پر وارد کرتے ہیں اور دوستی و محبت کو آپ کیا رہے جاتے ہیں ہم تو مکر کہہ چکے کہ ان دونوں حدیثوں میں کوئی ایسی لفظ نہیں ہے کہ جسکو یہ معنی ہوں قولہ مخالف نہ لکھا ہے کہ ان احادیث میں آنحضرت نے جملہ صحابہ کو تابع و محکوم حضرت علی کا کیا ہے سو اسکا یہ بیان مفہوم روایات کی بالکل مخالف ہے کیونکہ ان روایات میں سے کسی ایک کو تخصیص کرنا یا دوستی سے خلافت مراد لینا خلافت ظاہر ہے اقول واعظ صاحب نے جو عبارت منبع الانصاف کی نقل کی ہے اور ہمیں یہ کہاں ہے کہ ان احادیث میں آنحضرت نے جملہ صحابہ کو تابع و محکوم حضرت علی کا کیا ہے بلکہ اوہمیں تو یہ ہے کہ حدیث ثقلین

ثابت ہوا کہ اصحاب وغیرہ کل امت کو رسول اللہ ﷺ سے تابع و محکوم اہل بیت کا کیا ہے نہ اہل بیت کو تابع کسی صحابی کا پس اہل بیت رسول بعد رسول حاکم علی اکل ہوئے پس باطل ہو گیا یہ قول واعظ صاحب کا کہ رسول و سکا یہ بیان مفہوم روایات کو بالکل مخالف ہے اس سبب سے کہ اہل بیت کی تسک کو ان روایات میں باعث عدم ضلالت قرار دیا ہو اور منع الانصاف میں بھی اہل بیت ہی کی بابت گفتگو ہو پس یہ بیان مفہوم روایات کے بالکل موافق ہے نہ مخالف اور یہ قول واعظ صاحب کہ کیونکہ ان روایات میں سے کسی ایک کو تخصیص کرنا یہ بھی باطل ہو گیا کہ منع الانصاف میں حضرت علی کی تخصیص نہیں کی ہے یہ شخص عجب مہمل ہے کہ جو عبارت منع الانصاف کی اسے نقل کی ہو اور سکا اور ہی کچھ طلب البتہ جو عبارت منع الانصاف کی نقل نہیں کی اور سکا یہ مفہوم ہی کہ خود اہل سنت و جماعت کی تفاسیر و کتب احادیث سے ثابت ہے کہ ازواج و خلفائے ثلاثہ داخل اہل بیت نہیں ہیں اور خباب مہاجرین علی ابن ابیطالب کہ نفس رسول ہیں و درمبالہ داخل اہل بیت محمد بلکہ افضل آل محمد ہیں پس جب اہل بیت کی ساتھ تسک کرنا حکم ہو تو جناب امیر کے ساتھ بدرجہ اولی ہوا انتہی اور میں کہتا ہوں کہ بعد رسول خدا کو انحصار تھا اہل بیت حضرت علی و حضرت فاطمہ و حسنین و حنین صغیرین تھے اور حضرت فاطمہ عورت تھیں پس تسک سے جب ہم خلافت ثابت کر دینے کی تو ثابت ہو جائیگی خلافت بافضل علی بن ابیطالب اور واعظ صاحب نے منع الانصاف کی عبارت مذکورہ بالا اس سبب سے نقل نہیں کی کہ وہ ایسا دعویٰ تھا کہ اسکی دلیل اس کے ساتھ موجود تھی لیکن یہ اسکی اور بھی زیادہ حجت ہے کہ جو ضمیمہ عبارت منقولہ میں موجود ہوا و سپر عمر انس کریں اور یہ جو واعظ صاحب کہتے ہیں کہ دوستی سے خلافت مراد لینا خلاف ظاہر ہے ہم بھی کہتے ہیں کہ محض دوستی سے خلافت مراد لینا خلاف ظاہر ہے لیکن واعظ صاحب کو کتنی میں کہ یہ شخص مہمل عقل کے دشمن ان روایات میں دوستی کا ذکر کہاں ہے کہ تو بار بار اسوی کو کہے جاتا ہے بل سولت کلمہ تسک ام اس حدیث میں تو ثقلین کے ساتھ تسک کر کے کو باعث ہدایت یعنی عدم ضلالت قرار دیا ہے پس تسک کی معنی دوستی ہے کیونکہ ہو سکتی ہیں تمام دنیا میں جنہی لغت کی کتاب میں ہیں اور میں سے کسی ایک میں بھی تسک کی معنی دوستی کو کہتا ہے واعظ صاحب دکھائیے اور پھر خود ہی پہلی حدیث میں تسک کی معنی جنہی مارنے کے لکھتے ہیں اور پھر بیان دوستی کی کار کی ہیں یہ عجیب خطو و جدول و سادہ اسکے تھلیم کے ساتھ تسک کرنے کا حکم ہے کہ جس میں قرآن بھی داخل ہے پس کیا اسکے یہ معنی ہو گے کہ قرآن کے ساتھ دوستی رکھو اور اسکے اوامر و نواہی کی اطاعت کرو علاوہ اسکے قرآن میں آیا ہے کہ

فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لن فصام لها
 یعنی پس جو شخص کہ کافر ہو اساتھ طاغوت (یعنی بت و شیطان و ائمہ کفر و ضلالت) کو اور ایمان لایا ساتھ اللہ
 کو پس تحقیق تسک کیا دے ساتھ مضبوط رستی کر کہ اس کے واسطے ٹوٹنا نہیں ہے انتہی کیا واعظ صاحب
 اپنے مذاق کو موافق اس کے یہ معنی کہینگے کہ عروۃ الوثقی کے ساتھ فقط دو شے رکھنا چاہیے لاجول ولا قوۃ الا باللہ
 میں بھی کس شخص مہمل کے مباحثہ و مناظرہ میں مبتلا ہوا ہوں آخر مجبور ہو کر واعظ صاحب کے خطاب کر کے مرزا
 جعفر علی صاحب فصیح مرحوم و مغفور کی یہ دو شعر پڑھتا ہوں نہ تھا تو گفتگو کر نیکیے قابل نہ ہوتا میں کبھی
 تیرے مقابل نہ مگر یہ دل میں میرے دھیان آیا کہ لڑے تھر ابن بوسفیان سے مولانا قولہ چنانچہ ہم ابھی شیعہ
 کی دو مقبرہ تفاسیر مجمع البیان اور عمدۃ البیان سے ہر سہ خلفا کی خلافت ثابت کر چکے ہیں اقول لعنہ اللہ
 علی الکاذبین قولہ اذا عرفت ہذا فقول فی سنن الترمذی المطبوعۃ فی المطبع الاحمدی جلد ۲ صفحہ ۲۲۷ سنہ ۱۲۰۷
 عن حذیفۃ قال کنا جلوساً عند النبی فقال لا ادري ما بقاے فیکم فاقندوا بالذین من بعدی ابو بکر و عمر یعنی تیرے
 میں حذیفہ سے مروی ہے کہ ہم حضرت کر با پس بیٹھے ہوئے تھے کہ آپ نے فرمایا کہ میں نہیں جانتا کہ تمہارے
 درمیان میری کتنے حیاتی ہی پس بیروی کرو تم میرے پیچھے ابو بکر و عمر کی یعنی بعد میرے انکو خلیفہ میرا جانو اور انھیں سے
 اقتدا کرو اقول معلوم ہوتا ہے کہ واعظ صاحب کو اپنے محدثین سے بھی عداوت ہے کہ انکی کتابوں سے شیعوں کے
 مقابل میں جھوٹی حدیثیں نقل کرتے ہیں کہ شیعہ انکو کچھ کہیں لیکن ہم تو یہاں ایک حدیث کی لکھنے پر انکار کرتے ہیں
 کہ جو صحیح بخاری جلد اول صفحہ ۲۰ میں جناب رسول خدا سے منقول ہے من کذب علی فلیتبوء سعۃ من النار یعنی
 جو شخص کہ جھوٹ باندھے میرے اوپر پس چاہیے کہ تیار رکھے اپنے مقام کو انش جنم میں سے انتہی ہر خدو و خدشہ کہ
 واعظ صاحب اپنی کتابوں سے نقل کرتے ہیں سہل و انکی تکذیب کافی ہے مگر تیرے اتنا اور کہتے ہیں کہ یہ حدیث خود
 بقول واعظ صاحب ابو بکر و عمر کی خلافت پر دلالت کرتی ہے اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ہمارے حضرت
 خود اپنی زندگی میں بقول سنیوں کو ایک چھوڑ دو خلیفہ مقرر کر گئے تھے اور خود سنیوں کا مذہب ہے کہ حضرت نے اس خلافت
 نہیں کیا یعنی کسی کو اپنا خلیفہ مقرر نہیں فرمایا جیسا کہ آیہ استخلاف کی بحث میں ثابت ہو چکا ہے پس ثابت ہو گیا کہ
 یاسنیوں کا اصل مذہب باطل ہے یا یہ حدیث بنائی گئی ہے اور مخبر صادق پر جھوٹ باندھا گیا ہے اور جو شخص

کہ اس طرح کی جھوٹی حدیثیں نہاے یا اپنی کتابوں میں لکھ کر یا ان کی روایت کرے وہ فلیتوا مقدرہ من النار کا
 مصداق ہے اب ہم واعظ صاحب سی کوپڑی میں کہ آپ کی اس جھوٹی حدیث میں جو افتد کا لفظ ہے اس سے
 تو آپ خلافت مراد لیتے ہیں پس اگر شیعہ حدیث ثقلین میں تمسک سے مراد خلافت لین تو آپ کیوں خفا ہو
 ہیں حالانکہ افتد سے تمسک کی لفظ ابلغ و اعم ہے اور دلالت اس کی خلافت پر واضح و اظہر ہے تاہم ہم بیان اب
 اس بات کو کہ یہ لفظ تمسک خلافت پر ابلغ و اعم ہے اور دلالت کرتی ہے بیان کرتے ہیں واضح ہو کہ تمسک کے معنی
 خود قبول واعظ صاحب چکل مارنے کے ہیں اور ظاہر ہے کہ کسی چیز کے ساتھ چکل مارنے سے یہ مراد ہے
 کہ اس کو مضبوط کرے اور ثقلین کے مضبوط پکڑنے سے یہ مراد ہے کہ ان کی طاعت کریں اب ہم سب بیون کو مخاطب
 کر کے بوجھتے ہیں کہ اہلبیت کو ساتھ بوجھنا اس حدیث کو ان کو بعض اقوال و افعال میں تمسک کرنا چاہیے یا کل میں
 اگر کہو گے کہ بعض میں تو ہم کہیں گے کہ منبر صادق نے قرآن و اہلبیت دونوں کو تمسک میں اہلبیت کو منحصر فرمایا
 پس مجاہد اس قول سے لازم آئے گا کہ قرآن کے بھی بعض احکام پر عمل کرنا حکم ہوا اور بعض پر نہ پس اگر تم اس کے
 قائل ہو گے تو زمرہ تو منون بالکتاب کلیتہ سے نکل کر ائمہ منون بعض کتاب و مکفرون بعض میں داخل ہو جائو گے
 اور اگر تم کہو گے کہ ان سے کل اقوال و افعال میں تمسک کرنا چاہیے تو ہم کہیں گے کہ عسمت اہلبیت ثابت ہوئی
 اس سبب کہ سوا معصوم کسی اور کسی شخص میں یہ صلاحیت نہیں ہو سکتی کہ کل اقوال و افعال میں اس سے
 تمسک کیا جائے اور جو دلیل کہ تفسیر کبیر سے ایہ کہیمہ لایزال عمدی الظالمین کی ذیل تفسیر میں عصمت امام کی بابت ہے
 نقل کی ہے وہی بعینہ بیان جاری ہو سکتی ہے اگر تم یوں نہ سمجھو تو ہم ایک مثال سمجھا دیتے ہیں کہ جب ام المؤمنین
 عائشہ نے جناب میسر پر روج کیا اور ان سے لڑیں تو تمھارے نزدیک بھی حق حضرت علی کی طرف تھا پس کیونکر ممکن ہے
 کہ ام المؤمنین کے اس فعل کے ساتھ تمسک کرنا موجب ہدایت و عدم ضلالت ہو اور اگر تم اس مثال سے بھی نہ سمجھو تو ہم ایک
 دوسری مثال دیتے ہیں کہ حضرت ام المؤمنین خضہ نے انشائے اسرار رسول کیا اور اس کے سببے دونوں بی بیان
 مورد عقاب الہی ہوئیں جیسا کہ سورہ تحریم سے ظاہر ہے پس کیونکر ممکن ہے کہ جو ام المؤمنین کے اس فعل سے تمسک کرنا چاہی
 خدا و رسول کے اسرار کو انشاء کرے وہ ضلالت سے بچے اور ہدایت پائے اور اعلیٰ بات کا قائل ہونا کفر صریح ہے پس اس
 تقریر میں سے دو مطالب بخوبی ثابت ہو گئے اول عصمت اہلبیت دوم خارج ہونا غیر معصوم کا ان اہلبیت کے چکل خان میں

آیہ تطہیر و حدیث ثقلین ہے اور جب عصمت اہلبیت ثابت ہو گئی تو ان کی خلافت بھی ثابت ہو گئی اس سبب سے کہ معصوم کی موجودگی میں غیر معصوم کو خلیفہ برحق سمجھنا تفصیل مفصول اور ترجیح مرجح ہے اب رہی خلافت بنی فاضل امیر المؤمنین پس ظاہر ہے کہ بعد جناب رسول خدا اگر انحصار ہی معصومیت کا علی وفاطمہ و حسن و حسین جہنم صغیر السن تھے اور جناب سیدہ خیر النساء پس بعد جناب رسول خدا انحصار ہو گئی خلافت جناب امیر پر اور یہ دلیل بعینہ جاری ہوتی ہے خلافت و امامت ائمہ معصومین کے باب میں اس طرح کہ بعد جناب امیر کے دو معصوم موجود تھے اگر ایک وقت میں دو امام و خلیفہ نہیں ہو سکتے لہذا ترجیح ایک کی ضروری تھی اور وہ ثابت ہو گئی استخلافت امیر المؤمنین سے حضرت امام حسن کے باب میں اور بعد حضرت امام حسن کے خود انحصار معصومیت تھا حضرت امام حسین میں اس طرح بعد آپ کے انحصار معصومیت تھا علی بن حسین بن العابدین میں اور بعد آپ کے صاحبزادے حضرت امام محمد باقر میں اور بعد آپ کے آپ کے صاحبزادے امام جعفر صادق میں اور بعد آپ کے آپ کے صاحبزادے حضرت امام موسیٰ کاظم میں اور بعد آپ کے آپ کے صاحبزادے حضرت امام علی رضا میں اور بعد آپ کے آپ کے صاحبزادے حضرت امام محمد تقی میں اور بعد آپ کے آپ کے صاحبزادے حضرت امام علی نقی میں اور بعد آپ کے آپ کے صاحبزادے حضرت امام حسن عسکری میں اور بعد آپ کے آپ کے صاحبزادے حضرت صاحب الزمان مہدی دین میں کہ جو موجود مگر غائب و مستور ہیں اور جب کم قادر مطلق ہو گا تو ظاہر ہونگے اور دنیا کو عدل و داد سے بھر دیں گے اور یہ دلیل عصمت عامی ائمہ اثنا عشر کی امامت کی باب میں موافق و مخالف سب کے لیے اس سبب سے کہ بعد رسول خدا کی سوائے ان حضرات کی اور کسی کی نسبت کسی شخص نے دعویٰ عصمت اسلاماً و مطلقاً نہیں کیا ائمہ اس سے کہ ثابت ہو یا نہ ہوتا علاوہ اسکے ایک امام کا اپنی حیات میں دو سکے امام کو اپنا وصی و خلیفہ کر جانا علی التواتر مثل اختلاف جناب رسول خدا امیر المؤمنین کو شیعوں کی یہاں ثابت و محقق ہے پس اگر اہل سنت ان حضرات کی امامت کو منکر اور ان کی اطاعت سے منحرف ہوں تو پھر ہم کو دوسرے کسی ایک ہی شخص کا امام بتاویں کہ اس کی کل افعال و اقوال قابل تمسک ہوں اور عدم ضلالت اس تمسک کے ساتھ واجب ہے ہو اگر تم کہو گے کہ قرآن جو اعظم ثقلین ہے وہ تمسک کرنے کے لیے کیا کم ہے کہ ہر زمانہ میں موجود ہے اور جب ہم اس کے ساتھ تمسک کریں گے تو اہل بیت کی ساتھ بھی تمسک کرنا ثابت ہو جائیگا اس سبب کہ ثقلین ایک دوسرے سے جدا نہیں ہو سکتی تو ہم کہیں گے

کہ یا مسلمان کی نجات و ہدایت منحصر ہے قرآن و اہلبیت کے ساتھ تمسک کرنے پر اور تمسک سے مراد اطاعت ہی اور یہ بھی
 مسلمان کی ایک کی اطاعت مستلزم ہے دوسرے کی اطاعت کو مگر گفتگو اس میں ہے کہ کوئی شخص بغیر وسیلہ ذریعہ
 اہل بیت قرآن کی اطاعت کر سکتا ہے یا نہیں پس اگر تم کہو گے کہ کر سکتا ہے تو ہم کہیں گے کہ قرآن کی اطاعت موقوف ہے
 اوسکے معانی و مراد کو صحیح سمجھنے پر یا نہیں اگر تم کہو گے کہ نہیں تو کفر کے ساتھ حماقت کی بھی تمہاری طرف نسبت ہوگی
 اس لیے کہ جس کتاب کے معانی آدمی صحیح نہ سمجھے گا اوس پر عمل کیونکر کرے گا اور اگر شق اول کو سخت یاد کرو گے تو ہم پوچھیں گے کہ تم
 قرآن کے معنی صحیح سمجھے ہو یا غلط اگر کہو گے کہ غلط تو پھر تمہارا مذہب ہی غلط ہو جائیگا اور اگر کہو گے کہ صحیح تو ہم کہیں گے کہ
 اسلام میں بہتر فرقے ہیں اور سب قرآن کو مانتے ہیں لیکن اوسکی معنی و مراد کو سمجھنے میں ایک دوسرے سے مختلف ہے
 اور پھر فرقہ ہی کہتا ہے کہ جو کچھ ہم سمجھے ہیں صحیح ہے لہذا اس پر کون سی دلیل مسکت و مفہم ہے کہ جو معنی تم سمجھے ہو وہی
 صحیح ہیں جس قدر دلیلین کہ تم پیش کرو گے اوس سے زیادہ دوسرے فرقہ اپنے فہم کی صحت پر پیش کر سکتا ہے اور اگر تم ہم سے
 یہی سوال کرو گے تو ہم اوسکا یہ جواب دینگے کہ جو معانی کہ ہم سمجھے ہیں وہ ماخوذ ہیں قول معصوم سے لہذا اوسکی صحت میں
 کچھ شبہ نہیں ہو سکتا اس لیے کہ معصوم خطا سے مبرا ہوتا ہے اور تمہارے یہاں کوئی معصوم نہیں کہ تم اوسکی قول کے ساتھ
 تمسک ہو پس ثابت ہو گیا کہ تمسک بقرآن منحصر ہے تمسک باہلبیت میں اور اسکا عکس بھی صحیح ہے یعنی اگر کوئی تمام
 قرآن کے معنی صحیح سمجھے تو خواہ مخواہ وہ اہلبیت کی حقیقت کا قائل ہوگا اور اون کے ساتھ تمسک ہوگا لیکن بغیر عصمت
 کی یہ محال ہے اور عصمت بعد رسول خدا کی منحصر ہے اہلبیت میں پس منحصر ہو گیا فہم معنی قرآن متابعت اہلبیت میں اگر تم
 کہو گے کہ اس سے معلوم ہوا کہ معاذ اللہ قرآن میں نقص ہے اور وہ ہدایت کے لیے کافی نہیں کہ دوسرے کا محتاج ہے تو ہم کہیں گے
 کہ یہ تمہاری فہمی ہے اس سے قرآن میں نقص نہیں لازم آتا بلکہ خلق کی فہم کا نقص ثابت ہوتا ہے کہ بغیر معلم کامل وہ
 اوسکے سمجھنے میں غلطوہیں اور اگر تم بغیر غور و تامل دیکھو اور چشم بصیرت سے ملاحظہ کرو تو اس حدیث سے تم کو معلوم ہو جائے
 کہ جناب خاتم النبیین کہ جو اپنی امت پر رؤف و رحیم تھا اپنے بعد وہ کتاب اللہ کو بھی چھوڑ گئی اور اوسکی تعلیمیں بھی مقرر
 فرما گئیں تاکہ یہ امت اپنی عقل ناقص پر اعتماد کر کے اور ہولے نفسانی میں مبتلا ہو کر فہم معنی قرآن میں غلطی نہ کرے
 اور گمراہ نہ ہو جائے پس اگر اس پر بھی تم اون معلمین کاملین پر ایمان نہ لاؤ اور اونکے کلام کی طرقت نہ رجوع کرو اور قرآن
 کو چاہو کہ خود ہی سمجھ لیں اور پھر نہ سمجھو اور گمراہ ہو جاؤ تو اس میں خدا و رسول کا کیا قصور ہے ہمارے حضرت تواب

ہدایت کو کشادہ کر گئے ہیں اور انوار حق و صدق کو روشن فرما گئے ہیں لہذا کلمہ من بک عن یسین و یحییٰ من حی عن یسین اور تمھاری مزید بصیرت کے لیے ہم اس قدر اور بیان کرتے ہیں کہ بالبداهت ثابت ہے کہ نبی نوع انسان کی طبیعت مجبور و مجبوتی اختلاف پس ضرور ہے کہ ان کی ارا و اسپین مختلف ہوں از سلف تا خلف و از آدم تا ایندم کون سی ایسی کتاب یا کونسا ایسا سلسلہ ہے کہ جو محل نظر و مورد فکر عقلا ہوا ہو اور پھر اسکے فہم میں اختلاف نہ واقع ہوا ہو اور ہرگز وہ اختلاف مرقع نہیں ہو سکا بغیر اسکے کہ کسی محصوم نے اگر اس کو رفع کیا ہو جب نبی سابق کی امت اسپین مختلف ہوئی ہے تو ہرگز وہ اختلاف نہیں رفع ہوا جب تک کہ دو سرائی مبعوث نہ ہوا ہو پس ابتدا ہی سے ہر نبی الحق نے نبی سابق کے اختلاف امت کو رفع کیا ہے اور امور مختلف فیہا میں سے امر حق کو تبا و یا ہے وہ امت تسلیم کرے یا نہ کرے اور اس نبی پر ایمان لائے نہ لائے اس سبب سے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ اتمام حجت کر دیتا ہے ہر شاہد و شہید و من شاہد فلیکفر ہمارے حضرت خاتم النبیین تھے اور کوئی نبی ان کے بعد مبعوث ہونی والا نہ تھا اور فہم معنی قرآن میں مثل کتب سابقہ اختلاف امت بھی ضروری تھا پس اس سبب سے جناب رسول خدا اپنے اہلبیت کو اس کتاب عزیز کا معلم اور اس کفر مضموم کا خازن مقرر فرما گئے ہیں فاسکوا اہل الذکر ان الکفرتم لا تعلمون اسی تحریر و نیامین بہت سی علوم متداول ہیں اور ان کی کتب موجود و مشہور ہیں خواہ مخواہ ان کی فہم و کتباب میں معلم کامل کی طرف رجوع کرنیکی ضرورت ہوتی ہے مثلاً علم طب ہے کہ کتاب میں اس کی موجود ہیں پس کیا ممکن ہے کہ کوئی شخص بغیر طبیب حاذق کی طرف رجوع کیے ہوئے ان کتابوں کی مطالعہ سے خود ہی طبیب ہو جائے اور علاج کر دے اور اسکے مطالب کے فہم میں غلطی نہ کرے لیکن چونکہ یہ کتب انسان کی وضع کی ہوئی ہیں لہذا ان کے القیاب و فہم کے لیے علمائے انسانی کی طرف رجوع کی ضرورت ہوتی ہے اور قرآن چونکہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے نازل فرمایا ہے لہذا خواہ مخواہ اس کے فہم و کتباب و رفع اختلاف کے لیے علمائے ربانی کی طرف رجوع کرنے کی ضرورت ہوگی اور وہ اپنے زمانے میں جناب رسول خدا تھے کہ جن پر یہ کتاب عزیز نازل ہوئی اور بعد آپ کے آپ کے اہل بیت ہیں اور اس تقریر سے کسی کو شبہ نہ ہو کہ قرآن کیا کوئی جہستان ہے یا پہیلی ہے کہ جو کسی کی سمجھ میں نہ آئے یہ بات نہیں ہے بلکہ بات یہ ہے کہ بعض آیات قرآن میں نکلات ہیں کہ جو ہر عالم کی سمجھ میں آجاتی ہیں اور اسپین کچھ اختلاف بھی امت میں نہیں ہوا مثل آیات وجوب نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ و حرمت زنا و شرب خمر و اکل لحم و غیرہ کے اور بعض آیات تشابہات ہیں اور ان میں اختلاف واقع ہے پس اسکے رفع کے لیے کوئی

معلم ربانی ضرور ہے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے هو الذی انزل علیک الکتاب منہ آیات حکیمات
 هن امر الکتاب و اخر متشابہات فاما الذین فی قلوبہم ذبغ فیتبعون ما تشابہ منہ ابتغاء
 الفتنة وابتغوا ذویہ و ما یصلہم ذویہ الا اللہ و الراسخون
 فی العلم ترجمہ وہی اللہ ہے جس نے کہ نازل کی تیرے اور کتاب او میں سے بعض
 آیتیں محکم ہیں وہ اصل میں کتاب کی اور بعض دوسری آیتیں متشابہ ہیں پس لیکن وہ لوگ کہ ان کو دلوں میں بھی
 ہر پس پیروی کرتے ہیں ان آیتوں کی کہ متشابہ ہیں اسی قرآن میں سے واسطے طلب فتنہ کر اور واسطے طلب
 کہنے اور سکی تاویل کے اور نہیں جانتا ہر سکی تاویل کو مگر اللہ اور وہ لوگ کہ ثابت قدم ہیں علم میں انتہی اس
 آیت وافی ہا سے ثابت ہو گیا کہ قرآن مجید میں بعض آیتیں محکم ہیں کہ ان کو معنی ظاہر ہیں اور بعض آیتیں متشابہ ہیں کہ
 ان کی تاویل نہیں معنی صحیح کو سوا حق سبحانہ و تعالیٰ اور راسخون فی العلم کے کوئی نہیں جانتا اور اس میں کچھ شک نہیں ہے
 کہ راسخون فی العلم بعد ہمارے رسول کریم علیہ السلام ہیں اور اسی سبب سے جناب رسول خدا نے ان کو قرآن سے قرین کیا ہے
 کہ جس آیت کو معنی کہ امت نہ سمجھ سکی یا اس میں اختلاف کریں اور اس میں حضرت سیوچہ لڑا اور جو لوگ کہ بغیر وسیلہ و ذریعہ
 عالم ربانی تاویل متشابہات کو درپز ہوتے ہیں ان کی کیفیت کو بھی اس آیت میں بیان فرما دیا ہے کہ ان کو دلوں میں بھی آخر
 اور کچھ شک نہیں ہے کہ یہ وہی لوگ ہیں کہ جو تم تک عمرت سے محروم اور بغیر اہلبیت سے محروم ہیں اور یہ حدیث ثعلبیین و دیگر
 احادیث جو اسی مفہوم و مضمون کی ہیں گویا اسی یہ وافی ہا یہ کی تفسیر ہیں یعنی ان سے بخوبی واضح ہوتا ہے کہ راسخون فی
 العلم سے مراد اہلبیت ہیں کہ ان کا اور قرآن کا ساتھ ہر اس آیت میں بنا بر عداوت اہلبیت سینوں نے یہ جالاک کی ہے
 کہ الا اللہ پر وقت لازم بنا دیا ہے تاکہ معلوم ہو کہ راسخون فی العلم مقید ہے اور واسطیات کر لیے اور حجاب بعد
 یعنی بقولوں اسناہ کل من عند ربنا و ما یدکر الا اولوالباب و سکی خبر ہے اور یہ اسم و خبر مگر حجاب مستانفہ ہوا جس کے معنی یہ ہو
 کہ متشابہات کی تاویل کو سوا خدا کے اور کوئی نہیں جانتا اور یہ معنی بالبدلتہ صحیح نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ یہ
 کیونکر ممکن ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ اپنے رسول پر ایسی آیات قرآنی نازل فرمائی کہ خود رسول ہی ان کی معنی سمجھے
 پس تنزیل عبت ہوگی اور حق سبحانہ و تعالیٰ حکیم ہے اور فعل عبت او سپرد و انہیں اور حق یہ ہے کہ اللہ معطوف

علیہ ہے اور واعظ کا ہے اور راسخون فی العلم معطوف اور ذوالحال ہے اور جملہ مابعد اس سے حال ہے اور
 معنی اسکے وہی ہیں کہ جو ہم پہلے بیان کر چکے یعنی تشابہات کی تاویل کو سوا خدا اور راسخون فی العلم کے
 کوئی نہیں جانتا اور آئیہ مابعد کا یہ ترجمہ ہے کہ کہتی ہیں وہی راسخون فی العلم کہ ایمان لائے ہم ساتھ اسکے کل
 قرآن نزدیک سے ہی ہمارے پروردگار کے اور نہیں نصیحت قبول کرتے ہیں مگر صاحبان عقل اتمھی اور چونکہ
 اہل سنت و جماعت تمسک اہلیت سے محرف ہیں اور تاویل تشابہات قرآن کے دہرے لہذا ذمہ مذہب کے
 اصول و فروع محکمت قرآن کے بھی مخالف ہو گئے ہیں اس سبب سے کہ انھوں نے اپنی عقل ناقص پر اعتماد
 کیا اور تشابہات کو نہ سمجھے اور کئی مسلم ربانی کی طرف رجوع نہ کی پس خواہ مخواہ گمراہی میں مبتلا ہو گئے اور اس
 مخالفت کی بیان کے لیے تو کتب ضخیمہ بھی کافی نہیں ہو سکتیں لیکن میں یہاں بطور مشتمل نمونہ از خروارے
 چند مسائل اصول و فروع کو باجمال و مختصار عبرۃ للناظرین بیان کرتا ہوں اول توحید ہے کہ اصل نیک اسلام ہے
 اور تمام انبیاء اسی واسطے مبعوث ہوئے ہیں کہ خلق کو توحید کی طرف دعوت کریں اور شرک و کفر سے منع فرمائیں
 لیکن حضرات صوفیہ کہ جو شیون کے پیرو مشدہ ہیں وحدت وجود کی قائل ہیں یہی سب موجودات کو عین ذات
 باری تعالیٰ سمجھتے ہیں اور ہمہ اوست کہتی ہیں چنانچہ محی الدین بن العربی کتاب فتوحات مکیہ میں لکھتے ہیں کہ سبحان
 من اظہر الاشیاء ہو عینہا یعنی پاک ہے وہ کہ جسے ظاہر کیا اشیا کو محالانکہ وہ عین و خدین اشیا کا ہے اور مفہوم اسکا
 یہ ہے کہ انسان و حیوان اور کتا اور بلی تک معاذ اللہ حسب ایمان و ریتہ بدترین اقسام شرک سے بلکہ اس سے زیادہ
 کوئی شرک ہو ہی نہیں سکتا اور اسی بنا پر یہ لوگ خود اپنے تئیں بھی خدا کہتی ہیں کوئی پاک نہیں کرتے چنانچہ باریہ
 بسطامی کا قول مشہور ہے کہ لیس فی عبتی سوی اللہ یعنی میرے سب سے بڑے سوا خدا کر اور کوئی نہیں ہے مطلب یہ ہے کہ
 کہ میں خود خدا ہوں اور مولوی روم صاحب فکر قول کی یوں حکایت کرتے ہیں ۵ بامردان آن فیہ شرم
 باریہ یاد کر مردان یک نم کہتے مستانہ عیان آن ذوفنون ہلا الالہ الا انا ہا قاعبدون ۶ ترجمہ مصرعہ آخر یہ
 ہے کہ میرے سوا کوئی معبود نہیں ہے پس میری عبادت کرو اور موصوف حلاج کہنا الحق کہنے سے تو سبھی اقصا میں

۵ چنانچہ فتویٰ مولوی دم مطیع مطیع کشور کے ص ۳۵ میں انہیں باریہ بسطامی کا قول کا ترجمہ مطیع لکھا ہوا ہے شعر نیست اندر
 حیات الامم الا وہی چند خوی ذمزمین دور کا ۱۲ منہ ۱۵ منوی جا پ مذکور نمبر ۳۲۹ و ۳۵۱ و ۱۱ منہ

حالانکہ کلام مجید میں کوئی آیت تشابہ بھی ایسی نہیں ہے کہ جس کا ظاہر لفظ بھی اس کلمہ کفر اور قول و اہی پر لا
 کرتا ہو و وہ تقدیس و تنزیہ ہے یعنی حق سبحانہ و تعالیٰ کو صفات مخلوق سے پاک و مبرا سمجھنا اور اہل سنت و جماعت
 جسم و صورت و اعضاء و جوارح کے قائل میں شاید کوئی سنی صاحب اس سے انکار کریں لہذا میں شاہ عبدالقادر
 صاحب موضع القرآن کی ایک عبارت نقل کرتا ہوں کہ جو انھوں نے سورہ نون و القلم کی آیت یوم کشف
 عن ساق و یذہبون الی السجود کی ذیل تفسیر میں لکھی ہے ف حشر کے دن اہمیت جس کو پوچھی تھی اس کے ساتھ جاوگی
 مسلمان کھڑے رہا وینگے پروردگار آویگا جس صورت میں نہ پہچانیں فرماوینگا میں تمھارا رب ہوں میرے ساتھ
 آوے گا کہ میں نے تمھارا رب آویگا تو تم پہچان لینگے فرماوینگا کچھ لوگ نشان جانتے ہو گینگے جانتے ہیں پھر ظاہر
 ہو گا انکی پہچان موافق اور پندلی کھولے گا تو سجدہ میں رہے انتہی موضع الایمان میں یون نے معاذ اللہ
 خدا کو بہر و پیا قرار دیا ہے کہ کبھی کوئی صورت بنے آویگا اور کبھی کوئی اور پھر جب اس کو لیے پندلی ثابت کی
 تو اور اعضاء و جوارح کیوں نہ ہونگے تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علواً کبیراً میں نے بخوف طوالت فقط اسی قدر
 اتفاق ہے جس شخص کا مفصل ان عقائد است کو ملاحظہ کرنے کو چاہیے وہ اور کتب سنیہ کی طرف رجوع کرے اور
 اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ ترک تمسک اہل بیت و پیروی آیات و احادیث تشابہات کی سبب انکی عقائد میں اس طرح
 کا فساد پیدا ہوا ہے ورنہ کلام مجید میں آیات محکمات بکثرت موجود ہیں کہ جو حق سبحانہ و تعالیٰ کی تقدیس و تنزیہ پر
 دلالت کرتی ہیں مگر شیطان ان کو ان کی طرف نہیں دیکھنے دیتا چنانچہ انھیں آیات بینات میں سے ایک
 یہ آیہ محکم بھی ہے لیس مشکہ شی و هو السميع البصیر یعنی نہیں ہے مثل اس کے کوئی شے اور وہ سمیع و بصیر ہے سہی
 سو ہم رویت بصر کے قائل ہیں اور اس پر کوئی سند لکھنے کی حاجت نہیں اس لیے کہ عام سنی جانتے ہیں کہ ہم کو
 دیدار خدا حاصل ہو گا اور یہ بھی پیروی تشابہات کا باعث ہے اور پھر ظاہر ہے کہ رویت بصر مستلزم ہے جسم و صورت
 و مکان و جہت و غیرہ کو اور بغیر ان کے ممکن نہیں اور یہ سب باتیں صفات مخلوقات میں سے ہیں اور آیات محکمات
 نفی رویت پر دلالت کرتے ہیں چنانچہ انھیں میں سے ایک آیہ وافی ہا یہ یہ ہے کہ لا تدرك الا بصار و ہو یدرک الا بصار
 و ہو اللطیف الخیر یعنی نہیں دریافت کر سکتے ہیں اس کو انھیں اور وہ دریافت کر لیتا ہے انھوں کو اور وہ لطیف
 و خیر ہے انتہی چہار حق سبحانہ و تعالیٰ کو عادل نہیں جانتے یعنی خیر و شر سب خدا کی جانب سے بخیر ہیں

اور کہتے ہیں کہ افعال عباد کا فاعل خود معبود ہے اور اس سے زیادہ کوئی ظلم نہیں ہے کہ خود ہی بندوں سے افعال خیر و شر کرے اور خود ہی ان کو جزا و سزا دی اور یہ عقیدہ فاسد بھی پیروی متشابہات سے پیدا ہوا ہے ورنہ آیات محکمات کثیرہ نفی حیر و ظلم پر دلالت کرتے ہیں چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے مَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمَرْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكَفِّرْ یعنی جو شخص کہ چاہے پس ایمان لائے اور جو شخص کہ چاہے پس کفر ہو جائے انتہی و نیز فرماتا ہے مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا یعنی جو شخص کہ عمل صالح کرے پس واسطے نفس اپنے کو ہے اور جو شخص کہ برائی کرے پس ضرر اس کا اوسے کے نفس کے لیے ہے انتہی و نیز فرماتا ہے ذَالِكُمْ بِمَا قَدَّمْتُمْ إِلَيْكُمْ وَاتَّخَذَ اللَّهُ لِكُلِّ غَلَاظِمٍ لِّعَذَابٍ مُّسْتَعِدِّدٍ یعنی یہ عذاب قیامت بدلے میں اوس چیز کے ہے کہ جو تمہارے ہاتھوں نے پہلے ہی بھیجی ہے اور تحقیق اللہ نہیں ظلم کرنا والا ہے بندوں کی انتہی و نیز فرماتا ہے وَمَا ظَلَمَهُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ یعنی اور ان پر اللہ نے ظلم نہیں کیا و لیکن وہ خود اپنے نفسوں پر ظلم کرتے تھے انتہی اور اس طرح کی آیات کلام مجید میں بہت ہیں اور سیکڑوں جگہ کسب الکتاب کی نسبت حق سبحانہ و تعالیٰ نے بندوں کی طرف کی ہے چنانچہ انبیاء کو معصوم نہیں سمجھتے اور معصیت طویل ہے اور اس سے زیادہ کیا ہو گا کہ خود ہمارے حضرت کو کہ جو خاتم النبیین ہیں ایک مجتہد سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اپنا اجتہاد کبھی صواب پڑتا تھا اور کبھی خطا چنانچہ خود واعظ صاحب نے اسی رسالہ مجمع الاوصاف کی صفحہ ۴۰ میں لکھا ہے کہ ان افضل مخلوقات کا اجتہاد کبھی بار صواب کو نہیں پہونچا اور اسکے سوا بہت سی اعتراض ابواب آئندہ میں آپ کے اقوال و افعال پر کیے ہیں کہ ان کی تفصیل انشاء اللہ العزیز جوابات میں معلوم ہوگی حالانکہ حق سبحانہ و تعالیٰ حضرت کی شان میں فرماتا ہے وَمَا يَنْطِقُ عَالَمٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ یعنی اور نہیں کلام کرتا ہے وہی رسول خواہش نفس سے نہیں ہے اس کا کلام مگر وحی کہ جو بھیجی جاتی ہے انتہی اور یہ عقاید فاسد سنیوں نے اس واسطے اختیار کیے ہیں کہ اگر شیعہ ان کے خلفاء پر اعتراض کریں تو اس کے جواب میں وہ ان بنائی ہوئی باتوں کو پیش کر دیں ششم امامت و خلافت کو امت کو اختیار میں سمجھتے ہیں کہ جس کو چاہیں امام و وظیفہ بنادیں حالانکہ خود حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ

بیس ظاہر ہے کہ او نے دھوکے کا حکم اور بھی صیغہ امر ہے اور اس کے بعد بھی دو چیزوں کا ذکر ہے اور اصل

ماکان لہم الخیرۃ سبحان اللہ وعلیٰ عما یشکون وریک بعد ما تکر صد و
و ما یعلنون یعنی اور پروردگار تیرا یہ کہتا ہے جسکو چاہتا ہے اور اختیار کرنا ہے جسکو چاہتا ہے میں نے اس سے معلوم ہوا کہ انسان کا نبی یا امام یا نبی کو
مقرر کر لینا پاک ہے اللہ اور برتر اس چیز سے کہ وہ شریک کرے میں (اس سے معلوم ہوا کہ انسان کا نبی یا امام یا نبی کو
اپنی اختیار میں سمجھنا شرک ہے) اور پروردگار تیرا یہ کہتا ہے اس چیز کو کہ پوشیدہ کچھ میں ال و ن آویں کر اور اس چیز کو
کہ ظاہر کرتے ہیں یعنی انسان کے ظاہر اور باطن سے خدا ہی خوب جانتا ہے کہ کون نبوت کے قابل ہے اور کون است
کر آدمی کیا جانیں اس لیے کہ بعض لوگوں کا ظاہر اچھا ہوتا ہے اور باطن برا انتہی محمل حال ان کے اصول عقاید کا ہے اور
فروع کی مختصر کیفیت یہ ہے کہ کل تکالیف شرعیہ دو قسم ہیں اول عبادات دوم معاملات عبادات میں ظاہر ہو کہ سب
افضل نماز ہے اور صحت نماز موقوف ہے طہارت پر اور یہ دو طرح پر ہے اول خست یعنی نجاست کا پانی وغیرہ سے
دفع کرنا دوم حدث کا غسل و وضو سے رفع کرنا اول کا ان کے یہاں یہ حال ہے کہ مشرکین و کفار کو پاک سمجھتی ہیں پھر
ان کی نجاست سے کیوں احتراز کرنے لگو حالانکہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے ان المشرکون نجس یعنی سوائے انہیں
کہ مشرک نجس میں انتہی اور انکی امام اعظم صاحب تو کہتے تک کو نجس نہیں جانتے چنانچہ ان کے مذہب میں کئی لوگ نہ
پڑھا اور اسکی حال کو پہن کے نماز پڑھنا جائز ہے و نیز اسکے ٹھکانے اور ڈول بنانا جائز ہے اور نبوت
بنیں اسکا عقرب آتا ہے اور دوسری قسم کی طہارت کا یہ حال ہے کہ کلام مجید میں تو وضو میں پاؤں کو مسح کرنا حکم ہے
اور یہ خواہ مخواہ اس حکم کو ترک کر کے انکو دعوئے میں اور یہ وضو سے یا الجبال الذین امنوا اذ اقامتم
الصلوة فاعسلو وجوهکم وایدیکم الی المرافق وامسحوا برؤسکم
وارجلکم الی کعبین یعنی امی وہ لوگو کہ ایمان لائے ہو ہر وقت کہ اوٹھو تم طرف باز
تو وضو تم مٹھو اپنے کو اور ہاتھوں اپنی کو کہیں تک (یعنی کہیں سے تجاوز نہ کرو) اور مسح کر و تم سروں اپنے
کا اور پاؤں اپنے کا کہیں تک انتہی غسل و صیغہ امر ہے اور اسکی بعد دو چیزوں کا ذکر ہے وجوہ اور ایدی پس ظاہر
کہ انکی مسح کرنا حکم ہے اور ارسلکم کا عطف وجوہکم و ایدیکم پر لیا اور بیچ کے الفاظ چھوڑ دینا صریح تحریف کرنا ہے معنی قرآن
میں اور اس کے سوا ترتیب جو اس آیت میں ہے اسکو وضو میں وجہ نہیں سمجھتے اور نیت کرنا بھی وجہ نہیں سمجھتے

اور شرب خمر سے و خود کرنا جائز سمجھتے ہیں اور نماز کا اونکر یہ حال ہے کہ فقط ایک چھوٹی سی آیت کا وہ بھی رستی
ترجہ کر کے بڑھ لیا کافی سمجھتے ہیں اور رکوع میں طافیت اور قیام بعد رکوع میں استواء اعتدال اور طبعہ میں السجدین
و طافیت فی السجدین کیچھ واجب نہیں جانتے اور بعد تشهد سلام کی جگہ فقط صحت کرنا کافی سمجھتے ہیں جب اپنے
حضرت ابو حنیفہ کہ جو سینوں کے امام عظیم ہیں اور ہندوستان میں اکثر سنی بلکہ قریب قریب کل کے انھیں
کی مقلد ہیں انکی نماز کا حال لکھا ہوں کتاب وفیات الاعیان تاریخ ابن خلکان ترجمہ سلطان محمود و مجلد ثانی باب
مصر مطبوع مطبع مہینہ ۱۳۰۰ ہجری کے صفحہ ۶۶ میں یہ عبارت لکھی ہوئی ہے ذکر امام الحرمین ابو المعالی عبد الملک
الجونی المقدم ذکرہ فی کتابہ الذی سماہ مغنی الخلق فی اختیار الاحق ان السلطان محمود المذکور کان علی مذہب
ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ و کان مولعا بعلم الحدیث و کانوا یسمعون الحدیث من الشیوخ میں ید یہ وہو یسمع و کان یفسر
الاحادیث فوجد اکثر ماوافقا لمذہب الشافعی رضی اللہ عنہ فوقع فی خلدہ حکم یجمع الفقہاء من العرین فی مرو
و یتمس منهم الکلام فی ترجیح احد المذہبین علی الآخر فوقع الاتفاق علی ان یصلوا بمن ید یہ یقین علی مذہب الامام
الشافعی رضی اللہ عنہ و علی مذہب ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ لیظفر فی السلطان و یفکر و یختار ماہو حتماً فصلی افعال
المروئی و قد تقدم ذکرہ بطہارۃ مسببہ و شرائط مقبولة من الطہارۃ و استرة و استقبال القبلة و اتی بالارکان
والہیات و السنن و الاداب و الفرائض علی وجہ الکمال و التمام و قال ہذہ صلاۃ لا یجوز الا امام الشافعی و وہا رضی
اللہ تعالیٰ عنہ ثم صلی یقین علی ما یجوز ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ فلبس جلبہ کلب مدبو غاً ثم لطم زلیجہ بالنجاستہ و کوضا
بہنید التمر و کان فی صیمہ الصیف فی المفارزۃ واجتمع الذباب و البعوض و کان وضوہ منکسا منعکسا ثم استقبل
القبلة و احرم بالصلاۃ من شرب فی الوضوء و کربا فافارسیہ ثم قرأ آیۃ بالفارسیہ و وبرک سبر ثم قرأ قرین کفرات
الذیک من غیر فصل و من غیر رکوع و تشهد و ضرط فی آخرہ من غیر تہیۃ اسلام و قال اتھا السلطان ہذہ صلاۃ
ابی حنیفہ فقال السلطان لو لم تکن ہذہ الصلاۃ صلاۃ ابی حنیفہ لقتلک لان مثل ہذہ الصلاۃ لا یجوز اذ و دین
فانکرت الخفیۃ ان تكون ہذہ صلوۃ ابی حنیفہ فامر افعال باحضار کتب ابی حنیفہ و امر السلطان نصرانیا کاتباً
یقرأ المذہبین جمیعاً فوجدت الصلوۃ علی مذہب ابی حنیفہ علی ما حکاہ افعال فاعرض السلطان عن مذہب
ابی حنیفہ و تسک بمذہب الشافعی رضی اللہ عنہ ترجمہ اور ذکر کیا سچا امام الحرمین ابو المعالی عبد الملک جو سنی تھے

کہ اونکا ذکر پہلے ہو چکا ہے اپنی ایک کتاب میں کہ اوسکا نام اودھون نے مغیث الخلق فی اختیار الاحق رکھا ہے اس بات کو کہ سلطان محمود نے ابوحنیفہ پر تھا اور وہ علم حدیث کا شائق تھا اور لوگ اوسکے سامنے شیخوں سے حدیث سنتے تھے اور وہ خود بھی سنتا تھا اور وہ حدیثوں کو دریافت کیا کرتا تھا اکثر کو مذہب شافعی کے موافق پاتا تھا پس حکم شافعی کا اوسکو دل سے پسند آیا پس جمع کیا اونسے فقہوں کو فریقین میں سے (یعنی شافعیہ و حنفیہ میں سے) مقام مروین اور سوال کیا اون لوگوں سے بحث کرنیکا ترجیح دینے میں ایک مذہب پر رہنے اس بات پر اتفاق کیا کہ دو رکعت نماز پڑھیں سامنے سلطان محمود کے مذہب امام شافعی کی بنا پر دوسرا مذہب ابوحنیفہ کی بنا پر تاکہ سلطان اوسمیں نظر کرے اور فکر کرے اور اختیار کرے اوس مذہب کو کہ جو دونوں میں چاہا ہو پس نماز پڑھی فقال مروزی نے کہ جس شخص کا ذکر پہلے آچکا ہے ساتھ طہارت کاملہ کے اور شرائط معتبرہ کے طہارت سے اور سرعور میں سے اور قبلہ کی طرف منہ کرنے سے اور بجایا یا ارکان کو اور وضو تھا نماز کو اور سنتوں کو اور آداب کو اور فضیلتوں کو اور وجہ کمال اور تمام کے اور کہا کہ ایسی نماز ہے کہ امام شافعی سوا اسکے جائز نہیں سمجھتے بعد اوسکے دو رکعتیں پڑھیں اوس بنا پر کہ جبکہ ابوحنیفہ جائز سمجھتا ہے پس ہمیں لیا چڑا کتے کا دباغت کیا ہوا بعد اوسکے جو تھائی میں نجاست بھری اور وضو کیا ساتھ شراب خراکی درانحالیکہ عین گرمی میں میدان میں تھا اور جمع ہو گئیں مکھیاں اور بچھڑ اور وضو اوسکا اولٹا تھا برعکس ترتیب کے بعد اوسکے قبلہ کی طرف منہ کیا اور سرام باندھا واسطے نماز کے بغیر نیت کو وضو میں اور کبیر کسی فارسی میں بعد اوسکے ایک آیت پڑھی فارسی میں دو برگ سمر (یہ ترجمہ مدھانتان کا ہے) بعد اوسکو دو سجود کیے مانند چیخ مارنے مرغ خانگی کے بغیر فصل کے اور بغیر رکوع کے اور تشہد پڑھا اور ایک گوز کیا اوسکے آخر میں بغیر نیت سلام کے اور کہا کہ اسی بادشاہ یہ نماز ہے ابوحنیفہ کی پس کہا بادشاہ نے کہ اگر ہوگی یہ نماز ابوحنیفہ کی تو البتہ میں تجھکو قتل کروں گا اس سبب کہ مثل اس نماز کے کوئی اہل دین جائز نہیں کر سکتا پس گروہ حنفیہ نے انکار کیا اس بات سے کہ یہ نماز ابوحنیفہ کی ہو پس فقال نے کتب ابوحنیفہ منکوا میں اور حکم دیا بادشاہ نے ایک نضری کو کہ جو بڑھے کھے تھا کہ دونوں مذہبوں کو پڑھے پس باکی گئی نماز بنا پر مذہب ابوحنیفہ کے موافق اوسکے کہ جو فقال نے عقل کی تھی پرل اعراض کیا بادشاہ نے مذہب ابوحنیفہ سے اور تمسک کیا ساتھ مذہب شافعی کے انتہی کیونچہ حضرت

شخصیت اپنے اپنے امام عظیم صاحب کی نماز کا حال سنا جس میں ہب میں کہ اس طرح کی نماز جائز ہو اسکو ہمارا
 سلام ہے اور اہل مذہب کے اسلام میں کلام ہے اور ابن حنبلان فرقہ سنیہ میں ایسے مشہور مؤرخ و محدث ہیں کہ کوئی
 سنی ان کی عظمت و جلالت و صداقت میں شک و شبہ نہیں کر سکتا اور کچھ اسی کتاب پر موقوف و منحصر نہیں ہے بلکہ یہ سب
 ارکان طہارت و نماز امام عظیم کی تمام کتب فقہ حضرت سنیہ میں مذکور و مسموعہ میں اور کوئی اہل علم اسکا انکار نہیں کر سکتا
 مگر میں اعظم صاحب در ان کو اتباع کی رفع جہالت کے لیے ان ارکان کو دیگر کتب مقبرہ اہل سنت و جماعت سے بھی
 ثابت کیے دیتا ہوں کہ **اول کتب کے چمے میں نماز کا جائز ہونا پس کتاب ہدایہ جلد اول**
 صفحہ ۱۸ مطبوعہ مطبعہ شیعہ بھی میں یہ عبارت ہے **اول کتاب و بیع فقد طهر و جازت الصلاة فيه والوضوء منه الاجل التحذیر**
 والادعی رحمہ جو چمکہ و باغت کیا گیا پس تحقیق کہ پاک ہو گیا اور جائز ہوئی نماز یعنی او میں اور وضو اس سے
 مگر خیر اسور اور آدمی کا انتہی اس سے معلوم ہوا کہ سور اور آدمی کے سب جانوروں کا چمکہ و باغت سے
 پاک ہو جاتا ہے اور اس سے پہلے نماز پڑھنا جائز ہے خواہ کتے کا خواہ بھیرے کا خواہ بچہ وغیرہ کا اب ایک اور
 لطیفہ سنیہ کہ امام محمد جو شاگرد رشید امام عظیم صاحب کے ہیں وہ بغیر و باغت کر بھی کتے اور بھیرے کے چمے پر
 نماز پڑھنا جائز سمجھتے ہیں چنانچہ قاضی قاضی خان چھاپہ نو کشور کے جلد اول کے صفحہ ۱۰ میں یہ عبارت ہے
 و ذکر الناطقی عن محمد اذ صلی علی جلد کلب و ذیب قد زوج صلوۃ رحمہ او ذکر کیا ناطقی نے کہ منقول ہے
 امام محمد سے کہ جب وقت نماز پڑھے کوئی شخص کتے یا بھیرے کے چمے پر کہ جو زوج کیا گیا ہو تو نماز اسکی جائز ہے
 انتہی سبحان اللہ کیا خوب جائے نماز تجویز کی ہے اور اسپر یا اور طرہ ہی کہ امام ابو یوسف صاحب جو امام عظیم ابو حنیفہ
 کے دوسرے شاگرد رشید ہیں سور کے چمے کو بھی باغت سے پاک سمجھتے ہیں اور اسکی بیع کو بھی جائز جانتے ہیں
 چنانچہ کتاب منیۃ المصلی مطبوعہ مطبعہ ہاشمی واقع میرٹھ ش ۱۳۰ کی صفحہ ۲۶ و ۲۷ میں یہ عبارت لکھی ہے **النجاست**
الغلظۃ کاغذۃ والبول والدم والخمر ونحو کلب ولحم الخنزیر و جمیع اجزاء ولحم الا یوکل لحمہ اذ لم یکن مذبوحا بالتسمیۃ
اما اذ فرج بالتسمیۃ وصلی مع لحمہ او جلدہ قبل الذبائح بخور الا جلد الخنزیر فانه اذ فرج بالتسمیۃ لا یطہر ولو فرج جلدہ فقی
ظاہر الروایۃ عن اصحابنا لا یطہر علیہ عانۃ الشاخ و روی عن ابی یوسف یحییٰ انہ یطہر بخور بعبہ رحمہ لیکن نجاست غلیظہ ہے
 انہ فضلی آدمی او پیشاب اور خون اور شربہ او فضلہ کلب او گوشت خنزیر اور اس کے جمیع اجزاء در گوشت حرام

جائز کے جسوقت نہ ذبح کیا جائے ساتھ بسم اللہ کی بابت کہ بیچ کیا جائے ساتھ بسم اللہ کی اور نماز بھی
جائے اور اسکے گوشت میں یا چمکے میں قبل و باغت کر جائز ہے مگر چمکے اور کاکہ وہ بسم اللہ کے ساتھ بیچ نہ
جائے بھی نہیں پاک ہوتا اور اگر باغت کیا جائے چمکے اور کاکہ تو ہمارے اصحاب کی ظاہر روایت میں یہ ہے کہ
نہیں ظاہر ہوتا اور اسی پر نبی عام شائع کی اور روایت کی گئی ہے ابو یوسف سے کہ پاک ہو جائے اور اسکا بیچنا
بھی جائز ہے انتہی اس عبارت سے صاف ظاہر ہو گیا کہ گوشت اور چمکے وغیرہ کول اللحم کا مثل کتے وغیرہ کے
بغیر و باغت کی بھی پاک ہی اور نماز و سمین جائز ہے فقط سور کو مستثنیٰ کیا ہے اور ابو یوسف کے قول سے معلوم ہوا
کہ اسکا چمکے بھی و باغت سے پاک ہو جاتا ہے اور صاحب درمختار نے توصاف صاف لکھ دیا ہے کہ گستا
امام عظیم صاحب کے نزدیک اصل ہی میں نہیں نہیں ہے اور ان کی عبارت اور تفصیل قابل ملاحظہ ہے
چنانچہ درمختار مطبوع ۱۲۸۷ھ مطابق ۱۸۷۱ء میں یہ عبارت ہے و اعلم انہ لیس الکلب نجس العین عند الامام
و علیہ الفتویٰ وان رجح بعضهم النجاستہ کما بسطہ ابن الشخہ فی بایع و یوجہ فیہم و تجزئہ جلدہ مصلی و دلواد و اخرج
حیاء لم یصیب فہم المار لا یفسد مار البیر ولا التوب باقتضائہ ولا بعضہ الم تر رقیقہ ولا صلوة حاملہ ولو کبیرا مریحہ
اور گاہ ہو کہ تحقیق کما نجس العین نہیں ہے نزدیک امام کے اور اسی پر فتوے ہے اگرچہ بعض لوگوں نے
نجاست کو ترجیح دی ہے جیسا کہ تفصیل بیان کی ہے اسکی ابن شخہ نے پس بیچ کیا جائیگا وہی کتا اور اجارہ
میں دیا جائیگا اور ضمانت میں لیا جائیگا اور اس کے چمکے کا مصلیٰ نماز پڑھنے کے لیے اور ڈول بنایا جائیگا
اور اگر زندہ کالا جائیگا اور منہ اسکا پانی تک نہ ہو چمکے تو اب چاہے نجس نہ ہو گا اور نہ کبر نجس ہو گا اسکی چھٹیوں سے
اور نہ اس کے چبانے سے جب تک کہ اسکا آب دہن نہ دکھائی دے اور نہ فاسد ہوگی نماز اس کے حامل کی اگرچہ
بڑا کتا ہو (یعنی اگر کتے کو کندھے پر چڑھا کر یا بغل میں دبا کر نماز پڑھے تو صحیح ہے) انتہی کیوں حضرات ستیہ خفیہ
اب آپ خوش ہوئے فقال عیا ہے نے تو کتے کی کھال و باغت کی ہوئی ہینکے نماز پڑھی تھی اور یہاں تو
علاوہ اس کے اصل کتے کا ظاہر ہونا اور اسکی کھال پر بغیر و باغت کو بھی نماز کا جائز ہونا اور اسکو کندھے پر چڑھا
کر نماز پڑھنا اور پھر نماز کا صحیح ہونا یہ سب باتیں آپ کی ایسی کتب معتبرہ سے ثابت ہو گئیں کہ آپ اوسمیں
کچھ چون چرائیں کر سکتے اب دوسرے رکن کو ملاحظہ کیجیے یعنی اگر چوتھائی کپڑے میں نجاست بھری ہو

تو آپ کے امام غزالی کے نزدیک نماز صحیح ہے جلد اول کتاب ہدایہ مطبوعہ مطبعہ شیخ یحییٰ کے ص ۲۸ میں یہ عبارت ہے و انکانت تخفیفہ قبول مایوکل لحمہ جائزہ انسلوۃ موحہ حتی یملح ریح الثوب یروی ذلک عن ابی حنیفہ رحمہ اور اگر ہوگی وہی نجاست خفیفہ مانہ پیشاب اولن جانورون کو کہ جنکا گوشت کھایا جاتا ہو تو اس کے ساتھ نماز جائز ہوگی یہاں تک کہ چوتھائی کپڑے تک پہنچ گئی ہو مروی ہے یہ جواز ابو حنیفہ سے انتہی وزیر شرح وقایہ کتاب الطہارہ مطبوعہ مطبعہ نوکشتور کہ جبر یا پچون مرتبہ لکھنؤ میں چھپی ہے اس کے صفحہ ۳۶ میں یہ عبارت متن کی ہے فمادون ریح الثوب مما خفف قبول فیس و مایوکل لحمہ و حریر و یورلا یوکل لحمہ و ان اولن ترحمہ پس جو نجاست کہ چوتھائی کپڑے سے کم میں ہوگی او من قبل سے کہ جو خفیف ہو مانہ بگورے کے پیشاب کے اور اولن جانورون کے پیشاب کے کہ جنکا گوشت کھایا جاتا ہے اور اولن طائر و ذکی بیٹ کو کہ جنکا گوشت نہیں کھایا جاتا ہے معاف ہے اور اگر چوتھائی کپڑے سے زیادہ میں ہو تو معاف نہیں انتہی وزیر کتاب و مختار مطبوعہ بدلی سنہ ۱۳۴۵ میں یہ عبارت ہے و عفی دون الریح جمیع بدن و ثوب یعنی معاف ہے وہ نجاست کہ جو کم چوتھائی سے ہو کل بدن میں اور کپڑے میں انتہی لیجیے اس فقرے سے و مختار کے تو ثابت ہو گیا کہ اگر چوتھائی بدن میں بھی نجاست بھری ہوگی تو معاف ہے کپڑے کو کون پوچھتا ہے وزیر قنادی عالمگیری مطبوعہ مطبعہ نوکشتور کے جلد اول ص ۳۴ میں یہ عبارت ہے و الثانی الخفیفہ و عفی منها مادون ریح الثوب کذا فی اکثر الملتون ترحمہ اور دوسری قسم نجاست خفیفہ ہے اور معاف ہے اور نجاست سے اس قدر کہ چوتھائی کپڑے سے کم ہو جیسا کہ اکثر ملتون میں کھایا ہوا ہے انتہی تیسرے رکن نماز امام اعظم صاحب سرائے سنیہ کا وضو کرتا ہے شراب خرا سے اب اسکا ثبوت سنیہ کتاب سنیہ المصلی مطبوعہ مطبعہ ہاشمی بیروت کے صفحہ ۲۰ میں یہ عبارت ہے من لم یجد الا بنید التمر عند ابی حنیفہ یتوضا بہ یعنی جو شخص نہ پاوے کوئی پانی سوا شراب سے ماکلی تو نزدیک ابو حنیفہ کے اوسے سے وضو کرے انتہی اور قنادی عالمگیری جلد اول مطبوعہ مطبعہ نشی نوکشتور کے ص ۲۱ میں یہ عبارت ہے و لو قدر علی ما مکروہ یتوضا بنید التمر و لو قدر علی ما مشکوک و علی بنید التمر عند ابی حنیفہ رحمہ اور اگر قادر ہو او پر آب مکروہ کرے تو وضو کرے گنا ساتھ شراب سے اور اگر قادر ہو او پر آب مشکوک کرے اور وزیر خراب ماکلی او مٹی کے تو وضو کرے گنا ساتھ شراب سے ماکلی تو نزدیک ابو حنیفہ کے انتہی یعنی نہ آب مشکوک سے وضو کرے گنا نہ مٹی سے تمیم کرے گنا شراب سے ماکلی سے وضو کرے گنا وزیر کتاب ہدایہ چھاپہ

آپنی مطبوعہ شیعہ بھیجی کے ص ۱۱ میں یہ عبارت ہے فان لم یجد الا بنید النمر قال ابو حنیفہ رحمہ تو وضو بہ ولا یمسک
 لیلة الجن فان النبی علیہ السلام تو وضو بہ جن لم یجد الماء ترجمہ اس اگر نہ پائے کوئی پانی سوا شراب کے
 کہ ہے ابو حنیفہ نے کہ وضو کر لیا ساتھ او سکا اور یمسک کر لیا بسبب حدیث لیلة الجن کے (یعنی جس ات کو جناب
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جنوں کی دعوت کو تشریف لگئے تھے) اس سبب کہ تحقیق نبی علیہ السلام
 وضو کیا ہے ساتھ اسی شراب کے مگر جس وقت کہ نہیں پایا ہے پانی کو انتہی معاذ اللہ اس جھوٹ کی بھی کچھ
 حدود انتہا ہی ان سنیوں کو کس قدر جرأت و جبارت ہے کہ جناب سرور کائنات علیہ السلام پر ایسا صریح
 فقر و ہتان کرتے ہیں کہ آپ نے شراب خواہے وضو کیا فقط اس واسطے کہ ان کے امام اعظم پر کوئی طعن نہ کرے لیکن
 میرا تو یہ گمان ہے کہ خود امام اعظم صاحب نے یہ حدیث نبائی ہے اور افضل المرسلین خاتم النبیین پر فقر کیا ہے معلوم
 ہوتا ہے کہ حضرت سنیہ کے امام اعظم کو شراب کا نہایت ذوق تھا اسی سبب کہ وہ او سکی حالت کا بھی فتویٰ دیتے تھے
 چنانچہ اسی کتاب ہدایہ مذکور کے ص ۱۱۰ کی سطر ۱۲ تک یہ عبارت ہے وان اشتد حنڈابی حنیفہ بخور التوتنی
 بالانی علی شربہ عندہ وعند محمد لای تو وضو بہ بحر نہ شربہ عندہ ترجمہ اور اگر غلیان میں آئے وہی شراب سر ماتو نزد
 ابو حنیفہ کے جائزے وضو کرنا ساتھ او کے اس سبب کہ حلال ہے پینا او سکا نزدیک وہی ابو حنیفہ کے اور نزدیک
 محمد کے نہ وضو کیا جائیگا ساتھ او کے اس سبب کہ او کے نزدیک او سکا پینا حرام ہے انتہی یہ بندہ ضعیف کہتا
 کہ اس سے قبل جو عبارتیں کہ میں نے نقل کی ہیں او میں تو ممکن تھا کہ ازراہ مکارہ کوئی سنی صاحب کتب کہ بنید مرتے
 شراب حرام نہیں بلکہ آتشہ مامرا ہے لیکن اب اپنے امام اعظم صاحب کے اس فتوے کو کیا کریں گے کہ وہ اشتد او کی
 حالت میں بھی وضو اس سے جائز او پینا او سکا حلال سمجھتی ہیں معلوم ہوتا ہے کہ امام محمد صاحب کو کچھ شراب
 شوق نہ تھا لہذا وہ اس مسئلے میں اپنے استاد کی تقلید کر کے اس سبب کہ پر ظاہر ہے کہ جب سرور کا شیرہ غلیان میں
 تو او میں نشہ بھی پیدا ہو جائیگا اور جس پینہ میں کہ نشہ ہو وہ باتفاق اہل اسلام حرام ہے لیکن شاید حضرت سنیہ
 ضعیفہ سکا انکار کریں اور یہ فرمایں کہ غلیان کے لیے نشہ لازم نہیں ہے اور امام اعظم صاحب نے مسکر کو طلال نہیں
 جانتے لہذا میں تبرعاً حضرت سنیہ کے افہام و افحام کے لیے یہ بھی صاف صاف ثابت کیے دیتا ہوں کہ بنید
 خرا اگر نشہ لاوے جب بھی امام اعظم صاحب کے نزدیک حلال ہے چنانچہ کتاب النظر المبین حصہ دوم مطبوع

بیچ محمدی واقع لاہور کے ص ۱ میں یہ عبارت ہے کہ سہ ماہی شہر امام اعظم صاحب سمانی میں کہ بنید کھجور
 میں کا اگر یہ اس میں شدت بھی پیدا ہو جائے اور نشہ بھی لاوے حرام نہیں ہے سو یہ سزا بخلاف جمہور علماء
 تیارچہ امام نووی نے شرح صحیح مسلم میں لکھا ہے واصلت العلماء فی من شرب البنیذ و ہوا سوی عصب العین من ال
 سکرۃ فقال الشافعی والکلب و احمد رحمہما اللہ تعالیٰ و جابر لعلمائے السلف و الخلف ہو مرہم جلد فیہ کلمہ شراب
 ری ہو عصب العین سوارکان بقیۃ باحتیاج و تحریہ و قال ابو حنیفہ و الکوفیون لایحرم و لایجوز شراب بعضی اختلاف
 ہے علماء نے اس شخص کے حق میں جو انگوڑی شراب کے سوا اور نشہ دار پھوڑوں کو پیے پس کہا امام شافعی
 و مالک و احمد و جمہور علماء سلف و خلف نے کہ وہ حرام و کوڑے مارا جاوے گا و عین جیسے کہ کوڑے مارا
 گیا ہے انگوڑی شراب پینے والا خواہ اسکی اجابت کا اعتقاد رکھے یا اسکی حرمت کا اور کہا ابو حنیفہ نے کہ وہ
 حرام نہیں اور اس کے پینے والے کو حد نہ ماری جاوے انتہی کلامہ اب اس عبارت تحریر صاف صاف کیا
 و کیا کہ سوے شراب سراما کی اور شراب میں حلال میں اس سبب کہ یہ کوئی بات نہیں ہے کہ نشہ دار پھوڑ
 و شراب میں کچھ فرق کیا جائے اور یہ امر بھی ظاہر ہے کہ ہندوستان میں انگوڑی کھان میسر مہوہ وغیرہ
 پھوڑ کی شراب بنتی ہے پس کوئی وجہ نہیں ہے کہ حضرات حنفیہ اسکو نوش نہ فرماتے ہوں گویا ایک
 شاعر نے علماء حنفیہ کی شان میں یہ شعر موزون کیا ہے رفتم از مدرسہ پرسم برب حرمت می
 در ہر کج زوم بخود و لای عقل بود اگر کوئی حنفی صاحب مقام بر یہ فرمایا کہ صاحب نظر البین شاگرد
 نذیر حسین اور غیر مقلد ہیں او کی بات کا امام اعظم صاحب کے باب میں کچھ اعتبار نہیں ہے تو ہم کہیں گے
 کہ سلمنا او کی بات کا اعتبار نہ کیجیے لیکن انہوں نے کچھ اپنی طرف سے تو کہا نہیں بلکہ آپ کی امام نووی کا
 فی عبارت نقل کر دی ہے اور عاشیر صحیح مسلم مطبوعہ انصاری کے ترجمے کا یہ بھی لکھ دیا ہے اسکو کیا
 کیجیے گا اور اس بندہ نحیف نے خود اس عبارت کا اصل کتاب منقول عنہ سے مقابلہ کر لیا ہے ایک حرف کا فرق
 نہیں ہے اور ایک لطیفہ بھی کہ امام اعظم صاحب شراب کی تجارت کو بھی جائز سمجھتے ہیں چنانچہ کتاب نظر البین
 مذکور کے ص ۱۲ میں لکھا ہے سہ ماہی و چارم و ایک مسئلہ امام اعظم کا مخالف آیت قرآن کے یہ ہے
 جو کہ ہدایہ وغیرہ فقہ کی کتابوں میں لکھا ہے و اذا لم یسلم نظرنا میں خمر او شرابنا ففعل ذلک جاز عند ابی حنیفہ

یعنی اور اگر مسلمان کسی نصرانی کو شراب کر بخینے یا خریدنے کا حکم کرے اور وہ نصرانی اس کے حکم سے شراب خرید کر لیوے یا بیچ ڈالے تو امام اعظم کے نزدیک جائز ہے مطلب و سکا یہ ہے کہ اگر مسلمان کسی نصرانی کو شراب کو کیل بنا کر شراب کی تجارت کر لیوے تو اس حدیث سے شراب کی تجارت جائز ہے انتہی رکن چہارم نماز امام اعظم صاحب یہ ہے کہ وضو میں نیت واجب نہیں ہے اب و سکا ثبوت ملاحظہ کیجئے کہ ہدایہ مذکورہ صدر کے ص ۳۴ میں یہ عبارت متن کی لکھی ہے قال و یستحب للمتوضی ان ینوی الظہارۃ یعنی اور کہنا ہے کہ اگر استحب واسطے متوضی کر یہ کہ نیت کرے ظہارۃ کی اور اسکی شرح میں صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ قانیۃ فی الوضوء سنۃ عندنا وعند الشافعی رحمہ فرض یعنی پس نیت وضو میں سنت ہی ہمارے نزدیک یعنی ضعیفہ کی نزدیک اور نزدیک شافعی کے فرض ہے انتہی اور شرح و قایہ مذکور صدر کے ص ۳۴ میں یہ عبارت متن کی لکھی ہے وسنۃ للمستقیظ غسل یدیه الی رسیۃ ثلاثا قبل دخولہا الا ان یرتد عنہ تعالیٰ ابتداء السواک والمضمضة ویاہی الاستنشاق بماء والقیۃ والتریب الذی نص علیہ ترجمہ اور سنت اوسی وضو کو واسطے تین سے جاگنے والے کے وضو ہے دونوں ہاتھ کا دونوں گٹھن تک قبل داخل کرنے دونوں ہاتھوں کے طرف میں او بسم اللہ کہنا ابتداء میں اور سواک کرنا اور کلی کرنا ساتھ کئے پانی کے اور ناک میں پانی ڈالنا کئے مرتبہ اور نیت کرنا اور ایسی ترتیب چہرہ پر ہے آیت وضو میں انتہی اس عبارت سے صحت ظاہر ہو گیا کہ وضو میں نیت اور ترتیب واجب نہیں ہے بلکہ مثل اور مستحبات ہیں اور بغیر ان دونوں کے وضو صحیح ہے چہرے کو اور مستحبات کے ترک کرنے سے وضو میں خلل نہیں ہوتا اسی طرح نیت اور ترتیب کے ترک کرنے سے خلل نہیں ہوتا اور صاحب شرح و قایہ نے اسکی شرح نہایت ببط سے لکھی ہے اور بیچارے شافعی وغیرہ جو نیت اور ترتیب کو فرض سمجھتے ہیں انکے مذہب کی رویت دلیلوں سے کی ہے میں نے خوف طوالت فقط متن کی عبارت تلخیص کر کے لکھ دی ہے من شار فلیرج الی الشرح لیکن اسقدر عبارت شرح و قایہ کی بھی لکھے دیتا ہوں کہ جو صفحہ ۳۴ میں ہے کہما فی سائر الشارح لکھتے الشوب والمکان اور سورۃ فاتحہ لا شریطۃ النیت فی شے منہا یعنی وضو میں نیت شرط نہیں ہے جیسا کہ اور شریط نماز میں ہے اندھا پاک کرنے کپڑے کے اور مکان کے یا سرعورت کو اس سبب کہ ان میں سے کسی چیز میں نیت شرط نہیں ہے انتہی اور بعد اس عبارت کی ملاحظہ ترتیب کے واجب ہونے پر شافعی کی دلیل بیان کی ہے اور اسکو رد کر کے

اپنے نزدیک ثابت کیا ہے کہ ترتیب وضو میں ہرگز واجب نہیں ہے رکعتیں نماز امام اعظم صاحب
 عدم وجوب ترتیب ہی وضو میں اور یہ شرح وقایہ کی عبارت سے بخوبی ثابت ہو گیا و نیز منیۃ المصلیٰ مذکورہ
 میں صفحہ ۵۵ سے وضو کی سنتوں کا بیان ہے اور ترتیب کو اویسین میں محسوب کیا ہے چنانچہ ص ۵۷ میں
 لکھا ہے والیتہ والترتیب یعنی نیت اور ترتیب سنن وضو میں سے ہے اور لفظ ترتیب پر دو کا ہند سے تباہ ہے
 اور حاشیہ پر یہ عبارت لکھی ہے کہ ای الترتیب المذكور فی آیت الوضوء سنتہ وليس فرض لان فيها اعطفت بالواو
 مطلق الجمع من غیر تعرض للترتیب ترجمہ یعنی ترتیب جو آیت وضو میں مذکور ہے سنت ہی فرض نہیں ہے اس سے
 کہ او سی آیت میں عطف ہر ساتھ واو کی اور یہ واو مطلق جمع کے لیے ہے ترتیب سے کچھ واسطہ نہیں ہے و نیز کتاب ایہ
 مذکور کہ صفحہ ۴۷ میں یہ عبارت ہے والترتیب فی الوضوء سنتہ عندنا وعند الشافعی فرض لقوله تعالى فاعسلوا
 وجکم الایہ والفارسی تصیب ولنا ان المذكور فیما حرت الواو وہی مطلق الجمع باجماع اہل اللغة ترجمہ اور ترتیب
 وضو میں ہمارے نزدیک سنت ہے اور شافعی کے نزدیک فرض ہے اور دلیل شافعی کی یہ ہے کہ فایہ وضو میں تصیب
 کر لیے ہے اور ہماری یہ دلیل ہے کہ او سی آیت میں حرف واو مذکور ہے اور یہ باجماع اہل لغت مطلق جمع کے لیے
 انتہی یہ بندہ خیف کہتا ہے کہ جب ترتیب وضو میں واجب نہ ہوئی تو اگر وضو کر نیوالا پہلے پاؤں دھوئے
 بعد اس کے ہاتھ بعد اس کے منہ تو جب بھی ابو حنیفہ اور ان کے اتباع کے نزدیک وضو اسکا صحیح ہو گیا اسی بنا پر
 افعال نے اولاً وضو کیا تھا رکعت ششم نماز امام اعظم صاحب تکبیر کرنا اور نماز پڑھنا ان زبان
 فارسی میں اور اسکی بابت کتاب ہدایہ جلد اول مطبوع مطبع مذکور کے ص ۳۵ میں لکھا ہوا ہے فان فتح تفلوة
 بالفارسیۃ وقرأ فیہا بالفارسیۃ اذین وسمی بالفارسیۃ وسمی العربیۃ اجزاء ترجمہ پس اگر شروع کرے
 نماز کو ساتھ زبان فارسی کے (یعنی تکبیرۃ الاحرام کو فارسی میں کہے) یا قرات کرے اسے نماز میں ساتھ فارسی
 (یعنی فارسی میں نماز پڑھے) یا بیچ کرے کسی جانور کو اور فارسی میں خدا کا نام لے اگر یہ عربی اچھی طرح جانتا ہو
 تو بھی اسکو کافی ہے انتہی و نیز درمخا و مطبوع مطبع مذکور کے ص ۶۵ میں ہے کہ قرأ بالفارسیۃ وسمی العربیۃ وسمی
 ان تفسر نفسہ وان ذکر الا یعنی نماز پڑھے ساتھ فارسی کے یا ساتھ توراۃ کی یا ساتھ انجیل کے اگر قصہ ہے تو نماز
 فاسد ہو جائیگی اور اگر ذکر خدا سے تو نہ فاسد ہوگی انتہی اور اس سے قبل ص ۶۴ میں بھی صاحب درمخا

یہ فرما چکے ہیں کہ کچھ فارسی کی تخصیص نہیں ہے جس زبان میں چاہے نماز پڑھے صحیح ہے چنانچہ اسی صفحہ میں یہ عبارت ہے صحیح کو شرع بغیر عربیہ اس لسان کان وخصہ البردعی بالفارسیہ یعنی صحیح ہے اگر شروع کرے نماز کو بغیر زبان عربی کے یعنی جس زبان میں چاہے شروع کرے اور تخصیص کی ہے اس کی بردعی کو ساتھ زبان فارسی کو انتہی اس سے معلوم ہوا کہ فقط بردعی نے فارسی کی تخصیص کی ہے ورنہ ترکی پشتو انگریزی اردو و ہندی وغیرہ سب زبانوں میں خفیہ کی نزدیک نماز پڑھنا صحیح ہے و نیز کتاب فتاویٰ عالمگیری جلد اول صفحہ ۶۷ مطبوع مطبع نوکشور میں یہ عبارت ہے ولو کبہ بالفارسیہ جائز کذا فی المتن سوارکان حسن العربیہ اولاً الا ان کان کسنا یکمرہ و علی قول ابی یوسف و محمد رحمہما اللہ لا يجوز اذا کان کسین العربیہ کذا فی محیط و علی ہذا الخلاف جمیع اذکار الصلوۃ من التسمیۃ والقنوت والہ عار و تسمیات الركوع و السجود و کذا کل مالیس بوجہ کالتبرکۃ والرحمۃ و الحبشیۃ و الفبطیۃ کذا فی فتاویٰ قاضی خان ترجمہ اور تفسیر کہ فارسی میں تو جائز ہے اس طرح بہت سی متون میں ہے برابر ہے کہ نماز پڑھنا اچھی طرح عربی جانتا ہو یا نہ جانتا ہو مگر یہ کہ جب وہ اچھی طرح عربی جانتا ہو تو فارسی میں نماز پڑھنا مکروہ ہے اور اوپر قول ابو یوسف اور محمد کے فارسی میں نماز پڑھنا جائز نہیں ہے جبکہ اچھی طرح عربی جانتا ہو اسی طرح محیط لکھا ہوا ہے اور اوپر اسی اختلاف کی کل اذکار میں نماز کے تسمیہ و قنوت اور عار و تسمیات رکوع و سجود اور اسی طرح ہر ایسی زبان ہے کہ جو عربی ہو مثل ترکی اور زبخی اور حبشی اور فبطی کے یہی طرح فتاویٰ قاضی خان میں ہے انتہی رکعت ہفتم نماز امام اعظم صاحب اختصار کرتا ہے نماز میں ایک آیت پر اگرچہ وہ چھوٹی ہی ہو کتاب فتاویٰ عالمگیری جلد اول مذکور کے ص ۷۷ میں یہ عبارت لکھی ہے ومنها القراۃ و فرضہا عند ابی حنیفہ رحمہ تبادی بآیۃ واحدة وان کانت قصیرۃ کذا فی محیط و فی الخلاصۃ و ہوا الصبح کذا فی التامار خانہ ترجمہ اور فرائض نماز میں سے تراویح اور فرض او سکا ابوحنیفہ کے نزدیک اس قدر ہے کہ ایک آیت پڑھی جائے اگرچہ چھوٹی ہی ہو جیسا کہ محیط میں ہے اور خلاصہ میں ہے اور یہ صبح ہے جیسا کہ تمار خانہ میں ہے انتہی و نیز منیۃ المصلیٰ چھاپہ مذکورہ ص ۷۷ میں ہے و اما تقدیر فی الفرض قراۃ آیۃ واحدة وان قصیرۃ نحو قولہ تعالیٰ ثم عند ابی حنیفہ ترجمہ و لیکن مقدار اسی تراویح میں پڑھنا ایک آیت کا ہے اگرچہ چھوٹی ہی ہو مثل قول اللہ تعالیٰ ثم کے نزدیک ابوحنیفہ کے انتہی سبحان اللہ تو امام اعظم صاحب مدائن سے بھی زیادہ اختصار کر دیا لیکن اس قدر وقت ہر کس کا ترجمہ

فارسی یا اردو میں شکل ہی اسی سبب سے فعال مروزی نو دو برگ سہرہ ماستان کا ترجمہ پڑھا تھا لیکن یہ ترجمہ بھی صحیح نہوا
 اگر دو بوستان سہرہ ماستان سہرہ ماغان سہرہ ماغان اس سے بہتر ہوتا و نیز صحیح مسلم مطبوع مطبع انصاری دہلی
 کہ جس پر نووی کی شرح پڑھی ہوئی ہے اس کی جلد اول ص ۷۰ کی تحت میں یہ عبارت شرح کی ہے قال ابوحنیفہ
 رضی اللہ عنہ وطائفۃ قلیلۃ لا تجب الفاتحۃ بل الواجب آتیہ من القرآن یعنی ابوحنیفہ اور چند لوگوں نے کہا ہے کہ سورہ
 فاتحہ نماز میں پڑھنا واجب نہیں ہے بلکہ واجب ایک آیت ہی قرآن میں سے انتہی رکن ششم نماز امام
 اعظم صاحب رکوع و سجود میں طمانیت کا فرض نہونا اور فقط دونوں سجدوں میں مثل مرغ خاکلی کے دو چوچین
 مار لینا کافی ہے یہ جلد اول چھاپہ مذکور کے صفحہ ۴۴ میں یہ عبارت ہے واما الاستواء قائما فلیس بفرض کذا الحاشیہ
 میں السیاحۃ والطمأنینۃ فی الركوع والسجود و ہذا عند ابی حنیفہ و محمد یعنی ولیکن برابر کھڑا ہونا بعد رکوع کی فرض
 نہیں ہے اور سیطرح بیضا در میان دونوں سجدوں کے اور طمانیت رکوع اور سجود میں بھی فرض نہیں ہے اور یہ نزدیک
 ابوحنیفہ اور محمد کی ہے انتہی پر ظاہر ہے کہ جب نہ رکوع میں طمانیت فرض ہوئی نہ بعد رکوع کی کھڑا ہونا تو پھر رکوع و
 سجود میں کوئی فاصل باقی نہ رہا اور در میان دونوں سجدوں کے نہ بیٹھنا واجب ہو نہ سجدوں میں طمانیت تو
 پھر کیا باقی رہا فقط وہی مرغ کی طرح دو چوچین یا کوکے کی طرح دو ٹٹو لگین مارنا رہ گیا و نیز قنوی عالمگیری جلد
 اول مذکور کے صفحہ ۷۰ میں یہ عبارت ہے جمیعاً علی ان الاعتدال فی قیامہ الركوع لیس الواجب عند ابی حنیفہ
 و محمد رحمہما اللہ کذا فی الطمانینۃ و کذا فی الطمانینۃ فی الجاہتہ کذا فی الکافی یعنی اجماع کیا ہے سب سے اس بات پر
 کہ اعتدال قیام بعد رکوع میں واجب نہیں ہے ابوحنیفہ اور محمد کے نزدیک اسی طرح ظہیر میں ہے اور اسی طرح
 طمانیت علیہ بن السجدین میں واجب نہیں ہے اسی طرح ہے کتاب کافی میں انتہی کافی حنفیہ کے یہاں بھی
 بھی ایک بہت معتبر کتاب ہے و نیز اسی قنوی عالمگیری کے صفحہ ۶۹ میں سجدہ کر نیکا ایک عجیب مقام لکھا ہوا ہے
 کہ لو سجد علی نہر رجل ہو فی الصلوۃ یجوز یعنی اگر سجدہ کرے ایسے شخص کی پیٹھ پر کہ جو نماز میں ہو تو جائز ہے ابوحنیفہ
 سنئے کہ امام اعظم صاحب کے نزدیک فقط ناک سے سجدہ کرنا کافی ہے کچھ پیشانی لگانے کی بھی ضرورت نہیں ہے
 چنانچہ شرح وقایہ مذکور کے صفحہ ۴۰ میں یہ عبارت ہے کہ یجوز عند ابی حنیفہ رم الاکتفاء بالافت عند عدم العذر یعنی
 جائز ہے نزدیک ابوحنیفہ کے اکتفا کرنا ساتھ ناک کے نزدیک عدم عذر کی انتہی رکن نہم امام اعظم صاحب کا

گور کرنا نماز میں بجائے سلام کے شرح و قایہ چاب مذکور کے ص ۲۵ میں ہے ولو احدث عدا بعد التشہد و عمل عملاً
 یساقی الصلوۃ تمت ترجمہ اور اگر حدث کرے عدا بعد تشہد کے یا کوئی ایسا عمل کرے جو خلاف ہی نماز کو تو نماز پوری
 ہو جائیگی انتہی یہ بندہ ضعیف کہتا ہے کہ فعال ہی پورے نے تو سلام کی جگہ فقط گوز ہی کیا تھا مگر اس عبارت سے
 تو معلوم ہوا کہ بول و ہزار کرنے سے بھی نماز پوری ہو جاتی ہے اس سبب سے کہ لفظ حدث عام ہے اور ان سب چیزوں پر
 دلالت کرتی ہے و نیز ہا یہ چھاپہ مذکورہ کے ص ۲۳ میں بھی اسی طرح لکھا ہے وان تعذر الحدث فی ہذہ الحالۃ او تکلم
 او عمل عملاً یساقی الصلوۃ تمت صلوۃ یعنی اگر عدا حدث کرے اس حالت میں (یعنی بعد تشہد و قبل سلام) یا کلام
 کرے یا کوئی ایسا عمل کرے کہ جو خلاف نماز کے ہو تو اس کی نماز پوری ہو جاتی ہے انتہی یہ ہے مختصر ثبوت آخر
 نماز امام عظیم کا کہ جسکی نقل فعال مروزی نے سلطان محمود کو سامنے کی تھی اور اسقدر او کو مقلدین کے رونے
 کر لیے اور غیر مقلدین کے ہنسنے کو لیے کافی ہے اور کسی سنی صاحب سے ممکن نہیں ہے کہ اسکی روکر سکین
 اور پر ظاہر ہے کہ جس مذہب میں نماز کی یہ کیفیت ہوگی کہ جو فضل عبادات ہی او میں اور عبادات کا کیا حال ہوگا
 ع قیاس کن بنگلستان میں ہمارا اور معاملات میں سب سے اول و اہم نکاح ہے کہ باعث بقائے نوع انسانی
 اس باب میں حضرات سنیہ کا یہ حال ہے کہ فہما اسمنت علیہ منہن فالتوہن لجورہن فریضۃ یعنی
 پس جو عورتیں کہ متعہ کیا ہے تمہنے ساتھ اونکے او نہیں عورتوں میں سے کہ جو حلال ہیں پس دو تم
 اونکو مہر اونکا اور انخالیکہ فرض ہے انتہی ظاہر ہے کہ اس آیت سے جواز متاع ثابت
 ہے مگر یہ لوگ قول حضرت عمر کو اس آیت کا مانع سمجھتے ہیں اور متعہ کو حرام جانتے ہیں اور جو
 کچھ کلام مجید میں ہے وہ حق ہے فہما اذا بعد الحق الا الضلال یہ تو اس باب میں ان لوگوں
 کی افرطیہ اور افراط کو ملاحظہ کیجئے کہ انکے امام صاحب کا یہ فتویٰ ہے کہ جو شخص محرمات سے مثل ماں بن بیٹی وغیرہ
 کو نکاح کرے ہم بستی کرے تو او پر حد شرع جاری نہ کرنا چاہیے چنانچہ ہا یہ چھاپہ مذکورہ کے ص ۳۸ میں لکھا ہے و
 تنی زوج امراۃ لایکل لہ کما حاقوطیہا لایحب علیہ الحد عند ابی حنیفہ رحم یعنی اور جو شخص کہ نکاح کرے ایسی عورت
 کہ او کا نکاح اس کے واسطے حلال نہیں ہے بعد اس کے او اس ہم بستی کرے تو اس کے او پر حد جاری نہ کرنا
 ابو حنیفہ کے نزدیک واجب نہیں ہے انتہی ظاہر ہے کہ جن عورتوں کا نکاح حلال نہیں ہے اون میں ماں بن

بیٹی دادی ثانی خالہ چھو بھی محسبات میں داخل ہیں دلیل آیہ حرمت علیکم اہماکم ونباتکم الا یا سب اس فتویٰ پر امام
اعظم صاحب کی دلیل سنئے کہ ہدایہ مذکورہ کے صفحہ ۲۰۷ میں اس طرح لکھی ہوئی ہے ولابی حنیفہ رات العقد صادق
حکمہ لان محل التصرف ما یقبل مقصودہ والذی من نبات بنی آدم قابلہ للتوالد وہو المقصود یعنی دلیل ابو حنیفہ کی
یہ ہے کہ تحقیق عقد محرمات کا محل صادق ہے اس سبب سے کہ محل تصرف کا وہ ہے کہ قبول کرے مقصود نکاح کو اور
عورت اگر کون میں سے بنی آدم کے قابل ہے واسطے اولاد کے اور یہی اولاد کا ہونا مقصود ہے نکاح کا انتہی
مطلب امام اعظم صاحب کا یہ ہے کہ ماں بہن بیٹی خالہ چھو بھی وغیرہ کے ساتھ بھی نکاح اور ہم بستری کرنے سے اولاد پیدا
ہو سکتی ہے اور مقصود نکاح کا حاصل ہو سکتا ہے شاید کوئی سنی صاحب مقام پر جہالت یا کج فہمی کے سبب سے
کہیں کہ لایحل نہ نکاحا سے ماں بہن وغیرہ نہیں بلکہ اور محرمات مراد ہیں تو وہ اور بھی سخت مصیبت میں مبتلا ہونگے
اس سبب سے کہ جن عورتوں کا نکاح حلال نہیں ہے اگر ماں بہن او میں داخل نہ ہو میں خارج ہو میں تو جاہل ہے
والعیاذ باللہ اور نکاح حلال ہو جائے اور اس بات پر کوئی سنی راضی نہیں ہو سکتا مگر یہ کہ دین اسلام کو چھوڑ کے
دین مجوس اختیار کرے باوصف اس دلیل بین کے چونکہ مجھ کو طرح اتمام محبت منظور ہے لہذا میں انکے امام اکبر
کی تفسیر کبیر جلد ثالث مطبوع مطبع حمالیہ مصر طبع اولی کے صفحہ ۸۲ اسطر ۲ و ۳ سے یہ عبارت نقل کرتا ہوں جو
آیہ حرمت علیکم اہماکم کی ذیل تفسیر میں ہے المسئلۃ الثالثہ قال الشافعی رحمہ اللہ اذا تزوج الرجل بامہ و دخل بها
یؤرمہ الحد وقال ابو حنیفہ رحمہ اللہ لا یؤرمہ رحمہ مسئلۃ تیسرا کہا شافعی نے کہ جس وقت بیاہ کرے کوئی شخص
اپنی ماں کے ساتھ اور ہم بستری کرے او کے ساتھ لازم ہے اوپر حد جاری کرنا اور ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ نہیں لازم
اوپر حد انتہی کیوں حضرات سنیہ اب آپ خوش ہوئے اور ملاحظہ فرمایا کہ آپ کو امام اعظم صاحب نے آپ کو لوگوں
لیے کس قدر تسہیل کر دی ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم ایک اور لطیفہ سنئے کہ حضرت امام اعظم صاحب فتویٰ
دیتے ہیں کہ اگر مرد مشرق میں ہو اور عورت مغرب میں اور مرد وہیں سے بیٹھے بیٹھے اس عورت کے ساتھ نکاح کر لے
اور یہاں عورت کو اولاد ہو تو وہ اولاد اس مرد کی ثابت ہوگی اگرچہ کبھی اون دونوں میں ملاقات کی نہ
نہ آئی ہو چنانچہ تفسیر کبیر مذکور کے صفحہ ۸۳ میں یہ عبارت فخر الدین رازی صاحب کی ہے ان المشرقی اذا تزوج
بالمغربیۃ وحصل نہاک ولد فابو حنیفہ ثبت النسب نہا مع القطع بانہ غیر مخلوق من ماء ترجمہ تحقیق مرد مشرقی

جس وقت نکاح کرے ساتھ عورت مغربہ کرے اور اس عورت کو یہاں لڑکا پیدا ہو تو ابو حنیفہ صاحب کو یہاں ثابت کرتے ہیں یعنی اس لڑکے کو اسی مرد نکاح کا بیٹا سمجھتے ہیں، باوجود یقین کے ساتھ اس بات کے کہ وہ لڑکا اس مرد کے نطفہ سے پیدا نہیں ہوا انتہی سبحان اللہ کیا خوب اجتہاد کا ثمرہ پیدا ہوا امام اعظم صاحب نے صد آیات و احادیث کو اپنے قیاس فاسد الاساس کے بنا پر رد کر دیا عقل کو حیرت سے کہ اس مسئلہ میں اونھوں نے اس قدر بلب و بازی کس علت سے فرمائی اور انکی وقت نظر نے مرد مشرقی کے نطفے کو زن مغربہ تک کس طرح پہنچا دیا تا رہتی کی بھی صنعت سے زیادہ مستعجبی کر دکھائی رسائی قیاس کا نتیجہ کس خوبی سے ظاہر فرمایا زمین ایسا چاہیے تب جہاں ہمارے مقابلہ پر کرباندمی جاسکتی ہے حاصل یہ چند مسائل انکے امام اعظم صاحب کے عبادات و معاملات کی بابت بطور شستہ نمونہ از غرور سے میں نے یہاں لکھ دیے ہیں اور استیعاب کل کے لیے تو کتب مبسوطہ بھی کافی ہیں جو کہ تین جہانجہ صاحب النظر المبین نے کہ جو غیر تقلیدین کتاب مذکور کو حصہ دوم میں ایک سو پانچ مسئلہ امام اعظم صاحب کے ایسے لکھے ہیں کہ جو آیات قرآنی و احادیث نبوی سے بالکل مخالفت ہیں اور ان احادیث کو بھی لکھ دیا ہے اور ایک سو ایک مسئلے ایسے لکھے ہیں کہ جو جمہور علمائے سنیہ کے مخالفت ہیں اور پھر بھی اونھوں نے استیعاب کا دعویٰ نہیں کیا و نیز چونکہ وہ خود سنی المذہب ہیں لہذا اونھوں نے وہی مسائل لکھے ہیں کہ جو انکی نزدیک بھی خلافت ہیں اور جو اصل میں مخالفت قرآن و حدیث ہیں لیکن مذہب اہل سنت و جماعت کی بنا پر صحیح و درست ہیں اور حد سے زیادہ قبیح و شنیع ہیں انکو وہ کہتے ہیں کہ لکھنے لگے کہ انکا اصل مذہب اس سے باطل ہوتا ہے مثلاً کہتے ہیں کہ امام اعظم صاحب کے نزدیک و باغت سوا پاک ہو جاتی ہے اس پر غیر تقلیدین کو فکر اعتراض کر سکتے ہیں ایسے کہ انکے عقل مذہب کا مقتضایہ ہے کہ سورہ کی کھال کو بھی و باغت سوا پاک سمجھیں اور ان باتوں کی تفصیل میں طویل ہے مجھکو تو یہاں فقط امام اعظم صاحب کے بعض فتاویٰ لکھنا منظور تھے لیکن جو مسائل کہ میں نے یہاں لکھے ہیں شاید کوئی سنی صاحب انکو ملاحظہ کر کے یہ خیال فرمائیں کہ شافعی صاحب بہت اچھے امام ہیں کہ ان فتاویٰ میں امام اعظم صاحب کے مخالفت ہیں لہذا مجھکو

۱۔ صبیح مسلم عداول مطبوع مطبع انصاری دہلی کے ص ۹۰ کے تحت میں شرح نووی کی عبارت ہر السادس بطور الجہت و

الکلب و الخنزیر ظاہراً و باطناً و ہونذہب داود و اہل الظاہر و حلی عن ابی یوسف ۲۔ منہ

ضرور ہوا کہ چند قادیانوں کے بھی بیان ثبت کروں واضح ہو کہ امام شافعی صاحب ایسی لڑکی کو کہ جو زانیہ پیدا ہوئی ہو اس کے باپ کو اور حلال سمجھتے ہیں شوق سے اس کے ساتھ نکاح کرے اور اپنی جو روئیاں چنانچہ تفسیر سیر مذکور جلد مسطور کی صفحہ ۸۲ سطر ۳ میں امام فخر رازی کی یہ عبارت ہے (مسند الثانیۃ) قال الشافعی رحمہ اللہ نسبت المحلوقہ من الارزاق لا یحرم علی الزانی وقال ابو حنیفہ تحریم رحمہ مسئلہ دوسرا کہ امام شافعی نے کہ جو بیٹی لطفہ زانیہ سے پیدا ہوئی وہ زانیہ کے لئے پر حرام نہیں ہے اور کہا ہے ابو حنیفہ نے کہ حرام ہے انتہی اب آگے فخر رازی نے امام شافعی کے صحت فتویٰ پر کہی دلیلین طول و طویل لکھی ہیں ہر خند کہ اوں کا ملاحظہ خالی لطف سے نہ تھا لیکن بخوف طوالت میں نے ان کو نقل نہیں کیا کیونکہ حضرت شافعیہ اب آپ حنفیہ پر کیا ہنسیے گا اگر ان کے امام نے ان کے ساتھ نکاح کر کے ہم سب کو فروغ دے سے حد شرعی کو ساقط کر دیا تو آپ کو امام صاحب نے باپ کو بیٹی کے ساتھ عقد و ہم سب کو بہر حلال و مباح کر دیا نیز یہی امام شافعی صاحب شطرنج کھیلنا حرام نہیں سمجھتے چنانچہ ان کو شاگرد رشید امام نووی صاحب صحیح مسلم جلد دوم میں تحریر فرماتے ہیں اور کتاب مذکور مطبوع مطبع انصاری واقع دہلی کے ص ۲۴۰ کی تحت میں یہ عبارت شرح کی ہے و اما الشطرنج فمذنب انہ مکروہ لیس حرام و مہوم روی عن جاثیہ من التابعین رحمہم لکن شطرنج پس ہمارا مذہب یہ ہے کہ وہ مکروہ ہے حرام نہیں ہے اور یہ عدم صحت روایت کی گئی ہے ایک ایسی گروہ ہے جو تابعین میں سے تھی انتہی لیجئے امام نووی صاحب نے اپنی اس حدیث کی بریت کر لیے بیچارے تابعین کے اوپر بھی یہ الزام رکھ دیا کہ وہ شطرنج کو حرام نہیں جانتے تھے و نیز یہی امام شافعی صاحب نے کو ظاہر سمجھتے ہیں چنانچہ شریعہ مسلم مذکور جلد اول صفحہ ۲۴۰ کی تحت میں یہ عبارت نووی صاحب کی ہے و مذہب کثیرون الی ان المنی طاهر روی ذلک عن علی بن ابیطالب و سعد بن ابی وقاص و ابن مسعود و عائشہ و داؤد و احمد فی اصح الروایاتین و ہون مذہب الشافعی و صحابہ الحدیث و قد غلط من اوہم ان الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ منفرد بطہارتہ رحمہ اور گئے ہیں اکثر لوگ اس بات کی طرف کہ منی طاہر ہے مروی ہے یہ علی بن ابیطالب اور سعد بن وقاص اور عبد اللہ بن مسعود اور عائشہ اور داؤد اور احمد سے صحیح صحیح تہ کے دونوں روایتوں سے اور یہی ہے مذہب شافعی اور اصحاب حدیث کا داؤد بیشک غلطی کی ہے اس شخص نے کہ جس نے وہم کیا ہے اس بات کا کہ فقط شافعی اس کی طہارت کا قائل ہے انتہی یہ مذہب ضعیف کہتا ہے کہ عذر بدتر از گناہ اسی کو کہتے ہیں کہ اس شخص نے اپنے امام کی بریت کے لیے صحابہ

و تابعین و نیز امام المؤمنین کی طرف اس قول شنیع کی نسبت کر دی رع این را ز تو آید و مردان چنین گفتند +
 لیکن خاک بدمانش امام معصوم باب العلم پر بھی افترا و بہتان کیا ہے تاکہ شیعہ بھی اس کے امام پر اعتراض نہ کر سکیں
 جیسا کہ خنیز نے اپنے امام پر سے اعتراض کے دفع کرنے کے لیے جناب مذہبہ العلم سید المرسلین پر تہمت کی تھی آپ نے
 بھی تحریر سراسر وضو کیا تھا بڑے ظلم کی بات ہے کہ یہ لوگ خدا و رسول و امام کسی پر تہمت و افترا کرنے سے نہیں ڈرتے
 و سیدم الذین ظلموا ای منقلب یقلبون و نیز کتاب رحمۃ اللامہ فی اختلاف الائمہ طبع مطبع مہدیہ مصر کہ جو شہرانی کی میزان
 الکبریٰ پر چڑھی ہوئی ہے اس کی جلد اول ص ۱۲ کے حاشیے کی پہلی سطر میں یہ عبارت لکھی ہوئی ہے والاصح من
 مذہب الشافعی طہارۃ المنی مطلقاً الامن الکلب و الخنزیر و الاصح من مذہب احمد انہ طاهر من الاوی ترجمہ اور صح
 مذہب شافعی سے طہارت ہر منی کی مطلقاً (یعنی آدمی اور جانور سب کی منی طاہر ہے) صلو کتے اور سور کے اور
 اصح مذہب احمد حنبلی سے یہ ہے کہ آدمی کی منی طاہر ہے انتہی واضح ہو کہ مصنف کتاب رحمۃ اللامہ بھی شافعی مذہب
 ہیں ایک عجیب لطیفہ ہوا کہ مجھے تو فقط امام شافعی صاحب کے چند فتاویٰ لکھنا منظور تھے لیکن اسی کی ضمن میں
 یہ بھی معلوم ہو گیا کہ امام احمد حنبلی صاحب بھی منی کو طاہر جانتے ہیں چونکہ قین امامون کا ذکر آ گیا لہذا اب مجھ
 مناسب معلوم ہوا کہ امام مالک کا بھی ایک فتویٰ لکھ دوں تاکہ کسی تنی صاحب کو محل شکایت نہ ہو کہ ہمارے
 ائمہ اربعہ میں سے ایک امام کا کیون نہ ذکر کیا واضح ہو کہ امام مالک صاحب کل جانورون کو مع خشرات
 الارض حلال سمجھتے ہیں اور تفصیل اس کی کتاب رحمۃ اللامہ مذکور سے قابل دید ہے حاشیہ جلد اول ص ۱۳۸
 و اتفق الائمۃ الثلاثۃ ابو حنیفہ و الشافعی و احمد علی تحريم کل ذی غلب من الطیر بعد وہ علی غیرہ کالعقاب و البصر
 و البازي و الشایہن و کذا الا غلب لہ الا انہ یاکل الجبیت کالنسر و الرحم و الغراب الا یقع و الاسود و الباع ذلک
 مالک علی الاطلاق ترجمہ اور متفق ہیں تینوں امام ابو حنیفہ اور شافعی اور احمد حنبلی او پر حرام کرنے پر خیر کش
 (یعنی سورے کہ وہ دوسرے جانور پر دوڑتا ہے مانند عقاب اور چرخ اور باز اور شاہین کے اور اسی طرح ہر ایسا
 جانور کہ جس کے پنجے شکار کے لائق نہ ہوں مگر وہ مردار ہو مانند گدے اور کرگس اور کوس کے خواہ وہ سفید یا لیل
 ہو خواہ سیاہ ہو اور حلال کیے ہیں سب جانور امام مالک نے مطلقاً (یعنی کسی کو اس میں سے مستثنیٰ نہیں کیا) انتہی
 و نیز اسی صفحہ میں ہے (فصل) و اتفقوا ایضاً علی تحريم کل ذی ناب من السباع بعد وہ علی غیرہ کالاسد و النمر

والفصد والذی بکدب والہرہ و الفیل لاما کافانا باح ذلک مع الکرا تہ ترجمہ و نیز اتفاق کیا ہوا نہیں مینون امامون نے
 اور حرام کرنے ہر ایسے جانور کے کہ جو دندان تیر کھتا ہو ورنہ دن سے کہ دوڑے دوسرے جانور پر جیسے شیر اور بٹیا اور منڈ
 اور بٹیر یا اور بچھا اور بلی اور مٹھی مگر مالک نے اذکو حلال کیا ہے کہ راستہ انتہی واہرے شیر و نیز اوسے کتاب صفحہ
 ۱۲۹ میں ہے (فصل) و یحرم اکل حشرات الارض کالغار عند الثلاثہ وقال مالک بکرا تہ من غیر تحریم ترجمہ و حرام
 کھانا حشرات الارض کا منڈ ہے کہ مینون امامون نے نزدیک اور مالک و سکی کہ راستہ کی فائل میں مگر حرام نہیں سمجھتا
 انتہی و نیز اوسے صفحہ میں ہے و منها الفقہ وہو حلال عند مالک و الشافعی ترجمہ اور انھیں جانور دن میں سے خارشیت یعنی
 سائی ہے اور وہی حلال ہے نزدیک مالک و شافعی کے انتہی و نیز اوسے صفحہ میں ہے وقال مالک لا باسن کل الخلد و
 الحیات اذ اذکت ترجمہ اور کہا ہے مالک نے کچھ قباحت نہیں ہے کھانی میں چھوڑ کر کے اور ہر قسم کے سانپ کو حیوت
 کہ زنج کیے جائیں انتہی و نیز اوسے صفحہ میں ہے و اختلفوا فی ابن اوی فقال ابو حنیفہ واحمد ہو حرام وہو لا صح
 من مذہب الشافعی وقال مالک ہو مکروہ ترجمہ و اختلاف کیا ہے ائمہ اربعہ فی شغال یعنی سارک باب میں سئل ابو حنیفہ
 اور احمد گناہ ہے کہ وہ حرام ہے اور یہی اصح ہے مذہب شافعی سے اور کہا ہے مالک نے وہ مکروہ ہے انتہی
 و نیز اوسے صفحہ میں ہے (فصل) حیوان البحر السمک منہ حلال بالاتفاق و ما غیرہ فقال ابو حنیفہ لا یوکل من حیوان
 البحر الا السمک و ما کان من جنبہ خاصہ وقال مالک یوکل السمک و غیرہ حتی استطان و الضفدع و کلب المار و خنزیرہ
 لکنہ کرہ الخنزیر و سکی انہ توقف فیہ وقال احمد یوکل ما فی البحر الا التمساح و الضفدع و الکوسج و یقترع نہ غیر السمک
 الذکاۃ و خنزیر البحر و کلبہ و النساء ترجمہ دریائی جانور دن میں سے بھلی حلال ہے بالاتفاق و لیکن اوسے ابس ابو حنیفہ
 نے کہا ہے کہ نہ کھائی جائیگی دریائی جانور دن میں سے کوئی چیز سو بھلی کے اور جو جانور کہ اوسکی جنس سے ہو خاص کر
 اور مالک نے کہا ہے کہ بھلی وغیرہ سب چیزیں کھائی جائیگی یہاں تک کہ کیڑا اور مینڈک اور کتا آبی اور سور آبی لیکن
 اوسنے آبی سور کو مکروہ سمجھا ہے اور یہ بھی حکایت ہے کہ اوسنے آبی سور کے کھانے میں توقف کیا ہے اور امام
 احمد صاحب فرماتی ہیں کہ سب دریائی جانور کھائے جائیگی سو اگھڑیاں اور مینڈک اور کوسج کے اور اذکی نزدیک

لے کو سچ کچھ و بفہم کوسہ فارسی ست معرب و نرے از ماہی کہ بینی دے ہچوارہ باشد و انکہ دندانش کم

باشد انتہی الارب

سوا مچھلی کے اور سب جانوروں میں تزکیہ یعنی بیج کرنے کی ضرورت ہوگی مانند خوک آبی و گائے آبی و انسان آبی کو انتہی
 پر بند نہ صرف کہتا ہے کہ ہندوستان میں جو لوگ کہ ہر چیز کو کھاتے ہیں مثل کنجر وغیرہ کے معلوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ سب
 امام مالک صاحب کے تقلید میں ملاحظہ کیجئے کہ باز اور بری اور کوا اور کچھ اور راتھی اور شیر اور چتیا اور پھیریا اور بچھ
 اور سیارا اور بلی اور چوہا اور چھویندرا اور سانپ اور کیکڑا اور مینڈک اور گائے آبی اور خوک آبی وغیرہ کون سا ایسا جانور
 باقی ہے کہ جو امام مالک صاحب نے حلال کر دیا ہو لیکن امام احمد بن حنبل صاحب ایک فتویٰ میں تو اون سے بھی
 پرہیز کئے کہ امام مالک صاحب نے تو آبی سور کو کھانے میں وقف کیا ہے یا اسکو مکروہ سمجھا ہے اور انھوں نے تو
 دریائی کتے کے ساتھ دریائی سور اور دریائی آدمی کو بھی حلال کر کے بلا تکلف کھانا جائز کر دیا ہے عین کار از تو آید و
 مردان جن میں کس نہ ع وہ تو مرشد تھے یہ ولی تھے یہی مختصر حال اون حضرات کی ائمہ اربعہ کا کہ جو تک عترت ہی حضرت
 اور رفیقہ الہیت سے متخلف ہیں اور بظاہر ہے کہ دار و مدار مذہب اہل سنت و جماعت کا انھیں چاروں اماموں کی اوپر ہے
 افسوس کہ اول تو مجھ کو فرصت بہت کم ہے دوم یہ مقام زیادہ طوالت کا نہیں سو مجھ کو اس بات کا بھی خوف ہے
 کہ غیبال سلام اسلام پر ہنسینگے کہ اس میں اس طرح کے فتاویٰ و شنائع ہیں وہ لوگ نئی اور شیعہ کیا جائیں
 وہ تو سب کو مسلمان سمجھتے ہیں اس سبب سے میں نے نہایت کراہت کے ساتھ ان چند مسائل و فتاویٰ پر التفات کی کہ
 جو سو میں سے ایک اور ہزار میں سے دس کے برابر بھی نہیں ہیں لیکن اگر کسی سنی صاحب کو ان مسائل کے
 ملاحظہ و مطالعہ کا شوق ہو تو مجھ کو مطلع کریں میں انکی طلب اور درخواست پر اس باب میں ایک کتاب ضخیم
 انکی کتب مستبرہ سے انتخاب کر کے تیار کر سکے ہوں بشرطیکہ وہ حضرت مذہب حق خستیار کر لیا بھی وعدہ محکم
 و افراد و اثن کرین و رضع ماراچہ ازین قصہ کہ گاہ و آمد و خرفت کہ قولہ سوال شیعہ جب رسول خدا حجۃ الوداع سے
 واپس تشریف لائے تو خم غدیر میں جو ایک بستی کا نام ہے ازل ہوئے اور وہاں آیت الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت
 علیکم او جو سورہ مادہ میں ہے نازل ہوئی اور سید المرسلین نے مولانا علی کا ہاتھ پکڑا اور فرمایا من کنت مولاه فاعلی مولاه
 فیسی بس کا میں مولانا ہوں او کا حضرت علی بھی مولانا ہے پس حضرت علی کی خلافت نص علی اور حدیث صریح سے
 ثابت ہوئی اقوال و اعط صاحب شریعت کتاب میں کہتے ہیں کہ میں نے کتاب فنیع الانصاف اور کتاب قط
 اہل سنت ان دونوں کتابوں کی تردید میں یہ رسالہ لکھا ہے اور یہاں حدیث غدیر کے جواب کے درپے ہوئے ہیں

میں کہتا ہوں کہ واعظ صاحب ہاں دونوں چھوٹے چھوٹے رسالوں کے ایک حرف کی تردید تو کر نہیں
 سکے اس حدیث کا وہ بیچارے کیا جواب لکھینگے کہ جو مثل آفتاب کے روشن ہو اور سوال شیعہ جو لکھا ہے
 تو اس باب میں شیعہ کی عبارت تو کچھ نقل نہیں کی کہ اس کا جواب محال تھا اپنی طرف سے کچھ عبارت
 لکھی پیش کر کے لکھ دی ہے چنانچہ اس کا بیان غریب آتا ہے قولہ جواب اللہ اکبر شیعہ اس استدلال میں ہے
 جو شورش میں ہیں اور اصل میں بات کچھ بھی نہیں اقول ان سینوں کو مطلق حیا و شرم نہیں ہے
 کہ مجلدات کتاب تطاب عبارات الانوار جن احادیث کی باب میں چھپر شائع ہو گئی ہیں اونکا پھر ذکر کرتے
 ہیں اور رد و قبح کے درپے ہوتے ہیں حالانکہ کسی علامہ مدنیہ سے ممکن نہیں ہے کہ اس کا جواب اب سے قریب
 تک لکھ سکے چنانچہ فقط اس حدیث غدیر کے باب میں دو ہزار دو سو اونسٹھ صفحہ لکھے گئے ہیں اور چار حصے
 کر کے چھپے ہیں اور شہر و شائع ہو کر عرب و ایران و توران تک پہنچ چکے ہیں اور تمام دنیا میں کوئی ایسا
 اہل علم نہیں ہے کہ جو ان سے واقف نہ ہو پھر اب بغیر ان مجلدات غدیر کے جواب لکھی ہوئے کہ جو محال ہے
 اس حدیث میں کلام کرنا سینوں ہی کا کام ہے کوئی غیرت دار تو ایسا نہیں کر سکتا اور کہیں کہ اس آیت کا نزول
 بروز جمعہ عصر کی نماز کے بعد حجۃ الوداع میں عرفات پر ہوا جس کا خلاصہ باب وفات النبی علیہ السلام میں انشاء اللہ
 آویگا اقول بڑے افسوس کی بات ہے کہ واعظ صاحب آپ سقدر نہیں سمجھتے کہ جب کوئی شخص خصم کے مقابلے
 میں کوئی دعویٰ کرتا ہے تو اس کو لازم ہوتا ہے کہ اوس کے کلمات سے کوئی دلیل بھی پیش کرے ورنہ مجرد دعویٰ
 کیونکر کافی ہو سکتا ہے باطل استہجاء مدعی کو یہ ہے آپ کے جو یہاں دعویٰ کیا کہ اس آیت کا نزول بعد
 حجۃ الوداع عرفات پر ہوا تو آپ کو شیعوں کی کتابوں سے ثابت کرنا چاہیے تھا جیسا کہ شیعہ سینوں کی سیکڑوں
 کتابوں سے اپنے دعاوی کو ثابت کرتے ہیں ورنہ آپ کی مجرد دعویٰ کو کون تسلیم کرے گا اور رسول کا ذب کے
 آپ کو کیا کہیگا اگر اس کے جواب میں آپ یہ کہیں گے کہ ہم کیا کریں مجبور ہیں کہ شیعوں کی کسی کتاب میں ہمارے دعویٰ
 کا ثبوت مل ہی نہیں سکتا تو یہ عذر آپ کا بدتر از گناہ ہو گا ہم کہیں گے کہ پھر آپ میدان مناظرہ میں کیوں قدم رکھتے
 ہیں بلکہ اس مذہب کو کیوں نہیں خستیا کر لیتے کہ جس کے اصول و فروع کی صحت و حقیقت اور اس کے مذہب
 مخالف کی بطلان و ضلالت خود اس کے مخالفوں کی سیکڑوں ہزاروں کتابوں سے کس فی رابعۃ انہما و

و ثابت ہوا اور جو آپ نے فرمایا کہ جس کا خلاصہ باب فوات النبی علیہ السلام میں آویگا ہم خوب سمجھتی ہیں کہ اس میں آپ کے دو مطلب میں اول یہ کہ پورا بحث غم غریب ایک جگہ نہ تو تاکہ شیعہ جو جواب لکھیں اور کئی تقریر بھی پریشان اور متفرق ہو جائے اس خوف سے کہ ایسا نہ ہو کہ ایک جگہ اس بحث کو دیکھنے سے کسی کے قلب پر زیادہ اثر ہو جائے اور وہ ایمان لائے اور ہدایت پائے اور اکثر عوام کا قاعدہ یہ کہ پوری کتاب کو نہیں دیکھتے لیکن ہم آپ کو اس فریب میں کب آنیوالے ہیں اس بحث کو اسی جگہ انشاء اللہ الغریز اس طرح لکھے دیتے ہیں کہ جس شخص میں کچھ بھی قابلیت ہوگی وہ امامت و خلافت بلافاصلہ امیر المؤمنین کو تسلیم کر لیا اور دل اور کما نور ایمان و یقین سے منور ہو جائیگا اور ہم بحسب اللہ نور انما لہ من نور و ہر آپ کا یہ مطلب ہے کہ عوام اس بات کو نہ سمجھیں کہ احمد الدین اعظم (برعکس ہند نام رنگی کافر) نے یہ دعویٰ بلا دلیل لکھا ہے بلکہ یہ جانیں کہ جس باب میں اس بحث کو لکھنے کا وعدہ کیا ہے وہاں وعدہ عمدہ و دلیل چھانٹ کر لکھی ہوئی لیکن یہ آپ کا قول مقتضاے الغریز مثبت بکل حیش حال خطر میں واقع ہوا ہے ورنہ جسکو کچھ بھی آپ کے کشف استار کا شوق ہو گا وہ آپ کے اہم مقام کو بھی ملاحظہ کر لیا پھر فرمائیے کہ وہاں سواڈھانک کر دو پتوں کے اور کیا ہے آپ نے جس باب کا حوالہ کیا ہے وہاں صفحہ ۱۲۷ میں اپنے اس دعویٰ پر کہ یہ آیہ جبل عرفات پر نازل ہوا ہے روضۃ الصفا و تفسیر کبیر سے آپ سند لائے ہیں پھر اس سے کیا ہو گا بیان ہم فقط آپ کی تکذیب کرتے ہیں وہاں آپ کی اور صاحب روضۃ الصفا اور آپ کے امام خیر رازی مینون کی تکذیب کر نیگے ہماری کسی کتاب معتبر سے اگر کوئی دلیل لاتے تو البتہ ہم جانتے کہ آپ مرد میدان ہیں بیان آپ کو سوال کے کچھ چارہ نہیں ہے کہ کہیے گا کہ میرا اس میں کیا قصور ہے ہمیشہ سے میرے اس آئندہ کا یہی دستور رہا ہے کہ بسبب عجز و بیاریگی کے شیعوں کے مقابلے و مناظرے میں اپنی ہی کتابوں سے سند لاتے ہیں اس سبب سے کہ شیعوں کی تو کسی ایک کتاب معتبر سے بھی سینوں کا مطلب ثابت نہیں ہو سکتا پھر آخر کرین کیا آپ دو رکھیں جائے تحفہ اثنا عشر کو دیکھ لیجیے کہ شاہ صاحب اس چھوٹی سی کتاب میں اپنی ہی سیگڑوں کتابوں اور حدیثوں سے سند لائے ہیں تو ہم اسکے جواب میں کہیں گے کہ بیت بہتر آپ آخرت میں خدا کے سامنے بھی یہی فرمائیے گا کہ ربنا انا اظعننا سادتنا و کبرائنا فاضلونا السبیل اذ ربنا اتھم ضعفین من العذاب و انھم لعنا کبر اھاب ملاحظہ کیجیے کہ باوجود اسکے کہ آپ نے اپنے دعویٰ پر کوئی دلیل نہیں لکھی اور ہم فقط اوسکا انکار اور آپ کی تکذیب کافی ہے مگر جب بھی

ہم آپ ہی کے علمای اہل علم کے کلام سے کس طرح ثابت کئے دیتے ہیں کہ یہ آیہ وافی ہدایہ الیوم اکملت لکم دینکم
 غدیر خم میں نازل ہوا ہے جبکہ جناب رسول خدا نے جناب امیر علیہ السلام کے باب میں حدیث من کنت مولاه
 ارشاد فرمائی ہے چنانچہ روایت کی ہے اس مضمون کی احمد بن سلی بن مردویہ صفہانی نے ابوالفتح محمد بن عبد اللہ صفہانی نے
 اور ابو الحسن علی بن محمد صلابی نے کہ جو معروف باب بن لغازی ہیں اور موفق بن احمد نے کہ معروف باخطب
 خوارزمیہ اور محمد بن علی بن ابراہیم نطنزی نے اور ابو حامد محمد بن محمد بن حسین بن یحییٰ صالحانی نے
 اور ابراہیم بن محمد بن المؤید الحموی نے اور ان سب علمائے نام اور ان کی عبارتیں اور ان کی کتابوں کے نام کہ جن میں
 یہ عبارتیں موجود ہیں کتاب عقبات الانوار مجلد دوم حدیث غدیر کے حصہ اول مطبوع مطبع الانوار لکھنؤ کے
 ص ۵۴۵ سے ۵۵۳ تک منقول ہیں نیز ان لوگوں کا علم حلیل الشان و محدثین اعیان اہل سنت و جماعت
 سے ہونا اور ان کی جلالت و اعتبار و ثقافت کا بیان دیگر مشاہیر علمائے حضرات سنیہ کے کلام سے اس کی
 ساتھ ثابت کیا ہے کہ کوئی سنی لکے باب میں کس طرح کی قدح نہیں کر سکتا اس مقام پر ان سب عبارتیں نقل کر کے یہاں بہت
 طول ہوا لہذا نقل عبارت بعض پر میں اکتفا کرتا ہوں مزار محمد بن متھ خان بدخشی نے کتاب مفصاح النجاشین
 کہا ہے اخرج عبد الرزاق السعفی عن ابن عباس قال لما نزلت ہذہ الآیۃ یا ایہا الرسول بلغ ما نزل الیک
 من ربک اخذ البنی صلی اللہ علیہ وسلم بید علی فقال من کنت مولاه فلی مولاه اللہم واکل من الاواد عاؤن
 عادہ و اخرج ابن مردویہ عن ابی سعید الخدری مثله و فی اخرہ فنزلت الیوم اکملت لکم دینکم لایة فقال البنی
 اللہ اکبر علی الیکال الدین و اتمام النعمہ و رضی الرب برسالتی و الولاۃ لعلی بن ابیطالب ترجمہ روایت کی ہے
 عبد الرزاق سعفی نے ابن عباس سے کہ جب نازل ہوئی یہ آیت یا ایہا الرسول بلغ ما نزل الیک من ربک
 پھر حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ علی کا پس فرمایا من کنت مولاه فلی مولاه اللہم واکل من الاواد
 و عاد من عادہ اور روایت کی ہے ابن مردویہ نے ابوسعید خدری سے اس طرح اور اس کے آخر میں
 یہ ہو کہ پس نازل ہوا یہ الیوم اکملت لکم دینکم لایہ پس فرمایا نبی نے اللہ اکبر او پر کامل کرنے دین اور تمام
 کرنے نعمت اور راضی ہونے رب کے ساتھ رسالت میری اور ولایت علی ابن ابیطالب کے انتہائی

رسول خدا کی سائنس دوستی و محبت جناب میر علیہ السلام کی کچھ ضروری نکتہ جی کہ بعد آپ کی ضروری ہوئی اور
یہ بات محل اور بے معنی ہے پس اس سے ثابت ہو گیا کہ ولایت سیمراد خلافت ہے اور ابو الفتح محمد بن
ابراہیم النطنزی نے کتاب انحصار میں ابو ہریرہ سے روایت کی ہے اور یہ وہی کتاب کی عبارت ہے
عن ابی ہریرہ قال من صام ثمانیۃ عشر من ذی الحجۃ وہو یوم غدیر خم لما افاض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بید علی
فقال انت اولی بالمؤمنین من انفسہم قالوا نعم یا رسول اللہ قال من كنت مولاه فعلی مولاه فقال عمر بن الخطاب
بیح بیح یا بن ابیطالب صحبت مولائی ومولی کل سلم فانزل اللہ الیوم اکملت لکم دینکم واتممت علیکم نعمتی ورضیت
لکم الاسلام دنیا کتب لہ صیام ستین شہرا رحمہ ابو ہریرہ سے منقول ہے کہ جس شخص نے روزہ رکھا ذوالحجہ
کی اٹھارویں کا اور وہ روزہ غدیر خم ہے جس وقت کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ علی کا بکرا او
فرمایا کہ کیا میں مومنوں کی جانوں سے اولی نہیں ہوں گے کہا کہ ہاں یا رسول خدا آپ نے فرمایا کہ جس
شخص کا میں مولا ہوں پس علی اور کما مولا ہے پس کہا عمر بن خطاب نے کہ اے بیٹے ابوطالب کے آج ہو سے تم مولا
میرے اور مولا ہر مسلمان کے پس نازل کیا اللہ نے ایوم اکملت لکم دینکم واتممت علیکم نعمتی ورضیت لکم الاسلام
دنیا کھے جائیگے اسکے واسطے روزے ساٹھ مہینے کے انتہی اے منصفو انصاف سے جواب دو کہ اٹھارویں
ذو الحجہ یعنی روز عید غدیر کا اس قدر شرف کہ او سدن کا روزہ ساٹھ مہینے کر روزے کے برابر ہو گئے سب سے
ہو سکتا ہے اور او سدن دین کیون کامل ہوا اور نعمت خدا کیون پوری ہوئی کیا فقط اسی سبب کہ جناب
رسول خدا نے جناب امیر کو سب مومنوں کا دوست قرار دیا ماشا وکالا ایسے امور عظیم نہیں ہو سکتے مگر کسی اعظم
کی سبب سے اور وہ بعد رسالت کو اسلام میں سوائے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کون سا امر ہو سکتا ہے میں نے خوف
طوالت فقط میں علمائے اعلام اہل سنت و جماعت کی عبارت بیان نقل کی ہے جس شخص کو اس قدر
کافی نہ وہ کتاب مستطاب عبقات الانوار کی طرف رجوع کرے اور باقی اس آیت کی تحقیق شان نزول اشار
اللہ تعالیٰ ضمن لائے قسم سوم میں بیان کیا جائیگی قولہ اور حدیث کا مضمون جو شیعوں نے سمجھا ہے بالکل باطل ہے
کیونکہ مولیٰ کا لفظ کسی معنی رکھتا ہے خواجہ کتب اخت مثل لطائف و صراح وغیرہ میں مولیٰ بفتح میم و لام بمعنی

یا رو غلام و عساکر و ناسر معنی خداوند و متبرع و متعق و یاری دہندہ و نعمت دادہ شدہ و صاحب و محب صادق
 وغیرہ و غیرہ پایا گیا ہے پس اس حالت میں معانی مشترکہ سے بعض معنی کا حدیث بالا میں متعین کرنا بلا دلیل و
 قرینہ کے کچھ اعتبار نہیں رکھنا جیسا کہ شیعہ نے لکھا ہوا قول واعظ صاحب نو اس عبارت میں مولیٰ کے
 بہت سے معنی کتب لغت سے لکھ کر بسبب عداوت خانہ ان رسالت اور معانی کے لکھتے ہیں کہ جو اس حدیث
 میں مقصود و مراد ہیں بہت کمی ہو لیکن چونکہ کلمہ حق زبان پر جاری ہو جاتا ہے لہذا ان کی عبارت اخیر سے
 صاف ثابت ہو گیا کہ جو معنی کہ مقصود و شیعہ ہیں اور پر بھی یہ لفظ حدیث دلالت کرتا ہے ورنہ وہ یہ نہ
 کہتے کہ معنی مشترکہ سے بعض معنی کا حدیث بالا میں متعین کرنا بلا دلیل و قرینہ کے کچھ اعتبار نہیں رکھنا
 جیسا کہ شیعہ نے لکھا ہے اس واسطے کہ شیعوں کی طرف سے جو عبارت کہ واعظ صاحب نے نقل کی ہے
 اوس کے یہ اخیر الفاظ ہیں کہ پس حضرت علی کی خلافت رض جلی اور حدیث صریح سے ثابت ہوئی پس خود
 واعظ صاحب کی تقریر سے معلوم ہو گیا کہ لفظ مولیٰ خلافت پر دلالت کرتا ہے لیکن چونکہ کثیر المعنی ہے لہذا
 مشترکہ میں سے بعض معنی کا حدیث بالا میں متعین کرنا بلا دلیل و قرینہ کے کچھ اعتبار نہیں رکھنا ہمارے
 ذمہ فقط یہ بات رہی کہ ہم دلائل و قرائن سے ثابت کروں کہ لفظ مولیٰ کے معنی مشترکہ میں سے اس حدیث غزوہ
 میں خلافت امیر المومنین علی بن ابی طالب علیہما السلام مراد ہے اب ہم واعظ صاحب سے کہتے ہیں کہ علیؑ
 سقطات ہم لبر چشم اس بات کو ثابت کرنے کے لیے بجا آئے و عونہ موجود ہیں لیکن چونکہ آپ ایک مطلب کو متفرق
 و کار بیان کرتے ہیں لہذا اپنی کل عبارت نقل کرنے کے بعد ہم اپنی اولہ قاطعہ لکھنا شروع کرتے تاکہ ہماری تقریر
 متفرق و پریشان ہو جائے و ائمہ المستعان و علیہ السلام قولہ اور اس حدیث کا اصل واقع جیسا کہ شکوۃ مطبوعہ
 مطبع مجتہبی دہلی کے صفحہ ۵۵ پر منقول ہے اس طرح پر ہی کہ جب آنحضرت خم غدیر میں تشریف لائے تو حضرت
 علیؑ کا ماتھ بکرا اور فرمایا السلام علی من اتبع آلہ علیؑ یا مومنین الفیہم قالوا بلی فقال اللہم من کنت مولاہ فعلی مولاہ اللہم
 وال من والاہ و عاد من عاداہ فلیقہ عمرؓ بعد ذلک فقال لہ نہیاً یا بن ابیطالب اصحبت و اسیت مولاکل مومن و
 مومنہ رواہ احمد مختصر من عنہ یعنی فرمایا سو گند اؤ گیا نہیں جانتی تم کہ میں قریب تر اور محب تر ہوں مومنوں
 ساتھ ان کی جانوں سے صحابہ نے کہا کہ سچ ہے آپ ویسی ہی ہیں پس فرمایا آنحضرت نے کہ یا خدا یا جو شخص

بین اوسکا دوست و محب ہوں پس حضرت علی بھی اوسکا دوست و محب ہی خداوند دوست رکھو اوسکو جو دوست
 رکھے حضرت علی کو اور دشمن رکھو اوسکو جو دشمن رکھے حضرت علی کو اسکے بعد حضرت عمر حضرت علی سے مل کر آیا
 عمر نے کہ اسے بیٹا ابیطالب کہتے ہیں خوش آپ ہوئے صبح و شام یعنی ہر وقت میں دوست ہر روز اور خوش
 سلمان کا قول اس عبارت میں واعظ صاحب نے یہ چالاک کی ہے کہ مولیٰ کو معنی دوست و محب کے
 لکھے ہیں تاکہ عوام سمجھیں کہ حدیث کا بھی مطلب ہی اس سبب کہ وہ بیچارے عربی نہیں جانتے واعظ صاحب کہ
 چاہئے تھا کہ جس لفظ کے معنوں میں تنازع تھا اوسکو بعینہ لکھ دیتے یعنی اس طرح لکھتے کہ جو شخص کہ میں اوسکا
 مولیٰ ہوں پس علی بھی اوسکا مولیٰ ہے تاکہ عوام فریب نہ کھاتے اور دام کید و مکر میں نہ آتے لیکن اس سے کیا ہوا
 ان کید الشیطان کان ضعیفا یہاں حضرت عمر کا قول جواو یخون فی نقل کیا اوسی سے اور مکی قلعہ کی قلعہ گئی اور علی
 ہو گیا کہ مولیٰ سے مراد اس حدیث میں فقط دوست نہیں ہی ورنہ عمر صاحب کا کلام مہمل و بمعنی و بیوقوف ہو جاتا
 اول اس سبب کہ اگر جناب رسول خدا نے جناب امیر سے فقط دوستی کر لیا حکم دیا تھا تو اوسکی بابت حضرت
 زکریا بار کیا دینے کی کیا ضرورت تھی یہ کونسا ایسا اثر عظیم و عجیب تھا ہر مومن آپس میں ایک
 دوسرے کا دوست ہی اور حضرت عمر کے قول میں غیا ہو اوسکا ترجمہ واعظ صاحب نے عوام کے ذہن میں کیلئے
 جلتے رہو خوش لکھا ہے لیکن موجب مثل شہر کہ دروغ گور حافظہ نباشد وہ خود اپنے اس کید کو بھول گئے
 اور ص ۱۳۰ میں جہان روضۃ الصفا کی عبارت کی ویشی کر کے نقل کی ہے اور سکا ترجمہ میں لکھ دیا کہ حضرت عمر
 فرمایا کہ مبارک باد آپ کو اسے ابن ابیطالب اور یہ امر پڑا ہر ہی کہ مبارک باد ایسی ہی مقام پر کسی کو دیکھائی ہے
 کہ وہ کسی مرتبہ عالی پر فائز ہوا ہو پس یہاں فقط دوستی کیونکر مراد ہو سکتی ہے جو مومنین کی آپس میں ایک
 معمولی بات ہے دوسرے اس سبب سے کہ ہر چند واعظ صاحب نے حضرت عمر کا قول کو معنی صحیح نہیں لکھے مگر
 تاہم اوجہ میں کو لکھے ہوئے معنوں سے ہم استدلال کرتے ہیں کہ اسکو کیا معنی کہ آپ ہوی صبح و شام یعنی ہر وقت
 میں دوست ہر مرد اور عورت مسلمان کے کیا پہلے دشمن تھے خدیج ہی کو دن دوست ہوئے علاوہ اسکو اور انقل
 اسکو تسلیم کر لیا کہ استفادہ تمام اور مجمع عام جناب رسول خدا نے فقط اس بات کو فرمانے کو لیتے کیا تھا
 کہ لوگ علی کو اپنا دوست سمجھیں حالانکہ احکام دین میں کسی حکم کی تبلیغ کو ایسی ملامت نہیں تھا کہ اپنی یہ تمام

پہنچ فرمایا ہو پس ظاہر ہو گیا کہ امام اہم سوائے خلافت اور وصایت کر اور کوئی دوسرا نہیں ہو سکتا اب بیان
 ایک اور لطیفہ سنئے کہ و غلط صاحب شیون کی افواہ سے کہ حدیث غدیر میں لفظ مولیٰ سے مراد فقط دوست
 اور محب نہیں ہے ص ۱۳۲ اند کو رہن کچھ تعرض کیا ہے لہذا اچھکو یہ امر ضروری معلوم ہوا کہ میں ان کے اقوال کو بیان
 نقل کر کے اسکا جواب لکھ دوں تاکہ ناظرین ملاحظہ فرمائیں کہ و غلط صاحب کو کیا خوب طریقہ استدلال
 معلوم ہے قولہ بیان شیون کو ایک اور تمیل پیدا ہو گیا ہے کہتے ہیں کہ اہل سنت جو حدیث مذکور میں نے
 کی معنی دوست اور محب لکھتی ہیں تو ہم اون سے پوچھتے ہیں کہ کیا غدیر خم سے پہلے جناب علیؑ حملہ موٹن کے عدو تھے
 جو اس دن میں دوست قرار دیے گئے کیا وہ اگر کسی کے دوست نہیں بنتے تھے الخ اس پر پوز قول کی جواب
 تو بہت ہیں مگر عدم نگہداشت سے صرف چند فقرات نہایت مختصر سے لکھا ہوں (۱) پارہ لکھب اللہ کے
 سورۃ المائدہ میں آیت ذیل کو دیکھو جو اس سالہ کی صفحہ ۱۱ کی حاشیہ پر لکھی گئی ہے اَمَّا وَلِيُّكَمُ اللہ و رسولہ و
 الذین آمنوا لای معنی سوائے نہیں کہ دوست تھا ہے اللہ اور رسول اسکا اور وہ لوگ جو ایمان لائے ہیں یعنی
 حضرت علیؑ پھر شیعہ تبیین کہ اس آیت کی نازل ہونے سے پہلے برعم شیوعہ کا اللہ حق تعالیٰ اور نبی اللہ و حضرت
 علیؑ مومنین کے دشمن تھے یا کیا اقول تمام دنیا پھر کے شیون میں سے جو مثل و غلط صاحب کے جاہل اور فہم
 اور سفیہ نہ ہو گا وہ اس بات کو جانتا ہو گا کہ شیعہ اس آیت وافی ہدایہ سے جناب امیر المومنین علی بن ابیطالب کی
 امامت پر استدلال کرتے ہیں اور ولی کی معنی اونی بالقرن کی سمجھتے ہیں جس طرح کہ حدیث غدیر میں معنی
 کی معنی میں اب ہم و غلط صاحب پوچھتے ہیں کہ آپؐ فی اس آیت میں ولی کے معنی دوست کی کہانے لکھے اگر
 اہل سنت کی تفاسیر و تراجم کی بنا پر لکھے ہیں تو شیعہ اوس کا ہی کو مانینگے اور اگر اپنے زعم ناقص میں شیون کے
 بیان سے لکھے ہیں تو آپؐ کو چاہیے تھا کہ پہلے ان کے یہاں کی کتب معتبرہ سے اس بات کو ثابت کرتے کہ اس
 آیت میں ولی سے مراد دوست ہی بعد اوسکی یہ جواب مہمل دیتے اور یہ محال ہے اس سبب کہ اس آیت میں اگر
 ولی کے معنی دوست کی لیے جائیں تو ہر گز صحیح و درست نہیں ہو سکتی پس شیون کی کتابوں سے اس بات کا
 ثابت ہوتا ہے مگر یہ کہ اس آیت کریمہ میں لفظ ولی معنی دوست معین ہے تو آپؐ کا یہ جواب بالکل پوچ اور بڑ
 اور پارہ ہوسے مگر مجھے اس بات کا یقین ہے کہ و غلط صاحب بھی ایسے جاہل نہیں ہیں کہ اسکو نہ سمجھتے ہوں بلکہ

تجامل کرتے ہیں اور عوام کو فریب دینے کے لیے ولی کے معنی دوست کو لکھ دیتے ہیں اور باقی یہ بحث صراحت پر جو واعظ صاحب کا ماثیہ ہے اس کے جواب میں لکھا جائیگا فانظر قولہ (۲) حق سبحانہ و تعالیٰ بارہ اقل ما اوحی کر سورۃ الاحزاب میں فرماتا ہے النبی اولی بالمؤمنین من انفسہم الآیہ تفسیر رونی مطبوعہ مدینہ کی جلد ۲ میں صفحہ ۵۸ پر اس آیت کا ترجمہ یوں لکھا ہے کہ پیغمبر بہت شفقت والا ہے مسلمانوں پر جانوں اور ان کے سے سب کاموں میں پس ہم شیعہ سے مستفسر ہیں کہ اس آیت سے پہلے جناب سید المرسلین مسلمانوں پر فہر اور سختی کرنے والے تھے یا کیا اتفق اللہ اقول یہ جواب پہلے جواب سے بھی زیادہ عجیب ہے کہ لفظ اولیٰ جو اس آیت پر کریمہ میں ہے وہی ہم نے حدیث غدیر میں بھی ہے بلکہ اسی آیت کی بنا پر جناب رسول خدا نے مسلمانوں سے خطاب کر کے فرمایا کہ استمعلون انی اولی بالمؤمنین من انفسہم حبیباً کہ واعظ صاحب نے ص ۹ کی سطر ۱۱ میں حدیث غدیر کے شروع میں لکھا ہے اور پڑھا ہے کہ شیعہ اولیٰ کے معنی اولیٰ بالتصرف کر سمجھتے ہیں اور اس سے یہ کہ جو خود شاہ عبدالقادر صاحب موضع القرآن نے اس آیت کو ذیل تفسیر میں لکھی ہے ف نبی سب ہی اللہ کا اپنی جان وال میں اپنا تصرف نہیں چلایا جتنا نبی کا اپنی جان و اہلی آگ میں ڈالنی رواہین اور نبی حکم کرے تو فرمان ہے اتمی افضل شدت بہ الا عدا و لکھو شیخ اس طرح اپنے مذہب حق کو تمھاری معتبر کتابوں سے ثابت کرتے ہیں کہ جو اولیٰ کے معنی وہ خود لیتے تھے وہی شاہ عبدالقادر صاحب کا کام سے بخوبی ثابت ہو گئی اور اس وقت یہ تفسیر موضع القرآن تمام ہندوستان میں مشہور و متداول ہے اور کوئی قرآن مترجم سینوں کے بیان اس زمانے میں نہیں چھپتا ہے کہ جس پر یہ تفسیر نہ پڑھائی جاتی ہو مگر شاذ و نادر اور تمام ہندوستان کی سنی اسپر ایمان لائے ہیں اور کوئی اس تفسیر کے ایک حرف کا انکار نہیں کر سکتا پس جو معنی اولیٰ کے اس آیت میں ہو گئی وہ نہیں ہے کہ وہی معنی حدیث غدیر میں ہوں اور جو معنی کہ اولیٰ کے ہو گئے وہی معنی خواہ مخواہ ہو گئی کہ بھی ہو گئے ورنہ جناب رسول خدا حدیث کی تمہید میں اس لفظ کو نہ لاتے اور اس آیت کی طرف اشارہ فرماتے پس جب ثابت ہو گیا کہ مولیٰ اس حدیث میں معنی اولیٰ بالتصرف ہی جیسے کہ اولیٰ ابتداء سے حدیث و آیہ مشار الیہا میں ہے تو امامت جناب امیر علیہ السلام کی بھی باطل و جود ثابت ہو گئی اس سبب سے کہ جناب رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے کہ جس کا میں مولیٰ ہوں اس کا علی بھی مولیٰ ہے پس جس طرح کہ جناب

رسول اللہ اکابر سے مسلمانوں کی جان و مال میں جو اونکو نقصان ہو یا زیادہ ہو اور سب طرح بعد از ان علی بن ابی طالب
 علیہ السلام کا بھی نصرت ہو اور بھی معنی میں امامت کبرے اور ریاست عظمیٰ کے کہ جس طرح مسلمانوں کی
 جان و مال میں بنی اولیٰ بالنصرت ہو اور سب طرح بعد بنی کے امام ہو کیونکہ ایہ الیٰ انصاف تم لوگوں نے
 دیکھا کہ جسرا کر کوکہ واعظ صاحب نے شیعوں کی رد میں لکھا تھا اوسے ہی کی طرح اونکا مذہب ثابت
 ہو گیا ہے کہ اسحق علیہ السلام و لای علی اب کوی واعظ صاحب سے پوچھو کہ جب شیعوں کو معنی اولیٰ کو کہتے
 ہیں وہ آپ ہی کی معجزہ کتابوں سے ثابت ہیں یہاں تک کہ اپنی چھوٹی سی تفسیر موضح القرآن میں بھی
 لکھے ہوئے ہیں تو پھر ان بنائے ہوئے معنی کو کہ پیغمبر بہت شفقت والا ہو کون مانگا اور اپنی
 تفسیر روضۃ کا کون اعتبار کر لیا اس پر طرہ یہ ہے کہ انہیں واعظ صاحب نے ص ۹ میں کہ جسکا جواب ہم
 لکھ رہے ہیں اولیٰ کے معنی خود ہی قریب تر اور محب تر کے لکھو ہیں اور یہاں بہت شفقت والا کہتی
 ہیں غرض کہ اندوہ و غم علی حالیٰ تاکہ بنی ہاشم کا تلون فی الثوابہا القول بہر حید کہ اسلم وافی بدایہ و نیز حدیث غیر
 ہیں اولیٰ کو معنی سوا سے اولیٰ بالنصرت کی اور کوی صحیح و درست نہیں ہو سکتے لیکن شیعوں کا مذہب ایسا
 حق ہو کہ قریب تر اور محب تر اور شفقت والا ان سب لفظوں سے بھی ثابت ہو بیان مختصر سکا یہ ہو کہ بظاہر
 ہے کہ اپنی جان سے زیادہ کوی سے انسان کو عزیز نہیں ہوتی اور ان باب بیجا بھائی کوی عزیز ہو
 جان پر خود اس کے نفس سے قریب تر اور محب تر اور بہت شفقت والا نہیں ہو سکتا یہ مرتبہ حق سبحانہ و تعالیٰ
 نے انہیں رسول ہی کو عطا فرمایا ہو پس جو بات کہ رسول کے لئے مخصوص ہے وہی خود حضرت رسول کو کلام سے
 حضرت علی علیہ السلام کے ساتھ مخصوص ہو گئی اور یہ تخصیص دلیل میں ہے انبات امامت و خلافت پر کہ
 جو نیابت ہے جناب رسول خدا کی وہاں مطاوع **عیل عییل** واعظ صاحب کو کلام کرنے کی تو کچھ
 لیاقت نہیں ہو لیکن ممکن ہو کہ کئی حضرات سنیہ میں جو کوی شخص کہے کہ مسلمان کہ ایہ انما ولیکم اللہ میں شیعوں کی
 نزاکت لی کو معنی اور آیہ اولیٰ بالمؤمنین میں اوسے کو معنی اولیٰ بالنصرت کی ہیں لیکن صد آیات و احادیث کہ
 مؤیدین و خود جناب سید المرسلین کی جو صفات حسنہ ثابت ہیں یہہ کیونکر ہو سکتا ہو کہ قبل ان آیات و احادیث کے
 یہ صفات ان حضرات میں نہ ہی ہوں اس طرح جو صفت کہ حدیث غدیر میں جناب علی رضی اللہ عنہ کو ثابت ہوئی ہے وہاں

نہیں آتا ہے کہ سابق میں وہ صفت آپ میں موجود نہ رہی ہو تو ہم جواب دینگو کہ قیاس حدیث غیر کا اور آیا تو
 احادیث پر قیاس مع الفارق ہو اور فارق ائمین اہتمام جناب خیر البشر و تہت حضرت عمر و دیگر قرآن و ان خود
 دلائل ظاہر ہیں کہ امر انفرادی بھی بالقی الشارح قولہ (۳) ہم حملہ دلائل سے گزری اقول آئی دلائل ہی
 ایسے مہمل ہیں سو او نسو گزریں گے اور آپ کو چارہ ہی کیا ہے قولہ اہل شیعہ یہ تطہیر کی حقیقت کو دیکھیں جو
 اس کتاب کو صفحہ ۵ پر گزری ہو پھر فرمائیں کہ اہلیت پاک فریم شیعہ ایت تطہیر کو نازل ہوئی ہے پہلے معاذ اللہ
 پلیدی تھی یا کیا نفوذ بالبدن ذلک اقول اسی شخص عقل کے دشمن یہ ایت تطہیر سے کہاں ثابت ہونا ہو قبل
 اس آیت کو نازل ہوئی کہ اہلیت علیہم السلام پاک نہ تھی اور حدیث غیر سے تو ہو گیا اور آپ کو حضرت عمر کے کلام سے مخصوصا
 بخوبی ثابت ہے کہ حضرت علی بن ابیطالبؓ کے لئے اس روز بارگاہ صہبت و پیشگاہ رسالت سے نعمت تازہ عطا ہوئی
 تھی یعنی خلافت و امامت و نہ جناب رسول خداؐ اس قدر اتمام اس حکم حکم کی تبلیغ میں نکر تو اور حضرت عمرؓ مبارکباد
 نہ تھی اور ظاہر ہے کہ کسی نئی بات پر کہ جو انسان کو حاصل ہو مبارکباد و بجا آتی ہو اسی سبب سے شیعہ کہتے ہیں کہ کیا
 روز ختم غریب سے پہلے سب مومنین جناب امیر کو دوست نہ تھی اور سب روز یہ نئی بات ہوئی تھی کہ جسکو واسطے جناب
 رسول خداؐ کو اس قدر اتمام کیا اور حضرت عمرؓ مبارکباد دی اور سنیوں کو اس کا جواب کچھ نہیں آتا سو اسے ایسی ہی
 باتوں کے کہ جو بیان واعظ صاحبؒ کی ہیں قولہ باللہ اس فرقہ دور از راہ راست افتادہ کو راہ راست
 پر لا اقول یہ ویسی ہی دعا ہے کہ جیسے ابوہریرہؓ نے فرمایا کہ بد راہی اور مسلمانوں کو باب میں کی
 تھی چونکہ مجھ کو بیان او سکھانے کی ضرورت نہیں معلوم ہوئی لہذا اس سے اعراض کرتا ہوں اگر سنو گنا
 جی چاہی تو اتنی ہی کتابوں میں دیکھ لیں اب اس مقام پر جو آیات واعظ صاحبؒ کہ جو ص ۱۳ اسو اس تک تھی
 ختم ہو گئی اور ان کی رو بھی سب نے ملاحظہ کر لی لہذا پھر میں اپنی سچت اول کی طرف رجوع کرنا ہوں واضح
 ہو کہ واعظ صاحبؒ نے صفحہ ۵ میں سطر ۱ تک جو کچھ مہمل و بلادلیل تفسیر کی تھی او سکھ جواب مختصر میں لکھ چکا
 ہوں اور اوکو بالعید میں دو دلیلیں مختصر و انھوں نے سخت آتا عشرہ سے سرفہ کر کے لکھی ہیں اور بعد اوکو پھر اور کچھ کلام
 مہمل کیا ہے لہذا اب میں بعون اللہ تمام مقدمات اثبات خلافت و وصایت و امامت شاہ ولایت کو شروع
 کرتا ہوں اور انشاء اللہ تعالیٰ بعد اتمام مقصد و مرام واعظ صاحبؒ کے باقی کلام مافر جام کے نقص ابرام

کی طرف متوجه ہو گا جسکے کان ہوں وہ اس صحبت کو سنے اور جسکی آنکھیں ہوں وہ باہمان نظر ملاحظہ کرے **از مولف کتاب غفر اللہ لہ ولوالدہ**

بیایا قیام زین ببار
 دران جام خوش آب و شبنم ببار
 خواہم کہ تہا خورم این شراب
 کہ دارم را خوان بچشم خود آب
 شرب مصفی می لعل گون
 و لا غول فیہا ولا یتر فون
 کہ از رخ کافور و گہ زنجبیل
 کہ از کوش و گاہ از سلبیل
 اگر بکنی سورتش آب آب
 بیا میر از نہر آب و تاب
 ممکن امصار ای فطری تو من
 بدہ ساغری ہم ز نہر لبین
 زینہ سے کہ باشد در و شہد آب
 فروزان تراز چشمہ آفتاب
 ریحی کہ اوسک و رختام
 بدہ زان محو ناساقی و جام
 نبی انگاہ و سرور انبیاست
 علی آنکہ او فسر و صیاست
 چراغی کہ نورش جو پیدا شود
 رہ حق ز بسیل ہویدا شود
 بود نور حق آن بشیر و نذیر
 کہ خواند حق او رسوخ و سیر
 ز روی کہ این نور پس روختہ
 دل شمنان بخصب و سختہ
 گویم از ایشان کہ مولا تعظی
 کہ شد مہر طالع و ایم قیظ
 گذشتہ بد از ما و حج مہبت و
 کہ خورشید آمد بہ برج برہ
 خدا کر و اکمال دین مبین
 ہم تمام نعمت بی موبین

چہ جامے کہ چون مہر مور نور
 چہ آبی کہ ہمیش شراب طہور
 صلاہ بہر مومن مستقی
 کہ دارد بدل مہر و حب علی
 پیالے بدہ جام خورشید نگ
 کہ برداید از شیشہ قلب نگ
 کہ از خمر اتہار خسلد برین
 کہ باشد در ولدت شاربین
 کہ ظاہرہ او ز باطن بود
 ہم آب او غیر آسن بود
 کہ از باد و از استاد و زمان
 بدہ جسدہ از کمال کرم
 کہ نوشم کیے را بیا و نبی
 چہ از شرابین موشوم و مرغ
 کہ از نور حق باشد اور اس
 فروزان شد از نور او این چراغ
 کہ از پر تو شراغ شد شکو باغ
 سوید آشنان گشت مثل سپند
 کہ سوزند از ہر سو و فوج گزند
 زین زمان و پراز نور شد
 ہمہ ظلمت کفر و کور شد
 دران روز و سرخ کہ نور و زبور
 بہر برج شرف عالم افروز بود
 نہ از نار دنیا بود مقتبس
 کہ از پر تو شراغ شد شکو باغ
 کہ سوزند از ہر سو و فوج گزند
 ہمہ ظلمت کفر و کور شد
 بہر برج شرف عالم افروز بود

۱ لا فیہا غول ولا ہم عنایتہ فون ۲ جزو ۲۳ سورہ والصفات ۳ ان الابرار یشر بون کاس کان فراجا کا فورا ۱۲ جزو
 ۲۹ سورہ الدھر ۴ یسقون فیہا کاسا فراجا زنجبیل عینا فیہا تسبیلا ۱۲ جزو ۲۹ سورہ الدھر ۵ و انہا من حمرة الشربین
 جزو ۲۹ سورہ محمد ۶ فیہا انہا من مار غیر آسن ۱۲ جزو ۲۰ سورہ محمد ۷ و انہا من لبن لم یتغیر طعمہ جزو ۲۴ سورہ محمد
 ۸ و انہا من عسل مصفی جزو ۲۴ سورہ محمد ۹ یسقون من ریح مخوم ختمہ مسک ۱۲ جزو ۳۰ سورہ التغفیف ۱۰ یا
 ایہا النبی انما ارسلناک شاکھا و نبیرا و نذیرا و داعیا لے اللہ بازند و سر اجا منیر ۱۲ جزو ۲۲ سورہ الاحزاب ۱۱ قل موتوا بفتحکم
 جزو ۳۰ سورہ آل عمران
 ۱۲ ایوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دنیا ۱۲ جزو ۴۰ سورہ المائدہ

رضامند از دین اسلام شد	همه کار است سرخام شد	که نبشت باوی بجای تدبیر	بحکم خدا علم و خبر
که داند محل سالت جز او	که داند مقررات جز او	که او هست عالم بما فی الصد	نه غیرش بود وقت این بود
کنند هر که را خواهد اختیار	جز او را بن برگزیدن چکار	ز درگاه او جبرئیل من	بیاد بر سید المرسلین
بیاورد آن آید دل فروزا	که شب گشت از نور و مثل نور	نبی را به تبلیغ مامور کرد	دل اهل ایمان پر از نور کرد
حدیث پیچیدگی می کنم	سخنهای حق اعیان می کنم	که چون کرد سید خاتم غدیر	علی را بر امت امام و امیر
مترسم ز بیخاره و دشمنان	اگر یار باشد خدا جهان	همین است آن نورافشان چراغ	کز شد دل دشمنان چراغ

و انچه بود که حضرت آدم کے وقت سر بسایا و مرسلین علیہم السلام کا یہی دستور رہا ہے کہ اپنی حیات میں یہ وفات اپنی اولاد یا عزیز و اقارب میں سے ایک شخص کو اپنا وصی و خلیفہ و جانشین مقرر فرمادیتے تھے تاکہ بعد از ان کی امت اسلام و اغوا سے شیاطین جن و انس کی سبب سے ضلالت و گمراہی میں مبتلا نہ ہو جائے۔ **اول** حضرت آدم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت شیت ہیبتہ اللہ اپنے فرزند ارجمند کو اپنا وصی و خلیفہ مقرر کیا چنانچہ کتاب روضۃ الصفا جلد اول چھاپہ نوکشور کی صفحہ ۱۷ میں ہے کہ شیت را کہ عقل و اہل فرزدان بود وصی و ولی بعد خویش ساختہ بر ایشان والی گردانید و نیز تاریخ کامل علامہ ابن اثیر جلد اول مطبوع مطبع ذات التحریر مصر کی ص ۱۷ میں ہے و ہو وصی آدم یعنی وہی شیت وصی آدم کے تھے و تاریخ علامہ ابن الوردي مطبوع مطبع ہبیہ مصر جلد اول کی ص ۱۷ میں ہے و بعد قتل ہابیل ولد آدم شیت لم یضی ما یقین و ثلثین سنہ من عمر آدم و ہو وصی آدم و تفسیر شیت ہیبتہ اللہ یعنی بعد قتل ہابیل کے پیدا ہوئے واسطے حضرت آدم کے شیت بعد گزرنے دو سو تیس برس کے عمر سے آدم کے اور وہی شیت وصی بن آدم کے اور تفسیر شیت کی ہیبتہ اللہ ہے انتہی دوم حضرت شیت نے اپنے صاحبزادے حضرت انوش کو اپنا خلیفہ و ولی بعد کیا چنانچہ تاریخ کامل مذکور کی جلد اول ص ۱۹ میں ہے ان شیتا لما مرض اوصی الی ابنہ انوش و مات یعنی تحقیق شیت جب وقت بیمار ہوئے

۱۔ انما انت منذر و کل قوم ہاد۱۲ سورہ رد ۱۷ اللہ اعلم حیث یجعل رسلہ جزوہ سورہ انعام ۷۷ و ربک یخلق ما یشاء و ینتار ما کان لہم الخیر سبحان اللہ و تعالی عما یشیر کونہ و ربک یعلم ما کن فی صدورہم و ما یعلنون ۱۲ جزوہ سورہ القصص ۷۷ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک و ان لم تفعل فما لک من اللہ لعلک من الناس ۱۲ جزوہ سورہ المائدہ

فوصی کیا اپنی بیٹے انوش کو اور انتقال فرمایا وزیر روضۃ الصفائد کور کو جلد اول ص ۵۱۱ میں ہے
 و چون شیت را ہنگام رحلت نزدیک آمد انوش را وصی کرد امیدہ زرام حل عقد امور بنی اوم را
 در قبضہ کفایت او نہاد سوم حضرت انوش نے اپنی صاحبزادے قنیان کو اپنا وصی و خلیفہ
 کیا چنانچہ تاریخ کامل مذکور کو ص ۲۰ میں ہے والیہ الوصیۃ یعنی طرف او نہیں قنیان کی وصیت
 ہے وزیر کتاب روضۃ الصفائد کور کو ص ۵۱۱ میں ہے کہ قنیان بن انوش بنیابرو وصیت پدر
 ریاست بنی اوم تعلق بدو گرفت چہارم حضرت قنیان نے اپنی صاحبزادے مہلائیل
 کو وصی و خلیفہ کیا چنانچہ تاریخ کامل مذکور کے ص ۱۰۰ میں ہے و ولد قنیان مہلائیل
 و نصر اکبر اسمعہ والیہ الوصیۃ یعنی قنیان کی بیٹی مہلائیل تھی اور انکی ساتھ اور بہت سی اولاد تھی اور وصیت
 او نہیں مہلائیل کی طرف تھی وزیر روضۃ الصفائد کو صفحہ ۱۰۰ میں ہے ذکر مہلائیل بن قنیان بموجب اشارت
 پدر حکومت عالمیان بدو قرار گرفت چہم مہلائیل نے اپنی صاحبزادے کو اپنا وصی کیا چنانچہ تاریخ کامل مذکور کی ص
 ۱۰۰ میں ہے و ولد مہلائیل برید و ہوا یار و نصر اسمعہ والیہ الوصیۃ یعنی مہلائیل کی بیٹی برید تھی اور انکی بیٹی
 کہتی ہیں اور اور بھی بیٹی تھی اور وصیت انھیں برید کی طرف تھی ششم برید حضرت ادریس کو اپنا وصی و خلیفہ
 مقرر کیا چنانچہ تاریخ کامل مذکور کو صفحہ ۱۰۰ میں ہے و ولد برید جنوخ و ہوا ادریس العننی و نصر اسمعہ والیہ الوصیۃ
 یعنی برید کی بیٹی جنوخ تھی اور برید کا نام ہے اور اور بھی بیٹی تھی اور وصیت ادریس کی طرف
 تھی ششم حضرت ادریس نے اپنی صاحبزادے شوشلخ کو اپنا وصی و خلیفہ کیا چنانچہ تاریخ کامل مذکور کو ص ۱۰۰
 میں ہے و ولد جنوخ شوشلخ و نصر اسمعہ والیہ الوصیۃ یعنی ادریس کی بیٹی شوشلخ تھی اور اور بھی بیٹی
 تھی اور انھیں شوشلخ کی طرف وصیت تھی وزیر کتاب کو ص ۱۰۱ میں ہے و غنائش بعد ازاں شوشلخ تلامذات
 مذکورہ رفع دستخلفہ جنوخ علی مردلہ و امراتہ یعنی اس نے بنیابین سے حضرت ادریس بعد پیدائش شوشلخ کو
 بن سو برس بعد اوسکی اوٹھائی گئی آسمان پر اور خلیفہ کیا اور جنین شوشلخ کو جنوخ یعنی ادریس نے اپنی اولاد کو
 اسورین اور خدا کو اسورین شوشلخ نے اپنی صاحبزادے کو اپنا وصی و خلیفہ کیا چنانچہ تاریخ کامل مذکور کو
 صفحہ ۱۰۰ میں ہے و غنائش شوشلخ تلامذات و سبعا و عشرین منہ ثقات و ابوصی الی امینہ ملک

مکان ملک یفط قومہ رخ یعنی حضرت منوچرخ کی عمر نو سو ستائیس برس کی ہوئی بعد اسکی انتقال کیا اور اپنی بی بی ملک کو وصی کیا پس ملک اپنی قوم کو وعظ کرتے تھے واضح ہو کہ یہ ملک حضرت نوح علیہ السلام کے والد ہیں اور انکو لا ملک اور لاج بھی کہتے ہیں انھم حضرت نوح علیہ السلام اپنی بی بی سے صاحبزادی کو اپنا وصی و خلیفہ مقرر کیا چنانچہ تاریخ کابل مذکور کے صفحہ ۲۶ میں یہ عبارت ہے ملا حضرت نوح الوفاۃ قبل کہ کیف رات الدنیا قال کہ بیت کہ بابان و خلعت من احد ہما و حرب من الاخر و وصی الی بابہ سام و کان اکبر ولدہ یعنی جب وقت حضرت نوح وفات فرماؤ گا تو کسی کو چھپا کہ اپنی دنیا کو کیسا دیکھا تھا یا کہ مانند ایک سیو گھر کے کہ اوس میں در و درزی ہوں داخل ہوا میں ایک دروازے سے آیا اور نکلا گیا دوسرے دروازے سے اور وصی کیا اپنی صاحبزادی سے حضرت سام کو اور وہ آپکی سب اولاد میں بڑے تھے و نیز روضۃ الصفا چہا نو لکھنؤ کو ص ۲۲ میں ہے کہ سام بن نوح از کبار انبیائے مرسل است و حضرت نوح چون اور از دیگر فرزندان یوفور خرد مندی و کمال ارجمندی و کثرت دانش و فراست تمام و صلاحیت نفس و نجابت ذات مستغنی و متذریافت مرتبہ و سعادت و خلافت بد و تفویض فرمود و اسرار نبوت و عوامض رسالت بادی و در بیان نہاد و سایر اولاد و را بمتابت او وصیت کرد و ہم حضرت ابراہیمؑ حضرت اسحاقؑ اپنی صاحبزادی کو اپنا وصی و خلیفہ کیا چنانچہ کتاب روضۃ الصفا مذکور کو ص ۲۲ میں ہے چون باری تعالیٰ نعمتہای دینی و دنیوی برابر ہم تمام کرد و خبر اہل انعام و افضال و بارہ او پہنچیل رسانید تا فیض ارواح را بچشمش فرستادہ گفت اگر احباب فرماید روح پاکہ او را قبض کن والا بمقام خود باز گرد ملک الموت بمقتضی فرمان تجا پس او حاضر گشت و صورت واقعہ معروض داشت ابراہیمؑ ملتہی و در میان نہاد و سیدہ اوی تعین فرمود و بکفایت بعضی مہمات دینی و دنیوی کہ مترجمان آن در نظر بصیرت از ضروریات برداشتہ شد و اسحاقؑ را در دیار شام و الی ہا و خلیفہ گردانید یہ بندہ ضعیف کہتا ہوں کہ دیار شام کی تہذیب و خلافت حضرت اسحاقؑ میں اس سبب سے ہے کہ عرب میں حضرت ابراہیمؑ کو بیعت و خلیفہ حضرت اسماعیلؑ کو بڑی صاحبزادہ و شیوہ یاز و ہم حضرت اسماعیلؑ کو اپنی صاحبزادہ قرار دیا کو اپنا وصی و خلیفہ کیا چنانچہ روضۃ الصفا مذکور صفحہ ۲۲ میں ہے چون اسماعیلؑ

و آخر ایام حیات خویش انارشیب و ضحیف مشاہدہ فرمود و قیدار را وحی و ولیہد خویش گردانید
 و وار و ہم حضرت الحق نے حضرت یعقوب کو اپنا وصی و خلیفہ کیا اور اس مصابت کی بابت نبیوں
 عجیب غریب قصہ اپنی کتب تواریخ میں درج کیا ہے اور میں بیان روضۃ الصفا مطبوعہ نوگلشور کے
 ص ۴۵ سے نقل کرتا ہوں انحضرت عیسیٰ را دوست تر نہیں تھا و رفقا یعقوب را و اسحاق در کبر سن بپارفتہ
 رہے مبتلا شدہ دیدہ ظاہر شازلا خطہ مبہرات عاقل ماند و در خلال این احوال روزی اسحاق با فرزند
 خود عیسیٰ کہ بشکار شیفہ تمام ہشت گشت مرا گوشت صید آرزو ست و طیفہ آنکہ بشکارے بست آری
 و بریان کردہ بمن رساننی تا دعا کنم کہ بار تعالیٰ در بارہ تو بمن و برکت از زانی وار و عیسیٰ تیر و کمان بڑا
 بجانب کوہ و صحرا شتافت و رفقا صورت حال را معلوم فرمودہ بنا بر و فور محبتی کہ با یعقوب
 و ہشت بر فردا او گفت کہ امی فرزند اسحاق با برادر تو عیسیٰ جنین و چنان گفت اکنون باید کہ ہمیں لحظہ
 نبرغالہ کہ چند گاہ است کہ آن را پروردہ کشتہ و بریان کردہ پیش اسحاق بری و چون اعضاے
 عیسیٰ بغایت بر موی بود رفقا اشارت کردہ کہ یعقوب پوست نبرغالہ را بر ساعد کشد و در حین تکلم باید
 آواز خود را تغیر دادہ و سخن گفتن تہلیلہ عیسیٰ نماید و یعقوب بفرمودہ ما در مہربان عمل نمودہ نبرغالہ بریان
 پیش اسحاق برد و اسحاق یعقوب را پیش خود طلبیدہ دست بر ساعد او نہاد و چون با یعقوب در سخن
 آمدہ او نیز تکلم فرمود اسحاق گفت عجب حالتے ست کہ ساعد عیسیٰ مساس میکنم و نغمہ یعقوب می شنوم
 انگاہ اسحاق بر بیان را خوردہ موافق فراج شریف او افتادہ فرمود کہ بارک اللہ فی ولدک و جعل فیہم النبۃ
 و کتاب ارباب تاریخ آوردہ اند کہ ہذا و ہذا کس از ذریہ یعقوب مبرتبہ شریف نبوت فائز شدند
 و چون عیسیٰ از شکار مرتبت نمود و از گوشت نخچیر طوائف ترتیب دادہ پیش پدر برد و گفت انچه از من
 طلبیدہ شتی آوردہ ام الحق دہشت کہ در ان باب جلد واقع شدہ انتہی بہ بندہ ضعیف و خفیف کتبا
 کہ سببوں نے بہت سے جھوٹے قصے انبیاء علیہم السلام کی نسبت انہی کتابوں میں درج کیے ہیں از کتب
 انکیسے ہی ہے اور کچھ روضۃ الصفا پر موقوف نہیں ہے بلکہ ان حضرات کی اکثر کتب تواریخ وغیرہ
 میں یہ قصہ مندرج ہے افسوس کہ یہ لوگ اس قدر نہیں سمجھتے ہیں کہ اس میں انبیاء کی طرف کید و مکر کی نسبت

ہوتی ہے کون مسلم و دنیا را بنات کو تسلیم کر سکتا ہو کہ جو حق عیص کا تھا وہ حضرت یعقوبؑ نے گنہگار کر کے
خود لیلیا اور کچھ حضرت یعقوب اور حضرت اسحاق پر موقوف نہیں ہے بلکہ جناب باری تعالیٰ غرا سمہ
کی طرف نسبت جمل کی ہوتی ہے اس سبب سے کہ بقرض محال اگر سینوں کی مذہب کی بنا پر حضرت حق حضرت
یعقوب اور انکی والدہ کو دھوکہ دینا گئی تو عیاناً بالحق سچا نہ و تعالیٰ کو کیونکر مغالطہ ہوا وہ تو عالم الغیب
اور شہ شخص کے دیکھے حال کو جانتا ہے وہ تو اس بات کو جانتا تھا کہ حضرت اسحاق عیص کے باب میں
دعا فرما رہے ہیں پھر یہ دعا اس نے حضرت یعقوب کے باب میں کیونکر قبول فرمائی تعالیٰ اللہ عما یصفون
اور سب بل سنت و جماعت کی ان اکاذیب کا یہ ہے کہ چونکہ یہ لوگ سفینہ اہلبیت سے متعلق اور ان کے
ساتھ تسک کرنے سے مخوف ہیں لہذا اس طرح کی قصہ ہائے باطلہ کتب یہود و نصاریٰ سے ان لوگوں
کی اخذ کر کے اپنی کتابوں میں جمع کیے ہیں اور چونکہ عصمت انبیاء علیہم السلام کی قائل نہیں ہیں لہذا ایسے
افتر و بہتان سے پرہیز نہیں کرتے اور مطلقاً نہیں دیتے اور کتاب خدا کی طرف بھی متبادل و اسعاف نظر
نہیں کرتے نام کو حافظ بنی ہیں کمال الحما کمال اسفار اور نہ خود قرآن مجید و فرقان حمید اس قصہ باطلہ کا مکذ
ہو چنانچہ کئی جگہ اوسمین ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے حضرت اسحاق کے ساتھ حضرت یعقوب کی تبارک
بھی حضرت ابراہیم اور حضرت سارہ کو دی تھی چنانچہ سورہ ہود میں ہے و امراتہ قایما فضحکت فبشرناہ
باسحق و من ورار اسحق یعقوب یعنی اور زوجہ حضرت ابراہیم کی (یعنی حضرت سارہ) کھڑی ہوئی تھی
پس سنسی (قوم لوط کی عذاب کا حال سننے) پس بشارت دی تھی اوسکو ساتھ اسحاق کے اور بعد اسحاق کے
ساتھ یعقوب کے (اسی) و نیز سورہ انبیاء میں ہے و وہبنا لاسحق و یعقوب نافلة یعنی اور عطا کیا ہم نے اوس
ابراہیم کو اسحاق اور عطا کیا ہم نے اوسکو یعقوب زیادہ (یعنی آرزو بیٹے کی تھی حق سبحانہ و تعالیٰ نے اوسکو
ساتھ پوتا بھی عطا کیا) (اسی) و نیز سورہ ابراہیم میں ہے کہ وہبنا لاسحق و یعقوب یعنی عطا کیے ہم نے
اوسے ابراہیم کو اسحاق اور یعقوب (اسی) و نیز سورہ مریم میں بھی لیسطح ہے و نیز سورہ عنکبوت میں بھی اسطرح
پس ان آیات بنیات سے ثابت ہو گیا کہ حضرت ابراہیم کو معلوم تھا کہ میرے یہاں اسحاق اور اسحاق کے یہاں
یعقوب پیدا ہونگے اور یہ دونوں پیغمبر ہونگے اس سبب سے کہ عیص کا ذکر کہیں قرآن میں نہیں ہے حالانکہ وہ بڑے

یہی حضرت اسحاق کے تھے یعنی حضرت یعقوب سے پہلے پیدا ہوئے تھے پس حق سبحانہ تعالیٰ نے حضرت اسحاق کے ساتھ نہ فقط حضرت یعقوب کی بشارت حضرت ابراہیم کو دی تو وہ یہ تخصیص سوامی نبوت کو اور کیا ہے پس جب حضرت ابراہیم کو معلوم تھا تو ممکن نہیں ہے کہ اپنے حضرت اسحاق کو نہ بتلایا ہو پس جب حضرت اسحاق جانتے تھے کہ یعقوب کو شرف نبوت حاصل ہوگا اور عیص اس سے محروم رہیں گے تو پھر کیونکر عیص کو زیادہ چاہتے تھے اور حضرت یعقوب کو چھوڑ کے عیص کی واسطے دعا کرنا ارادہ کیا سنیوں کے نزدیک گویا آپکی زوجہ رفقہ آپ سے اعلم تھیں لا حول ولا قوۃ الا باللہ العظیم شیرواہم حضرت یعقوب نے اپنی صاحبزادے حضرت یوسف کو اپنا خلیفہ و وصی کیا چنانچہ روضۃ الصفا مذکور کے ص ۶۰ میں ہے چونکہ اسرائیل دانست کہ از دست غزرائیل باو فرار و مجال قرار متصور نیست فرزند خود را خواندہ شرائط وصیت بجا آورد و یوسف را وصی و ولیعهد خود گردانید چہار و ہجتم حضرت ایوب صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادے حول کو اپنا وصی و خلیفہ مقرر کیا چنانچہ تاریخ کامل مطبوعہ مصر کو ص ۱۰۰ میں ہے ان عمر ایوب کان ثلاثا و تسعین سنۃ و انہ اوصی عند موتہ الی ابنہ حول یعنی عمر حضرت ایوب کو تیراٹھ برس کو ہوئے اور اپنی وفات کی وقت اپنی صاحبزادے حول کو اپنا وصی کیا و نیز روضۃ الصفا مطبوعہ مطبع نو لکھنؤ کو صفحہ ۱۷۷ میں حضرت ایوب کے آخر قصی میں لکھا ہے و در آخر ایام حیات و قریب وفات حول را کہ ارشد اولاد او بود و وصی و ولی عهد خویش گردانید بہ جہات تہنیز و تکفین و وصیت فرمود یا نر و ہجتم حضرت موسیٰ نے حضرت مارون اپنی بھائی کو خلیفہ و جانشین مقرر کیا اور بعد حضرت مارون کو ان کی اولاد میں امامت و خلافت قائم کر دی چونکہ حضرت موسیٰ میں اور چہارویں رسول خدا میں اور حضرت مارون میں اور جناب علی مرتضیٰ علیہ السلام میں مشابہت نامہ ہو اور اس خلافت و وصایت کی ایک سقید تفصیل کی ضرورت ہے لہذا میں اسکو انشاء اللہ العزیز بعد اسکو عنقریب بیان کرونگا شائے کہ ہجتم چونکہ حضرت مارون کا انتقال سانی حضرت موسیٰ کو ہو گیا لہذا حضرت موسیٰ نے حضرت یوشع بن نون اپنی عزیز قریب کو قریب وفات اپنا خلیفہ و جانشین مقرر کیا چنانچہ کتاب روضۃ الصفا جلد اول مطبوعہ نو لکھنؤ کو صفحہ ۱۷۷ میں ہے کہ در روز ہجتم از قوم را احضار کردہ مجلس عظیم ساخت و یوشع را خلیفہ و وصی گردانید

و بنی اسرائیل را بعد از حوالہ الضمان حفظ الہی بوسے سپرد و بندہ پروردگاریت مہمات ایشان و وصیت کرد کہ سبیل
 را بطاعت و انقیاد و محبت گرفته فرمود کہ امروز ہفتم ماہ اذہست و سن من بعد و ست سال رسیدہ
 و زمان رحلت نزدیک شدہ اکنون بندہ از بندگان خدا کے کہ مخلوق نیست از شما ممتاز است بر شما خلیفہ
 استم و خداوند تعالی و فرشتگان زمین و آسمان را برین معنی گواہ گرفتہ باید کہ در وصیت من
 تقصیر نہتوانم پس ہفتاد و ہفتم حضرت یوشع نے حضرت کالب بن یوفا کو اپنا خلیفہ و وصی مقرر کیا
 چنانچہ کتاب روضۃ الصفائد کور کے ص ۹۷ میں ہے و چون یوشع نابراستلا کے مرض بحرب نمی توانست
 رفت بر مردان و عامے عقوبت کرد و کالب بن یوفا را طلبہ شستہ خلافت دادہ اورا وصی و ولیہ
 گردانیدہ از جہان رحلت کرد و نیز تاریخ کامل مذکور کے ص ۱۰۰ میں ہے ثم تو فاه اللہ فالتفت علی بنی اسرائیل
 کالب بن یوفا و کان عمر یوشع اربع و ستون سنہ یعنی پیش فات دی اللہ نے یوشع کو پس خلیفہ کیا و بخون
 فی بنی اسرائیل پر کالب بن یوفا کو اور حضرت یوشع کی عمر ایک سو پچیس برس کی تھی مجاہد ہم حضرت کالب
 بن یوفا نے اپنے صاحبزادے بوساموس کو اپنا خلیفہ و وصی کیا چنانچہ روضۃ الصفائد کور کے ص ۹۷
 میں ہے و کالب بمصر اسم اعمال نبوت و ریاست اشغال نمود تا زمانے کہ وقت مفارقت از دنیا
 نزدیک آمد و چون امارت ارتحال مشاہدہ فرمود بوساموس سپرد خود را خلافت دادہ و وصیت حیات تمنا
 اہل سپردہ گوہر زندگانی تسلیم قابض ارواح نمود و نور و اہم حضرت الیاس نے حضرت الیسع کو اپنا وصی
 و خلیفہ کیا چنانچہ روضۃ الصفائد کور کے ص ۱۰۰ میں ہے کہ و متعارف آن اوقات بالیسع کہ وہ رفت و در آنجا
 ایسے حالات رکوب مجموعہ از آتش عراق ظاہر شد و الیاس پائے در رکاب آوردہ الیسع را خلافت خود
 وصیت کرد و جبہ صوف خود دروے پوشانیدہ ہمان بخندہ شہوات نفسانی اذان حضرت منقطع گشت
 و غلق او با عرض جسمانی فانی شد و حضرت الہی الیاس اور قیاب غرت از نظر خلق محبوب گردانیدہ بستم
 حضرت الیسع نے حضرت ذوالکفل کو اپنا وصی و خلیفہ کیا چنانچہ روضۃ الصفائد کور کے صفحہ ۱۰۱ میں حضرت
 الیسع کی حالات میں لکھا ہے چنان گاہ بنی اسرائیل متابعت و سبجامی آوردند و گاہے مخالفت نمونہ
 خاطر عامر شش زمین بہت ملول ہی بود و آخر الامر حضرت غرت مناجات کردہ فرشتہ رفیق اعلیٰ و مصاحب

مختار نبی اسلمت نمود بعد از تقین اجابت ذی الکفل را طلب فرموده خلافت داد و روح نازنین حضرت
 رب العالمین فرستاد و سبب و حکم حضرت داود و زکریا صابر او سے حضرت سلیمان کو اپنا وصی و خلیفہ مقرر کیا
 اور اس پر خود کلام الہی تھا کہ ورت سلیمان داود پس کچھ ضرورت کسی کتاب سے سندانے کی نہیں ہو سبب و دو
 حضرت عیسیٰ نے حضرت سمعون کو اپنا وصی و خلیفہ کیا چنانچہ روضۃ الصفائد کور کی ص ۱۳۶ میں لکھا ہے وارجلہ
 و صلیا علیہ فی ان بود کہ خدا تو اسے امام فرمودہ است کہ سمعون را بر شما خلیفہ گردانم و حواریان خلافت
 و قبول کردند انتہی میں نے یہاں فقط دو تین کتابوں پر خوف طوالت استغنا کی ہو ورنہ کتب احادیث
 و تاریخ و سیر متعدد و کثرت المسند و جماعت سے بہرہ امر ثابت ہو کہ انبیاء و مرسلین کا ہیثیت سے ہی دستور و
 طریقہ رہا ہے کہ اپنی زندگی میں اپنا خلیفہ و ولی عہد مقرر فرما جاتے تھے تاکہ امت او کے بعد گمراہی میں
 نہ ہو حالانکہ وہ حضرات جانتے تھے کہ ہمارے بعد کوئی دوسرا نبی مبعوث ہو گا پس کوئی کر سنیوں کی زبردستی
 سے بہرہ تسلیم کر لیا جا کہ جناب سید المرسلین و خاتم النبیین نے خلافت طریقہ انبیاء و سلفہ اپنا کوئی وصی و
 خلیفہ مقرر نہیں فرمایا حالانکہ حق سبحانہ و تعالیٰ آپ سے خطاب کر کے فرمایا ہو کہ قل ما كنت بدعوا من الوسل یعنی
 کہہ او محمد صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کہ میں کچھ بار رسولوں میں سے نہیں ہوں انتہی او حضرات اہلسنت و جماعت بہا کو
 نہایت تعجب ہوتا ہو کہ تم کیوں کر اس بات کے قائل ہو کہ رحمۃ العالمین نے اپنا کوئی خلیفہ و جانشین اپنی
 حیات میں مقرر نہیں فرمایا کہ حافظ و حامی شریعت و مانع بدعت و رافع نزاع و اختلاف امت ہو اور اپنی
 رافت و رحمت کو اس امت پر سوا وٹھالیا اور کچھ ترحم فرمایا اور اپنی عباد کو فضلات و گمراہی میں چھوڑ گئے و اب صفت
 اس کو کہ جانتے تھے کہ میرے بعد قیامت تک کوئی دوسرا نبی نہ ہو گا حاشا و کلام ہرگز کوئی نصف مزاج اس کو
 قبول نہ کرے گا ذرا تم بظہر غرور و انصاف ملاحظہ تو کرو کہ حق سبحانہ تعالیٰ اپنے حبیب کے باب میں کیا فرماتا ہے
 اور کس طرح اس کی محبت و شفقت و رافت و رحمت سے سب مسلمانوں کو آگاہ کرتا ہو لفظ جاء کہ رسول اللہ
 الفیئتکم عزیز علیکم ما عنتم حرابیں علیکم رب السنین رؤوف
 رحیم و رحیم البتہ یہ تحقیق آیا ہے تمہارے پاس رسول نہیں میں سے
 و شواہد ہے او پر رنج تمہارا حرص کرنا لا ہے تمہاری ہدایت پر مومنوں کے واسطے شفقت

بہرہ امر ثابت ہو کہ انبیاء و مرسلین کا ہیثیت سے ہی دستور و طریقہ رہا ہے کہ اپنی زندگی میں اپنا خلیفہ و ولی عہد مقرر فرما جاتے تھے تاکہ امت او کے بعد گمراہی میں نہ ہو حالانکہ وہ حضرات جانتے تھے کہ ہمارے بعد کوئی دوسرا نبی مبعوث ہو گا پس کوئی کر سنیوں کی زبردستی سے بہرہ تسلیم کر لیا جا کہ جناب سید المرسلین و خاتم النبیین نے خلافت طریقہ انبیاء و سلفہ اپنا کوئی وصی و خلیفہ مقرر نہیں فرمایا حالانکہ حق سبحانہ و تعالیٰ آپ سے خطاب کر کے فرمایا ہو کہ قل ما كنت بدعوا من الوسل یعنی کہہ او محمد صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کہ میں کچھ بار رسولوں میں سے نہیں ہوں انتہی او حضرات اہلسنت و جماعت بہا کو نہایت تعجب ہوتا ہو کہ تم کیوں کر اس بات کے قائل ہو کہ رحمۃ العالمین نے اپنا کوئی خلیفہ و جانشین اپنی حیات میں مقرر نہیں فرمایا کہ حافظ و حامی شریعت و مانع بدعت و رافع نزاع و اختلاف امت ہو اور اپنی رافت و رحمت کو اس امت پر سوا وٹھالیا اور کچھ ترحم فرمایا اور اپنی عباد کو فضلات و گمراہی میں چھوڑ گئے و اب صفت اس کو کہ جانتے تھے کہ میرے بعد قیامت تک کوئی دوسرا نبی نہ ہو گا حاشا و کلام ہرگز کوئی نصف مزاج اس کو قبول نہ کرے گا ذرا تم بظہر غرور و انصاف ملاحظہ تو کرو کہ حق سبحانہ تعالیٰ اپنے حبیب کے باب میں کیا فرماتا ہے اور کس طرح اس کی محبت و شفقت و رافت و رحمت سے سب مسلمانوں کو آگاہ کرتا ہو لفظ جاء کہ رسول اللہ الفیئتکم عزیز علیکم ما عنتم حرابیں علیکم رب السنین رؤوف رحیم و رحیم البتہ یہ تحقیق آیا ہے تمہارے پاس رسول نہیں میں سے و شواہد ہے او پر رنج تمہارا حرص کرنا لا ہے تمہاری ہدایت پر مومنوں کے واسطے شفقت

کہ نبی الہی مہربان ہو انتہی اب میں حضرت ہارون کی امامت و خلافت و وصایت کو بیان کرتا ہوں جسکا
 میں نے وعدہ کیا تھا کتاب روضۃ الصفا جلد اول مطبعہ نو لکھنؤ کو ص ۸۰ میں ہو چون صبح روز ہفتم کہ غزہ
 فیسان ہو و طالع شد حضرت موسیٰ ہارون را طلب کردہ امامت و خلافت خود را بد و نقول فیض فرمود و اق
 شغل را بحسب وصایت در نسل او بطنا بعد بطین مقرر گردانیدہ و انا رة قنادرل و تجر بخور و تولیت فرمان و ا
 معنیہ بہت اصحاب صاحب و غیر ذلک برای او مقوم فرمایند و تمامت بنی اسرائیل را برین معنی گواہ گرفتہ
 مخالفت او و اولادش را بر انبیان حرام کردہ خون کشانی کہ خلافت ہارون و فرزند ان او نمایند بل حکم فرما
 و بعد از انکہ قرآنی نموند التشی از آسمان فرود آمدہ ہمہ را بخور و پیو و این روز را عظیم کنند و فضائل بسیار
 گویند چہ روز کشیدہ است کہ تبارک سے خلقت عالم دین روز بودہ و اول ہفتہ و غزہ ماہ اول سال است و
 اول روز سے است کہ ہر دم اجتماع نمودہ بزیارت بیت المقدس حاضر اند و اول روزیت کہ بہت ولایت
 و خلافت ہارون قرآنی گردند و التشی فرود آمدہ بر ہمہ قرآنی ما احاطہ کرد انتہی موضع الحاجۃ یہ بنہ
 ضعیف اول کتاب میں مشابہت جناب سید المرسلین کی حضرت موسیٰ کو ساتھ اور مشابہت حضرت ہارون
 کی حضرت علی بن ابیطالب کو ساتھ بہ تفصیل مناسب لکھ چکا ہو اور یہ حدیث شریف بھی نقل کی ہو کہ جناب
 رسول خدا نے فرمایا کہ یا علی انت یعنی بمنزلہ ہارون من موسیٰ الالہ لابنی بعدی یعنی ای علی تو مجھ سے بمنزلہ
 ہارون کو ہو موسیٰ سے ہے مگر یہ کہ میرے بعد کوئی بنی نہیں انتہی اور یہ حدیث اس قدر مشہور و
 معروف ہے کہ کوئی شخص اہلسنت و جماعت میں سے انکار نہیں کر سکتا اور انکے کتب صحاح
 میں مذکور ہے اور اس حدیث کے بیان میں ایک جلد ضخیم کتاب مستطاب عنقات الانوار کو
 مطبعہ و شہر ہو چکی ہے کہ اوسکے نو سو پچہتر صفحے ہیں اور بیان اس عبارت روضۃ الصفا
 سے علاوہ امامت و خلافت حضرت ہارون کو یہ امر بھی ثابت ہوا کہ خلافت و امامت او کی نسل
 بن ابی طالب بعد بطین مقرر ہوئی جیسا کہ جابر بن عبد اللہ کہ جناب امیر کی اولاد میں مقرر ہوئی و نیز بھی معلوم ہوا
 کہ جبریل حضرت موسیٰ نے ہارون کو خلیفہ کیا وہ اول سال تھا اور اوسکیونوز کہتی ہیں اوج احادیث صحیحہ
 سے ثابت ہے کہ جبریل جناب سید المرسلین کو غدیر خم میں اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمایا و کتب

قرنی اٹھارویں تاریخ ذوالحجہ کی تھی اور گیارہ سال شمسی روز نوروز تھا چونکہ میں نے اس بحث میں اکثر عبارتیں
 روضۃ الصفا سے نقل کی ہیں لہذا مناسب معلوم ہوا کہ اسکی توثیق بھی کر دوں پس واضح ہو کہ شاہ عبدالعزیز
 صاحب نے تحفہ اثنا عشریہ میں بعد نقل قصہ تہذیب پیش اسامہ بن زید فرمایا ہے اور کتاب مذکور مطبوعہ نولکشور
 کے صفحہ ۲۲۱ میں یہ عبارت موجود ہے اہل بیت اچھے در روضۃ الصفا و روضۃ الاحباب و حبیب میر ملا عین و دیگر
 تواریخ معتبرہ شیعہ و سنی موجود ہست اور خود واعظ صاحب نے اسی کتاب مجمع الاوصاف کی ص ۱۲۹ و ۱۳۳
 میں لکھا ہے کہ تاریخ روضۃ الصفا مسلمہ خریفین ہے میں کہتا ہوں کہ شیعوں کے نزدیک اس کتاب کا
 مقبرہ مسلم ہونا یہ تو شاہ صاحب درانہ کو مرید و اعظم صاحب انصاری کے محض مدوع بفرغ ہے اس سبب سے
 کہ صاحب روضۃ الصفا سنی مذہب ہیں اور شیعہ شیون کی تصانیف کو کتب مقبرہ و مسلم سمجھتے ہیں لیکن شیون کے
 اور اس کتاب کا مقبرہ نجف اور جوچھ اس میں کھایا اور کھاتیسلم کرنا بشہادت بیرومہ لازم ہو گیا کہ خواہ مخواہ بنا بر
 ان کے مذہب کے یہ دو گواہ عادل ہیں اور کتب کو اب زیادہ توثیق کی ضرورت باقی نہ رہی اب ہم بعون اللہ تعالیٰ
 حسن توفیق شروع کرتے ہیں بیان امامت و خلافت امیر المؤمنین امام المتقین اسد اللہ الغالب علی
 بن ابیطالب میں واضح ہو کہ جناب امیر المؤمنین خاتم النبیین ابدی نبی و نبوت کی ہر ہر موقع و مقام پر
 کنایت و صراحتہ جناب میر کی خلافت و امامت کو اکثر بیان فرمایا کرتے تھے اور مسلمانوں کو اس امر سے
 آگاہ کیا کرتے تھے و نیز اقوال کے سوا آپ کے افعال بھی اس امر پر شاہد تھے اور آیات متعددہ بھی اس
 باب میں نازل ہوئے ہیں چنانچہ شیون کی کتابوں سے یہ سب باتیں بخوبی ثابت ہیں لیکن جب آپ نے
 حجۃ الوداع سے مرتبہ فرمائی اور مقام غدیر خم میں پہنچے تو وہاں آپ کو حکم خدا سے غرض ملے موقوف طریقہ
 انبیاء علیہ السلام اپنا خلیفہ و جانشین و امام مخلص جمع عام میں مقرر فرمایا اور کوئی ذنبہ تمام محبت کا باقی نہیں رکھا
 اور ایک خطبہ فصیح و بلیغ و طویل و عریض ارشاد فرمایا اس باب میں اسمہ مصدقین علیہم السلام سے کتب شیعہ یا
 کثریم اللہ فی البریہ میں اس قدر احادیث ماثورہ منقول ہیں کہ اگر وہ سب لکھی جائیں تو ایک کتاب ضخیم ہو جائے
 اور میں بیان ایک روایت کی نقل یہاں سے کر رہا ہوں کہ جو حضرت امام محمد باقر سے منقول ہے اول
 خطبہ مبارکہ غدیر خم بھی کہ جو جناب رسالت آتے اپنے زبان معجزانہ سے ارشاد فرمایا ہے اس میں

مندیج ہے اور اس نقل کی چند وجوہ میں وجہ اول یہ ہے کہ علماء شیعہ کا ہمیشہ سے یہی دستور رہا کہ مخالفین کے مقابلے میں انہیں کی کتابوں سے اپنے مذہب اور مطلب کو ثابت کرتے ہیں چنانچہ میں نے بھی اس کتاب میں اسی بات کا التزام کیا ہے اور اب مناظرہ بھی یہی ہے اور علماء اہل سنت و جماعت کا بسبب تہ و بیچارگی کے یہ طریقہ ہے کہ اپنی ہی کتابوں کی حدیثیں اور روایتیں شیعوں کے مقابلے میں نقل کرتے ہیں جیسا کہ داخل صاحب نے بھی اس رسالہ مجمع الاوصاف میں کیا ہے پس عوام بلکہ متوسطین شیعہ جو کتب مناظرہ کو لا حظ کرتے ہیں تو اسے بیان کی روایات و احادیث پر کہ جو عربی زبان میں ہیں مطلع نہیں ہوتے لہذا میں نے چاہا کہ اس خطبہ مبارکہ کی مضمون ہدایت مشنوں سے وہ لوگ بھی مطلع ہو جائیں اور حضرات سنیہ بھی بطرح اپنے بیان کی احادیث و روایات کو دیکھنے میں اس طرح ہمارے بیان کی بھی بعض احادیث کو اس باب میں ملاحظہ کریں ہر چند کہ اردو میں کہ جو نہایت مختصر اور غیر فصیح زبان ہے ایسے کلام فصیح و بلیغ جامع و مانع کا کہ جو مقول ہے مضبوط و معدن رسالت سے اس طور پر ترجمہ کرنا کہ مفہوم و مراد کلام بعینہ ناظر کے فہم میں آجائے قوت بشری سے خارج ہے لیکن ہمارے ممکن میں نے اس امر کی بہت رعایت کی ہے و لا یكلف اللہ نفساً الا و سہا و وجہ دوم یہ ہے کہ یہ خطبہ مبارکہ چونکہ کلام معجز نظام منجر صادق ہے لہذا بسبب فصاحت و بلاغت کی خود اپنی حقیقت پر دلیل میں و روشن ہے لہذا ممکن ہے کہ کوئی راہ گم کردہ اسکے مطالعہ و ملاحظہ سے ہدایت پائے اور راہ رست پر آجائے اس سبب کہ کلام حق میں بڑا اثر ہوتا ہے چنانچہ کفار مکہ اگرچہ حقیقت قرآن کے منکر تھے لیکن اکثر انہیں سے اس کی فصاحت و بلاغت کی سبب سے ایمان لائے و وجہ سوم یہ ہے کہ اس وایت صحیحہ اور خطبہ طبعیہ جامعہ کے اکثر اجزا کتب معتبرہ اہل سنت و جماعت میں موجود ہیں لہذا میں نے چاہا کہ پہلے اسکو اپنی کتابوں سے لکھوں اور اس کے اسکے اجزاء کو سنہوں کی کتابوں سے ثابت کروں تاکہ اتمام حجت بالبلغ وجوہ و اکل طرق ہوگا ہر چند کہ اکثر کتب شیعہ میں یہ روایت مع خطبہ موجود ہے مگر میں بیان کتاب احتجاج علامہ طبرسی مطبوع طہران کے صفحہ ۲۷ سے نقل کرتا ہوں حدیثی السید العالم العابد ابو جعفر مدی ابن ابی حرب الحسینی رضی اللہ عنہ قال خبرنا الشیخ ابو علی الحسن بن الشیخ استیذانی جعفر محمد بن الحسن الطوسی رضی اللہ عنہ

قال اخبرني الشيخ السيد الوالد ابو جعفر قدس الله روحه قال اخبرني جماعة عن ابي محمد مارون بن موسى
تلعبري قال اخبرنا ابو علي محمد بن همام قال اخبرنا علي السوري قال اخبرنا ابو محمد العلوي بن ولد الاس
وكان من عباد الله الصالحين قال حدثنا محمد بن موسى الهمداني قال حدثنا محمد بن خالد الطيالسي قال
حدثنا سيف بن عميرة وصلاح بن عقبه جميعا عن ثيس بن سمعان عن علقمة بن محمد الحضرمي عن ابي جعفر
محمد بن علي عليه السلام انه قال حج رسول الله صلى الله عليه واله من المدينة وقد بلغ جميع الشرائع
قوة غير الحج والولاية فانما جبرئيل عليه السلام فقال يا محمد ان الله جل اسمه يقربك السلام يقول لك
اني لم اقبض نبيا من انبياء ولا رسولا من رسل الا بعد اكمال ديني وتاكيد حجتی وقد لقي عليك ذاك
فرضيان مما يحتاج ان تبلغهما قوماك فرفضة الحج ورفضة الولاية واخلافه من بعدك فاني لم اخل ارضي
من حجة ولمن اخليها اذ افان الله جل ثناؤه يا مكرم ان يبلغ قوماك الحج حج قبح معك من استطاع اليه سبيلا
من اهل الحضرة والاطراف والاعراب وعلمهم من معالم جهنم مثل ما علمتهم من صلواتهم وزكوتهم وصيامهم
وتوحيهم من ذلك على شال الذي قهتهم عليه من جميع ما بلغتهم من الشرائع فادى سادى رسول الله صلى الله عليه
واله في الناس الا ان رسول الله يريد الحج وان علمكم من ذلك مثل الذي علمكم من شرائع دينكم وتوحيهم من
ذلك على ما اوتفكم عليه من غيره فخرج وخرج معه الناس واصنعوا اليه لينظر اما يصنع فيصنعوا مثل حجهم
ويبلغ من حج مع رسول الله صلى الله عليه واله من اهل المدينة واهل الاطراف والاعراب سبعين الف اثنا
او يزيدون على نحو عدد اصحاب موسى السبعين الف الذين اخذ عليهم بقرية مارون فلكثوا واتبعوا العجل
والسامري وكذا لك اخذ رسول الله صلى الله عليه واله البيعة لعله بالجملة على عدد اصحاب موسى
فلكثوا واتبعوا العجل والسامري سنة بسنة ومثل مثل واتصلت البرية ما بين مكة والمدينة فلما وقف بالموقف
انما جبرئيل من الله عز وجل فقال يا محمد ان الله عز وجل يقربك السلام ويقول لك ان قدوتي
اجلك ودينك وانما استقدمك على ما لا بد منه لا عنه محيص فاعهد عهدك وتقدم وصيتك
واعمد الی ما عندك من العلم وميراث علوم الانبياء من قبلك والسلاح والتأبوت وجميع
ما عندك من آيات الانبياء فسل الی وصيتك وخليفتك من بعدك حجتی البالغة على خلقی علی

بن ابي طالب فانه للناس علما وجددهم ونباه وبعثه وذكرهم ما خذت عليهم من معي ونباهي الذي واثقهم
 به وعهدى الذي عهدت اليهم من ولاية ولى ومولا هم ومولى كل مؤمن ومومن على بن ابي طالب فاني
 لم اقض نبيا من الانبياء الا من بعد الكمال حجتى وديتى واتمام نعمتى بولاية اوليائى ومعاودة اعدائى وذلك
 كمال توحيدى ودينى واتمام نعمتى على خلقى باتباع ولىي وطاعة وذلك انى لا اترك ارضى بغير ولى
 ولا قيم ليكون حجتى على خلقى فاليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتى بولى مولى كل مؤمن ومومن
 على عهدى ووصى نبىي واخلصة من بعده وحجتى البالغة على خلقى مقرون طاعة بطاعة محمد نبىي و
 مقرون طاعة مع طاعة محمد بطاعته من اطاعة فقد اطاعنى ومن عصاه فقد عصانى جعلته على نبىي
 وبين خلقى مقرون طاعة بطاعة محمد من عرفه كان مؤمنا ومن انكره كان كافرا ومن اشرك به
 كان مشركا ومن لعننى بولايته وخل اجمته ومن لعننى لعبادته وخل النار فاقمها عليا علما وعلما عليهم
 وجددهم ونباهي واثقهم عليه فاني قابضك الى ومستفدك على افشيت رسول الله صلى الله
 عليه واله من قومه واهل النفاق والشقاق ان تقير قوا ويرحبوا جاهلية لما عرف من عداوتهم ولما ينطوى
 عليهم انفسهم لعل من العداوة والبغضاء شل جبرئيل عليه السلام ان شل ربه العصمة من الناس وان تقصر
 ان ياتي جبرئيل بالعصمة من الناس من الله جل اسمه فاخز ذلك الى ان يبلغ سجد الخيف فاتاه جبرئيل عليه
 السلام في المسجد الخيف فامر بان يعهد عهده ويقوم عليا علما للناس ولم يات به بالعصمة من الله جل جلاله الا
 اراد حتى يبلغ كراع اقصم بين مكة والمدنية فاتاه جبرئيل وامره بالذي اتاه فيه من قبل الله ولم يات به بالعصمة
 فقال يا جبرئيل اتنى اخشى قومي ان يكذبوني ولم تصباوا قولي في على فحل فلما بلغ غد خرم قبل اجمته
 ثلثت اسيال اتاه جبرئيل عليه السلام على خمس ساعات مضت من النهار بالزجر والاشهار والعصمة من الناس
 فقال يا محمد ان الله غرول تقيرك السلام ويقول لك يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك في على
 وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس وان لم تفعل فما بلغت رسالته فامر بان يرد من تقدم منهم
 يحبس تاجعهم في ذلك المكان لقيم عليا للناس بلطفهم ما انزل الله تعالى في على واجره بان الله غرول قد عصمه
 من الناس رسول الله صلى الله عليه واله عند ما جازت العصمة نباهي واثقهم بالصلوة جازتهم من تقدم منهم ومن

عن یسین الطريق الی جنب مسجد الغزیرہ بذکک جبریل علیہ السلام عن المد عز وجل وکان فی الموضع
 سلمات فامر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ ان یقیم یا تحسین وینصب لہ حجارۃ کثیرۃ المنبر للبشر علی
 الناس فتراجع الناس وحتبسوا وخرعوا فی ذلک المكان لانزلون مقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ فوق تک الاحجار ثم حمد اللہ تعالیٰ واثنی علیہ فقال رحمہ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے باسناد
 مذکورہ متن منقول ہے کہ آپ نے فرمایا کہ قصہ کیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ نے حج کا مدینہ سے اسی حالت میں
 کہ پہونچا چکے تھے آپ کل حکام اپنی قوم کو سواج کے اور ولایت کے پس آئے آپ کے پاس جبریل اور کہا
 کہ اے محمد تحقیق اللہ جل شانہ آپ کو سلام کہتا ہے اور فرماتا ہے کہ میں نے کسی نبی کی روح قبض نہیں کی ہے
 انبیاء میں سے اور نہ کسی رسول کی اپنے رسولوں میں سے مگر بعد کامل کرنے اپنے دین کے اور مستحکم کرنے
 اپنی حبس کے اور تحقیق باقی رہی ہیں تیرے اوپر اس میں سے دو فریضے اس قبیل سے کہ ضرورت ہے
 اس بات کی کہ پہونچا دے تو وہ دونوں اپنی قوم کو ایک فریضہ حج کا ہی اور ایک فریضہ ولایت و خلا
 کا ہے تیرے بعد اس سبب کہ میں نے اپنی زمین کو بھی خالی نہیں رکھا حبس کے اور ہرگز خالی نہ کھو گیا اور سکو
 قیامت تک پس تحقیق اللہ جل شانہ حکم کرتا ہے آپ کو اس بات کا کہ پہونچا دین آپ اپنی قوم کو احکام
 حج کے اس طرح کہ آپ خود حج کیجیے اور حج کریں آپ کے ساتھ وہ لوگ کہ جنگو استطاعت ہوں حج میں جانکی
 خواہ وہ لوگ شہر کے رہنے والے ہوں خواہ اطراف کی خواہ بادین نشین اور سکھلا دیجیے ان لوگوں کو ارکان
 اونکے حج کے مثل ان احکام کے کہ سکھلائے ہیں آپ نے اونکو اونکی نماز سے اور زکوٰۃ سے اور عیام
 اور حد مقرر کر دیجیے ان لوگوں کی واسطے اس حج سے مثل ان بانوں کے کہ جنگے اوپر آپ نے ان
 لوگوں کے لیے حد مقرر کر دی ہے کل ان احکام سے کہ جو آپ نے اونکو پہونچائے ہیں پس نہ انکی منادیاں
 نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ کے لوگوں میں کہ آگاہ ہو کہ تحقیق رسول خدا ارادہ کرتے ہیں حج کا اور
 اس بات کا کہ سکھلا دیں انکو حج کرنا جس طرح کہ سکھلائے ہیں انکو تمھارے دین کے دیگر احکام اور حد
 مقرر کر دین تمھارے لیے احکام حج سے موافق اوسکے کہ حد مقرر کر دی ہے تمھارے لیے اور احکام
 کی پس میں نے سے باہر نکلے رسول خدا اور باہر نکلے آپ کے ساتھ سب لوگ اور متوجہ رہے وہ لوگ

آپ کی طرف تاکہ دیکھیں کہ آپ کیا کرتے ہیں کہ وہ لوگ بھی مثل آپ کے کریں پس حج کیا آپ نے اون لوگوں کے ساتھ ایسی حالت میں کہ پہنچ گئے تھے تعداد اون کی کہ جنہوں نے آپ کے ساتھ حج کیا اہل مدینہ اور اہل طائف اور بادیشینوں سے ستر ہزار آدمی بلکہ زیادہ کو موافق تعداد اصحاب موسیٰ کر کہ جو شہر ہزار تھے جن لوگوں سے کہ حضرت موسیٰ نے بیعت حضرت ہارون کی لی تھی پس توڑ ڈالی اون لوگوں نے بیعت اور پیروی کی گوسالہ و سامی کی اسی طرح رسول خدا نے بیعت لی واسطے علی علیہ السلام کے خلافت کی موافق تعداد اصحاب موسیٰ کے پس توڑ ڈالی اون لوگوں نے بھی بیعت اور پیروی کی گوسالہ سامی یعنی فلان و فلان کی کہ ان لوگوں کا یہ طریقہ بھی اہل اصحاب موسیٰ کو تھا کہ انکی مثال بھی اونہیں لوگوں کے مثال تھی اور بھر گئی خلق در میان گتہ اور مدینہ کی حسب وقت وقوف کیا حضرت نے موقف یعنی عرفات میں آئے آپ کے پاس جبریل اللہ غر جہل کی طرف سے اور کہا کہ اے محمد تحقیق اللہ عزوجل آپ کو سلام کتا ہے اور فرماتا ہے کہ تحقیق نزدیک ہو گئی اہل اور مدت تیری اور تحقیق میں سامنے لانے والا ہوں تیرے ایسی چیز کو کہ جس سے کچھ چارہ نہیں ہے اور نہ ادس سے مفر ہے یعنی موت کو پس حکم کرنا ہے عہد کو اور مقدم کر اپنی وصیت کو اور متوجہ ہر طرف اون خیروں کے کہ جو تیرے پاس ہیں علم الہی سے اور میراث علوم اقبیاء سے ماسبق سے اور سلاح اور تابوت اور جو کچھ کہ تیرے پاس ہے علامات و معجزات انبیاء سے پس دیدے تو سب چیزیں اپنے وصی اور خلیفہ کو کہ جو تیرے بعد ہو گا کہ وہ حجت بالغہ میری ہے میری خلق پر وہ کون ہے کہ علی بن ابی طالب پس برپا کر تو اسکو واسطے آدمیوں کے نشان راہ ہدایت اور تازہ کر تو اس کے عہد و پیمان اور حجت کو اور بادلوں تو اون لوگوں کو وہ عہد کہ جو میں نے اون لوگوں سے لیا تھا یعنی سرور است انبی بیعت سے اور اپنے عہد و پیمان سے کہ جو حکم کیا تھا میں نے اون کے لیے اور میرے اس عہد سے کہ جو میں نے منے لیا تھا ولایت سے اپنے ولی کے اور ان کے ولی کے اور ہر مومن و مومنہ کے ولی علی بن ابی طالب کے اس سبب کہ تحقیق میں نے کسی نبی کی اپنے انبیاء کی روح قبض نہیں کی ہے مگر بعد کامل کرنے اپنی حجت کو اور دین کے اور تمام کرنے اپنی نعمت کو ساتھ ولایت اولیاء اپنے کے اور عداوت اعدائے کے اور یہ کمال میری توحید کا ہے اور میرے دین کا ہے اور تمام میری نعمت کا ہے میری خلق پر سب پیروی کرنے میرے ولی کے اور اسکی اطاعت کو اور یہ اس سبب سے کہ نہیں چھوڑتا ہوں میں اسے اس مطلب کے اثبات میں شجاع بستم وغیرہ قابل دید ہے ۱۲

اپنی زمین کو بغیر ولی اور قائم رکھنے والے دین کے تاکہ وہ حجت میری ہو میری خلق پر پس آج کامل کیا میں نے
 تمہارے اور اپنے دین کو اور تمام کیا میں نے تمہارے اور اپنی نعمت کو سبب ایسے ولی کے کہ جو مولیٰ ہر
 مومن اور مومنہ کا ہے وہ علی ہے کہ میرے بندہ ہے اور میرے نبی کا وصی ہے اور خلیفہ ہے اس کے بعد اور حجت بالتمہ
 میری میری خلق پر مقرون ہے طاعت اس کی ساتھ طاعت محمد میرے نبی کے اور مقرون ہے طاعت اس کی
 ہمراہ طاعت محمد کے ساتھ میری طاعت کی جو شخص کہ طاعت کرے اس کی پس تحقیق کہ طاعت کی اوس میری
 اور جو شخص کہ نافرمانی کرے اس کی پس تحقیق کہ نافرمانی کی اوس میری گردانا ہے میں نے اس کو نشان دیا
 اپنے اور در بیان اپنی خلق کے کہ مقرون ہے طاعت اس کی ساتھ طاعت محمد کے جو شخص کہ پہچانے اس کو
 یعنی امام جانے اس کو وہ مومن ہے اور جو شخص انکار کرے اس کا (یعنی اس کی امت کا) وہ کافر ہے اور جو شخص
 کہ شریک کرے اس کی بیعت میں دوسرے شخص کو وہ مشرک ہے اور جو شخص کہ ملاقات کرے مجھے ساتھ اس کی
 ولایت کو داخل ہوشت میں اور جو شخص کہ ملاقات کرے مجھ سے ساتھ اس کی عداوت کو داخل ہو ورنہ میں اس
 پر بار تو امیر محمد علی کو نشان ہدایت اور لے تو ان لوگوں سے بیعت اور تازہ کر تو میرے عہد و بیان کو ان
 لوگوں کے واسطے کہ جبر میں نے استحکام کیا ہے ان لوگوں سے اس سبب کہ تحقیق میں تجھ کو اٹھانے والا ہوں
 اپنی طرف اور بلانے والا ہوں اپنے پاس پس خوف کیا رسول خدا نے اپنی قوم سے اور اہل
 نفاق اور عداوت سے اس بات کا کہ متفرق ہو جائیگی وہ لوگ اور پھر جائیگی طرف زمانہ جاہلیت کے
 (یعنی کافر ہو جائیگی) اس سبب سے کہ وہ حضرت خوب جانتے تھے ان کی عداوت کو اور جو کچھ کہ ان کی
 دلوں میں تھا علی سے از قبیل عداوت و بغض اور سوال کیا آپ نے جبریل سے اس بات کا کہ
 سوال کرے پر ورگہار سے حفاظت کا لوگوں سے اور انتظار کیا اس بات کا کہ آپ کے پاس
 جبریل ساتھ خبر حفاظت کو لوگوں سے اس لئے کہ اس کے کی جانب سے پس تاخیر کی آپ نے اس بات میں بیان کیا
 کہ پہنچے آپ مسجد حنیف میں پس آپ کے پاس جبریل مسجد حنیف میں اور حکم کیا آپ کو ساتھ اس
 بات کو کہ عہد لین اپنا اور قائم کریں علی کو نشان ہدایت واسطے آدمیوں کے اور ہمیں لائے
 حضرت جبریل خبر حفاظت کو اس لئے کہ ان کی جانب سے جس کا آپ ارادہ کرتے تھے بیان کیا کہ پہنچے

آپ مقام کراچی انیمین کہ جو درمیان مکہ اور مدینہ کے ہے پس آئے جبریل اور حکم دیا آپ کو اس بات کا کہ جو لائے تھے اللہ کی جانب سے اور نہیں لائے خبر حفاظت کو پس فرمایا آپ نے کہ اے جبریل میں ڈرا ہوں اسی قوم کو کہ میری تکذیب کرینگے اور میرے قول کو علی کی باب میں قبول کرینگے پھر کو چ کیا آپ نے پس جنت کہ پہونچو آپ غزیرہ میں کہ جو جھبہ سے تین میل ہے آئے آپ کے پاس جبریل اپنے گڑی دن چڑھے ساتھ تاکہ بخدیقرون بقتاب کے اور ضمانت حفاظت کو لوگوں کو شہر سے پس کہا کہ امی محمد تحقیق اللہ عزوجل آپ کو سلام کہتا ہے اور فرماتا ہے ترجمہ آیت اے رسول پہونچا دی تو اس حکم کو کہ جو نازل کیا گیا ہے طرف تیرے پروردگار کی جانب سے علی کے باب میں اور اگر نہ کیا تو نے تو اسکی رسالت ہی نہیں پہونچائی اور اللہ حفاظت کر گیا تیری شہر سے آدمیوں کے انتہی اور تھا اوائل آپ کے لشکر کا قریب جھبہ کے پس حکم دیا آپ کو حضرت جبریل نے کہ پھیر لیے جائیں وہ لوگ کہ جو آگے بڑھ گئے ہیں اور روک دیے جائیں وہ لوگ کہ جو پیچھے ہیں مقام میں تاکہ قائم کریں آپ علی کو واسطے آدمیوں کے اور پہونچا دیں لوگ لوگوں کو جو کچھ کہ نازل کیا ہے اللہ تعالیٰ نے علی کے باب میں اور خبر دی آپ کو اس بات کی کہ تحقیق اللہ عزوجل محفوظ کیا ہے آپ کو شہر مردم سے اور حکم دیا رسول خدا نے جسوقت کہ آئی آپ کے پاس ضمانت حفاظت منادی کو کہ ندا کرے لوگوں میں کہ الصلوٰۃ جامعۃ اور پھیر لیے جائیں وہ لوگ کہ آگے بڑھ گئے ہیں اور روک دیے جائیں وہ لوگ کہ پیچھے رہ گئے ہیں اور متوجہ ہونے آپ و امنی طرف سے راستے کی طرف مسجد غزیرہ اس بات کا چاہی آپ کو جبریل نے اللہ عزوجل کی جانب سے حکم کیا تھا اور اسوقت آپ مقام سمات میں تھے پس حکم کیا رسول خدا نے کہ صاف کیا جائے جو کچھ کہ نیچے دھتوں کے ہے اور نصیب کے جائیں آپ کو واسطے تھیں شہر تاکہ مشرف ہوں آپ لوگوں پر پس پھر آئے لوگ جو آگے بڑھ گئے تھے اور پھر گئے وہ لوگ کہ جو پیچھے تھے اسی مقام میں ایک حالت پر پس کھڑے ہوئے رسول خدا و ان تھیں ہر بعد اوسکے حمد و ثناء اللہ تعالیٰ بجالائے اسطور پر کہ فرمایا الحمد للہ الذی علانی توحید داد دے دے نے تقریر داد و جل نے سلطانہ و عظم فی اسرار کے اندہ ترجمہ حمد اللہ ہی کے لیے یعنی لیے مقام میں تھے کہ وہ ان درخت خار وار تھے ۱۲ منہ

لیے ہے کہ جو برتر ہے اپنی وحدانیت میں اور نزدیک ہر خلق سے باوصف اپنی یکتائی کے اور بزرگ ہے
 اپنی حکومت و سلطنت میں اور عظیم ہے اپنے ارکان میں یعنی جو اس کے ارکان دین میں مثل ملائکہ و انبیاء و اسماء
 علیہم السلام کے وہ سب اس کی عظمت و جلالت کے آگے خاضع و خاشع ہیں حدیث و احاطہ بکل شے
 علما و ہونی مکانہ ترجمہ اور احاطہ کیا ہے اس نے ہر چیز کو از روئے علم کے حالانکہ وہ اپنے مرتبہ قدس
 میں ہے یعنی اس احاطہ کرنے میں حرکت و سکون و نزول و صعود و اتحاد و طول و قسطن و بسط و قرب و بعد
 وغیرہ یہ امور اس کی ذات پاک کو عارض نہیں ہوتے اس سبب سے کہ یہ سب عوارض مخلوقات میں سے ہیں
 اور وہ سب کا خالق و باری ہے جس طرح قبل خلقت اشیاء منزہ و مقدس تھا اسی طرح اب بھی ہے اور بعد
 فنا سے اشیاء بھی اسی طرح ہمیشہ رہیگا رگ گردن سے زیادہ قریب ہے مگر کوئی حالت اس کا احساس نہیں
 کر سکتا تعالیٰ شانہ و عظم برانہ حدیث و تہر جیع الخلق بقدرتہ و برہانہ ترجمہ اور غالب ہے ہر شیخ
 خلق پر ساتھ اپنی قدرت کر اور بران کے حدیث مجید المیزل محمد الایزال ترجمہ ایسا محبوب ہے
 کہ کبھی اس کو زوال نہیں ایسا محمود ہے کہ کبھی اس کو فنا نہیں حدیث باری الممویکات و احاطہ
 المدحجات و جبار الارض و السموات ترجمہ پیدا کرنے والا ہے آسمانوں کا اور سمیانی
 والا ہے زمینوں کا اور بادشاہ ہے زمینوں اور آسمانوں کا حدیث قدوس سبحان رب الملئک
 و الروح ترجمہ پاک ہے منزہ ہے پروردگار ہے فرشتوں کا اور روح کا حدیث متفضل علی جمیع
 من براہ متطول علی من ادناہ یلخص کل عین و الیون لا تراہ ترجمہ تفصل کرنے والا
 اپنی کل مخلوقات پر احسان کرنے والا ہے اون لوگوں پر کہ جن کو مرتبہ قرب عطا فرمایا دیکھتا ہے سب
 آنکھوں کو اور آنکھیں اس کو نہیں دیکھ سکتیں حدیث کریم حلیم ذو انانہ قدوس کل شے
 برحمتہ و من علیہم بنعمتہ لا یجئل بانقمامہ ولا یبادر الیہم
 بما استحقوا من عذابہ ترجمہ کریم ہے حلیم ہے دیر کرنے والا ہے گناہگاروں کو سزا دینے میں
 ضیق نہیں کی ہے اس نے کسی چیز پر سبب اپنی رحمت کر اور احسان کیا ہے اور نہیں بندوں پر ساتھ اپنی
 نعمت کے نہیں تعجل کرتا ہے ساتھ انتقام اپنے کے اور نہیں مباورث کرتا ہے طرف اور نہیں بندوں کے

ساتھ اوس پیکر کو مستحق ہونے میں وہی ہوتا ہے کہ خدا کے حدیث قدوسہ السرائر و علم
الضمائر و لم یخف علیہ المکفونات ولا استتبت علیہ الخفیات ترجمہ متقین
سمجھتا ہے وہ اسرار کو اور جانتا ہے وہ دلوں کی بات اور نہیں پوشیدہ میں اوس کے اوپر چھپی ہوئی
چیزیں اور نہیں مستتب ہوئی ہیں اوس کے اوپر پوشیدہ باتیں حدیث لہ الا حاطة بكل شیء والعلیة
لکل شیء والقوة فی کل شیء والقدرة علی کل شیء لیس مثله شیء وهو
منشی الشیء حین لا شیء دائم قائم بالقسط لا الہ الا هو العزیز الحکیم ترجمہ
واسطے اوس کے احاطہ ہر شے کے اور غلبہ ہے واسطے ہر شے کے اور قوت ہر شے کے اور قدرت
اور ہر شے کے نہیں ہے مثل اوس کے کوئی شے اور وہی پیدا کر نوالا ہے شے کا جسوت کہ کوئی شے نہ تھی
ہمیشہ ہی قائم ہے ساتھ عدل کے نہیں ہے کوئی معبود سوا اسی غالب و حکیم کے حدیث جل عن
ان تدرا کہ الا بصار وهو یدرک الا بصار وهو اللطیف الخبیر ترجمہ بزرگ سے اس سے
کہ دریافت کر سکیں اوس کو انھیں اور وہ جانتا ہے آنکھوں کو اور وہ لطیف و خبیر ہے حدیث لا یخلق
احد وصفہ من معانیة ولا یجد احد کیف هو من سر و علانیة الا بما دل عن قبل
علی نفسہ ترجمہ نہیں ہو سکتا ہے کوئی شخص اوس کے وصف کو دیکھنے سے یعنی کوئی اوس کو
دیکھ نہیں سکتا اور نہیں دریافت کر سکتا ہے کوئی شخص کہ کیسا ہے وہ باطن اور ظاہر سے مگر ساتھ اوس
چیز کے کہ ولایت کی ہے اللہ عز و جل نے اوپر اس نے اپنے کے حدیث واشہد انہ اللہ الذی
ملأ الذہر قدسہ والذی یغشی کلا بد نورہ والذی ینفذ امرہ بلا مشاورة
مشیر ولا معہ شریک فی تدبیر ولا تفاوت فی تدبیر صوریہ ما یدع علی
غیر مثال وخلق ما خلق بلا معونة من احد ولا تکلف ولا احتیال
انشا ہا فکانت وبراہا فبانت ترجمہ اور گواہی دیتا ہوں اس بات کی کہ وہ ایسا اللہ ہے کہ پر کرے
جہان کو اوس کے قدس نے اور گھیر لیا ہے ابد کو اوس کے نور نے اور وہ ایسا اللہ ہے کہ جاری کرتا ہے
اپنے حکم کو بغیر مشورہ کرنے کے کسی شے سے اور نہیں ہے اوس کے ساتھ کوئی شریک حکم کرنے میں

اور اندازہ قسرو فرمانے میں اور نہیں ہے کچھ فرق اس کی تدبیر میں صورت بنائی ہے اسے
 ہر چیز کی کہ جسکو پیدا کیا ہے بنیہ کسی نمونہ و مثال کے اور خلق کیا ہے ہر چیز کو کہ خلق کیا ہے بغیر ہر چیز
 کسی شخص سے اور بلا تکلف اور بغیر سلیکے کی بلکہ بس چیز کو کہ اس نے پیدا کیا پس فوراً موجود ہو گئی اور
 جس چیز کو کہ اس نے بنایا پس فوراً ظاہر ہوئی حدیث فہو اللہ الذی لا الہ الا هو المتقن
 الصنعة الحسن الصنیعة العدل الذی لا یجود ولا کرم الذی ترجع الیہ الامور
 ترجمہ پس وہ ایسا اللہ ہے کہ نہیں ہے کوئی معبود سوا اس کے محکم کرنیوالا ہے اپنے کام کا اور عمدہ و
 بہتر کرنیوالا ہے اپنے صنائع و بدائع کا ایسا عادل ہے کہ ظلم نہیں کرتا ہے اور ایسا صاحب کرم ہے
 کہ اوس کی طرف سب امور کی بازگشت ہے حدیث و اشہد انہ الذی تواضع کل شیء لقدرتہ
 و خضع کل شیء لہیبۃ مالک الاملاک و مفلک الافلاک و مسخر الشمس و القمر
 کل یجری لا یجل صبی یگوید اللیل علی النهار و یکوثر النهار علی اللیل یطلبہ حیثا قام
 کل جبار عنید و مہلک کل شیطان مرید لم یکن معہ ضد و لا نداد احد صمد لم یولد
 و لم یولد و لم یکن لہ کفو احد الہ واحد و رب ما جدد یشاء فی ماضی و یرید فی فیضی
 و یعلم و یحیی و یمیت و یحیی و یفقر و یغنی و یضحک و یشکی و یمنع و یرزق
 لہ الملائک و لہ الحمد بیدہ الخیر و ہو علی کل شیء قدیر یو لی اللیل و النهار
 و یو لی النهار فی اللیل لا الہ الا هو العزیز الغفار مستجیب الدعاء
 و مجزی العطاء محیی الانفس و رب الجنۃ و الناس لا یشک کل علیہ
 شیء و لا یضجرہ صراخ المستصرخین و لا یبرمہ الحاح الملحین
 العاصم للصالحین و الموفق للمفلحین و مولی العالمین الذی
 استحق من کل خلق ان یشکرہ و یحمدہ علی السراء
 و الضراء و الشدة و الرخاء + + + + + ترجمہ اور گواہی دینا
 میں اس بات کی کہ وہ ایسا اللہ ہے کہ ہر شے بسبب اس کی قدرت کی اور خاضع ہے ہر شے

سبب او کی ہدایت کرنا کہ ہے بادشاہوں کا اور گول بنانے والا ہے آسمانوں کا اور مسخر کرنا والا ہے آفتاب و ماہتاب کا ہر ایک گردش میں ہے ایک وقت معین تک ڈھانپ دیتا ہے رات کو دن پر اور ڈھانپ دیتا ہے دن کو رات پر یعنی کبھی رات کو بڑھا دیتا ہے اور دن کو گھٹا دیتا ہے اور کبھی دن کو بڑھا دیتا ہے رات کو گھٹا دیتا ہے طلب کرتا ہے ایک دوسرے کو جلد جلد یعنی رات دن کے تعاقب میں ہے اور دن رات کی نکست دینے والا ہے ہر چیز سرکش کو اور ہلاک کرنا والا ہے ہر شیطان مقرر کا نہیں ہے اس کے ساتھ کوئی اس کا خدا ورنہ کوئی اس کا مثل کیا ہے بے نیاز ہے لم یلد ولم یولد ہے یعنی نہ کوئی چیز اس سے خارج ہوئی ہے مثل اولاد و فضلات و رطوبات وغیرہ کے کہ جو انسان و حیوان و دیگر اجسام سے خارج ہوتے ہیں اور نہ وہ کسی چیز سے خارج ہوا ہے مثل اولاد کے کہ جو صلب پر و رسم مادر سے خارج ہوتی ہے نہ مثل رطوبات وغیرہ کے کہ جو اور چیزوں سے خارج ہوتی ہیں اور نہیں ہے برابر اس کا کوئی معبود کیا ہے اور پروردگار بزرگ ہی انہی مشیت کو جاری کر دیتا ہے اور اپنے ارادے کے موافق حکم کرتا ہے اور جانتا ہے ہر چیز کو اور آواز کرتا ہے اور مارتا ہے اور چلاتا ہے اور فقیر کرتا ہے اور غنی کر دیتا ہے اور سنہاتا ہے اور رولتا ہے اور منع کرتا ہے اور عطا کرتا ہے اسی کے واسطے نکستے اور اسی کے واسطے حمد ہے اسی کے دست قدرت میں نیکی ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے داخل کرتا ہے رات کو دن میں اور داخل کرتا ہے دن کو رات میں نہیں ہے کوئی معبود سوا اس کے غالب ہے بخشنے والا ہے قبول کرنا والا ہے دعا کا اور کامل کرنے والا ہے عطا کا احصا کرنا والا ہے انفاس کا یعنی انسان اور حیوان جو سانس لیتے ہیں ان کی تعداد بھی وہ جانتا ہے اور پروردگار ہے جنوں کا اور آدمیوں کا نہیں دشوار ہے اس پر کوئی شے اور نہیں ملول کرتی ہے اس کو آواز فریاد کرنے والوں کی اور نہیں تھکتا ہے اس کو اصرار کرنا سوال کرنے والوں کا بچانے والا ہے کیونکہ کابرائی سے اور توفیق دینے والا ہے رستگاری پانی والوں کا اور مولیٰ ہے تمام عالم کا وہ کیا کہ مستحق ہے تمام خلق سے اس بات کا کہ اس کا شکر کریں اور اس کی حمد کریں خوشی کی حالت میں اور رنج کی حالت میں اور شدت کی حالت میں اور آسانی کی حالت میں حدیث و اومن بہ و ملئ مکتہ

وكتبہ و مرسلہ اسمع امرہ و اجمع و ابادر الى كل ما يرضاه و استسلم لقضائه
 رغبۃ في طاعته و خوف من عقوبته لا لله الذي لا يؤمن مكره ولا يخاف
 جورہ اقرآله علی نفسی بالعبودية و اشهد له بالربوبية و اودی ما اوحی
 الی حدیث من ان لا افعل فتخل بے منه قارعة لا یدفعها عنی احد و ان عظمت
 حیاته لا اله الا هو لانه قد اعلمنی انی ان لم ابلغ ما انزل الی فابلغت رسالته
 و قد ضمن لے تبارک و تعالی العصمة و هو الله الکافی الکریم ف اوحی الی
 بسم الله الرحمن الرحيم یا ایها الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک فی
 علی و ان لم تفعل فما بلغت رسالته و الله یعصمک من الناس
 ترجمہ اور ایمان لایا ہوں میں ساتھ اسکے اور اسکے فرشتوں کے اور اسکی کتابوں کے اور اسکی
 رسولوں کی سنتا ہوں میں اسکے حکم کو اور اطاعت کرتا ہوں میں اور سبقت کرتا ہوں میں طرف ہر ایسی چیز کے
 کہ جو اسکو راضی کرے اور فرمان برداری کرتا ہوں میں اسکی حکم کی بسبب رغبت کرتا ہوں میں اطاعت میں
 اور بسبب خوف کرتا ہوں میں اسکے عذاب سے اس سبب سے کہ وہ ایسا اللہ ہے کہ نہ بخوف ہونا چاہیے اسکی عذاب سے
 اور نہیں ڈرنا چاہیے اسکی ظلم سے یعنی وہ عادل ہے کسی پر ظلم نہیں کرتا اقرار کرتا ہوں میں اسکی واسطے
 اپنے نفس پر ساتھ بندگی کے اور گواہی دیتا ہوں میں اسکی واسطے ساتھ پروردگار ہونے کے اور ادا
 کرتا ہوں میں اس چیز کو کہ وحی کی ہے اسنے طرف میرے بسبب خوف کر اس بات سے کہ اگر نہ بجا لاؤں
 میں تو نازل ہو میرے اوپر اسکی جانب سے ایسی بلا کہ نہیں دفع کر سکتا ہوں اسکو مجھے کوئی شخص اگرچہ عظیم ہو
 تدبیر اسکی نہیں ہے کوئی معبود سوا اسکی یہ میں اس سبب سے کہتا ہوں کہ تحقیق آگاہ کیا ہے اسنے مجھکو اس بات سے
 کہ اگر نہ پہنچاؤں میں اس چیز کو کہ نازل کی ہو اسنے طرف میرے تو نہیں پہنچائی میں نے رسالت اسکی اور تحقیق
 ضامن ہوں میرے واسطے اللہ تبارک و تعالی حفاظت کو اور وہ ایسا اللہ ہے کہ کافی ہے کریم ہے پس
 وحی کی اسنے طرف میرے بسم اللہ الرحمن الرحیم ترجمہ آیت ای رسول پہنچاؤ اسے تو اس چیز کو کہ
 نازل کی گئی ہے تیری طرف تیرے پروردگار کی جانب سے علی کے باب میں اور اگر نہ کریگا تو تو نہیں پہنچایا

قوله او سكت رسالتك واور الله بحيا نيكاً بجكوا دميون كشيء حديث معاشر الناس ما
 قصرت في تبليغ ما انزل الله تعالى الي وانا صديق لكم بسبب نزول هذه الآية ان
 جبرئيل هبط الي مراراً لثا يامرني عن السلة والستلام ان اقوم في هذا المشهد
 فاعلم كل ابيض واسود ان علي بن ابي طالب اخي ووصي وخطيبي واكمام
 من بعدي الذي محله متى محل هارون من موسى الا انه لا بنى بعدي وهو
 وليكم من بعد الله ورسوله وقد انزل الله تبارك وتعالى علي بذلك من كتابه
 ائما وليكم الله ورسوله والذين امنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتوا الزكاة وهم راعون
 وعلي بن ابي طالب اقام الصلوة واتى الزكاة وهو راع يريد الله عز وجل فيكل
 حال وسئلت جبرئيل ان يستغفري لي عن تبليغ ذلك اليكم ايها الناس
 لعلم بقلة المتقين وكثرة المنافقين وادغال الاشياء وحمل المستهزئين
 بالاسلام الذين وصفهم الله في كتابه بانهم يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم و
 يحسبونه هيناً وهو عند الله عظيم وكثرة اذاهم لي في غير مرة حتى سموني اذنأ
 وزعموا اني كن لك لكثرة ملازمته ايامي واقبال علي عليه حتى انزل الله عز وجل في
 ذلك قرأنا ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو اذن قل اذن علي الذي يزعمني
 انما اذن خير لكم يوم باله ويوم من للمومنين ولو شئت ان اسمي باسمائهم لحملت وان ادعى اليهم
 باعبائهم لا ومات وان ادل عليهم لدلت ولكني والله في امورهم قد تكدمت
 وكل ذلك لا يرضى الله مني الا ان ابلغ ما انزل الله الي ثم تلي عليه السلام
 يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك في علي وان لم تفعل فما بلغت
 رسالته والله يعصمك من الناس فاعلموا ايامعاشر الناس ان
 الله قد نصبه لكم ولنا واماماً مفترضاً طاعته على
 المهاجرين والانصار وعلى التابعين لهم باحسان وعلى الباقى

والخاص علی الاعجمی والعربی والحر والمملوک والصغیر والكبیر وعلی الابيض
والاسود وعلی كل موحد ماض حکمہ جایز قوله نافذ امرہ ملعون من
خالفہ مرحوم مرتبہ مومن من صدقہ فقد غفر الله له ولمن سمع منه واطاع له
ترجمہ ای اگر وہ مردم نہیں قصور کیا ہے میں نے پہونچانے میں اس کے کہ جو اللہ تعالیٰ نے میری طرف
نازل کیا ہے اور میں بیان کرتا ہوں تم سے سب اس آیت کی نازل ہو گیا اور وہ یہ ہے کہ جبریل
تین مرتبہ میرے پاس آئے اور ہر مرتبہ بعد سلام کر میرے پروردگار کی جانب سے کہ وہ ہمیشہ زندہ و
سلامت ہی مجھ کو حکم کرتے تھے کہ میں اس مجمع میں کھڑا ہوں اور آگاہ کروں ہر ایک گورے اور کالے
کو بغیر سب آدمیوں کو اس بات سے کہ علی ابن ابیطالب میرا عیائی ہے اور میرا وصی ہے اور میرا خلیفہ ہے میرے بعد
امام ہے ایسا امام کہ مرتبہ اسکا مجھے مثل ہارون کے ہے موسیٰ سے مگر یہ کہ میرے بعد کوئی نہیں
ہو سکا اور وہ تمھارا ولی ہے بعد اللہ کے اور بعد اس کے رسول کر اور تحقیق نازل کی ہے اللہ تبارک
و تعالیٰ نے میرے اوپر اسکی بابت ایک آیت اپنی کتاب میں سے ترجمہ آیت سوال کے نہیں ہے
کہ ولی تمھارا اللہ اور اسکا رسول ہے اور وہ مومن ہیں کہ جو قائم رکھتے ہیں نماز کو اور دیتے ہیں
زکوٰۃ کو مال و رکوع میں انتہی اور علی بن ابیطالب نے قائم رکھا نماز کو اور دی زکوٰۃ در انحالیکہ وہ
رکوع کرنے والا تھا چاہتا تھا اللہ عز و جل کی خوشنودی کو ہر حال میں اور میں نے سوال کیا
جبریل سے اس بات کا کہ کھات رکھی مجھ کو اللہ پہونچانے سے اس حکم کے تمھاری طرف ای لوگو اس
سبب سے کہ میں واقف تھا ساتھ قلت متعین کے اور کثرت متعین کے اور مخالفت کرنے لنگاروں
اور فریب دینے محکم کرنے والوں کے ساتھ اسلام کے کہ جسکی کیفیت اللہ نے اپنی کتاب میں بیان
فرمائی ہے اس طرح پر کہ ترجمہ آیت کہتے ہیں وہ لوگ ساتھ اپنی زبانوں کے جو کچھ کہ اوکو دلوں میں
نہیں ہے انتہی اور جانتے ہیں وہ لوگ اس بات کو آسان حالانکہ وہ خدا کے نزدیک گناہ عظیم ہے
اور ان لوگوں نے اکثر مجھ کو اذیت دی ہے بھانٹک کہ میرا نام اذن رکھا اور گمان کیا کہ میں ایسا
ہوں سبب کثرت ملازمت علی کے میرے ساتھ اور میرے متوجہ ہونے کے اسکی طرف بھانٹک کہ

نازل کیا اللہ تعالیٰ نے اس باب میں قرآن مجید آیت اور بعضے اونیعیں منافقین میں سے اذیت
دیتے ہیں نبی کو اور کہتے ہیں کہ وہ کان ہے یعنی لوگوں کا کٹنا مان لیتا ہے کہ ای محمد اذن بنا براون لوگوں
کہ گمان کرتے ہیں کہ وہ اذن ہے تہرے واسطے تمہارے ایمان لانا ہے ساتھ اللہ کے اونیعیں گراہی
مومنوں کی بات کا انتہی اور اگر میں چاہتا کہ اون لوگوں کا نام تبادون تو اللہ تبادتیا اور اگر میں چاہتا کہ اون
اشخاص کی طرف اشارہ کروں تو اللہ اشارہ کرتا اور اگر میں چاہتا کہ اون لوگوں سے آگاہ کروں تو اللہ آگاہ
کرتا واللہ اون لوگوں کے کام میں نے بزرگی کی یعنی اون لوگوں کے نام کا اظہار نہیں کیا اور حال
اللہ مجھے راضی نہ ہوگا سوائے اس بات کی کہ بھونچا دون میں اوس حکم کو کہ نازل کیا ہے اللہ نے طرف
میرے بعد اوسکے حضرت فیہ آیت بڑھی ترجمہ آیت ای رسول بھونچا ہے تو وہ حکم کہ نازل کیا گیا ہی
نیری طرف تیرے پروردگار کی جانب سے علی کے باب میں اور اگر نہ کر گیا تو نہیں بھونچائی ہے تو نے رسالت
اوسکی اور اللہ بچا سکا تجھ کو لوگوں کے شر سے انتہی پس آگاہ ہوا ہی کہ وہ مردم کہ تحقیق اللہ نے نصب
کیا ہی اوسکو واسطے تمہارے ولی اور امام کہ فرض ہے طاعت اوسکی اوپر مہاجرین کے اور انصار کے اور
اوپر تابعین کے واسطے اونکے ساتھ احسان کے اور اوپر پادشہین کے اور حاضر کے اور اور بھی کے اور
عربی کے اور اوپر آزاد کے اور غلام کے اور اوپر چھوٹے کے اور بڑے کے اور اوپر گورے کے اور کالے کے
اور اوپر ہر موصد کے جاری ہے حکم اوسکا جائز ہے قول اوسکا نافذ ہے امر اوسکا لغت کیا گیا ہے وہ
شخص کہ اوسکی مخالفت کرے رحم کیا گیا ہے وہ شخص کہ جو اوسکی متابعت کرے مومن ہے وہ شخص کہ اوسکی
تقدیر کرے پس تحقیق بخشدیا اللہ نے اوسکو اور اوس شخص کو کہ جو اوسکی بات سے اور اوسکی طاعت
کرے حدیث معاشر الناس انما خرم مقام اقوام فی ہل المشیہ فاسمعوا واطیعوا وانقادوا
لامر ربکم فان اللہ عزوجل هو مولکم والفقہ ثم من دونہ رسولہ محمد ولیکم
القائم المخاطب لکم بعدی علی ولیکم وامامکم یاہو ربکم ثم الامام متقی دینکم
من ولدہ الی یوم تلقون اللہ ورسولہ لا حلال الا ما احل اللہ ولا حرام الا ما حرم اللہ
عرفی الحلال والحرام وانا افضیت بما علمنی ربی من کتابہ وحلالہ وحرامہ الیہ

ترجمہ ای گروہ مردم تحقیق یہ اخیر کھڑا ہوا ہے کہ کھڑا ہوا ہون میں اس مجمع میں پس سنو تم اور طاعت کرو
 تم اور انبیاء کو تم واسطے اپنے پروردگار کے حکم کے اس سبب سے کہ تحقیق اللہ عزوجل تمہارا مولیٰ ہے اور تمہارا
 معبود ہے پھر اوس کے بعد رسول اور کائنات تمہارا ولی ہے کہ قائم یہ خطاب کرنا والا ہے واسطے تمہارے
 پھر میرے بعد علی تمہارا ولی ہے اور امام ہے تمہارے پروردگار کے حکم سے بعد اوس کے امامت میری دیت
 میں ہے کہ جو اولاد سے علی کے ہے اوس دن تک کہ ملاقات کرو گے تم امام کو اور اوس کے رسول کو یعنی قیامت
 تک نہیں ہے کوئی حلال مگر کچھ کہ حلال کیا ہے اوس کو اللہ نے اور نہیں ہے کوئی حرام مگر کچھ کہ
 حرام کیا ہے اوس کو اللہ نے تباویہ ہے مجھ کو اللہ نے حلال اور حرام اور میں نے پہنچا دیا کچھ کہ سکھایا
 تھا مجھ کو میرے پروردگار نے اپنی کتاب سے اور حلال اور حرام سے طرف اوسی علی کے حدیث
 معاشر الناس ما من علم الا وقد احصاه الله في وكل علم علت فقد لحصيته في امام
 للتقيد و ما من علم الا علمته عليا و هو الام الملبين ترجمہ ای گروہ مردم نہیں ہے کوئی علم مگر یہ کہ تحقیق
 احاطہ کیا ہے اوس کو اللہ نے مجھ میں اور ہر علم کہ میں سکھایا گیا ہوں پس تحقیق احاطہ کر دیا ہے میں نے
 اوس کو نبی امام متقین کے اور نہیں ہے کوئی علم مگر سکھایا دیا ہے میں نے وہ علی کو اور وہی علی امام مبین ہے
 حدیث معاشر الناس لا تفصلوا عنه ولا تنفروا منه ولا تستنكفوا من ولايته
 فهو الذي يهدي الى الحق ويعمل به ويزهق الباطل وينهي عنه ولا تلخذة في الله اومه
 لا ثم ثمانه اقل من امر بالله ورسوله وهو الذي فدى رسوله بنفسه وهو الذي
 كان مع رسول الله ولا احد يعبد الله مع رسوله من الرجال عنيره
 ترجمہ ای گروہ مردم نہ بھگو اوس سے اور نہ بھاگو اوس سے اور نہ سرکشی کرو تم اوس کی ولایت سے
 پس وہ ایسا ہے کہ ہدایت کرے بظاہر حق کے اور عمل کرے بظاہر باطل کو اور منع
 کرے بظاہر اوس سے اور نہ روکے گی اوس کو اللہ کے باب میں طاعت طاعت کرنے والے کی بعد اوس کا آگاہ ہو
 کہ علی پہلے سب سے ایمان لایا ہے ساتھ اللہ کے اور اوس کے رسول کے اور وہی ایسا ہے کہ خدا
 کیا اوس سے رسول پر اپنے نفس کو یعنی شب ہجرت اور وہی ایسا ہے کہ ہونڈا کے ساتھ تھا جب کہ

کوئی نہ تھا کہ عبادت کرتا اللہ کی ساتھ اس کے رسول کے مردوں سے سوال اوسے علی کے حدیث
 معاشر الناس فی صلواتہم وفضلہ اللہ وایلوہ فقد نصب اللہ قریبہ اے گروہ مروت
 و اوسکو پس تحقیق فضیلت ہی ہے اوسکو اللہ نے اور قبول کرو تم اوسکو پس تحقیق نصب کیا ہے
 اوسکو اللہ فی حدیث معاشر الناس انہ امام من اللہ و ان یتوب اللہ علی احد
 انکر ولا یتہ و ان یغفر اللہ حملاً علی اللہ ان یفعل ذلک بمن مخالفت امرہ
 منہ و ان یعذبہ عند انکار ابد لا یابد و دھرا لک ہور و احذر و ان یجالیقوا
 و تصلوا ناراً و قودھا الناس و الحجارة اعدت للكاذبین قریبہ اے گروہ مروت
 تحقیق وہ امام ہے اللہ کی جانب سے اور ہرگز نہ توبہ قبول کرے گا اللہ کسی شخص کی کہ جو اوسکی ولایت کا
 انکار کرے اور نہ بخشے گا اللہ اوس انکار کرنے والے کو حتماً و جب ہی اللہ پر کرنا اوسکا و اسکی اوس
 شخص کے کہ جو اس کے حکم کی مخالفت کرے علی کے باب میں اور یہ کہ عذاب کرے اوس مخالفت کرنے والوں کو
 عذاب سخت ہمیشہ اور ہمیشہ پس ڈر و تم لوگ اس بات سے کہ مخالفت کرو تم اوسکی پس داخل ہو گے
 تم ایسی آگ میں کہ انہ من اوسکا آدمی میں اور پھر میں مہیا کی گئی ہے وہ آگ و اسے کافروں کے
 حدیث ایما الناس لواللہ بشر الاولون من النبیین والمرسلین وانا خاتم الانبیاء
 والمرسلین والحجة علی جمیع المخلوقین من اهل السموات والارضین ومن شک
 فی شیء منہ فکفر بالجاهلیۃ الاولی و مر شک فی شیء من قولی فقد شک فی کل منہ والشاک فی
 ذلک فله النار دھ قریبہ اے لو کہ میرے ساتھ اللہ بشارت دے گئے ہیں پہلے لوگ
 نبیوں سے اور رسولوں سے اور میں خاتم الانبیاء والمرسلین ہوں اور محبت ہوں تمام مخلوقات پر
 خواہ آسمانوں کے رہنے والے ہوں خواہ زمینوں کے اور جو شخص کہ شک کرے اس باب میں
 پس وہ کافر ہے مثل کفر زنا عاہل بیت کر کہ جو پہلے تھا اور جو شخص کہ شک کرے کسی شے میں
 میرے اس قول سے پس تحقیق شک کیا اوسنے کل میں اوسے امر نبوت سے اور شک کرنے والا
 اس میں جو ہے اوسکے لیے آتش و زرخ ہے حدیث معاشر الناس جانی اللہ بھاذہ

الفضيلة من امنه على واحسانه ان ولا اله الا الله ولله الحمد من ابد الابد بن ودهر الدائم
 علی کل حال ترجمہ اگر وہ مہر و عطا فرمائی ہے مجھ کو اللہ نے فیضیات و انحالیکہ منت ہزاروں کی ہے
 اوپر میرے اور احسان ہے او کی جانب سے میری طرف اور نہیں ہے کوئی معبود سوا او کے اوس کے واسطے
 حمد ہے میری جانب سے ہمیشہ اور ہمیشہ او پر ہر حال کے حدیث معاشر الناس فضلو علی ثافانہ
 افضل الناس بعدی من ذکر وانثی بنا انزل الله الرزق و لقی الخلق ملعون
 ملعون مغضوب مغضوب علی من رد قولی هذا وان لم یوافقہ الا ان جبریل خیر نے
 عن الله تعالى بذلك وبقول من عاد علینا ولم یؤله فعلیه لعنتی و غضب فلتنظر
 نفس ما قد مت الغد و اتقوا الله ان تخالفوه فتزل قد مر بعد ثولها
 ان الله خیر بما تعلمون ترجمہ اگر وہ مردم فضیلت دو تم علی کو اس سبب سے کہ
 وہ افضل ہے سب آدمیوں سے میرے بعد خواہ مرد ہوں خواہ عورت ہمارے ہی سب سے نازل کرتا ہو
 اللہ رزق کو اور ہمارے ہی سب سے باقی ہے خلق لعنت کی گئی ہے لعنت کی گئی ہے غضب کیا گیا ہے
 غضب کیا گیا ہے اس شخص پر کہ جو میرے اس قول کو رد کرے اور اوس سے موافقت کرے آگاہ ہو
 تحقیق جبریل نے خبر دی ہے مجھ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ساتھ اس بات کہ اللہ فرماتا ہے کہ جو شخص
 دشمن رکھیں علی کو اور نہ دوست رکھیں اوس کو پس اوس کے او لعنت میری ہے اور غضب میرا ہے
 پس چاہیے کہ نظر کرے نفس یعنی شخص کہ کیا آنے پہنچا ہے واسطے کل کے یعنی واسطے روز قیامت کے
 اور ڈر و تم اللہ کو اس بات سے کہ مخالفت کرو تم او کی پس لغزش کھا یگا قدم بعد اوس کے ثابت ہونے
 کہ تحقیق اللہ جانتا ہے جو چہ کہ تم کرتے ہو حدیث معاشر الناس ان جنب الله الذی ذکر
 فی کتابہ فقال تعالیٰ ان تقول ایضا علی ما فرطت جنب الله ترجمہ اگر وہ مردم تحقیق وہی علی
 جنب اللہ ہے کہ جبکا ذکر کیا ہے اللہ نے اپنی کتاب میں پس فرمایا ہے ترجمہ ایسا نہ ہو کہ کہے کوئی
 نفس کہ کیا افسوس ہے اس بات پر کہ تفسیر کی میں نے جنب اللہ میں حدیث معاشر الناس
 لے جزا و جہاد سیدہ زہرا

تدبروا القرآن فہموا ابراہ و انظروا الی حکماتہ ولا تتبعوا متشابہہ
 فواللہ لن یبین لکم زواجرہ ولا یوضح لکم تفسیرہ الا الذی ینا
 اخذ بیدہ ومصعدہ الی و سائل بعضہ ومعلمکم ان و احیید
 من کت مولاء فہذا اعلیٰ مولاء و هو علی رابط الی اخی و وصیی و مولانہ
 من اللہ عزوجل انزلہما علی ترجمہ ای کردہ مردم غور سے دیکھو قرآن کو اور سمجھو اسکی تیوں کو
 اور نظر کرو اس کے حکمت کی طرف اور نہ پیروی کرو اس کے متشابہات کی پس واللہ نہ بیان کرے گا
 واسطے تمہارے اس کے حکمون کو اور نہ واضح کریگا واسطے تمہارے اسکی تفسیر کو مگر یہ شخص کہ میں
 اس کے ہاتھ کو پکڑے ہوئے ہوں اور اسکو بلند کیے ہوئے ہوں اپنی طرف اور اس کے بازو کو
 اٹھائے ہوئے ہوں اور تم کو اس بات کا تباہی والا ہوں کہ میں جکا مولیٰ ہوں پس یہ علی بھی
 اسکا مولیٰ ہے اور یہ علی بن ابیطالب میرا بھائی ہے اور میرا وصی ہے اور ولایت اسکی اللہ عزوجل
 کی طرف سے ہے کہ اس نے میرے اوپر نازل کی ہے حدیث معاشر النالی علی و
 الطیبین من ولدی ہم الثقل الا صغر القرآن الثقل اکبر فکل واحد منہم منبئ
 عر صاحبہ موافقہ لن یفترقا حتی یردا علی الخوض ہم امتنا اللہ فی خلقہ و
 حکماتہ فی ارضہ الا وقد اذیت الا وقد بلغت الا وقد اسمعت الا وقد اذنت الا و
 ان اللہ عزوجل قال انا قلت عن اللہ عزوجل الا انہ لیس امیرا للمومنین
 غیر اخی ہذا ولا یحل امرأۃ المومنین بعدی لاحد غیرہ ثم ضرب بیدہ الی
 عضدہ فرفغہ و کان منذ اول ما صعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ
 وسلم ثم قال معاشر الناس ہذا علی اخی و وصیی و واعی علی
 و خلیفۃ علی امتی و علی تفسیر کتاب اللہ عزوجل والذاعی
 الیہ والعامل بما یرضاه و یحارب لاعدائہ والموالی علی طاعتہ

۱) کتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 و سلم علی علی بن ابیطالب

وَالنَّاهِي عَنِ مَعْصِيَةِ خَلِيفَةِ رَسُولِ اللَّهِ وَامِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَامَامِ الْمُسْلِمِينَ
 وَقَاتِلِ النَّاسِكِينَ وَالْقَاسِطِينَ وَالْمَارِقِينَ بِأَمْرِ اللَّهِ أَقُولُ مَا يَبْدُلُ الْقَوْلُ لَكَ
 بِأَمْرِ رَبِّي أَقُولُ اللَّهُمَّ وَالِ مِنْ ذُلٍّ وَكَأَلٍ وَعَادٍ مِنْ عَادَةٍ وَالْعَن مِنْ انْكَسَرٍ وَانْخَضَبٍ
 عَلَيَّ مِنْ حُجْدِ حَقِّهِ اللَّهُمَّ إِنَّكَ أَنْزَلْتَ عَلَيَّ أَتَى الْأَمَامَةَ بَعْدِي لَعَلَّ
 وَلِيَّكَ عِنْدَ تَبْيَاضِي ذَلِكَ وَنَضَبِي آيَاهُ بِمَا كَمَلْتَ لِعِبَادِكَ مِنْ دِينِهِمْ لَانْتَمَتْ
 عَلَيْهِمْ بِنِعْمَتِكَ وَرَضِيَتْ لَهُمُ الْإِسْلَامُ دِينًا فَفَلْتُ مَنْ يَتَّبِعُ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلْيُقْبَلْ
 مِنْهُ وَهُوَ فِي الْأَخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَشْهَدُكَ وَكَفَى بِكَ شَهِيدًا إِنِّي قَدْ بَلَغْتَ
 تَرْجُمَہ اہی گروہ مردم تحقیق علی اور پاکیزہ لوگ میری اولاد میں سے وہی نقل صغیر اور سدا ان نقل الہی
 پس ہر ایک خبر دینے والا ہے اپنے ساتھی سے موافق ہے واسطے اس کے بغیر ستر آیتیں
 مرتب کی خبر دینے والا ہے اور اہلبیت قرآن کے معنی بیان کرنے والے اور یہ دونوں ایک
 دوسرے سے موافق ہیں ہرگز نہ جدا ہونگے یہ دونوں یہاں تک کہ وارد ہوں میرے پاس جو میں نہ
 میری لوگ امین میں خدا کے او کی خلق میں اور حکیم میں او کی طرف سے او کی زمین میں آگاہ ہو کہ تحقیق
 او کیا میں نے رسالت کو آگاہ ہو کہ تحقیق ہو نجا دیا میں نے آگاہ ہو کہ تحقیق سنا دیا میں نے آگاہ ہو
 کہ تحقیق واضح کر دیا میں نے آگاہ ہو کہ تحقیق اللہ عز وجل نے فرمایا ہے اور میں کہتا ہوں اللہ
 عز وجل کی جانب سے کہ آگاہ ہو کہ تحقیق نہیں ہے کوئی امیر المؤمنین سوا میرے اس بھائی کے اور نہیں
 حلال ہے امارت مومنوں کی بعد میرے واسطے کسی شخص کے سوا او کے حضرت امام محمد باقر
 فرماتے ہیں کہ بعد او کے ہو لجنہ نے اپنے ہاتھ سے علی علیہ السلام کا بازو پکڑا پھر او کو طہید کیا اور زیبا
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے منبر پر تشریف لیگئے تھے علی کو اوٹھائے ہوئے تھے یہاں تک
 کہ آپ کے پاؤں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زانو کے برابر ہو گئے بعد او کے فرمایا رسول خدا نے کہ

لَا نَاكِبِينَ سِوَا عَظَمَاءِ وَزُرَّاءِ غَيْرِهِمْ كَيْفَ يَكُونُ فِي مَجْلِسِ بَيْتِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَى سِلَاسِ الْإِسْلَامِ نَسِيًّا أَوْ رَافِئًا

مراؤ عاویہ پر شام اور مرکا لشکر ہے اور اقرین سے مراؤ خواج ہیں اور پسنیوں کی کتابوں میں کہا ہوا ہے ۱۱ منہ

اور گروہ مردم علی ہے میرا بھائی اور میرا وصی اور یاد رکھنے والا میرے علم کا اور خلیفہ میرا میری اپر
 اور تفسیر کتاب اللہ عزوجل پر اور بلائے والا طرف اوکے اور عمل کرنے والا ساتھ اور جس سے
 کہ اللہ کو راضی رکھے اور کرنے والا دشمنان خدا سے اور یاری کرنے والا طاعت خدا پر اور منع کرنے والا
 اوکے معصیت سے خلیفہ رسول خدا کا اور میرے مومنوں کا اور امام ہدایت کرنے والا اور قتل کرنے والا
 ہائین و قاسطین و ایتین کا حکم خدا کتا ہون میں کہ نہیں بدلی جاتی ہے بات میرے پاس ساتھ
 حکم پروردگار میرے کے کتا ہون میں کہ ای اللہ دوست رکھا اوکو کہ جو دوست رکھے علی کو اور دشمن
 رکھا اوکو کہ جو دشمن رکھے علی کو اور لعنت کرے او کو شخص پر جو انکار کرے او کا اور غضب نازل کرے او کو شخص پر
 کہ جو انکار کرے او کے حق کا ای اللہ تحقیق تو نے نازل کیا او پر میرے یہ امر کہ امامت بعد میرے واسطے
 علی کے ہے کہ جو تیرا ولی ہے قریب بیان کرنے میرے کے اس بات کو اور غضب کرنے میرے کے اوکو
 بسبب اس کے کہ کامل کیا تو نے واسطے اپنے بندوں کے او کو دین کو اور تمام کیا تو نے او پر انبی نعمت کو
 اور راضی ہو تو او نے اسے دے دین اسلام کے پس فرما با تو تر جمہ آیت اور جو شخص کہ طلب کرے
 سو اسلام کے کوئی دین تو نہ قبول کیا جائیگا او سے اور وہ شخص آخرت میں ہے نقصان پانے
 والوں میں سے ای میرے اللہ میں تجھ کو گواہ کرتا ہوں اور تو کافی گواہ ہے کہ تحقیق ہو نیا دیا میں نے
 تیری رسالت کو حدیث معاشر الناس انما اکمل اللہ عزوجل دینکم یا ما امتہ فمن لم
 یؤتہ وہ یمن یقوم مقامہ من ولدی من صلیہ الی یوم القیمۃ والعرش علی اللہ
 عزوجل فاولئک الذین حببت اعمالہم وفی النار ہم فیہا خالدون لا ینخف
 عنہم العذاب ولا ہم ینظرون ثم حمیدہ ای گروہ مردم سو اس کے نہیں ہے کہ کامل کیا ہے
 اللہ عزوجل نے تمہارے دین کو بسبب اوکے امامت کو پس جو شخص کہ نہ امام سمجھے او کو اور
 او کو شخص کو کہ جو او کا قائم مقام ہو میری اولاد میں سے کہ جو علی کی نسبت ہو گی قیامت تک اور
 او میں تک کہ سامنے ہونگے لوگ اللہ عزوجل کے پس یہ لوگ کہ جو علی اور اوکے اولاد کو امام نہ سمجھیں اسے
 لوگ ہیں کہ برباد ہو گئے اعمال اذکر اور آتش جہنم میں وہ لوگ عیشہ یہنے ولے ہیں نہ کم کیا جائیگا او

غذاب اور نہ وہ لوگ ملت رہے جائیگے **حدیث** معاشر الناس هذا علی انصر کم فی
واحتمکم فی واقربکم الی واعزکم علی واللہ عزوجل وانا عنہ راضیان وما نزلت
ایہ راضی الا فیہ وما خطب اللہ الذین امنوا الا لبدایہ ولا نزلت آیت المذبح
فی القرآن الا فیہ ولا شہد اللہ بالجنة فی ہذا فی علی الا لسان الا لہ ولا انزلھا
فی سواہ ولا مذبح بھا غیرہ ترجمہ اسے گروہ مردم یہ علی ہے کہ تم سے زیادہ میری مدد کریں
اور میری زیادہ میرا پر و سکا حق ہے اور میری زیادہ میرا عزیز ہے اور اللہ عزوجل ورین دونوں اس سے
راضی ہیں اور نہیں نازل ہوئی کوئی آیت رضامندی کی مگر او سکے باب میں اور نہیں خطاب کیا اللہ فی مومنوں کے مگر ابتدا
کی ساتھ او سکے اور نہیں نازل ہوئی کوئی آیت مدح کی قرآن میں مگر اوس کے باب میں اور نہیں گواہی دی اللہ فی ساتھ
جنت کے سورہ ہل اتے علی الانسان کے طریقے او سکے اور نہیں نازل کیا اللہ فی اس سورہ کو
سوا او سکے اور کسی کے باب میں اور نہیں مدح کی اللہ نے ساتھ اس سورہ کو اسکے غیر کی حدیث
معاشر الناس ہونا صر دین اللہ والمجادل عن رسول اللہ وهو التقی التقی المہادی
المہدی نبی کے خیر نبی و وصیکم خیر وصیتے و بنوہ خیر الاوصیاء ترجمہ
ی کہو ہم وہ مدد کریں والا ہے دین خدا کا اور لڑنے والا ہی رسول خدا کی طرف سے اور وہ پاک
و پاکیزہ ہے ہدایت کرنے والا ہے ہدایت پانے والا ہے نبی تمہارا اچھا نبی ہے اور وصی تمہارا
اچھا وصی ہے اور اولاد او سکے اچھے اوصیاء میں **حدیث** معاشر الناس ذلتیہ کل نبی من
صلب ذریعتی من صلب علی ترجمہ اسے گروہ مردم ذریت ہر نبی کی او سکے پشت سے ہے اور ذریت
میری علی کی پشت سے ہے **حدیث** معاشر الناس ان ابلیس اخرج آدم من الجنة با
الحسد فلا تحسدوا فتحبط اعمالکم وتزل اقدامکم فان آدم اھبط الی الارض
مخطیئة واحدة وهو صفوة اللہ عزوجل فکیف بکم وانتم انتم ومنکم اعداء
اللہ الا انہ لا ینغض علیہ الا شفیع ولا یتوالی علیہ الا تقی ولا یومن
بالہ الا مومن مخلص فی علی واللہ نزلت سورۃ والعصر **بسم اللہ الرحمن الرحیم والعصر** انک خیر

ترجمہ اے گروہ مردم تحقیق ابلیس نے نکلوا دیا آدم کو جنت سے بسبب حسد کے پس حسد کر وتم لوگ
 علی سے پس برباد ہو جائینگے اعمال تمہارے اور لغزش کھا جائینگے قدم تمہارے اس سبب سے کہ
 تحقیق آدم اوتارے گئے طرف زمین کے ساتھ ایک خطا کر مالا نہ وہ برگزیدہ تھے اللہ عز وجل کے
 پس کیا حال ہوگا تمہارا مالا نہ تم تمہی ہو اور تم میں سے دشمنان خدا بھی ہیں آگاہ ہو کہ نہیں بغض
 رکھتا ہے علی سے مگر شقی اور نہیں دوست رکھتا ہے علی کو مگر پرہیز گار اور نہیں ایمان لایا ہے
 ساتھ اوسی علی کے مگر وہ من مخلص اور علی ہی کے باب میں واللہ نازل ہوا ہے سورہ والعصر حدیث
 معاشر الناس قد استشهدت اللہ وبلغتکم رسالتی وما علی الرسول الا البلاغ
 المبین ترجمہ اے گروہ مردم تحقیق گواہ کیا ہے میں نے اللہ کو اور ہو بخاوی میں نے تمکو
 اپنی رسالت اور نہیں ہے اور رسول کے مگر ہو بخاویا ظاہر حدیث معاشر الناس اتقوا اللہ حق
 تقاتہ ولا تموتن الا وانتم مسلمون ترجمہ اے گروہ مردم ڈرو تم اللہ سے جو حق ڈرنے کا ہے
 اور نہ مرو تم مگر ایسی حالت میں کہ تم مسلمان ہو حدیث معاشر الناس امنوا باللہ ورسولہ
 والنور الذی انزل معہ من قبل ان نطمس وجوہا فترہا علی ادبارہا
 معاشر الناس النور من اللہ عز وجل فی ثمر مسلوک فی علی ثمر فی النسل منہ الی القلہ
 المہدی الذی یاخذ بحق اللہ وبکل حق ہولنا لان اللہ عز وجل قد
 جعلنا حجة علی المقصرین والمعاندین والمخالفین والمخائنین والاثمین
 والظالمین من جمیع العالمین ترجمہ اے گروہ مردم ایمان لاؤ تم ساتھ اللہ کے اور
 اوسے رسول کے اور ساتھ ایسے نور کے کہ نازل کیا گیا ہے ساتھ اوسے رسول کے قبل اسکے
 کہ بکار دین ہم موہون کو پس پھیر دین ہم انکو پستو کی طرف اے گروہ مردم نور اللہ عز وجل کی طاعت
 مجھ میں ہے اور بعد اوسکے جاری کیا جائیگا علی میں پھر اوسکی نسل میں قائم مہدی تک وہ ایسا
 ہوگا کہ عوضے گا حق اللہ کا اور ہر ایسے حق کا کہ وہ ہمارے لیے ہے اس سبب کہ تحقیق اللہ عز وجل
 نے گروانا ہے حکم و محبت تفسیر کرنے والوں پر اور عناد کرنے والوں پر اور مخالفت کرنے والوں پر

اور خیانت کرنے والوں پر اور گناہ کرنے والوں پر اور ظلم کرنے والوں پر تمام عالم میں سے
 حدیث معاشر الناس انذرتکم ان رسول قتل خلت من قبلی الرسل فان مت
 او قتلت انقلبتم علی اعقابکم ومن ینقلب علی عقبیہ فلن یشیئ اللہ شیئاً وسیجری اللہ
 الشاکرین الا وان علیاً ہوا الموصوف بالصبر والشکر ثم بعدہ ولدی مرصیہ
 ترجمہ ای گروہ مردم ڈراپا ہے میں نے تمکو کہ میں رسول ہوں تحقیق آچکے ہیں مجھ پر نیز بہت
 رسول کیا اگر مر جاؤں میں یا قتل کیا جاؤں میں تو بھر جاؤ گے تم اولے اور جو شخص کہ بھر جائے
 اولٹا یعنی کافر ہو جائے پس نہ ضرر ہو نہ پناہ نہ گناہ نہ شخص اللہ کو کچھ بھی اور غریب جزا دیکھا اللہ شکر
 کرنے والوں کو آگاہ ہو کہ تحقیق علی جو ہے وہی موصوف ہے ساتھ صبر کے اور شکر کے پھر
 اوسکے بعد میری اولاد ہے کہ جو اوسکی پشت سے ہوگی حدیث معاشر الناس لا تتوا علی
 اللہ تعالیٰ اسلامک فی سخط علیکم ویصیبکم بعد اب من عند اللہ لبا المرصاد ترجمہ
 ای گروہ مردم نہ حسان رکھو تم اللہ پر اپنے اسلام لانے کا پس غضب نازل کرے گا اللہ تمہارے اوپر
 اور پھر پناہ نہ ملے گی تمکو غدا اب اپنی طرف سے تحقیق کہ وہ گھات میں ہے حدیث معاشر الناس
 سیکون مر بعدی ائمتہ یدعون الی النار ویوم القیامۃ لا ینصرون معاشر الناس ان اللہ وانا
 برئیان منہم ترجمہ ای گروہ مردم غریب ہوئے میرے بعد ایسے امام کہ بلائیگی طرف
 آتش ووزخ کے اور بروز قیامت نہ مدد کیے جائیگی وہ لوگ اسے گروہ مردم تحقیق اللہ اور میں
 ادن لوگوں سے دو وزن بری ہیں حدیث معاشر الناس انہم والنصاراء واتباعہم
 واشیاعہم فی الدارک الاسفل من النار ولیس مشوی المتکبرین
 الا انہم اصحاب الصغیفۃ فلینظر احدکم فی صغیفۃ قال فذهب علی الناس
 الاشرۃ منہم امر الصغیفۃ ترجمہ ای گروہ مردم تحقیق کہ وہ امام کہ جو آتش ووزخ کی طرف بلائی ہیں
 اور انکے مددگار اور اونکی پیروی کرنے والے اور اونکی اطاعت کرنے والے سب بچر کے

۱۔ بعض کتابوں میں ہر مقام میں صغیفۃ کی جگہ الثقبۃ کی لفظ ہے ۱۲ منہ

طبیعی میں میں آتش جہنم میں سے اور البتہ ہر مقام پر مکر کرنے والوں کا آگاہ ہو کہ تحقیق وہ لوگ اصحاب صحیفہ میں ہیں
 چاہیے کہ نظر کرے تم میں سے کوئی شخص صحیفے میں فرمایا حضرت امام محمد سرورؑ کہ جس گزرا سب لوگوں پر
 بست تثنای بعض کے او نہیں سے امر صحیفہ کا حدیث معاشر الناس انی اذعما امامہ وورثہ
 فی عقبی الی یوم القیمة وقد بلغت ما امرت بتبلیغہ حجۃ علی کل حاضر و
 غائب وعلی کل احد ممن شہد اولہ یشہد ولد اولہ یولد فلیبلغ الحاضر و
 الغائب والوالد الولد الی یوم القیامة وسیجعلونہا ملکا اغتصبا یا الالعن اللہ
 الفاصبین والمغتصبین وعندہا سنقرع لکم اھل الثقلان فیرسل علیکم
 شواظ من نار وخیاسر فلا تنصرون ثم حمیمہ کر وہ مرد تحقیق کہ میں جھوڑا ہوں اور سکوایا امت
 اور وراثت انبی واولاد میں روز قیامت تک اور تحقیق ہونا چاہیے میں نے اس خبر کو کہ مامور ہوا تھا میں کے
 ہونا چاہیے کے لیے حجت ہی ہر حاضر پر اور غائب پر اور ہر شخص پر اور لوگوں میں سے کہ جو موجود ہیں یا نہیں
 ہیں پیدا ہوئے میں یا نہیں پیدا ہوئے میں چاہیے کہ ہونا چاہیے حاضر غائب کو اور باب بی کو قیامت
 اور غیبت کر دینے لوگ اوسے امت کو ملک از روئے غضب کر آگاہ ہو کہ امت کی ہر اللہ نے غضب
 کرنے والوں پر اور جہنم لینے والوں پر اور اس وقت اس آیت کا مضمون صادق ہوگا ترجمہ آیت
 غیبت تاریخ ہونے سے تم تمھارے واسطے امی کروہ جن و انس میں بھیجا جائیگا اور تم دونوں کے شعلہ
 آگ کا اور دھواں پس نہ بلالے سکوگر تم دونوں حدیث معاشر الناس ان اللہ عزوجل لکم
 یکن یدرکم علی ما انتم علیہ حق یمیز الخبیث من الطیب وما کا اللہ لہ یتلعم علی الغیب
 ترجمہ امی کروہ مرد تحقیق اللہ عزوجل غیبت کر دینے والوں پر اور جہنم لینے والوں پر اور اس وقت اس آیت کا مضمون صادق ہوگا ترجمہ آیت
 نایاک کو اس سے اور نہیں مطلع کرتا ہے مگر اللہ اور غیب کے حدیث معاشر الناس ان اللہ ما من قریبہ
 الا واللہ مہلکم ما بتکن یہا وکن ذلک یهلك الفری وہی ظالمة کما ذکر اللہ تعالیٰ و
 هذا علی امامکم وولیکم وہو مواعید اللہ واللہ یصدق قضا وعدہ ترجمہ امی کروہ مرد
 تحقیق کوئی قریب ایسا نہیں ہے کہ اللہ سبب اس کی گزیر کے اسکا ہلاک کر نیوالا ہو اور یہی طرح ہلاک کر رہا ہے

اللہ تعالیٰ کو درخاک کیا وہ ظلم کرنے والے ہوں جیسا کہ ذکر کیا ہے اللہ تعالیٰ نے اور یہ علیؑ تمھارا امام ہے اور تمھارا ولی ہے اور اوس کے باب میں وعدے اللہ کے پورے ہوئے ہیں اور اللہ اپنے وعدے کو سچ کرتا ہے حدیث معاشر الناس قد ضلّ قبلکم اکثر الاولین واللہ لقد اهلك الاولین وهو مہلك الاخرین كذلك يفعل بالمجرمین ویل یومئذ للمکذبین

۶۶۶ ترجمہ ہے کہ وہ مرد متفق گمراہ ہو گئے تم سے پیشتر اکثر لوگ کہ جو پہلے تھے اور اللہ نے تحقیق تک کر باہمیوں کو اور وہ ہلاک کر دیا ہے پچھلیوں کا اسی طرح کرتا ہے اللہ ساتھ گنہگاروں کو خدا سے قیامت کر دن واسطے گنہگار کرنے والوں کے حدیث معاشر الناس ان اللہ قد امرنی ولھانی وقد امرت علیاً ولھیتہ فعلم الامر والنہی من ربہ عز وجل فاسمعوا لامرہ وتسلموا واطیعوا لھتہ واواستھو النہیہ ترشد واوصیروا الی مرادہ ولا تفرق بکم السبل عن سبیلہ انا الصراط المستقیم الذی امرکم باتباعی ثم علی من بعدی ثم ولدی من جلیبہ ائمہ یدون الی الحق ربہ یعدون ثم قراء محمد اللہ رب العالمین الی اخرھا وقال فی نزلت وفیہم نزلت ولھم عمت وایاھم خصت اولئک اولیاء اللہ لا خوف علیہم ولا ھم یحزنون الا ان حزب اللہ ھم الغالبون الا ان اعداء علیؑ ھم اهل الشقاق والنفاق وھم العادون والمحادون واخوان الشیاطین الذین یوحی بعضہم الی بعض زخرف القول عزورا الا ان اولیائھم الذین ذکرھم اللہ فی کتابہ فقال عز وجل لا تجد قوماً یومنون باللہ والیوم الآخر یوادون من جاد اللہ ورسولہ الی اخر الایۃ الی ان اولیائھم الذین وصفھم اللہ عز وجل فقال الذین امنوا ولم یلبسوا ایمانھم بظلم اولئک لھم الامن وھم مہتدون الا ان اولیائھم الذین وصفھم اللہ عز وجل فقال الذین یدخلون الجنة امنین وتلقاھم الملائکۃ بالتسلیم ان طبعتم فادخلوا خالدین الا ان اولیائھم الذین قال اللہ عز وجل لھم یدخلون الجنة

بغیر حساب الا ان اعدائهم یصلون سعیرا الا ان اعدائهم الذین یمعون
لجھتہ شہیقاً وہی تفور ولھا زقیر کما ادخلت امۃ لعنت اختما الا انکلا
ان اعدائهم الذین قال اللہ عزوجل کلمۃ التوفیق فوج سالکم خزینتہما الم راہکم نذیر الایۃ الذین ان
لایاۃم الذین یخشیون ربہم بالغیب مغضوباً و لوجہ کبریا ترجمہ اگر وہ مردم تحقیق اللہ سے مجھکو امر فرمایا اور
فرمایا اور میں نے علی کو امر کیا اور نبی کی پس جان لیا او سننے امر وہی کو اپنے پروردگار عزوجل ہیٹھ سے
پس سنو تم لوگ او کے حکم کو تا کہ سالم رہو تم اور اطاعت کرو تم او کی تا کہ ہدایت پاؤ تم و رہا ز رہو تم سبب
او کے منع کرنے کے پس شد باؤ تم اور باؤ تم طرت او کی مرو کی اور نہ متفرق کروین مگر راستے اوس کی علی کی
راہ سے میں صراط مستقیم ہوں کہ حکم کیا ہے اللہ نے میری پیروی کرنے کا پھر علی میرے بعد صراط مستقیم ہے
پھر میری اولاد ہے کہ جو علی کی نسبت سے وہ لوگ ایسے امام ہیں کہ ہدایت کرنیکے ساتھ حق کے اور ساتھ اوس کی
حق کے عدل کرنیکے بعد او کے پڑھا حضرت فی احمد تدرست العالمین آخر سورہ تک اور فرمایا کہ میرے
باب میں یہ سورہ نازل ہو ہے اور انھیں ائمہ کے باب میں نازل ہوا ہے اور ان کے واسطے عام ہے
اور انھیں کے لیے مخصوص ہے وہ لوگ دوست ہیں خدا کی کہ نہ خوف ہی او نہ پر اور نہ وہ لوگ غمگین ہونگے
یعنی قیامت میں آگاہ ہو کہ تحقیق کردہ اللہ کا جو ہے وہی لوگ غالب ہیں یعنی محبت و برائی کی راہ سے
آگاہ ہو کہ تحقیق دشمن علی کے وہی لوگ اہل شقاوت ہیں اور اہل نفاق میں اور وہی لوگ دشمنان علی و رسول
ہیں اور بھائی ہیں شیطانوں کی کہ القا کرتے ہیں بعض اذنی طرت بعض کی فرضیات باتوں کو کہ جو وہی
دینے والے ہیں آگاہ ہو کہ دوست علی اور ائمہ کے وہ لوگ ہیں کہ ذکر کیا ہے او خدا اللہ نے اپنی کتاب
میں پس فرمایا ہے اللہ عزوجل نے ترجمہ آیت نہ پایکا تو ایسے لوگوں کو کہ ایمان لاتے ہیں ساتھ
اللہ کے اور روز قیامت کی کہ دوست رکھتی ہوں وہ لوگ اوس شخص کو کہ دشمن رکھتا ہو اللہ کو اور اوس کے
رسول کو آخر آیت تک آگاہ ہو کہ تحقیق دوست علی اور ائمہ کے وہ لوگ ہیں کہ وصف کیا ہے اون کا
اللہ عزوجل نے پس فرمایا ہے ترجمہ آیت جو لوگ کہ ایمان لائے ہیں اور نہیں ملایا ہے اون کو گناہ
اپنے ایمان کو ساتھ ظلم کے اور انھیں لوگوں کے واسطے امن ہے اور وہی لوگ ہدایت پانے والے ہیں

آگاہ ہو کہ تحقیق دوست علی وائمه کرمہ لوگ ہیں کہ وصفت کیا ہے اور کتنا اللہ غر واصل نے پس فرمایا ہے
 ترجمہ آیت کہ وہ لوگ ایسی ہیں کہ داخل ہونگے جنت میں در انھا لیکہ بخوف ہونگے اور ملاقات کرنے کے
 اول سے فرشتے ساتھ تسلیم کے اور یہ کہیں گے کہ پاک و پاکیزہ ہوئے تم پس داخل ہو تم اوس جنت میں
 در انھا لیکہ ہمیشہ رہنے والے ہو تم آگاہ ہو کہ تحقیق دوست علی اور ائمہ کے وہ لوگ ہیں کہ فرمایا ہے اللہ
 غر واصل نے ان کے لیے کہ ترجمہ آیت داخل ہونگے وہ لوگ جنت میں بغیر حساب کے آگاہ ہو کہ تحقیق
 دشمن علی اور ائمہ کے داخل ہونگے آتش دوزخ میں آگاہ ہو کہ تحقیق دشمن علی اور ائمہ کے وہ لوگ ہیں کہ
 سین گے واسطے دوزخ کے آواز سخت در انھا لیکہ وہی دوزخ جوش کھاتی ہوگی اور واسطے اوسکی آواز
 تذہرگی جسوقت کہ داخل کی جائیگی ایک جماعت لعنت کرے گی اپنی بہن کو یعنی مثل اپنے دوسری جماعت کو
 آخر آیت تک آگاہ ہو کہ تحقیق دشمن علی اور ائمہ کے وہ لوگ ہیں کہ فرمایا ہے اللہ غر واصل نے ترجمہ آیت
 جسوقت ڈالی جائیگی بیچ اوس دوزخ کے کوئی فوج تو پوچھینگے اون لوگوں سے کلید بردار اوس دوزخ
 کہ کیا نہیں آیا تھا تمہارے پاس کوئی ڈرنے والا یعنی غیبیہ آخر آیت تک آگاہ ہو کہ تحقیق دوست
 علی اور ائمہ کے وہ لوگ ہیں کہ ڈرتے ہیں اپنے پروردگار سے غائبانہ ان کے واسطے بخشش ہے اور اجر
 عظیم ہے حدیث معاشر الناس شتان ما بین الجنة والسعیر عذوقا مذبذبه اللہ ولعنه و
 ولینا من ملح اللہ واحبہ ترجمہ اگر وہ مردم بہت فرق ہے در میان بہشت اور دوزخ کے
 دشمن ہمارا وہ شخص ہے کہ مذمت کی ہے اوسکی اللہ نے اور لعنت کی ہے اوپر اور دوست ہمارا وہ شخص ہے
 کہ مدح کی ہے اوسکی اللہ نے اور دوست رکھا ہے اوسکو حدیث معاشر الناس الا انی منذر و
 علی ہذا ترجمہ اے گروہ مردم آگاہ ہو کہ میں ڈرانے والا ہوں اور علی ہدایت کرنے والا ہے حدیث
 معاشر الناس اتی نبی وعلی وصق الا انی خائف لائمہ من القائم المہدی الا انہ
 الظاہر علی الدین الا انہ المنتقم من الظالمین الا انہ فاتح المحصور وھادما الا انہ قاتل
 کل قبیلہ من اهل المشرک الا انہ مددک بكل شمارہ ولما یاء اللہ الا انہ الناصر لدین اللہ
 الا انہ الغراق من بحر عمیق الا انہ نسیم من کل فضل بفضلہ وکل ذی جہل بچھلہ

اَلَا اِنَّ خَيْرَ مَا خَلَقَ اللهُ تَحْتَ اَلا اِنَّهٗ وَاَرِثَ كُلَّ شَيْءٍ وَالمَحِيطُ بِهِ اَلَا اِنَّهٗ الْخَبِرُ عَرَبِيَّةٌ
 عَرَفَ جُلَّ وَالمُنْتَبِهَ بِاِيْمَانِهٖ اَلَا اِنَّهٗ الرَّشِيدُ السَّدِيدُ اَلَا اِنَّهٗ الْمَفُوضُ اليه اَلَا اِنَّهٗ قَدْ
 بِهِ مَرْسَلَتُ بِيَدِيهِ اَلَا اِنَّهٗ الْمَبْقِي حُجَّةً وَلا حُجَّةَ بَعْدَ وَلا حُجَّةَ اَلَمَعَدِ وَلا نَوَاصِرَ عِنْدَ اَلَا اِنَّهٗ
 غَالِبٌ وَلا مَضُوعٌ عَلَيْهِ اَلَا اِنَّهٗ وَلِيُّ اللهِ فِي اَرْضِهِ وَحَكَمَهُ فِي خَلْقِهِ وَامِينَهُ فِي سِرِّهِ وَغَلَا
 تَرَحُّمِهِ اَوْ كَرَمِهِ مَرْدُومِ تَحْقِيقِ مَن نَبِيٌّ هُوَ اَوْ عَلِيٌّ وَصِيٌّ هُوَ اَكَا هُوَ كَ خَاتَمِ الْاَنْبِيَاءِ هُم مِّنْ سَيِّدِ قَائِمِ مَعْدِي هُوَ
 اَكَا هُوَ كَ تَحْقِيقِ وَهٗ غَالِبٌ هُوَ نَ وَالَا هُوَ سَبُّ دِيْنُوْنَ بِرَا كَا هُوَ كَ تَحْقِيقِ وَهٗ بَدَلَا لِيْنِ وَالَا هُوَ تِلَا مَرُوْنَ سَيِّدِ
 اَكَا هُوَ كَ تَحْقِيقِ وَهٗ مَتَّحِ كَرْنِ وَالَا هُوَ قَلَمُوْنَ كَا اَوْ مَهْدَمِ كَرْنِ وَالَا هُوَ اَوْنَا اَكَا هُوَ كَ تَحْقِيقِ وَهٗ قَتْلِ كَرْنِ وَالَا هُوَ
 هَرَبِيَّةِ كَا اِلْ شَرِكِ اَكَا هُوَ كَ تَحْقِيقِ وَهٗ بَدَلَا لِيْنِ وَالَا هُوَ هَرَبُوْنَ بَلْعَمِ كَا وَاَسْطِ دُوَسْتَانِ خَدَا كَ
 اَكَا هُوَ كَ تَحْقِيقِ وَهٗ دُوَا كَرُوَا لَاسِ دِيْنِ خَدَا كِ اَكَا هُوَ كَ وَهٗ جَاوِ بَهْرِنِ وَالَا هُوَ دِرَا يَسِ عَمِيْقِ (عِلْمِ وَهَرَبَتِ كَ)
 اَكَا هُوَ كَ تَحْقِيقِ وَهٗ نَشَانِ كَرُوِيْ كَا هَرَبِيَّةِ فَضْلِ كُوَا تَحْ اَوْ سَكِ فَضْلِ كَرُوِيْ هَرَبِيَّةِ جَبَلِ كُوَا سَا عَمَدِ
 اَوْ سَكِ جِهَالَتِ كِ اَكَا هُوَ كَ تَحْقِيقِ وَهٗ بَكْرِيَّةِ هُوَ كَا اَوْ سَيَّارِ دِيَا هُوَ اَوْ سَكِ جَانِبِ كِ اَكَا هُوَ كَ تَحْقِيقِ
 وَهٗ وَاَرِثِ هِي هَرَبِيَّةِ كَا اَوْ رَا حَا طِ كِي هُوَ كِ هُوَ كِ سَا تَحْ اَوْ سَكِ اَكَا هُوَ كَ تَحْقِيقِ وَهٗ خَيْرِ دِيْنِ وَالَا هُوَ سَيِّدِ دُوَا كَا
 عَرُوْ جَلِ كِي جَانِبِ كِ اَوْ رَا كَا كَرْنِ وَالَا هُوَ اَمْرِيَا نِ كُوَا سَكِ اَكَا هُوَ كَ تَحْقِيقِ وَهٗ رَنجَا يَسِ مَسْجِدِ كَا هُوَ كَ تَحْقِيقِ
 سَيِّدِ كِيَا لِيَا هِي هَرَبِيَّةِ اَوْ سَكِ اَمْرِيَّةِ اَكَا هُوَ كَ تَحْقِيقِ مَشَارَتِ دِي هِي سَا تَحْ اَوْ سَكِ اَوْنِ لُوَا كُوْنَ لِي كِي جَوَا سَيِّدِ
 سَيِّدِ كَرْدِ هِي هِي اَكَا هُوَ كَ تَحْقِيقِ وَهٗ بَاقِي هُوَ اَزْ رُوْ عِي حَبْتِ كِ اَوْ كُوِي حَبْتِ اَوْ سَكِ بَعْدِ مَنِيْنِ هُوَ وَهٗ
 حَقِ مَرَا وَا سَكِ سَا تَحْ اَوْ رَنِيْنِ هُوَ نُوْرُ مَرَا وَا سَكِ پَا سِ اَكَا هُوَ كَ تَحْقِيقِ مَنِيْنِ هُوَ كُوِي غَالِبِ اَوْ سَيِّدِ اَوْ رَنِ
 نَصْرَتِ دِيَا هُوَ اَوْ سَيِّدِ اَكَا هُوَ كَ تَحْقِيقِ كِي وَهٗ وَلِي اَلَمَدِ كَا هُوَ اَوْ سَكِ زَمِيْنِ مِيْنِ اَوْ رَا حَا كَمِ هُوَ اَوْ سَكِ جَانِبِ كِ اَوْ سَكِ
 خَلْقِ مِيْنِ اَوْ رَا مِيْنِ اَوْ سَكَا هُوَ بَا طِنِ اَوْ رَا ظَا هِرِ مِيْنِ حَدِيْثِ مَعَا شِرِ النَّاسِ قَدْ بَيَّنَّتْ لَكُمْ اَفْهَمْتُمْ
 وَهَذَا عَلَيَّ يَفْهَمُكُمْ بَعْدِي اَلَا وَاَنْ عِنْدَا نَقْضًا خَطْبَتِي اَدْعُوْكُمْ اِلَى مَصَافَقَتِي عَلَيَّ
 بَيْعَتِهِ وَالا فَرَارِيْهِ ثُمَّ مَصَافَقَتِهِ بَعْدِي اَلَا وَاَنْ قَدْ بَا يَعَتِ اللهُ وَعَلَيَّ
 قَدْ بَا يَعِيْنِي وَاَنَا اَخْذُكُمْ بِالْبَيْعَةِ لَهُ عَنِ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ وَمَنْ

نکتہ فائزائیکت علی نفسہ الایۃ ترجمہ ای گروہ مردم تحقیق کہ بیان کردیا میں نے
 واسطے تمہارے اور مجھ دیا تم کو اور یہ علی ہے کہ سمجھائیگا تم کو میرے بعد آگاہ ہو کہ تحقیق بعد ختم ہونے اپنے
 اس خطبہ کے دعوت کروں گا میں تمہاری طرف اپنی مصافحہ کے اوپر بیت علی کے اور اوپر اقرار کے ساتھ اس کے
 پھر طرف اس کے مصافحہ کے بعد اپنے آگاہ ہو کہ تحقیق بیت کی ہر میں نے اللہ کی یعنی اس کی متابعت مل
 کی ہے اور علی نے میری بیت کی ہے اور میں تم سے علی کی واسطے بیت لیتا ہوں اللہ عزوجل کی جانب سے
 اور جو شخص کہ توڑیگا پس سوا اسکے نہیں ہے کہ توڑیگا اپنے نفس کی ضرر کے لیے الایۃ حدیث
 معاشر الناس ان الحج والعمرة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح
 عليه ان يطوف بهما الایۃ معاشر الناس حج البيت فمأوردہ اهل البيت الایۃ
 استغفروا ولا تتخلفوا عنه الایۃ افتقر و معاشر الناس ما وقف بالموقف مومن
 الاعرض الله له ما سلف من ذنبه الى وقته فاذا انقضت حجتہ استوفى عمله معاشر
 الناس الحجاج معاونون وتفقاتهم خلفه ^{بالحق} ولا يضيع اجر المحسنين معاشر
 الناس حجوا البيت بكمال الدين والتفقه ولا تتصرفوا عن المشاهدة الا بقوبة واقلاع
 ترجمہ ای گروہ مردم تحقیق حج اور عمرہ نشانیوں سے ہیں اللہ کے پس جو شخص کہ حج کرے خانہ کعبہ کا
 با عمرہ بجا لائے تو نہیں ہے کوئی گناہ اوپر اس کے یہ کہ طواف کرے اون دونوں میں یعنی درمیان
 صفا و مروہ کے اسے گروہ مردم حج کرو خانہ کعبہ کا پس نہیں وارد ہوتے ہیں اوسمیں کوئی اہل خاہن
 مگر یہ کہ تو نگر ہو جاتے ہیں وہ لوگ اور نہیں باز رہتے ہیں اوس سے کوئی اہل خاندان مگر یہ کہ فقیر
 ہو جاتے ہیں وہ لوگ ای گروہ مردم نہیں کھڑا ہوتا ہے موقف حج میں کوئی مومن مگر بخش دیتا ہے
 اللہ اس کے واسطے جو کچھ کہ گذر چکا ہے اس کے گناہوں سے اس وقت تک پس جس وقت کہ کامل ہو
 حج اس کا تو نیا ہو جاتا ہے عمل اس کا یعنی پہلے گناہ سب بخش دیتے جاتے ہیں اور نئے سرے سے اس کے
 گناہوں کا حساب ہوتا ہے ای گروہ مردم حج کرنے والے مدد کیے جاتے ہیں اور روزی اس کی باقی رہی
 جاتی ہے اور اللہ نہیں ضائع کرتا ہے ثواب کو کار و نکر اسے گروہ مردم حج کرو خانہ کعبہ کا ساتھ

کمال دین کے اور عقل کے اور نہ پھر و تم شاہد سے مگر ساتھ توبہ کے اور گناہوں سے باز رہنے کے
 حدیث معاشر الناس اقیمو الصلوة واتوا الزکوۃ کما امرکم اللہ عز وجل لن
 طال علیکم الامد فقصرتم و نسیتہ فاعلم و لیکم و مبین لکم الذی نصبہ اللہ عز وجل
 بعدکم و من خلقہ اللہ منہ و منہ یخبرکم بما تستلون عنہ و مبین لکم ما لا تقلمون
 الا ان الحلال و الحرام اکثر من ان احصیہما و اعرفہما فاما الحلال و انہی عن الحرام و مقام و احوال
 فامرت ان اخذ البیعۃ منکم و الصنف لکم یقبول ما جئت بہ عن اللہ عز وجل فی
 علی امیر المومنین و الامۃ بعدہ الذین ہم منی و منہ امتہ قائمۃ منہم
 جاء للہدی الی یوم القیامۃ الذی یقیضہ بالحق ترجمہ اور گروہ
 مروجہ قائم رکھو تم نماز کو اور ادا کرو تم زکوۃ کو جس طرح کہ حکم کیا ہے مگر اللہ عز وجل نے البتہ اگر طویل
 ہوگی تمہارے اوپر مدت تو قصور کرو گے تم یا بھول جاؤ گے تم پس علی تمہارا ولی ہے اور بیان
 کرنے والا ہے واسطے تمہارے ایسا ہے وہ کہ قائم کیا ہے او سکوا اللہ عز وجل نے میرے بعد
 اور ان لوگوں کو کہ پیدا کیا ہے او سکوا اللہ نے مجھ سے اور اسی علی سے بتایا گیا تمکو علی جو کچھ کہ تم اس سے
 پوچھو گے اور بیان کریگا تمہارے واسطے او سکوا کہ جو تم نہ جانتے ہو گے آگاہ ہو کہ تحقیق حلال اور حرام
 زیادہ ہیں اس سے کہ میں اونکا شمار کروں اور انکو پوچھو او دن اور حکم کروں میں ساتھ حلال کے اور
 منع کروں میں حرام سے ایک مقام میں پس مامور ہوا ہوں میں کہ لون میں بیعت تم سے اور مصافحہ
 واسطے تمہارے فائدے کے واسطے قبول کرنے اور خیر کے کہ لایا ہوں میں او سکوا اللہ عز وجل حاجت سے
 علی کے باب میں کہ جو امیر المومنین ہے اور ائمہ کے باب میں کہ جو اس کے بعد مجھ سے اور اس سے پیدا
 ہونگے ایسے امام کہ جو قائم رہینگے قیامت تک او بخین میں سے آویگا مہدی کہ جو حکم کریگا ساتھ حق کے
 حدیث معاشر الناس و کل حلال دلالتک علیہ او حرام نفی تک عنہ فان لم ارجع
 عن ذلک و لم ابدل الا فاذک و لذلک و احفظوا و تواصوا بہ و لا تبدلوا و لا
 تغیروا الا و اتی احد القول الا اقیمو الصلوة واتوا الزکوۃ و امر و ابالمعروف

والنحو عن المنكر الاوان راس الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ان تنتهوا الى
قول وتبلغوه من لم يحضر وقامروا بقبوله وتمنوه في الفتنه فانه امر من الله
عز وجل ومنى ولا امر بمعروف ولا نهي عن المنكر الا مع امام ترجمہ اگر وہ مردم اور ہر حال کہ
میں نے تمکو بتایا ہے یا جسے امام کہ میں نے تمکو اوس سے منع کیا ہے پس تحقیق میں نے کبھی
اوس سے رجوع نہیں کی ہے اور کبھی اوسکو بلا نہیں ہے یعنی اوس میں تغیر اور تبدل نہیں ہو سکتا
آگاہ ہو کہ پس یاد رکھو اسکو اور حفظ کرو اسکو اور وصیت کرو ایک دوسرے کو ساتھ اوسکے اور نہ بڑھ
اوسکو اور نہ تغیر کرو اسکو آگاہ ہو کہ میں اپنے قول کی تجدید کرتا ہوں آگاہ ہو کہ میں پاکر و نماز کو اور اکر و تم زکوۃ
کو اور حکم کرو تم ساتھ معروفت کرو اور نہی کرو تم منکر سے آگاہ ہو کہ تحقیق اصل امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی یہ ہے
کہ تجاوز کر دیر سے اس قول سے اور ہو نچا دو تم اسکو اوس شخص کو کہ جو موجود نہ ہو اور حکم کرو تم اوسکو ساتھ
اور اسکے قبول کرنے کے اور نہی کرو تم اوسکو اسکی مخالفت میں سبب سہو کہ یہ حکم ہے اللہ عز وجل کی جانب
اور میری جانب سے اور نہیں ہے کوئی امر ساتھ کسی معروف کرو اور نہی کسی منکر سے مگر ساتھ امام کے
حضرت معاشر الناس القرآن يعرفكم ان الائمة من بعده ولده وعرفتكم
انہ منی وانا منہ حیث یقول اللہ عز وجل وجعلنا کلمة باقیة فی عقبہ وقلت لتضلوا ما
ترجمہ اگر وہ مردم قرآن بتاتا ہے تمکو کہ تحقیق ائمہ بعد اوسکے اوسکی اولاد سے ہونگے اور میں نے
بھی تمکو بتا دیا ہے کہ وہ یعنی علی مجھے ہے اور میں اوس سے ہوں جسکے کہ فرماتا ہے اللہ عز وجل کہ گردانا
ابراہیم نے اوسکو ایسی بات کہ جو باقی رہنے والی ہے اوسکی اولاد میں اور کہ چکا ہوں میں کہ نہ گمراہ
ہو گے تم لوگ جبکہ کہ نہ تمسک کرو گم ساتھ اویضین دونوں کے یعنی ساتھ قرآن اور اہلبیت کے
حضرت معاشر الناس التقوی اتقوی احذر الساعة كما قال اللہ عز وجل ان یزلزلنا
شی عظیم اذکر والممات والحساب والموازين والمحاسبة بین یدی رب
العالمین والثواب والعقاب فمن جاء بالحسنة اثب علیہا ومن جاء بالسيئة

فلین فی الجنان بضیب ترجمہ اگر وہ مردم پر ہیر گاری کر و تم پر ہیر گاری کر و تم قیامت کو جیسا
کہ فرمایا ہے اللہ عزوجل نے کہ ترجمہ آیت زلزله قیامت کا ایک عظیم سے یاد رکھو تم موت
کو اور حساب کو اور رتر ازوے اعمال کو اور محاسبہ کو سامنے پروردگار عالم کے اور ثواب کو اور عذاب
کو اس سے کہ جو شخص ایسا نکلی کے ساتھ تو اس پر ثواب پائیگا اور جو شخص ایسا نکلی کے ساتھ تو اس کے لیے
بہشت میں کچھ حصہ نہ ہوگا حدیث معاشر الناس انکم اکثر من ان تصافقوا بکف واحد
وامرؤ نے اللہ عزوجل ان اخذ من البسنتکم الاقرار بما عقدت لعلی من امرہ المؤمنین
ومن جاء بعدہ من الائمة متی ومنہ علی ما علمتکم ان ذریئتی من صلیبہ فقولوا
یا جمعکم اناسا معون مطیعون راضون منقادون لما بلغت عن ربنا وذلک فی امر
وامر ولدہ من صلیبہ من الائمة نبأک علی ذاک بقلوبنا وانفسنا والسننا وایدینا علی
ذلک یحیی وموت ونبعث ولا نغیر ولا نبذل ولا نشک ولا نرتاب ولا نرجع من عہد
ولا نقضوا الميثاق نطیع الله ونطیعک وعلیاً امیر المؤمنین وولدہ الائمة الذین
ذکرہم من ذریئک من صلیبہ بعد الحسن والحسین الذین قد عرفتم مکافئاً
منہ ومحلصاً عندی ومنزلہما من رتی عزوجل فقد آتیت ذلک المیکر وانما
سید اشیاہ اهل الجنة والھما الامامان بعد ابیہما علی وانا ابوہما
قبلہ وقولوا اعطانا الله بذلک وایاک وعلیاً والحسن والحسین والائمة
الذین ذکرتم عہد او ميثاقاً ملخوذاً امیر المؤمنین من قلوبنا وانفسنا و
السننا ومصافقة ایدینا من ادرکھما بیدہ واقربھما بلسانہ ولا یبغی بذلک
بذلک ولا یزنی من انفسنا عنہ ولا ید الشہدنا الله وکفی بالله شھیداً وانت علینا بہ
شھید وکل من اطاع ممن ظہر واستتر وملائکۃ الله وجنودہ وعبیدہ
والله اکبر من کل شھید ترجمہ اگر وہ مردم تحقیق تم لوگ اس سے بہت زیادہ ہو کہ مجھے
ایک ہاتھ سے بھانپ کر اور مجھ کو اللہ عزوجل نے حکم دیا ہے کہ میں تمھاری زبانوں سے اقرار کروں

ساتھ اوس پیکر کے منعقد کی ہے مین نے واسطے علی کے یعنی امارت مینوں کی اور جو لوگ کہ بعد اوس کے
 آئین یعنی ائمہ کہ جو مجھ سے ہونگے اور علی سے ہونگے برابر اوس کے کہ آگاہ کر دیا ہے مین نے تمکو کہ تحقیق
 میری علی کی پشت سے ہے پس کہو تم سب ملکہ کہ ہم نے ولے مین اطاعت کرنے ولے مین
 رضی مین تا بعد از مین واسطے اوس پیکر کہ پہونجائی تو نے ہمارے اور اپنے پروردگار کی جانب سے
 علی کے باب مین اور اوس کے اولاد کے باب مین کہ جو اوس کی پشت سی ہوگی یعنی ائمہ معیت کرتے مین
 ہم تیری اوپر اسکے اپنے دلون سے اور اپنی جانون سے اور اپنی زبانون سے اور اپنے ہاتھون سے
 اسی کے اور ہم زندہ رہینگے اور اسی پر مرینگے اور اسی پر مشورہ ہونگے اور نہ تغیر کرنینگے ہم اور نہ بدلینگے
 ہم اور نہ شک کرنینگے ہم اور نہ مشبہہ کرنینگے ہم اور نہ پھرنینگے ہم عہد سے اور نہ توڑینگے ہم پیمان کو عہد
 کرنینگے ہم اللہ کی اور اطاعت کرنینگے ہم تیری اور علی کی کہ جو امیر المؤمنین ہے اور اوس کی اولاد کی کہ جو
 ائمہ مین جبکہ کہ تو نے ذکر کیا ہے اپنی ذریت سے جو علی کی پشت سے ہوگی بعد حسن و حسین کے
 ایسے مین وہ دونون کہ مین نے بتا دیا ہے تمکو اون دونون کا مرتبہ کہ جو مجھ سے ہے اور مقام اون دونون کا
 کہ جو میرے نزدیک ہے اور رتبہ اون دونون کا کہ جو میرے پروردگار عزوجل کی جانب سے ہے
 پس تحقیق پہونچا دیا مین نے اوسکو تمھاری طرف اور اس بات کو کہ تحقیق وہ دونون سردار مین انان
 ابن پشت کر اور تحقیق وہ دونون امام مین بعد اپنے باپ علی کے اور مین اون دونون کا باب ہون قبل
 علی کے اور کہو تم لوگ کہ دیا ہم نے اللہ کو ساتھ اسکے اور چھو اور علی کو اور حسن کو اور حسین کو اور ائمہ کو
 کہ جبکہ تو نے ذکر کیا ہے عہد و پیمان کہ جو لیا گیا ہے واسطے امیر المؤمنین کے اپنے دلون سے اور اپنی
 جانون سے اور اپنی زبانون سے اور مصافحہ سے اپنے ہاتھون کے جم شخص کہ باپے اون دونون
 کو مصافحہ کرے اپنے ہاتھ سے اور اقرار کرے ساتھ اون کے اپنی زبان سے اور پھین طلب کرتے مین ہم
 ساتھ اسکے بدلا اور پھین دیکھتے مین ہم اپنے نفسون مین اس امر سے کجی ہمیشہ گواہ کرتے مین ہم اللہ کو
 اور اللہ کافی گواہ ہے اور تو بھی ہمارے اوپر ساتھ اس امر کے گواہ ہے اور سب لوگ گواہ مین کہ جو
 ن اطاعت کی خواہ وہ ظاہر ہون خواہ پوشیدہ ہون اور فرشتے اللہ کے اور لشکر اوسکا اور بندے اوسکے

سب گواہ ہیں اور اللہ بزرگ سے ہر گواہ سے حدیث معاشر الناس ما تقولون فار اللہ بعلم
 کل صوت وخافیه کل نفس فمراہتدی فلنفسه ومن ضل فانما یضل علیہا و
 من یایع فانما یایع اللہ ید اللہ فوق ادب یصم الی اخرہ ترجمہ ای گروہ مردم
 کیا کہتے ہو تم پس تحقیق اللہ جانتا ہے ہر آواز کو اور پوشیدہ بات کو نہر کسی پس جو شخص کہ ہدایت
 پائے تو اویسی کے لیے نفع ہے اور جو شخص کہ گمراہ ہو جائے تو سوا اسکے نہیں ہے کہ گمراہ ہوتا ہے وہ
 اپنے نفس کے ضرر پہنچانے کو اور جو شخص کہ بعیت کرتا ہے پس سوا اسکے نہیں ہے کہ وہ بعیت
 کرتا ہے اللہ کی دست قدرت اللہ کا اوپر ہے اونکے ہاتھوں کے حدیث معاشر
 الناس فانقولوا للہ وبایعوا علیا امیر المومنین والحسن والحسین والائمة
 کلمۃ طیبۃ باقیۃ یصلک اللہ من عذر دیرحم اللہ مر وفی ومن ینکث فانما
 ینکث علی نفسہ ترجمہ اے گروہ مردم پس اور تم اللہ کو اور بعیت کرو تم علی کی کہ جو امیر المومنین
 ہو اور حسن کی اور حسین کی اور اماموں کی کہ جو کلمہ طیبہ ہیں باقی رہنے والے ہیں ہلاک کر گیا اللہ اس
 شخص کو کہ جو غدر کرے اور رسم کر گیا اللہ اس شخص پر کہ جو وفا کرے اور جو شخص کہ توڑ گیا بعیت کو
 پس سوائے اسکے نہیں ہے کہ توڑ گیا اپنے نفس کے ضرر کے لیے آخر آیت تک حدیث
 معاشر الناس قولوا الذی قلت لکم وسلموا علی علی باقرہ المومنین وقولوا
 سمعنا واطعنا غفر لک ربنا والیک المصیر وقولوا الحمد للہ الذی ہدانا لہذا وما کنا لنھتدک
 لو لا انھدنا اللہ الی ترجمہ اے گروہ مردم کہو تم لوگ اس بات کو کہ جو میں نے کہی ہے واسطے تمھارے
 اور سلام کرو اوپر علی کے ساتھ امیر ہونے مومنوں کے اور کہو تم کہ سنا منے اور اطاعت کی منے
 تجھش طلب کرتے ہیں ہم تیری اے پروردگار ہمارے اور تیرے ہی طرف بازگشت ہے اور کہو
 تم لوگ کہ حمد اللہ ہی کے لیے ہے کہ جس نے ہدایت کی ہمارے واسطے اس امر کے اور نہیں تھے
 ہم کہ ہدایت پائے اگر نہ ہدایت کرتا ہمارے اللہ آخر آیت تک حدیث معاشر الناس ان
 فضائل علی باب اللہ عند اللہ غفر لک وقد انزلہا فی القرآن اکثر من ان یحصرہا فی

مقام واحد فمن انباكم بها وعرفها فصدقوا ۛ

ترجمہ اے گروہ مردم تحقیق کہ فضائل علی بن ابیطالب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نزدیک اللہ عزوجل کے ہیں اور تحقیق نازل کیا ہے اللہ نے انہیں فضائل کو قرآن میں زیادہ اس سے کہ میں شمار کروں گا ایک مقام میں پس جو شخص کہ خبر لے گا ان فضائل کی اور تعریف کرے اور کی تو تصدیق کروں گا اور اس کی حدیث معاشر الناس من يطعم الله ورسوله وعليهما والايمان الذين ذكروا فقد فاز فوزا عظيما ۛ ترجمہ اے گروہ مردم جو شخص کہ اطاعت کرے اللہ کی اور اس کے رسول کی اور علی کی اور ان مومن کی کہ ذکر کیا ہے میں نے ان کا پس تحقیق رستگاری میں دے دے رستگاری عظیم ۛ

معاشر الناس السابقون السابقون الی صابغته وموالاته والتسليم عليه بامر المؤمنين اولئك هم الفائزون في جنات النعيم ۛ ترجمہ اے گروہ مردم سابقین وہ لوگ ہیں کہ جو صفت کرنے والے ہیں طرہ بیعت کرنے والی کے اور اس کی ولایت کی اور سلام کرنے کے اور پراوے کے بسبب امیر مومنین کے وہی لوگ پہونچنے والے میں جنات نعیم میں حدیث معاشر الناس قولوا ما يرضى الله به عنكم من القول وان تكفروا انتم ومن في الارض جميعا فلن يضرب الله شيئا اللهم اغفر للمؤمنين واغضب على الكافرين والحمد لله رب العالمين ۛ ترجمہ اے گروہ مردم کہو تم اس بات کو کہ راضی ہو اللہ بسبب اس کے تم لوگوں سے تمہارے قول سے اور اگر کافر ہو جاؤ گے تم لوگ اور سب لوگ کہ جو زمین میں ہیں تو نہ ضرر پہونچے گا اللہ کو کچھ بھی اے میرے اللہ بخشد تو مومنون کو اور غضب کر تو کافروں پر اور حمد اللہ ہی کے لیے ثابت ہے کہ جو پرورگار ہے عالم کا حدیث فنادته القوم سمعنا واطعنا على امر الله وامر رسوله فبناوينا والسنتنا وايدينا وقد اكوا على رسول الله وعلى علي عليه السلام فضا فقاوا يا ايهم فكانوا اول من صافق رسول الله صلى الله عليه واله الاول والثاني والثالث والرابع والخامس والسادس

المصاحرون والاضار و باقی الناس علی طبقائهم و قد رمازلهم
 لے ان صلیت المغرب والعتمۃ فی وقت واحد و وصلوا البیعة
 و المصافقۃ ثلاثا و رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ یقول
 كلما بايع قوم الحمد لله الذی فضلنا علی جمیع العالمین
 و صارت المصافقۃ سنۃ و رسمًا لیستعملها المسلمون حق فیہا

ترجمہ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ سب لوگوں نے جناب رسولیٰ اکو پکار کے کہا کہ نہایت
 اور طاعت کی ہمت خدائے حکیم کی اور اس کے رسول کے حکم کی ساتھ اپنے دلون کے اور زبانوں کے اور
 ہاتھوں کے اور اذو عام کیا اون لوگوں نے اور رسول خدا کے اور اوپر علی کے پس مصافقہ کیا اپنی ہاتھوں سے
 پس پہلے مصافقہ کیا رسول خدا سے پہلے تھے پھر دوسرے نے پھر تیسرے نے پھر چوتھے نے پھر پانچویں نے پھر
 باقی صاجرین اور اضار نے پھر باقی اور لوگوں نے موافق اپنے کروہوں کے اور موافق اپنے مراتب کے یہاں تک
 کہ ہر کسی کو نماز مغرب اور عشا کی ایک وقت میں اور پھر چھاپا اون لوگوں نے بیعت اور مصافقہ کو ملت شکر
 اور رسول خدا فرماتے تھے جبکہ لوگ بیعت کرتے تھے کہ حمد اللہ ہی کے لیے ثابت ہے کہ جس نے فضیلت دینی ہو
 تمام عالم پر وہ ہو گیا مصافقہ سنت اور رسم کہ استعمال کرتا ہے اس کا وہ شخص بھی کہ جس کے لیے خلافت اور اہل
 میں کوئی حق نہیں ہے انتہی الحمد للہ رب العالمین کہ یہ خطبہ مبارکہ طیب مع ترجمہ ختم ہوا اب میں حضرت
 جماعت سے عموماً اور غلط صاحب سے خدو صا پوچھتا ہوں کہ آپ لوگوں کو اس پر ایمان لانے میں کیا عذر
 کیا آپ لوگ بغور و قائل و تدبیر سر نہیں فرماتے کہ ہر لفظ اسکی جراثیم و اہل بیت پر اور ہر سطر اسکی صراط مستقیم
 اور خود اسکی فصاحت و بلاغت شاہد ہے کہ یہ قول رسول کریم ہے اگر آپ لوگ یہ عذر پیش کیجے چاکر خطبہ
 شیعوں کی کتابوں سے نقل کیا گیا ہے ہم اسکا استبار نہیں کر سکتے تو پھر آپ کو اپنی ان حرکات و جہات سے
 توبہ کرنا لازم ہو گا اگر کتب مناظرہ میں شیعوں کے مقابلے میں یکتوں حدیثیں آپ اپنی کتابوں سے نقل
 کرتے ہیں حالانکہ ہمارے اور آپ کے نقل میں زمین و آسمان کا فرق ہے اور اس کے بعض وجوہ و اشیاء اللہ تعالیٰ
 و بتائید می مصطفیٰ صلی اللہ علیہ و آلہ و ائمہ ہدیٰ علیہم التحیۃ و ائمتہ و جی ہم الفہ اجیسا مناسب مقام ہو گا بشرط حیات

اس باب اول کے آخرین کھینکے لیکن بیان اس قدر کہ تو میں کہ جن حدیثوں کو آپ ﷺ نے
 کوفضائل میں اپنی کتابوں سے نقل فرماتے ہیں اور نکاح میں ہماری کتابوں میں کچھ شائبہ بھی نہیں ہے اور آپ ہی کی
 کتابیں ان کی رد سے مملو ہیں اور ہم نے جو اس خطبے کو روایت امام معصوم علیہ السلام سے نقل کیا ہے تو اس کے
 بہت سے اجزاء کے جواہرات امامت و خلافت و وصایت ثناء ولایت کر لیے کافی و موافق ہیں آپ ہی
 کی کتب معتبرہ میں موجود ہیں اور یہ واقعہ فخریہ معروف و مشہور ہے پس اس خطبہ مبارکہ کی مثال
 اقطاب عالمات پر ہے کہ گوشہ او سکون نہیں دیکھ سکتے مگر اس کا آتش بھڑکے بھی اور سب شاعری سے خالی
 نہیں رہتا پس اب میں اس خطبہ شریف کے اجزائے مبارکہ کو کتب تفاسیر و احادیث و تواتر اہل
 و جماعت سے کھنڈنا شروع کرتا ہوں اور اس کے ثبوت کے لیے چند شاعری مقرر کرتا ہوں شعاع قول
 اس بات کی ثبات میں کہ آیہ کریمہ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک الہم جو اس روایت شریفہ و
 خطبہ مبارکہ میں مذکور ہے وہ اسی واقعہ فخریہ کی بابت نازل ہوا ہے اور یہ کتب معتبرہ حضرت
 سے ثابت ہے خیر پانچ نام فخر الدین ازہری تفسیر میں اس آیہ کریمہ کے اسباب نزول میں فرماتے ہیں
 اور تفسیر مذکور مطبوعہ بحالیہ مصر خزائن الثبت کر ص ۴۴ میں یہ عبارت موجود ہے (العاشر) نزلت
 الا یہ فی فضل علی بن ابیطالب علیہ السلام ولما نزلت هذه الا یہ اخذ بیدہ
 وقال من کنت مولاه فغلبت مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه فلقیہ عمر
 رضی اللہ عنہ فقال ہنیئاً لک یا بن اخی طالب اصبت مولای ومولے
 کل مومن ومومنه وهو قول ابن عباس والبراء بن عازب وصحید بن علی
 ترجمہ دو میں نازل ہوئی یہ آیت فضیلت میں علی بن ابیطالب کے اور جو وقت کہ نازل ہوئی یہ آیت
 بکڑا رسول خدا نے ہاتھ علی کا اور فرمایا کہ جس کا میں مولا ہوں پس علی او کا مولیٰ ہے باوجود دوست
 رکھ او شخص کو کہ دوست رکھے اسی علی کو اور دشمن رکھے او شخص کو کہ دشمن رکھے اسی علی کو پس ملاقات
 کی اور نے عمر سے کہا کہ گوارا ہو تم کو اسے بیٹے ابوطالب کے کہ آج ہوے تم مولیٰ میرے اور مولا ہوں میں
 اور مومن کے اور یہ قول ابن عباس اور برادر بن عازب اور محمد بن علی یعنی حضرت امام محمد باقر علیہ السلام

آیت ہے انتہی یہ عہد ضعیف کہتا ہے کہ میں نے جو خطبہ مبارکہ غدیر خم نقل کیا ہے وہ ہر آیت
 حضرت امام محمد باقر منقول ہے اور خراسانی کی قول سے بھی اس آیت کا واقعہ غدیر خم
 میں نازل ہونا انھیں حضرت کی قول سے ثابت ہو گیا پس ان دونوں روایتوں میں کس قدر
 موافقت ہے فرید بیان یہ بھی ثابت ہوا کہ عبد اللہ بن عباس اور برادر بن عازب بھی اس امر کے
 قائل ہیں کہ یہ آیہ مبارکہ اسی واقعہ غدیر خم میں نازل ہوئی ہے اس سے زیادہ اور ثبوت کیا ہوگا
 الفضل ما شہد بہ الاعداء اب اسکی بعد امام خراسانی صاحب نے بنا برضا بیت جو کچھ اس میں
 گفتگو کی ہے وہ مع اوکے جواب کے جو میں لکھتا ہوں قابل ملاحظہ اہل انصاف کے خراسانی
 صاحب اس عبارت منقولہ کے بعد بلا فاصلہ فرماتے ہیں اور صفحہ مذکورہ میں یہ عبارت بھی مسطور ہے
 واعلم ان هذه الروايات وان كثرت الا ان اول حمله على الله تعالى امنه من
 مكر اليهود والنصارى وامره باظهار التبليغ من غير مبالاة منه بهم
 وذلك لان ما قبل هذه الآية بكثير وما بعدها بكثير لما كان كلاماً
 مع اليهود والنصارى امتنع القاء هذه الآية الواحدة في البين على وجه
 تكون اجنبية عما قبلها وما بعدها ترجمہ اور آگاہ ہو کہ یہ روایتیں اگرچہ کثرت سے ہوں
 لیکن یہ کہ تیسرے حمل کرنا اسکا اس بات پر کہ تحقق اللہ تعالیٰ نے بخوف کیا رسول خدا کو مگر یہود و نصاریٰ
 سے اور حکم کیا ان حضرت کو واسطے اظہار تبلیغ کر کے پروائی سے ساتھ انھیں یہود و نصاریٰ کے
 اور یہ اس سبب سے کہ ما قبل اس آیت کا کثرت اور ما بعد اس آیت کا کثرت جبکہ کلام ہے ساتھ
 یہود و نصاریٰ کے تو امتنع ہے حمل کرنا اس ایک آیت کا درمیان میں اسی وجہ پر کہ جو اجنبی ہوئے
 ما قبل اور ما بعد سے انتہی یہ بندہ ضعیف و نحیف کہتا ہے کہ جب نبیوں کے امام خراسانی صاحب نے
 حتماً و جزاً لکھ دیا کہ حضرت امام محمد باقر اس بات کی قائل ہیں کہ یہ آیت حضرت علی بن ابیطالب کے باب میں
 نازل ہوئی ہے تو پھر آپ کے قول سے عدول کر کے کوٹنا ایسا مسلمان ہوگا کہ انکی اسے نحیف پر
 عمل کریگا حالانکہ عبد اللہ بن عباس اور برادر بن عازب کا قول بھی انھوں نے مطابق قول امام

معصوم علیہ السلام کے نقل کیا کوئی سنی صاحب اس بات کو قائل ہو جائیگا کہ فخر الدین رازی حضرت
 امام محمد باقر و عبداللہ بن عباسؓ برابرین عازبے اعلم تھے اور تفسیر قرآن اور اسباب نزول کو اسی
 زیادہ جانتے تھے اور اگر قائل ہونگے تو اظہار اصابت و عداوت اہل بیت رسالت کی ساتھ انکو فضیلت
 صحابہ سے بھی منکر ہونا پڑیگا اور فخر رازی نے جو اپنی اسے لکھی ہے وہ ناشی ہے انکے عدم تدبیر سے آیات
 قرآنیہ میں اسلئے کہ صد آیتیں کلام مجید میں ایسی ہیں کہ وہ کسی اور باب میں نازل ہوئی ہیں اور انکے
 ماقبل اور ابعد کی آیتیں اور باب میں نازل ہوئی ہیں افلا ہتدبون القرآن ام علی قلوب
 اقصا لہا اور سبب سکا یہ ہے کہ حضرت عثمان غنیؓ قرآن شریف کو موافق تنزیل کے جمع نہیں کئے
 اور اسکی ترتیب نہیں دے سکے چنانچہ سورہ مکیہ میں آیات مدنیہ اور سورہ مدنیہ میں آیات مکیہ موجود ہیں
 اور کوئی سنی صاحب بھی اسکا انکار نہیں کر سکتا اور یہ بحث بہت طول و طویل ہے یہاں اسکے لکھنے کی
 گنجائش نہیں علاوہ اسکے کون عاقل و دنیدار اس بات کو تسلیم کریگا کہ ابتداء اسلام میں جب جناب رسول خداؐ مکیہ میں
 تشریف لے گئے تھے اور کفار و مشرکین انوع اور قسام کی اذیتیں دیتے تھے اور آپؐ پاس ستقدراعوان الضار
 موجود تھے انکے شر کو آپؐ دفع کریں اور وقت اون لوگوں کے شر سے استعصمت نازل ہوئی
 اور مدینہ منورہ میں یہود و نصاریٰ کر کے حفاظت کی باب میں یہ آیت نازل ہوئی حالانکہ نہارون آدمی وقت
 میں مسلمان ہو چکے تھے اور یہود جو شریک میں رہتے تھے انکو یہ قوت و قدرت نہ تھی کہ آپؐ سے میدان جنگ میں مقابلہ
 کر سکیں اسی سبب سے اون لوگوں نے صلح کر لی تھی اور جب نقض عہد کیا تو جناب رسول خداؐ نے بعض کو انہیں سے
 شریک سے نکال دیا اور بعض کو قتل فرمایا اور زمینیں شک نہیں ہے کہ یہ آیت بعد استیصال یہود شریک نازل ہوئی ہے
 اور نصاریٰ کو زمین شریک کے قریب بھی نہیں رہتے تھے پس بعد ہجرت سوا اظہار امامت و خلافت علی بن ابی طالبؓ
 کوئی امر ایسا معلوم نہیں ہوتا ہے کہ موجب خوف رہا ہو اور اس سے آپؐ عصمت کی نازل ہونے کی ضرورت
 ہوئی ہو اس سبب سے کہ منافقین و معاندین جناب امیر المؤمنینؓ کثرت تھے اور ہر وقت مثل گرگ بغل و مار
 آستین کے جناب رسول خداؐ کے ہمراہ رہتے تھے پس ان لوگوں کے شر سے محفوظ رہنا بہر حفاظت حق سبحانہ
 و تعالیٰ ممکن نہ تھا اور علامہ جلال الدین سیوطی تفسیر دشور میں لکھتے ہیں چھاپ آہنی

مطبع مصر مجلد ثانی ص ۲۹۸ سے ہیں یہ عبارت نقل کرتا ہوں مگر میں اس سے مجبور ہوں کہ کاتب نے غلطی سے ۲۹۸
 کی جگہ ۳۹۸ لکھ دیا ہے قولہ تعالیٰ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک الا یہ اخرج ابو الفتح
 عن الحسن ان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال ان الله یغثنی برسالہ ففصقت بہا
 ذرعا وعرفت ان الناس مکن فی فوعدنی لا یبلغن اولی حد بنی فأنزل یا ایہا الرسول
 بلغ ما انزل الیک من ربک واخرج عبد بن حمید وابن جریر وابن ابی حاتم وابی
 الشیخ عن مجاہد قال لما نزلت بلغ ما انزل الیک من ربک قال یا رب انما انا واحد
 کیف اصنع یجتمع علی الناس فنزلت وان لم تفعل فما بلغت رسالته واخرج ابن ابی
 حاتم وابن مردویہ وابن عساکر عن ابی سعید الخدری قال نزلت علی الایہ یا ایہا الرسول
 بلغ ما انزل الیک من ربک علی رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم یوم غدیر خم فی علی بن ابیطالب الخ
 مردویہ عن ابی سعید قال کما نزل علی رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک
 ان علیا مولی المؤمنین وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله یدعک من الناس
 ترجمہ روایت کی ہے ابوشیخ نے حسن کے تحقیق رسول خدا فرمایا کہ تحقیق معوث کیا مجھ کو اللہ نے ساتھ رکھا
 کہ میں دل تنگ ہوا میں بہت اوسکا اور جا میں نے کہ لوگ میری مذہب کرنے لگے پس ڈرایا مجھ کو اللہ نے
 کہ ضرور تبلیغ رسالت کروں میں ورنہ اللہ غضب کریگا مجھ کو اللہ اور نازل کیا اللہ نیما یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک
 من ربک اور روایت کی ہے عبد بن حمید نے اور ابن جریر نے اور ابن ابی حاتم نے اور ابوشیخ
 نے مجاہد سے کہ اوسنے کہا کہ جب وقت نازل ہوئی یہ آیت بلغ ما انزل الیک من ربک کہا رسول خدا نے
 کہ ای پروردگار میرے سوا اسکے نہیں ہے کہ میں کیلا ہوں کیا کرونگا میں جمع ہو جائیگا لوگ میرے ضرر
 پہونچانے کو پس نازل ہوئی یہ آیت وان لم تفعل فما بلغت رسالته یعنی اور اگر نہ کریگا تو تو نہیں پہونچائی
 تو نے رسالت اوسکی اور روایت کی ہے ابن ابی حاتم نے اور ابن مردویہ اور ابن عساکر نے ابوسعید خدری سے کہ او
 کہا کہ نازل ہوئی یہ آیت یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک اور رسول خدا کو پروردگار نے فرمایا
 بن ابیطالب کے باب میں اور روایت کی ہے ابن مردویہ نے ابن مسعود سے کہ وہ غفون نے کہا کہ ہم پڑھتے تھے رسول خدا

نہ مانے میں یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک ان علیا مولی المؤمنین وان لم تفعل فما بلغت رسالہ اللہ
 یصحبک من الناس ثم حمیہ ای رسول پہنچا دے تو وہ حکم کہ نازل کیا گیا ہے تیری طرف تیرے پروردگار کی
 جانب سے کہ تحقیق علی مولی المؤمنین ہے اور اگر نہ کریگا تو تو نہیں پہنچانی تو نے رسالت اوسکی اور اللہ حفاظت کریگا تیری
 لوگوں سے انتہی دشمنوں کے اس عبارت کی نقل کرنے سے چند فوائد حاصل ہوئے فائدہ اولی یہ ہے کہ
 ممکن تھا کہ کوئی سنی صاحب ہمارے یہاں کی حدیث ملاحظہ کر کے متعترض ہوتے کہ حکم رب الغرت و تبلیغ
 رسالت میں جناب رسول خدا کا اس قدر تاقل و تساہل کرنا کہ ایسی تاکید و تہدید کا موجب ہو بعد از عقل ہے
 لیکن اب ان دونوں پہلی روایتوں کے مطالعہ کرنے کے بعد کہ جو علامہ سیوطی نے حسن اور مجاہد سے
 نقل کی ہیں یہ اعتراض شیعوں پر نہیں کر سکتے شاید کوئی صاحب یہ کہیں کہ سنیوں کی مذہب کی
 بنا پر یہ اعتراض وارد نہیں ہو سکتا اس سبب سے کہ وہ عصمت انبیاء قائل نہیں اور جناب رسول خدا کو ایک
 مجتہد سمجھتے ہیں کہ کچھ انکی رائے خطا پر ہوتی تھی اور کچھ صواب پر چنانچہ واعظ صاحب نے بھی اسی کتاب
 مجمع الاوصاف کی اکثر مقامات میں یہ لکھا ہے لیکن شیعوں کے مذہب کی بنا پر یہ اعتراض مرفوع نہیں
 ہو سکتا اس سبب کہ وہ عصمت انبیاء قائل ہیں اور اول عسکر آخر عمر تک بگو گناہ و خطا سے مبرا سمجھتے
 ہیں پس جناب خاتم النبیین و فضل المرسلین کی نسبت کیونکر اس قدر تاقل و تساہل حکم خدا میں تجویز کریں گے تو ہم یہ
 جواب دینگے کہ یہ اعتراض و شکناشی ہو گا کمال نامفہمی سے اس سبب سے کہ جو رسول خدا کو کچھ بھی پہچانتا ہو گا اور
 قرآن و حدیث کو کسی قدر بھی پہچانتا ہو گا وہ اس بات کو تسلیم کر لیا کہ تمام خلق کیلئے اعمال صالحہ و عبادت کی طریقت و سبب
 وار و ہونی ہے اور انکے نہ بجالانے میں یا کمی کرنا میں تجویف و تہدید لیکن جناب رسول خدا میں یہ سبب صفات
 ایسی درجہ کمال پر تھے کہ آپ کو ان میں بحقیقت کریم کا حکم ہوا تھا اس سبب سے کہ جناب باری عز اسمہ کو اپنے
 حبیب کا زیادہ محنت و شفقت میں پڑنا گوارا نہ تھا چنانچہ بسبب کثرت عبادت و ریاضت کی حق سبحانہ
 و تعالیٰ آپ کو خطاب کر کے فرماتا ہے ظہر ما انزلنا علیک القرآن لتشفی ۵ الا تذکر لمن
 یحییٰ مزمزمہ از طہ (طہ ہمارے حضرت کا نام ہے قرآن میں مثل پیڑ و مثل و سین کے)
 منین نازل کیا ہے جسے تیرے اوپر قرآن کو اس واسطے کہ توفیق میں پڑے بلکہ اوس شخص کی نصیحت

کیونکہ نازل کیا ہے جو دنیا پر انتہی سینوں کی تفسیر و تفسیر ثابت ہو گیا ہے کثرت عبادت و ریاضت کے سبب یہ آیت نازل ہوئی کہ آپ اوس میں تحقیق کریں اور زیادہ محنت و مشقت میں نہ پڑیں اور اسی طرح اویس کا مخلص اخلاق میں مثلاً آپ کی کثرت جود و سخاوت کی سبب یہ آیت نازل ہوئی وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهُمَا كُلَّ الْيَسْطِ قَفْعُ الْمُلُومَاتِ محسوساً اگرچہ او نے رکھ تو اپنے ہاتھ کو بند ہوا انہی گردن کی طرف اور نہ کھول دے تو او کو بالکل کھول دینا پس پتھر رہ گیا تو ملامت کیا ہو مجبور انتہی بغی جب بالکل آمدنی راہ خدا میں صرف کر ڈالے گا اور محتاجوں کو دیکھا اور کچھ باقی نہ رہ گیا تو بھربھب کوئی سوال کر گیا تو اوس کے دینے سے مجبور ہو جائیگا اور وہ سالن سبب اپنی کثرت احتیاج و قلت عقل و فہم کے ملامت کر گیا اور سنیوں کی تفسیر میں بھی اسی طرح کے مضامین لکھے ہوئے ہیں کہ اوس نے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی کثرت جود و سخا کے باعث یہ آیت نازل ہوئی ہے اسے ناظر کتاب جب سمجھو یہ معلوم ہو گیا تو اب نگاہ ہو کہ مذکور یہ امر ہے کہ کوئی شخص اپنی خواہش نفسانی کی پیروی کی سبب سے اللہ تعالیٰ کی تعمیل حکم میں تامل و تساہل کرے اور بظاہر ہے کہ امر خلافت و وصایت و امامت علی بن ابیطالب اور آپ کی اولاد محمد کا کہ جو عین اولاد رسول خدا ہے باعث آپ کی سرور قلب و نور چشم کا تھا پس معلوم ہوا کہ یہ تامل اتباع خواہش نفسانی کی باعث ہے نہ تھا بلکہ اور بہت سی مصالح و حکم پر مشتمل تھا کہ جن کو خدا و رسول بہتر جانتے ہیں اور میں بعض وجوہ کو کہ جو مستنبط ہیں کلام خدا و رسول سے فقہ رائے فہم و گنجائش مقام کے بیان کرتا ہوں وجہ اول یہ ہے کہ جب طرح اور مقام اخلاق ذات قدسی صفات جناب سرور کائنات میں بدرجہ اتم و اکمل تھے اسی طرح صفت رفت و حرکت بھی تھی انہی امت کے حال پر یہاں تک کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے اسے سورہ توبہ میں آپ کی نسبت میں سنر یا کہ حریف علیکم یعنی رسول جرح کرنے والا ہے تمہاری ہدایت پر پس جب آپ کے ارشاد و ہدایت و وجہ کے سبب لوگ ایمان نہیں لاتے تھے تو آپ کو کمال رنج و تاسف ہوتا تھا چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ آپ کے خطاب کرے فرماتا ہے کہ فلعنك يا خذ نفسك على اذارهم وان لم يؤمنوا بهذا الحديث اسفاً ترجمہ پس شاید تو ملک کر نہ والا ہے انہی زبان کو اوس نے سمجھے اگر نہ ایمان لائیں وہ اوس کے اس بات کے

ریخ و افسوس کے سبب انتہی وزیر فرمایا ہے فلا تذہب لفسنک علیہم حسرت اللہ علیہم بما یصنعون
 ترجمہ پس نہ نکل جاے جان تیری اون لوگوں پر سبب حسرتوں کے تحقیق اللہ جانتا ہے جو کچھ کہہ کرے میں
 یعنی اون لوگوں کے ایمان لانے کی اور ہدایت پانے کی بھلا کون تقدیر کیوں حسرت ہے کہ اپنی جان ہلاک کر دینا
 انتہی پس جب لوگوں کے ایمان نہ لانے پر آپ کو استقدر ریخ و افسوس ہوتا تھا کہ جو آیات قرآن سے ثابت
 تو ظاہر ہے کہ جو لوگ ایمان لائے تھے اونکے کافر و مرتد ہو جانے پر آپ کو استقدر زیادہ ریخ و افسوس ہو گا گو وہ
 لوگ منافق و ست اعتقاد ہی ہوں اس لیے کہ نام تو اسلام کا تھا اور کلمہ شہادتین تو زبان سے پڑھتے تھے پس چونکہ اکثر
 لوگوں کو جناب میر علیہ السلام سے عداوت تھی اور وجہ عداوت ہم اول کتاب میں بیان کر چکے ہیں اور
 گو وہ لوگ اس عداوت کو مخفی رکھتے تھے اور اسکا اظہار نہیں کرتے تھے لیکن چونکہ جناب رسول خدا علم نبوت
 و فرست اونکے سر پر مسلح تھے لہذا آپ کو اس امر کا خوف پیدا ہوا کہ اگر میں علی بن ابیطالب کی امامت و
 خلافت کو ظاہر کروں گا تو وہ لوگ کہ جو دشمن میں جس کم کی متحمل ہونگے اور کافر و مرتد ہو جائیں گے لہذا آپ نے نازل فرمایا
 یہاں تک کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی جانب سے اس حکم کے تبلیغ کی تاکید لکھ دی ہوئی پس تامل کہ جناب رسول خدا کا دست
 کرتا ہے و فور رافت و حجت پر اور یہ صفت کمال تھی نہ موجب نقص اور تاکید فرمان حق سبحانہ و تعالیٰ کا اسی فیصلے
 ہی کہ جس طرح اور صفات حسنہ و اعمال صالحہ میں آپ کو تخفیف کا مکر حکم ہوا تھا اور حاصل اسکا بھی یہی ہے کہ جو آیا
 ماسبق کا تھا کہ تو کیوں دشمنان علی بن ابیطالب کو کفر و نفاق و ارتداد کا اندیشہ کرتا ہے جو خدا کا حکم ہے
 وہ خالق کو پہنچا دے جو اسکو مانگا وہ نفع پائیگا اور جو نہ مانگا وہ خود ضرر و ہٹائیگا چنانچہ خود حق سبحانہ و تعالیٰ فرمایا
 وقال موسیٰ ان تکفروا انتم و من فی الارض جمیعاً ان اللہ لغنی حمید ترجمہ اور کہا
 موسیٰ نے کہ اگر کافر ہو جاؤ تم اور جو لوگ کہ زمین میں ہیں سب تو تحقیق اللہ بے پروا ہے حمید کیا ہو ہی انتہی اور خود
 جناب رسول خدا نے اس خطبہ مبارک کے آخرین فرمایا ہے وان تکفروا انتم و من فی الارض جمیعاً
 فان یضرب اللہ شیئاً اوریہ وجہ و جہ خود ہمارے یہاں کی لفظ حدیث میں موجود ہے کہ جناب رسول خدا کو اس
 حکم حکم کے پہنچانے میں نفاق و شقاق کے ارتداد کا خوف تھا وجہ دوم یہ ہے کہ جس طرح جناب

رسول خدا کو لوگوں کے ارتداد کا خوف تھا اسی طرح آپ کو ان کے ضرر پہنچا نہ کیا بھی اندیشہ تھا پناہ قصہ یہ تھا
عقبہ سوسنی و شیعہ سب واقف ہیں کہ ان لوگوں نے آپ کی شہید کر نہیں سکتے تھے انہیں کی اور صیانت پس
لازم ہے پس آپ نے حق سبحانہ و تعالیٰ سے استدعا کی کہ ان لوگوں کے شر سے آپ کی حفاظت کرے اور
جب تک کہ یہ سوال آپ کو پورا نہیں ہوا آپ نے تبلیغ حکم میں خاموشی کی اور جب حضرت جبریل علیہ السلام نے
حفاظت لائے تو پھر آپ نے تبلیغ حکم میں ایک ساعت بھی توقف نہیں فرمایا اور شانِ عیدیت یہ ہے کہ عبد
اللہ کو کسی مرتبے پر فائز ہو کر اپنے حول و قوت پر استیلا کرے اور درگاہِ معبود میں اپنی حاجت کو عرض کرے
اور دعا کرنا افضل عبادات ہے خیاں حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے کہ قل ما یعبوکم ربی لو کانکم ترجیح
کہہ دے محمد کہ نہ پروا کرتا تمہاری رب میرا اگر نہ ہوتی دعا تمہاری نہ تھی اور نیز فرماتا ہے و قل رب یتوکلون
استجب لکم ان الذین یستکبرون عن عبادتی سیدخلون جہنم داخرین ترجمہ
اور کہا پروا کرتا تمہارے لئے کہ دعا کرو تم مجھے قبول کرو گامین واسطے تمہارے تحقیق وہ لوگ کہ کبر
کرتے ہیں عبادت میری عنقریب داخل ہونگے دوزخ میں دلیل ہو کر انتہی اور اہم معصومین ہیں اس
مضمون کی حدیثیں منقول و ماثور ہیں کہ حضرت جبریل خلائق زمین کی گنجیان لیکے جناب رسول خدا کے
پاس آئے اور کہا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے بعد تحفہ درود و سلام کر آپ کو فرمایا ہے کہ یہ گنجیان لے اور تمام خلائق کا
مالک ہو اور تو کہے تو میں کہے واسطی ہزاروں کو سونے کا بنا دوں اور جو کچھ آخرت میں تیرے لیے مقرر ہے
اس غطا کو سبب سی او سمین پریشہ کے برابر بھی کمی نہوگی آپ نے اس کے جواب میں فرمایا کہ ای بھائی جبریل مجھ کو
دولت و ثروت دنیا منظور نہیں ہے مجھے تو یہ اچھا معلوم ہوتا ہے کہ ایک روز گر سنہ ہوں اور اپنے
خالق و مالک و معبود سے طلبِ رزق کروں اور دوسرے دن میر ہوں تو اس کا شکریہ ادا کروں اور سی
بھی اہم مضمون و مفہوم سے انکار نہیں کر سکتے لہذا لفظ حدیث لکھنے کی اور اس کو ثابت کرنے کی احتیاج نہیں
ہے یہ صفت بھی موجب کمال ہے نہ باعث نقص رہا یہ امر کہ آپ کی دعا مقبول ہونے میں اس قدر عرصہ
کیون ہوا اور حضرت جبریل کے مکرر صعود و نزول کی نوبت کیون آئی تو یہ راز و نیاز میں رب عظیم اور اس کی

ایسے عبد کرم کے درمیان میں کہ جسکی شان میں خود اوسنے فرمایا ہے **لَا تَدْرِي لَكَ فُكَّانٌ تَابَ قَوْسِينَ**
اَوَادَنِي فَادْحَىٰ اِلَىٰ عِبْدِهِ مَا اَدْحَىٰ ۵ پس ان سراسر پر کو مطلع ہو سکتا ہے لیکن بتوفیق الہی بہت
رسالت پناہی ایک مصلحت اسکی یہ عجز ضعیف و خفیف و جہ سوم میں بیان کرتا ہے و جہ سوم یہ ہے کہ تبلیغ حکم
خلافت و امامت علی بن ابیطالب میں اسقدر آپ کا مائل فرمانا اور درگاہ جناب باری سے مکرر تاکید کہ
نازل ہونا باعث اتمام محبت و اسکات منافقین و معاندین ہے کہ مطنون بلکہ یقین تھا کہ وہ لوگ جناب
رسول خدا پر زبان طعن و زار کرتے کہ آپ نے اپنے ثبوت پر کفایت کی اور اپنے بھائی اور داماد کو امام اور خلیفہ مقرر
فرمایا چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ انھیں لوگوں کے باب میں ارشاد فرماتا ہے **وَمَنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ**
وَيَقُولُونَ هُوَ اَذْنَبَ اِذْ خَرَجَ كَمَا يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحِمَهُمُ الَّذِينَ
اٰمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللّٰهِ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ ۵ ترجمہ اور انھیں
منافقوں میں سے وہ لوگ ہیں کہ اذیت دیتے ہیں نبی کو اور کہتے ہیں کہ وہ کان ہے (یعنی جو کوئی کچھ کہتا ہے
اوسکا یقین کر لیتا ہے) کہ تو ای محمد کہ سننے والا نیکی کا ہے واسطے تمہارے ایمان لانا ہے ساتھ اللہ کے اور یقین
کرتا ہے مومنوں کی بات کا اور رحمت ہی واسطے اون لوگوں کے کہ جو ایمان لائے ہیں تم میں سے اور جو لوگ کہ
اذیت دیتے ہیں رسول خدا کو اونکے واسطے عذاب دردناک ہے انتہی اور جناب رسول خدا نے بھی اس خطبہ
سبار کہ میں اس آیت کریمہ کا ذکر فرمایا ہے پس ظاہر ہے کہ جب ان منافقوں کا یہ حال تھا تو باب خلافت و امامت علی بن ابیطالب
میں جناب رسول خدا کو اذیت دینے سے اور طعن و تشنیع کرنے سے کب باز آتے ہر چند کہ بعض انھیں سے بعد اس
تاکید تبلیغ و نزول آیت تبلیغ کے بھی باز نہ آئے اور عذاب الہی میں مبتلا ہوئے چنانچہ حارث بن نعمان قمری کا قصہ
عقرب بیان کیا جائیگا لیکن اتمام محبت تبلیغ و جوہ و اکل طرق ہو گیا من شافلیو من ذین شافلیکفر فامدہ ثانیہ
و نفی کی عبارت سے یہ حاصل ہوا کہ جو تاکید تاکید شان خدا والی تبلیغ میں ہمارے یہاں کی حدیث میں منقول ہے وہ سنہی
یہاں کی روایات صحیحہ سے بھی ثابت ہوگی نعم الوفاق شاید کوئی سنی صاحب یہ کہیں کہ علامہ سیوطی نے جو دو روایات
حدیثیں سنیں وہ مجاہد سے نقل کی ہیں اونسے تاکید تو ثابت ہے مگر یہ نہیں معلوم ہوتا کہ یہ تاکید باب خلافت و امامت

علی بن ابیطالب میں نازل ہوئی ہے تو ہم جواب دینگے کہ یہ قول بھی تمہارا مافیہ ہے عدم غور و تدبر سے ایسے کہ ان لوگوں کوئی مورد اس تاکید کا مستقول نہیں ہے اور بعض احادیث کا شفع مفسر موتی میں بعض کی پس علامہ سیوطی نے بعد ان دنوں روایتوں کے جو روایتیں کہ ابو سعید خدری اور ابن مردودہ سے نقل کی ہیں ان سے ثابت ہو گیا کہ یہ کتبہ تلخ و اکید ہیں حضرت علی بن ابیطالب ہی کے باب میں نازل ہوئی ہے علاوہ اس کے کہ کتبہ کے اگر یہ نہیں ہے تو تمہیں بتاؤ کہ پھر اس باب میں نازل ہوئی ہے اگر تم کہو کہ مطلق رسالت اور جمیع حکام کے باب میں تو یہ قول تمہارا مردود ہو گا اس سے کہ اگر ایسا ہوتا تو چاہیے تھا کہ ابتدائی بعثت میں نازل ہوتی حالانکہ سورہ مائدہ مدنیہ ہی اور خود تمہارے یہاں کی لغات و احادیث اس بات پر شاہد ہیں کہ یہ آیت سربراہیت اور خلافت رسالت میں نازل ہوئی ہے پس کون کا قیل و دندار اس بات کو تسلیم کرے گا کہ بعد بانی نبی کے گزرنے کے ایام رسالت سے بعد تاکید مطلق رسالت کی تبلیغ کی بات نازل ہوئی اگر تم کہو گے کہ یہ امر مسلم ہے کہ بعض آیات مکیہ سورۃ مدنیہ میں درج ہیں و باس اس ممکن ہے کہ یہ آیت مکیہ ہو گو سورہ مائدہ مدنیہ ہی تو ہم کہیں گے کہ اب مناظرہ اور اوصاف تو اس کا مقتضی ہے کہ تم اس امر کو شیعوں کی کتابوں سے ثابت کرو لیکن تم کو یہ کمان میں رہنا بریل تنزل ہم کہتے ہیں کہ تم اپنے ہی بیان کی کتابوں سے ثابت کرو کہ یہ آیت مکیہ ہی ہے چنانچہ کہ یہ اثبات ہمارے اوپر محبت ہو گا لیکن ہم کو تو معلوم نہیں ہوتا کہ تم اس بات کو اپنے یہاں کی کتابوں سے بھی ثابت کر سکو جب یہ حال ہے تو پھر تمہارے اس فعل و ابی کو کون تسلیم کرے گا اور اگر تم مورد و سبب نزول اس آیت کا کوئی اور خبری بیان کرو گے تو یہ بھی قابل تسلیم نہیں ہو سکتا کہ کسی سہل و خفیف معاملہ میں استدراک پیدا ہو اور حق سبحانه و تعالیٰ شریک سے حفاظت کرے کی ضمانت فرمے اس بات ہو گیا کہ یہ امر عظیم امر خلافت و امامت علی بن ابیطالب تھا کہ ہزاروں آدمی آپ کے دشمن و معاند تھے اور بظاہر ہے کہ امامت مامی سے انہوں نے کا علاوہ اس کے یہ گفت و شنید اور سوقت تھی کہ جب کتب اہلسنت و جماعت میں تصریح ہو آیت کی نہ ہوتی لیکن جب اکثر تفاسیر و احادیث سنیت میں ابتدا و مد تمام نمود ہو کہ آیت علی بن ابیطالب کے باب میں نازل ہوئی ہے تو ہماری محبت تمہارے اوپر تمام ہے اور یہ احتمال تمہارا کہ مواد اس آیت کا اور کچھ ہے ناشی ہے کمال تعصب و غلو طبیعت رسالت و آل امجاد سے فالمدہ مالشہ یہ ہے کہ جو ہمارے یہاں کی حدیث و خطبہ مبارکہ غدر خیم سے ثابت تھا کہ اس آیت سربراہیت میں نام نامی و اسم گرامی اسد اللہ الغالب علی بن ابیطالب موجود تھا وہ سنو کی تفسیر سے بھی بروایت ابن مسعود ثابت ہو گیا یا محمد اللہ

علی و لک قائمہ رابعہ یہ کہ علامہ سیوطی نے ابو سعید خدری سے جو روایت لکھی ہے کہ آیت برور غدر خرم
 علی بن ابی طالب کہ باب میں نازل ہوئی ہے اور ابن مسعود سے جو روایت لکھی ہے کہ اس آیت میں ان علیا مولی المؤمنین
 موجود تھا ان دونوں روایتوں کی کسی نوع سے تضعیف نہیں کی اور مطلق اس باب میں کچھ گفتگو نہیں کی اور ذرا بھی
 دم نہیں پایا پس ثابت ہو گیا کہ ان دونوں روایتوں کو صحیح ہونے میں کچھ کلام نہیں ورنہ علامہ سیوطی ضرور کچھ
 رد و فتح کرتے ایسے کہ جس شخص نے تفسیر دشور کو بغور و تدبر دیکھا ہو گا وہ اس بات کو بخوبی جانتا ہو گا کہ اونھوں نے
 اپنی دست میں جن آیات کو ضعیف سمجھا ہے ان کو بغیر نقص و حرج کر نہیں چھوڑا اور تفصیل میں اس کے
 طول میں نہ شافلیج ایسا اور نواب بھوپال تفسیر فتح البیان جلد سوم میں گتہ ہین اور جلد
 مذکور مطبوع بولاق مصر کس ۹ میں یہ عبارت موجود ہے عن ابی سعید الخدری قال نزلت ہذہ الایتہ بوم غدیر خم فی
 علی بن ابی طالب و عن ابن مسعود قال کنا نقراء علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا ایہا الرسول بلغ ما انزل
 الیک من ربک ان علیا مولی المؤمنین وان لم تفعل فما بلغت رسالتہ رحمہ ابو سعید خدری سے منقول ہے کہ
 اونھوں نے کہا کہ نازل ہوئی ہے یہ آیت برور غدر خرم علی بن ابی طالب کہ باب میں اور ابن مسعود سے منقول ہے کہ اونھوں نے
 کہا کہ پڑھتے تھے ہم لوگ زائد رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک ان علیا
 مولی المؤمنین وان لم تفعل فما بلغت رسالتہ اسی حضرات اہل سنت و جماعت خواب خرگوش سے جاگو
 اور با معانی طبع کر دو کہ جو دونوں روایتیں علامہ سیوطی نے ابو سعید خدری اور ابن مسعود سے نقل کی تھیں وہی
 بعینہ نواب بھوپال نے بھی نقل کی ہیں یا نہیں پس ثابت ہو گیا کہ ان روایتوں کی صحت میں کچھ کلام نہیں اور جب بقول
 ابن مسعود کہ جو یمنون کے نزدیک علم صحابہ تھے علم قرآن میں ثابت ہو گیا کہ عہد کریمت میں جناب رسول خدا میں سے یہ تبلیغ
 میں ان علیا مولی المؤمنین موجود تھا تو مجھ میں تاؤ کہ بعد اچکے کیون نکال ڈالا گیا اور نے نکال ڈالا کیا سوائے غصہ
 خلافت حقہ اور ان کے اتباع و شیع کے اور کسی یہ حرکت معلوم ہوتی ہے فافصوا و تدبروا و دعا و نوا
 علی الذین و اتقوا و لا تقوا و لا تقوا علی الاثر و العدو ان و اتقوا اللہ ان اللہ
 شدید العقاب ۵ جو نیکہ طول بہت ہوتا جاتا ہے لہذا میں فقط اس قدر بیان اس
 باب میں کرتا کہ ان میں جس شخص کا کہ زیادہ تفصیل و کتب کو بھی چاہے وہ کتاب عقباب الانوار کے مجلدات حدیث غیر

کیطرت رجوع کرے کہ جلد ثانی حدیث غریب مطبوع مطبع نور لکھنؤ کو ص ۶۹ میں نہیں ملتا۔ اسلام
 و محدثین غلط نام و مفسرین تمام اہل سنت و جماعت کو نام مذکور میں کہ جنہوں نے اس کتاب پر ہدایت کا پر روز
 خم غریب شان علی بن ابی طالب میں نازل ہونا اپنی کتابوں میں لکھا ہے اور اس صفحہ سے صفحہ ۷۰ تک لکھی ہوئی
 عبارتیں منقول ہیں اور اس خوبی سے انکی توثیق ہے کہ اب سقیا مت تک کسی کسی صاحب کو مجال انکار نہیں
 ہو سکتی شعاع دوم ذکر تواتر و شہرت حدیث غریب میں واضح ہو کہ کتاب
 مستطاب عالمی قدس غیبت الانوار کہ جس کا ذکر کر رہا ہوں وہ اس کا کر رہا ہوں جو اب باب ہفتم تحت انباء شریف
 کہ جو بحث امامت میں شاہ عبدالعزیز صاحب نے لکھا ہے اور اس میں دو منہج ہیں منہج اول میں آیات کا بیان ہے
 اور اس میں بہت سی مجلدات ہیں اور منہج ثانی میں احادیث کا بیان ہے اور اس میں بھی بہت سی مجلدات ہیں
 اور اکثر انہیں سے چھپکر عرب و عجم و ایران و توران تک شائع ہو گئی ہیں اور ہر حدیث کی بیان میں ایک ایک حکیم
 ہے کہ جو بجائے خود ایک کتاب کیسے عظیم ہے چنانچہ یہ مجلد کہ جس میں حدیث غریب کا بیان ہے منہج ثانی کی جلد اول ہے
 اور اس جلد میں دو ہزار دو سو اسی صفحہ ہیں اور اس جلد کو دو حصے ہیں پہلا حصہ کہ جو بارہ سو اسی صفحہ
 کا ہے اس میں چھ سو صفحے مطبع مجمع البحرین اور حیا نے منہج دوم میں اور چھ سو ایک سے باقی صفحات مطبع مجمع
 لکھنؤ میں ۹۳۰ ہجری میں مطبوع ہوئے ہیں اور دو حصہ ایک ہزار اسی صفحے کا ہے اور مطبع مطبع نور لکھنؤ میں ۱۲۸۰ ہجری
 میں دو حصہ کر کے مطبوع ہوا ہے پہلا حصہ چھ سو نو صفحے کا ہے اور دو حصہ تین سو نو صفحے کا ہے اب اس کتاب
 ملاحظہ کریں کہ بعد ازاں سر ذکار کی سیون کا حدیث غریب میں کچھ گفتگو کرنا کہ سقیا مت و حیا وغیرت پر لکھتے کرتے
 ہاں المبتدئ اگر وہ مرد میدان میں تو انکو چاہیے کہ پہلے اس کتاب مستطاب کا جواب لکھیں بعد اسکے میدان مناظرہ میں قدم
 رکھیں اور علمائے شیعہ میں سے بھی اس سے زیادہ اور کوئی شخص کیا کہہ سکتا ہے اس بندہ ضعیف و نحیف نے
 اس مختصر میں جو کچھ کہ اس بحث غریب میں لکھا ہے بعض اس میں سے بھی اس کتاب مستطاب سے ماخوذ ہے اور جو کچھ کہ میں
 اس سے اخذ کیا ہے اسکو تبا بھی دیا ہے اور جو کچھ کہ اس کتاب کے علاوہ میں نے لکھا ہے اسکی نسبت میں اسقدر
 کہہ سکتا ہوں کہ ہر گلے زار رنگ و بو سے دیگر است۔ اور چونکہ خواب قدسی نایاب مصنف کتاب لا جواب مذکور کتاب
 تراہ نے اکثر روایات اہل سنت و جماعت کا کہ جواب غریب میں اس کتاب کر لیا ہے لہذا جو کچھ میں نے خود مثنوی لکھی

کتابوں میں لکھا ہے وہ یہی اس میں موجود ہے التامارۃ البتہ خطبہ غدیر خم جو میں نے حضرت امام محمد باقر کی حدیث سے لکھا ہے وہ اس کتاب میں نہیں ہے اور اس کے ہونے کی کوئی وجہ نہ تھی اس سبب سے کہ علماء اہل حق کا ہمیشہ سے یہی دستور ہے کہ اہل خلاف کو مقابلے میں اپنے یا انکی کتابوں سے کچھ نہیں لکھتے اور بخین کی کتب مقبرہ سے انکو قائل کر دیتے ہیں اور میں نے بھی اسی امر کا التزام کیا ہے لیکن جن وجوہ سے کہ اس خطبہ مبارک کو نقل کیا ہے انکو نقل نقل بیان بھی کر دیا ہے اور چونکہ یہ خطبہ اس کتاب میں نہیں ہے لہذا بعض اجزاء اس کے کہ جو میں نے سنو کی کتابوں سے ثابت کیے ہیں وہ بھی نہیں میں مثل شان نزول یا انما ولیکم اللہ و دیگر آیات و احادیث کی اور جو اجزاء کہ نفس حدیث غدیر سے متعلق ہیں وہ کثرت موجود ہیں اس مجلد غدیر کا پہلا حصہ جو بارہ سو اکاون صفحے کا ہے وہ کل حصہ اثبات تو اثر حدیث غدیر میں لکھا گیا ہے اور محض متعصبین علماء و محدثین اہل سنت نے اس حدیث مبارک میں جو شبہات و شکوک وارد کیے ہیں انکی رد و دفع خود سنو کی کتابوں سے ایسے دلائل و براہین کے ساتھ لکھی ہے کہ کسی عالم سنی کو اب یہ جرات و جسارت نہیں ہو سکتی کہ اس حدیث کی صحت و تواتر میں کچھ کلام کر سکے اور دم مار سکے میں نے پہلے چاہا تھا کہ اسکی تلخیص کر کے اس مقام پر کچھ لکھوں مگر چند امور مجھ کو مانع ہوئے اول یہ کہ طول بہت ہو جاتا دوسرا یہ کہ لطف تقریر و تحریر مولف خیر مصنف تحریر باقی نہ رہتا اس سبب سے کہ بارہ سو اکاون صفحہ میں ایک ایسی سلسل تقریر و تحریر ہے کہ اس میں سے بعض مطالب کے انتخاب کرنے میں دون بعض کچھ لطف نہیں ہے تیسرا یہ کہ خود و واعظ صاحب کہ جو اتفاقات زیادہ سے میرے مخاطب قرار پائے ہیں انکو اس حدیث کی صحت میں کچھ کلام نہیں لکھنا جس شخص کے لیے میرا یہ رسالہ مجالہ کافی ہو وہ اس کتاب مستطاب لاجواب کی طرف رجوع کرے حالانکہ من لا یلفیہ الیسیر لا یفنیہ الا کثیر اللہ بقدر لکھتا ہوں کہ شاہ عبد الحسین صاحب دہلوی نے اس حدیث شریف کی روایت کو تحفۃ انشا عشر میں فقط پریدہ بن الحسین الہامی کی طرف منسوب کیا ہے کہ جو ایک صحابی تھے اور جناب مصنف اعلام و مولف فہام نے اس مجلد کے اوائل میں اہل سنت و جماعت کو علماء اعلام کے کلام سے ثابت کر دیا ہے کہ سو صحابہ سے زیادہ نے اس حدیث کی روایت کی ہے اور اس مجلد غدیر کا دوسرا حصہ کہ جو ایک نہرا آٹھ صفحے کا ہے اور طبع مطبع نور لکھنؤ میں دو حصے کر کے چھپا ہے وہ مشتمل ہے فوائد کثیرہ پر اور اس میں سے بعض فوائد کوانشا عشر و اللہ تعالیٰ میں اس کتاب میں نقل کر دینا اس شجاع میں فقط اس قدر لکھتا ہوں کہ اس حصہ کے نصف اول کے صفحہ ۱۰۷ سے صفحہ ۱۰۸ تک ایک سو و ستر صفحہ علماء اعلام و محدثین و نظام محققین

مقام ہست و جماعت کی فقط نام مذکور ہیں کہ جنہوں نے اس حدیث شریف کی روایت کی ہے اور اپنی کتابوں میں لکھا ہے اور انہیں سے اکثر اشخاص کی تاریخ ولادت و وفات تک لکھی ہے و نیز اس امر کی تصریح کر دی ہے کہ دوسری صدی میں بقدر تھے اور تیسری میں بقدر اسی طرح تیرہویں صدی تک بعد و سکی صفحہ ۲۷ سے صفحہ ۴۴ تک ان علماء کی عبارتیں ان کی کتابوں سے نقل کی ہیں اور ان کی توثیق اور علماء اہل سنت کی کلام سے اس طرح کر دی ہے کہ کوئی سنی امین سے کسی ایک عالم کی بھی قدر نہیں کر سکتا اور اگر کرے تو اپنے کل علماء و محدثین سے کہ جنہوں نے ان لوگوں کی تعریفیں لکھی ہیں اتنا کرنا پڑے چونکہ واعظ صاحب و نیز ان کے دیگر امثال و اقران و اخوان کو اس حدیث کی صحت میں کچھ کلام نہیں ہے اور خوف طوالت بھی مانع ہے لہذا میں ان علماء سے بعض کی عبارتیں بھی بیان نقل کرنا کچھ ضرور نہیں سمجھتا ہوں جسکا جی چاہے وہ اس کتاب مستطاب کی طرف رجوع کرے شعاع سوم ذکر سبب اختلاف الفاظ حدیث غدر میں کہ جو سینوں کی کتابوں میں ہو گیا ہے واضح ہو کہ ان حضرات نے اس آفتاب ہدایت کی حقانیت اور اس نور ولایت کی اطمینان بہت سی ناشکوری کی مگر آفتاب عالم تاب کہیں چھپانے سے چھپتا ہے اور روز خدا کہیں بھجانے سے بھجتا ہے یریدون لیطفئوا نور اللہ باقواہم ویابی اللہ الا ان ینتھورہ ولو کراہ الکافرون اس امر کی متعلق جو وائحات ہیں ان کا بالکل انکار تو کر نہیں سکتے تھے لہذا مجبوراً بعض کو اپنی کتب احادیث و تراجم وغیرہ میں نقل کیا اور خطبہ مذکورہ کے بعض انہما و الفاظ کو کہ جنکو اپنے عزم فاسد میں باب امامت علی بن ابیطالب میں صریح نہیں جانتے تھے اپنی کتابوں میں لکھا ہے اور اسی سبب سے ان کے یہاں اس حدیث کی الفاظ میں بہت اختلاف ہو گیا ہے کہ بعض علماء و محدثین نے اور خطبہ کے کچھ الفاظ نقل کیے ہیں اور بعض نے کچھ اور اور بعض نے ان الفاظ مبارکہ کا بیان نہ ان مقام غدر خرم میں لکھا ہے اور بعض نے دیگر مقامات میں حالانکہ یہ الفاظ بھی کہ جو ان کے یہاں منقول ہیں تمام حجت و اثبات امامت و خلافت شاہ ولایت کے لیے کافی و وافی ہیں و لکن ہم لایستعرون کل الفاظ مختلفہ کا کھنا نہ نہایت دشواری اور اس کتاب میں گنجائش بھی نہیں لیکن بعض الفاظ کو میں چند شعاع میں نقل کر دینا اور اس ناظرین کو معلوم ہو جائیگا کہ ان لوگوں نے اس نور کی اطمینان کیا کیا حیلہ ساز زبان کی ہیں پس یہ شعاع سوئم طبع و تہذیب ہے اشعاع آتہ لامعہ بازغہ کا شعاع چہارم ذکر حدیث ثقلین میں واضح ہو کہ جناب رسول خدا

یوں تو کشتہ مقامات میں مضمون کا کلام بجز نظام ارشاد فرمایا ہے کہ میں تم لوگوں کے درمیان میں دو چیزیں
 گر انقدر اور نفیس چھوڑا ہوں کہ اگر تم اون دونوں کے ساتھ تک کرو گے تو ہرگز میرے بعد کبھی گمراہ نہ ہو گے
 ایک انہیں سے کتاب ہے اور دوسری میری اہمیت کہ جو میری عمرت میں یہ دونوں ہرگز ایک دوسرے
 جدا نہ ہو گئے ہاں تک کہ میرے پاس حوض کوثر پر وارد ہوں۔ اور اسی کو حدیث ثقلین کہتے ہیں لیکن اس خطبہ
 مبارکہ ہدیرسم میں بھی اس حدیث کا ذکر فرمایا ہے اب بعض محدثین سنیہ نے یہ حرکت کی ہے کہ اس خطبہ مبارکہ
 مذکورہ میں سے فقط حدیث ثقلین کو بالفاظ مختلف نقل کیا ہے اور باقی سب اوڑا دیا ہے فہو احطاً ما ذکرنا
 انجیل ایک مسلم بن الحجاج قشیری انیشاپوری ہیں کہ خلی صحیح کو اہانت و جماعت بہت صحیح سمجھتے ہیں اور
 بعض انہیں سے اسکو صحیح بخاری پر بھی ترجیح دیتے ہیں انہوں نے اس حدیث کو اس طرح لکھا ہے صحیح مسلم جلد دوم
 مطبوع مطبع الضاری واقع دہلی ص ۲۴۹ حدیثی زہیر بن حرب و شجاع بن مخلد جمیعاً عن
 ابن علیہ قال زہیر حدثننا اسمعیل بن ابراہیم حدثنی ابو حبان حدثنی یزید بن جیان قال
 انطلقت انا و حصین بن سبرۃ و عمر بن مسلم الی یزید بن ارقم فلما جلسنا الیہ قال
 لہ حصین لقد لقت یازید خیراً کثیراً رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و سمعت
 حدیثہ و غزوت معہ و صلیت خلفہ لقد لقت یازید خیراً کثیراً حدثننا یازید ما
 من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یا بنی اخی واللہ لقد کبرت سنۃ و قدیم عہدی و
 نسبت بعض الذی کنت اعی من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فہا حل ثمتکم فاقبلوہ
 و ما الا فلا تکفونیہ ثم قال قام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یومافینا خطیباً بآء یدعی
 خماً بین مکہ والمدینۃ فحمد اللہ و اثنی علیہ و وعظ و ذکر ثم قال اما بعد لا ایتھا
 الناس فانما انا بشر یوشک ان یاتی رسول ربی فاجیب وانا ناری فیکم ثقلین
 اولہما کتاب اللہ فیہ الہدی والنور فخذوا بکتاب اللہ و استمسکوا
 بہ فحث علی کتاب اللہ و رغب فیہ ثم قال و اہل بیۃ اذکرکم
 اللہ فی اہل بیۃ اذکرکم اللہ فی اہل بیۃ اذکرکم

اللہ فی اہلبیتہ ترجمہ زید بن حیان سے باسناد مذکورہ تین روایت منقول ہے کہ میں اور حصین بن
سبرہ اور عمرو بن مسلم زید بن ارقم کے پاس گیا اور جسوقت کہ ہم لوگ اس کے پاس بیٹھے تو
حصین نے اوس سے کہا کہ اسے زید تو نے بہت نیکی پائی کہ دیکھا تو نے رسول خدا صلیم کو اور
سنا تو کی حدیث کو اور جہاد کیا تو کے ساتھ اور نماز پڑھی تو کے پیچھے اسی زید تو نے بہت نیکی حاصل
کی بیان کر چسے اسے زید جو کچھ سنا تو نے رسول خدا سے زید کی کہا اسے بھینچے البتہ میں اس سے بہت ہو گیا
اور میری ملاقات کو حصہ سے بہت زمانہ گزر گیا ہے اور یہاں گیا ہوں میں بعض باتوں کو جو میں نے یاد کر لی ہیں
رسول خدا سے پس جو کچھ کہ میں تم لوگوں سے بیان کروں اور سکو قبول کرو تم اور جو کچھ نہ بیان کروں اور سکی
تکلیف مجھ کو نہ دلو بعد اسکے کھا کہ کھڑے ہوئے رسول خدا ایک دن ہم لوگوں کے درمیان دریا کی ایک خطبہ
فرماتے تھے ایسے چشمہ آب پر کہ وہ خم کہلاتا تھا درمیان مکہ و مدینہ کے اور حرم و ثنای اللہ بجا آلا اور وعظ و نصحت
فرمائی بعد اسکے کہا کہ لیکن بعد حد و نعت کے کہ آگاہ ہو تم ہی لوگو کہ سوا اسکے نہیں ہے کہ میں آدمی ہوں و سب پر کہ
میرے پاس رسول میرے در و گار کا (یعنی ملک الموت) پس قبول کرو میں خدا حکم کو (یعنی دنیا سے حاکم) اور میں چھوڑ دوں
ہوں تم میں دو چیزیں اگر ان کے پہلی اور دوسری کتاب ہے اور دوسری کتاب ہے اور دوسری کتاب ہے اور دوسری کتاب ہے
ساتھ اس کے پس ترغیب دے اوپر کتاب خدا کے اور غربت دلوای او میں بعد اسکے فرمایا کہ اور دوسری چیزیں ہیں
میرے ہیں یاد دلو انہوں میں تم کو اللہ کو اور داتا ہوں میں کہ اس کی عذاب قصور کرنی میری کتاب کے باب میں یاد
دلو انہوں میں تم کو اور داتا ہوں میں تم کو اس کی عذاب سے قصور کرنی میرے عذاب کے باب میں یاد
دلو انہوں میں تم کو اللہ کو اور داتا ہوں میں تم کو اس کی عذاب سے قصور کرنی میرے عذاب کے باب میں یاد
میں سوال اول باوصف اخفا و کتمان امر حق اس حدیث ناقصہ تمام سے بھی اس قدر بوجہ نبی ماست ہو گیا
کہ جناب رسول خدا نے ختم نہ ہر میں ایک خطبہ ارشاد فرمایا تھا کہ جو مثل تھا حد و ثلے الہی و وعظ و نصیحت پر اور
یہ سب بایں ہمارے یہاں خطبہ مبارکہ میں موجود ہیں نفیم الوفاق لیکن حضرات سنیہ کہوتایں کہ اگر وہ یہ خطبہ نہیں ہے
تو خبر تو اس خطبہ ہے اور سلم صاحب نے اپنی صحیح میں کیوں نہیں نقل کیا اگر کہیں گے کہ زید بن ارقم نے تو بیان ہی نہیں کیا
تھا یہ مسلم کہا ہے تو کہ کہیں گے کہ خطبہ کی شان یہ ہے کہ جمع عام میں پڑھا جائے اور خود لفظ فی الناس وایت میں نہیں ہے

کہ علاوہ زید بن ارقم کے اور بہت سے صحابہ بھی وہاں موجود تھے پھر اونہیں سے کسی اور شخص کی زبانی کیوں نہ لکھا
 کیا زید بن ارقم کی طرح صحابہ یا اس خطبہ کو قبول کئے تھے سوال دوم یہ ہے کہ جناب رسول خدا نے
 غدیر خم میں فقط حدیث ثقلین ارشاد فرمائی تھی یا جناب مولیٰ المؤمنین علی بن ابی طالب کے باب میں بھی کچھ کہا تھا اگر
 شوق اول کو خستیا کرینگے تو صد ماحدثین و علماء سنیہ کی تکذیب لازم ہوگی کہ جنہوں نے حدیث من کنت
 مولاه فعلی مولاه اور اسکے امثال کی روایت کی ہے اور اپنے صحاح و مسانید و کتب میں اسکو لکھا ہے بلکہ اکثر
 صحابہ کی بھی تکذیب ہوگی کہ جنہوں نے اس حدیث مبارک کی روایت کی ہے اور ہم کچھ چکے ہیں کہ کتاب عیقات
 الانوار کے مجلد غدیر کے پہلے حصے میں بارہ سو اکاون صفحہ اس حدیث کی متواتر مونی میں لکھے گئے ہیں اور دوسرے
 حصے میں محدثین و علماء اہلسنت میں سے ایک سو ستر سٹھ آدمیوں کا نام لکھا ہے کہ جنہوں نے اس حدیث
 شریف کی روایت کی ہے اور اپنی اپنی کتابوں میں نقل فرمایا ہے اور اسی کو حدیث غدیر کہتے ہیں اور اگر شوق
 دوم کو خستیا کرینگے تو نقص غناد مسلم صاحب جناب ولایت مآب سزا بابت ہو جائیگا کہ انہوں نے
 اپنی صحیح غیر صحیح میں مطلق اس حدیث شریف کا ذکر نہیں فرمایا اور اگر اس قدر ہمارا کلام اثبات عصبیت و غناد
 مسلم صاحب میں کافی ہو تو ہم اس بات کو ثابت کیے دیتے ہیں کہ خود انہیں زید بن ارقم سے احادیث کثیرہ طرق
 متعددہ سے کتب معتبرہ اہل سنت و جماعت میں مرقوم ہیں کہ اونہیں سے بعض میں انہوں نے فقط حدیث غدیر
 کی روایت کی ہے اور بعض میں حدیث ثقلین و حدیث غدیر دونوں کا ذکر فرمایا ہے غرض جس مقام پر جو کچھ مناسب
 معلوم ہوا کہ وہ کہہ یا ہے پھر اونہیں سے مسلم صاحب نے اپنی صحیح میں کسی روایت کو کیوں نہیں لکھا چنانچہ مسند
 امام احمد بن حنبل کے جزو رابع مطبوع مطبع بیروت مصر ذیل احادیث زید بن ارقم ص ۳۶ میں یہ حدیث ہے

حدثنا عبد الله حدثني ابي ثناء بن نمير ثنا عبد الملك اليماني ابن ابي
سليمان عن عطية العوفي قال سئلت زيدا بن ارقم فقلت له ان ختالي حدثني
عنك بحديث في شأن علي رضي الله تعالى عنه يوم غدیر خم فانا احب ان اسمعه
منك فقال انكم معاشر اهل العراق فيكم ما فيكم فقلت له ليس عليك مني
باس قال نعم كتابا بحجة فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الينا ظهرا

وہو اخذ بعصد علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقال یا ایہا الناس الستم تعلمون انی
اولی بالمومنین من انفسهم قالوا بلی قال فمن جنت مولاہ فغلب مولاہ قال
فقلت له هل قال اللہم وال من والاہ وعاد من عاداہ قال انما اخبرک كما سمعت
ترجمہ عطیہ عوفی سے باسناد مذکورہ متن منقول ہے کہ اوسنی کہا کہ میں نے زید بن ارقم سے سوال کیا اور اوس نے کہا کہ یہ
میرا ایک داماد ہے کہ اوس نے تیری زبانی ایک حدیث بیان کی ہے شان میں علیؑ کی روزِ غدیرِ خم میں پس میں
دوست رکھتا ہوں ان بات کو کہ اوس کو خود تجھے سنوں پس کہا زید بن ارقم نے کہ اے گروہ عراق تم میں جو کچھ ہے
وہ ہے (یعنی عداوت علی بن ابیطالب) پس میں نے اوس سے کہا کہ مجھے کچھ خوف نہ ہو پس زید نے کہا کہ جہاں
مجھ میں تھے پس نکلے رسول خداؐ ہماری طرف ظہر کے وقت اور وہ بازو علیؑ کا پکڑے ہوئے تھے پس فرمایا
کہ اے گروہ مردم کیا تم نہیں جانتے ہو کہ میں اولی ہوں سادہ مومنوں کی اور ان کی جانوں سے سب سے کہا کہ ان سچ
فرمایا رسول خداؐ اے زید کہ جس شخص کا میں مولی ہوں اوس کا علیؑ بھی مولی ہے عطیہ کہتا ہے کہ میں نے زید سے کہا کہ کیا یہ
بھی فرمایا تھا اللہم وال من والاہ وعاد من عاداہ زید نے کہا کہ میں نے جو کچھ سنا تھا تجھے بتا دیا انتہی اس حدیث سے
معلوم ہوا کہ زید بن ارقم تفسیر بھی کرتے تھے یعنی بیان فضائل علی بن ابیطالب میں لوگوں سے دتے تھے کہ پہلے اس
حدیث کی بیان کرنے میں تاہل کیا پھر حب عطیہ نے کہا کہ مجھے کچھ خوف نہ ہو تو بیان کی پس ممکن ہے کہ جو حدیث
اسلم نے اپنے صحیح میں لکھی ہے اوس میں بھی لوگوں کو خوف سے بڑھاپے کا اور اپنے بیان کا غدر پیش کر دیا ہو اور
فقط حدیث ثقلین پر اکتفا کی ہو لیکن معلوم نہیں کہ عطیہ سے اللہم وال من والاہ وعاد من عاداہ کر کے کا کیوں
نہ اقبال کیا اس میں بھی کچھ مصلحت ہوگی حالانکہ اسی سند کے اسی مجلد کے ص ۳۶۲ میں یہ حدیث انھیں حضرت سے
منقول ہے **حدیث ثانی** عبد اللہ حدیثی ابی شناسفیان ثنا ابو عوانہ عن المغیرہ عن ابی عبید
عن میمون ابی عبد اللہ قال قال زید بن ارقم وانا اسمع نزلنا مع رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم بواد یقال لہ وادی خم فامر بالصلاۃ فصلاھا باہجیر قال فخطبنا
وظلل لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شوب علی شجرۃ سمرۃ
من الشمس فقال الستم تعلمون او الستم تشہدون انی

اولیٰ بكل مومن من نفسه قالوا بلی قال فمن كنت مولاه فان علیاً مولاه
 اللهم عاد من عاداه ووال من واکلاه ترجمہ نمبر ۱ سے کہ
 جسکی کنیت ابو عبد اللہ تھی پسناوند کو رتن منقول ہے کہ اوسنے کہا کہ زید بن ارقم کہتا تھا اور میں سنتا تھا
 کہ اوترے ہم ساتھ رسول خدا کو ایسے میدان میں کہ وہ وادی خسم کہلاتا تھا پس کم کیا آپ نے واسطے نماز کی
 اور نماز پڑھی آپنے پچس کی گرمی میں زید نے کہا کہ بعد اوسکے خطبہ ارشاد کیا آپنے ہم لوگوں سے دعا کی
 جناب رسول خدا کے سایہ کے لیے ایک کیر اکیلے کے درخت پر ڈال دیا گیا تھا کہ دھوپ کے حفاظت ہو پس فرمایا
 کہ کیا تم لوگ نہیں جانتے ہو کیا تم لوگ نہیں گواہی دیتے ہو کہ میں اولی ہوں ساتھ ہر مومن کے اوسکے نفس
 سے کہہ کہ ہاں سچ ہی فرمایا آپنے کہ جس جس شخص کا کہ میں مولی ہوں تحقیق علی بھی اوسکا مولی ہے بار خدا یا
 دشمن کہ تو اوس شخص کو کہ جو دشمن رکھے اوسکو یعنی علی کو اور دوست رکھ تو اوس شخص کو کہ جو دوست رکھے اوسکو
 انتم ہی اس حدیث کی نقل کرنے سے چند فائدے حاصل ہوئے اول یہ کہ زید بن ارقم نے پہلی حدیث میں جن الفاظ کے
 سننے کا عطیہ سے اقبال نہیں کیا تھا انکو خود یہاں اپنی زبان سے بیان کر دیا و دوم یہ کہ ثابت ہو گیا کہ سب غدير خم
 میں جناب رسول خدا نے خطبہ ارشاد فرمایا ہی تو وہ پچس کے وقت اور شدت گرمی کی تھی اس سبب سے کہ قول زید بن ارقم میں
 جو پچس کی لفظ ہے وہ ان دونوں باتوں پر دلالت کرتی ہے سو ہم یہ کہہ رہے یہاں کی روایت میں جو حضرت امام
 محمد باقر سے منقول ہے نہ کہ تھا کہ جناب رسول خدا نے منادی کو حکم دیا کہ لوگوں کو نماز جماعت کر لیے بلائے وہ قول
 زید بن ارقم سے بھی ثابت ہو گیا و نیز اسی مسند کے اسی جلد کے ص ۸۳ میں یہ حدیث منقول ہے **حدیث ثانی**
 عبد اللہ حدیثی ابی ثنا حسین بن محمد وابو نعیم المغنی قال اثنافطر عن ابی الطفیل
 قال جمع علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ الناس فی الرحبة ثم قال لهم انشد اللہ کل امرئ مسلماً
 سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول یوم غدیر خم ما سمع لہا
 قام فقام ثلاثون من الناس فقال ابو نعیم فقام ناس کثیر فشهدوا
 حین اخذہ ببیدہ فقال للناس اتعلمون انی اولی بالمومنین
 من انفسہم قالوا نعم یا رسول اللہ قال من كنت مولاه فهذا مولاه

اللہ وال من والہ وعاد من عادہ قال فخرجت وكان في نفسي شيء
فلقيت زيد بن ارقم فقلت له اني سمعت علياً رضي الله تعالى عنه يقول
كنا اوقال فما تنكروا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك
ترجمہ ابو الطفیل سے: سناؤ کہ کون سے کہے کہ اوسنے کہا کہ جمع کیا لوگون کو علی نے مقام حبہ میں جس
اوسنے کہا اون لوگون سے کہ میں قسم دلوں آتا ہوں اللہ کی ہر مرد مسلمان کو کہ جسے رسول خدا کو پروردگار ہے
کچھ کہتے ہوئے سنا ہو وہ کھڑا ہو جاے پس کھڑے ہوئے تیس آدمی اور ابو نعیم نے کہا ہے کہ بہت سے
آدمی کھڑے ہوئے اور گواہی دی کہ جس وقت جناب رسول خدا نے علی کا ہاتھ پکڑا تھا تو فرمایا تھا لوگون سے
کہ آیا جانتے ہو تم اس بات کو کہ میں اوسے ہوں ساتھ مومنوں کے اونکی جانوں سے سب سے کہا کہ مان
جانتے ہیں اے رسول خدا فرمایا آپ نے کہ جس شخص کا میں مولی ہوں پس یہ بھی یعنی علی اوسکا مولی ہے بار خدا
دوست رکھو تو اوس شخص کو کہ جو دوست رکھے اوسکو اور دشمن رکھے تو اوس شخص کو کہ جو دشمن رکھے اوسکو ابو الطفیل نے
کہا پس میں باہر نکلا اور گویا میرے دل میں کچھ شک تھا پس ملاقات کی میں نے زید بن ارقم سے اور اوس
کہا کہ میں نے علی کو ایسا ایسا کہتے ہوئے سنا ہے اوسنے جواب دیا کہ پھر تو کیوں انکار کرتا ہے میں نے
خود رسول خدا کو یہ علی کے باب میں کہتے ہوئے سنا ہے انتہی اس حدیث کے نقل کرنے سے دو فائدے
حاصل ہوئے اول یہ کہ اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم کو بخوبی جانتے تھے وہم یہ کہ زید بن ارقم نے لفظ اللہ وال
من والہ وعاد من عادہ کے سننے کا اقبال کیا جب یہ معلوم ہو گیا تو اب اون روایتوں کو سنئے کہ جن میں انھیں
زید بن ارقم نے حدیث نقلیں اور حدیث غدیر کو ساتھ ہی بیان کیا ہے چنانچہ خصایہ میں نسائی مطبوع مصر
۳۱۷ طبع اولی کو ص ۵۰ میں منقول ہے (ذہبی) احمد بن المشنی قال حدثنی یحیی بن
معاذ قال اخبرنا ابو عوانہ عن سلیمان قال حدثنی جیب بن ابی ثابت
عن الطفیل عن زید بن ارقم قال لما دفع النبی صلی اللہ علیہ وسلم
من حجة الوداع ونزل عند یرخم امر بدوحات فقہن ثم قال کانت
دعیت فاجبت وانی تارک فیکم الثقلین احدهما اکبر من الاخر کتاب اللہ

وعذرتی اهل بیتي فانظروا كيف تخلفوني فيهما فانهما كانا يفترا فاحتمى برد
 على الحوض ثم قال ان الله مولاي وانا اولي كل مؤمن ثم انه اخذ بيد علي
 رضي الله عنه فقال من كنت وليه فهذا وليه اللهم وال من والاه
 وعاد من عاداه فقلت لزيد سمعت من رسول الله صلى الله عليه واله
 وانه ما كان في الدوحات احدا لا يراه بعينه وسمعه باذنيه
 ترجمہ ابو الطفیل نے زید بن اقرم سے اسناد کو متن روایت کی ہے کہ جب جنت کی خباب سول خدا نے
 حج و طاع سے اور نازل ہوئے غریبہ میں سکھ دیا پس دختوں کے نیچے صاف کیا گیا بعد اسکے فرمایا
 اے گویا میں بلایا گیا ہوں پس میں نے جانا بقول کیا ہے اور میں تم میں دو خیرین گران قدر چھوڑنے والا ہوں
 ایک اون میں کی بڑی ہی دوسری سے کتاب خدا کی اور عمرت میری کہ جو میرے اہلبیت میں پس دیکھو تم
 کہ کیا کرو گے تم میرے بعد دون دون کے حق میں پس تحقیق وہ دونوں سرگز نہ جدا ہونگے ایک دوسرے سے
 یہاں تک کہ وارہ ہوں میرے پاس حوض کوثر پر جدا ہو کر فرمایا کہ تحقیق اللہ میرا ولی ہے اور میں ہر مومن کا ولی ہوں
 بعد اسکے علی کا ہاتھ پکڑ کے فرمایا کہ جس کا میں ولی ہوں اس کا یہ ولی ہے بار خدا یا دوست رکھ تو اس شخص کو کہ
 جو دوست رکھ علی کو اور دشمن رکھ تو اس شخص کو کہ جو دشمن رکھے اس کو ابو الطفیل کہتا ہے کہ میں نے زید سے کہا
 کہ تو نے رسول خدا سے سنا ہے اسے جواب دیا کہ ہاں اور کوئی شخص دختوں میں ایسا نہیں تھا کہ جس نے اپنی
 آنکھ سے نہ دیکھا ہو اور اپنے کانوں سے نہ سنا ہو انتہی اس عبارت میں مجھ کو حیدر غلطیان کا تب کی معلوم
 ہوئی چونکہ تصانیف افضل المتکلمین خباب مولوی حامد حسین صاحب طباب شراہ جامع ہوتی ہیں لہذا کتاب
 عقبات الانوار مجلد ص ۱۳۲ نقلیں کہ جو مجلد ثانی عشر ہے منہج ثانی کا اور مطبع مطلع الانوار میں چھپا ہے اس کی
 طرف میں نے رجوع کیا اور اس کے ص ۱۳۲ سے ۱۳۳ تک یہ حدیث نقلی معلوم ہوا کہ اسمین جو بھی بن معاذ
 لکھا ہو یہ وہ بھی بن معاذ ہے اور جو ابو الطفیل لکھا ہے وہ ابی الطفیل ہے اور دفع جو اسمین لکھا ہے وہ رجیع ہے اور
 سمعت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد فقط قال نعم سو کا تب سے رہ گئی ہے چونکہ نقل مطابق اصل کے
 ہونا چاہیے لہذا میں نے متن میں تو ان الفاظ کی تصحیح نہیں کی لیکن ترجمہ صحیح لکھا ہے اسکے سوا اور بھی بعض

الفاظ میں اختلاف تھا لیکن چونکہ ان کے سبب ترجیح میں کچھ حرج متصور نہ تھا لہذا میں نے ان سے کچھ تعرض نہیں کیا
 خیر یہ تو مجھے متعز نہ تھا اب جاننا چاہیے کہ اس حدیث کی نقل کرنے سے چند فوائد حاصل ہوئے فائدہ اول
 یہ کہ زید بن ارقم نے حدیث نقلیں اور حدیث غیریہ کو ساتھ ہی بیان کیا ہے فائدہ ثانیہ یہ کہ جناب رسول خدا
 نے اپنے بعد بطرح قرآن کے باب میں وصیت کی ہے اسی طرح اپنی عمرت کو اس میں بھی وصیت کی
 ہے ایک دوسرے میں کچھ فرق نہیں کیا فائدہ ثالثہ یہ کہ عبارت حدیث سے معلوم ہوا کہ مولیٰ اور ولی کی ال
 حدیث میں ایک ہی معنی ہیں جن معنوں میں کہ اللہ جل شانہ جناب رسول خدا کا مولیٰ ہے اور انھیں معنوں میں جناب رسول خدا
 ہر مومن کے ولی ہیں اور جن معنوں میں کہ جناب رسول خدا ہر مومن کے ولی ہیں اور انھیں معنوں میں حضرت علی ہر مومن
 کے ولی ہیں سب کے لفظ حدیث میں کوئی فارق نہیں ہے پس اس بات سے ثابت ہو گیا کہ سوائے مولیٰ بالتحصن
 کی اور کوئی معنی لفظ مولیٰ اور ولی کے اس حدیث میں مراد نہیں ہو سکتی پس حق سبحانہ و تعالیٰ کی جانب جو اس
 لفظ کی نسبت ہے اس سے مراد الوہیت ہے اور جناب رسول خدا کی اور جو اس لفظ کا اطلاق ہے اس سے مراد نبوت
 ہے اور حضرت علی کے اور جو اس لفظ کا اطلاق ہے اس سے مراد امامت ہے اس سبب کہ سوا اللہ اور اس کی رسول
 اور امام کے کہ جناب رسول ہے اور کوئی شخص مومنوں کے لیے ولی بالتصرف نہیں ہو سکتا فائدہ ثانیہ علی نوک
 فائدہ رابعہ یہ کہ اس حدیث میں لفظ مولیٰ کی جگہ لفظ ولی ہے اور ہمارے یہاں کے خطبہ میں لفظ مولیٰ و
 ولی دونوں دونوں ہیں پس اس حدیث سے ایک اقتضا اس خطبہ مبارکہ کی اور ثابت ہوئی فائدہ خامسہ
 یہ کہ زید بن ارقم نے جو روایت عطیہ عوفی میں لفظ اللہ وال من الہ و عا د من عا دہ کو کہنے کا اقبال نہیں
 کیا تھا اس حدیث میں اس کو خود اپنے منہ سے بیان کر دیا فائدہ سادسہ یہ کہ خود زید بن ارقم کی قول
 سے معلوم ہوا کہ مقام غیریسم میں جب قدر لوگ موجود تھے سب نے جناب رسول خدا اور جناب امیر کو اپنی آنکھ
 سے دیکھا اور اس حدیث مبارکہ کو اپنے کانوں سے سنا اور ظاہر ہے کہ جب جناب رسول خدا حج و دواع سے
 فارغ ہوئے ہیں تو ہزاروں آدمی آپ کے ساتھ تھے اور بعض کتب مقبرہ اہل سنت و جماعت سے معلوم
 ہوتا ہے کہ ان لوگوں کی تعداد لاکھ آدمیوں سے زیادہ کی تھی اور یہ کثرت محل اختلاف فریقین میں ہے
 پس اس سے زیادہ شہرت کسی حدیث کی کیا ہو سکتی ہے کہ لاکھ سے زیادہ یا ہزاروں آدمیوں نے اس کو

اپنے کان سے سنا ہوا نیز اسی کتاب خصائص نسائی کے صفحہ ۱۶ میں ہے (انجمن) قتیبہ عن
 سعید قال حدثنا ابن عدی عن عوف عن میمون انہ عبد اللہ قال
 بن ارقم قام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فحمد اللہ واثنی علیہ ثم
 قال السمر تعلمون انی اولى بكل مؤمن من نفسه قالوا بلی نشہد کانت اولی
 بكل مؤمن من نفسه قال فاتی من کنت مولاہ فہذا مولاہ
 واخذ بید علیؑ ثم حمزہ زید بن ارقم سے باسناد کوثر بن منقول ہے کہ کھڑے ہوئے خباب
 رسول خداؐ پس حمد و ثنائے الہی بجالائے بعد اوسکے فرمایا کہ تم لوگ نہیں جانتے ہو کہ میں اولى ہوں ساتھ
 ہر مومن کے اوسکے نفس سے سب سے کہہا کہ ہاں ہم گواہی دیتے ہیں کہ تحقیق آپ اولى ہیں ساتھ ہر مومن کے
 اوسکے نفس سے فرمایا کہ پس تحقیق جس شخص کا کہ میں مولى ہوں پس یہ بھی اوسکا مولى ہے اور اٹھ علیؑ کا پکڑ لیا
 انتہی و نیز کتاب کنز العمال جلد ۱۸ میں کتاب الفضائل مطبوع مطبع نظامیہ حیدرآباد کے ص ۳۹۰
 میں یہ حدیث ہے (مسند زید بن ارقم) عن ابی الطفیل عامر بن واثلہ قال لما رجع رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم من حجۃ الوداع فنزل غدیر خم امر بدوحات
 فقام فقال کان قد دعیت فاجبت انی قد ترکت فیکم الثقلمین
 احدہما اکبر من الآخر کتاب اللہ جبل مدود من السماء الی الارض و
 عترتی اہل بیتی فانظروا کیف تخلفونی فہما فافہما کن یتفرقا حتی یردوا
 علی الحوض ثم قال ان اللہ مولاؤی انا و لے کل مؤمن ثم اخذ بید
 علیؑ فقال مرکبت ولی فی فعلی ولی اللہ وال من وکالہ و عاد من عادہ
 فقلت لزیدانہ سمعتہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ما کان فی
 الذوات احد الا قد راہ بعینہ و سمعہ باذنیہ (ابن جریر) ترجمہ ابو الطفیل عامر بن واثلہ نے زید
 بن ارقم سے روایت کی ہے کہ اویس بن سہل نے کہا کہ جب حبشہ کی رسول خداؐ نے حج و راع سے واپس
 نازل ہوئے غدیر خم میں تو ہم دیا پس فرخون کے نیچے صاف کیا گیا بعد اوسکے کھڑے ہوئے اور فرمایا

اگر گویا میں بڑا گیا ہوں پس میں نے جانا قبول کیا ہے تحقیق میں نے چھوڑا ہے تم لوگوں میں دو گران قدر خیروں کو
 کہ ایک دن میں سے بڑی ہے دوسری سے کتاب خدا کی ہے کہ جو ایک رسی ہے لٹکی ہوئی آسمان سے
 زمین تک اور عترت میری کہ جو میرے اہلبیت میں پس دکھو کہ کیا کر دے تم لوگ یہ بعد اذن دونوں کے
 حق میں پس تحقیق وہ دونوں ہرگز نہ جدا ہوگی ایک دوسری یا نہ کہ وہ دونوں میرے یا جس شخص کو نہ پر
 جدا دے فرمایا کہ تحقیق اللہ میرا مولیٰ ہے اور میں ہر مومن کا ولی ہوں بعد اوسکے علی کا ہاتھ پکڑ کے فرمایا کہ جس کا
 میں ولی ہوں پس علی اور اس کا ولی ہے یا خدا یا دوست رکھ تو اس شخص کو کہ جو دوست رکھو علی کو اور دشمن رکھو تو اس
 شخص کو کہ جو دشمن رکھے علی کو ابو الطفیل کہتا ہے کہ پس میں نے زید سے کہا کہ تو نے رسول خدا سے سننا ہے اس
 جواب دیا کہ کوئی شخص دختوں میں لیا نہیں تھا کہ جس نے اپنی آنکھوں سے نہ دیکھا ہو اور اپنے کانوں سے نہ سنا
 انتہی یہ حدیث بہم وجوہ مطابق ہے اس حدیث کی کہ جو میں نے خصائص نسائی مطبوع مصر کے ص ۱۰۸
 نقل کی ہے بعض ایسے الفاظ کا البتہ فرق ہے کہ اونسے معنی و مطلب میں کچھ فرق نہیں ہو سکتا لہذا جو فوائد کہ اس
 حدیث کی نقل کرنے سے حاصل ہوئے تھے اور میں نے بیان کیے تھے وہ اس سے بھی حاصل ہیں فلا غیب
 و نیز اسی کتاب کے اسی صفحہ میں ایک سطر کے فاصلے کے حدیث مذکور سے مرقوم ہے (ایضاً) عن
 میمون ابی عبد اللہ قال کنت عند زید بن ارقم فحجاء رجل فقال عن علی فقال
 کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر بہین مکہ والمدینۃ فنزلنا
 مکانا یقال له عند یرخم فاذن الصلوۃ جامعۃ فاجتمع الناس فحمد اللہ
 واشنی علیہ ثم قال یا ایہا الناس الست اولی بکل مومن من نفسه قلنا بلی
 یا رسول اللہ نحن نشہد انک اولی بکل مومن من نفسه قال فاتی من
 کنت مولیٰ فخذ اموالہ واخذ بید علی ولا اعلمہ الا قال اللہم
 وال من الہ وعاد من عادہ (ابن جریر) ترجمہ میمون ابو عبد اللہ سے منقول ہے کہ اوسنے کہا کہ میں زید
 بن ارقم کے پاس تھا کہ ایک شخص آیا اور اوسنے علی کے باب میں سوال کیا پس زید نے کہا کہ ہم رسول خدا
 کے ساتھ سفر میں تھے درمیان مکہ اور مدینہ کے پس وترے ہم ایسے مقام میں کہ وہ غریخہ کہلاتا تھا پس

کی گئی کہ الصلوٰۃ جامعۃ پس جمع ہو گئے لوگ پس جناب رسول خدا حمد و ثناء الہی بجالاے بعد اوسکے فرمایا کہ اے
 گروہ مردم کیا میں نہیں ہوں اولیٰ ساتھ ہر مومن کو اوسکے نفس سے سب نے کہا کہ ہاں ای رسول خدا ہم کو ای دیتے
 ہیں اس بات کی کہ آپ اولیٰ ہیں ساتھ ہر مومن کو اوسکے نفس سے فرمایا رسول خدا نے کہ پس جس شخص کا میں لا ہوں
 پس بھی اوسکا مولیٰ ہو اور پکڑ لیا ہاتھ علی کا زید بن رتم کہتے ہیں کہ اور میں نہیں جانتا کہ جناب رسول خدا نے کیا کیا
 کہا مگر کہا کہ بار خدا یاد دوست رکھو اوس شخص کو کہ جو دوست رکھو اوسکو یعنی علی کو اور دشمن رکھو اوس شخص کو کہ دشمن
 رکھو اوسکو یعنی علی کو انتہی اس روایت کو نقل کرنے سے بھی چند فوائد حاصل ہوئے اول یہ کہ ہماری بیان
 جو روایت حضرت امام محمد باقر سے منقول ہے اور میں نے اس بحث کو شروع میں نقل کی ہے اوسمیں یہ ہے کہ جناب
 رسول خدا کو حکم سے منادی نے ندا کی کہ الصلوٰۃ جامعۃ یہی لفظ بعینہ اس میں بھی آئی دوم یہ کہ زید بن رتم نے
 جو کہا کہ لا اعلم الا قال للہم وال من واکلا لہ اس سے ثابت ہو گیا کہ جناب رسول خدا کی بہت
 کچھ فرمایا تھا مگر زید بن رتم نے فقط اس قدر بیان کیا اور یہ تپہ اور نشان ہے ہمارے یہاں کہ خطبہ حقہ مبارکہ کا اور
 دلیل ہے اس بات پر کہ بعض صحابہ پیش زید بن رتم بخوف حکام جو ریالطیع یا بسبب عداوت یا بسبب تفاوت
 کتمان حق امیر المومنین کرتے تھے اور پوری حدیث غدیر خم کی نہیں بیان کرتے تھے اور یہی سبب ہے کہ او کی بیان میں
 اختلاف ہوا تھا کبھی اوس خطبہ مبارکہ کی کچھ الفاظ بیان کرتے تھے اور کبھی کچھ چنانچہ چند حدیثیں جو میں نے بیان
 زید بن رتم سے نقل کی ہیں دیکھ لیجیے کہ اوسمیں کس قدر اختلاف موجود ہے اب اس سے زیادہ اس مختصر میں گنجائش
 نہیں ہے جسکا زیادہ تفصیل کو ملاحظہ کریں گویا چلے وہ کتاب تطاب عبقاب الانوار کی مجلد اول کی طرف
 کہ جو مجلد حدیث غدیر خم اور اوسکا بیان مختصر میں کرچکا ہوں اور مجلد ثانی عشر کتاب مذکور کی طرہ کہ جو مجلد حدیث
 تعلیق ہے اور ابھی تھوڑے دن ہوئے یعنی ۱۳۱۳ ہجری میں مطبع مطاع الانوار لکھنؤ میں چھپ کر شائع ہوا ہے رجوع
 کرے اوسمیں بہت سی حدیثیں انھیں زید بن رتم سے اسی مضامین کی تکلفگی اور کچھ زید بن رتم پر موقوف اور مختصر ہیں
 اکثر صحابہ نے ان دونوں حدیثوں کی روایت کی ہے اور ان دونوں جلدوں میں یہ دونوں حدیثیں جس تفصیل کے
 ساتھ لکھی گئی ہیں اب اس زمانے میں ممکن نہیں ہے کہ کوئی شخص اس سے زیادہ کلمہ کے سوال سوچے یہ ہم پہلے ہی
 کہہ چکے ہیں کہ جناب رسول خدا نے حدیث تعلیق کو بہت سی مقامات میں ارشاد فرمایا ہے اور خطبہ غدیر خم میں بھی اسکا

نقل

پھر کیا ہی پس جن صحابہ نے اور کسی مقام میں جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا حدیث نقلین کو ارشاد فرمایا بیان کیا ہے اور علماء اہلسنت وجماعت نے اس کو اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے اس پر تو کچھ اعتراض نہیں ہے اعتراض تو اس پر ہے کہ جن صحابہ نے حدیث نقلین کا غدیر خم میں فرمایا بیان کیا وہ بخون نے حدیث خم غدیر کا ذکر کیوں نہیں کیا کہ جس کے بیان کے لیے یہ اتہام کیا گیا تھا اور جن علماء و محدثین نے اس طرح کی روایتوں کو اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے وہ بخون نے ان روایتوں کا ذکر نہیں کیا کہ جس میں حدیث غدیر کا بیان یا یہ حدیث اور حدیث نقلین و بخون ساتھ ہی مذکور ہیں لہذا اب ہم سینوں سے پوچھتے ہیں کہ آپ کی جن علماء و محدثین نے حدیث غدیر کو نقطہ یا حدیث نقلین کے ساتھ اپنی کتابوں میں لکھا ہے وہ لوگ یا وہ صحابہ کہ جن سے اس طرح کی روایتیں کی ہیں یہ سب صادقین یا کاذب اگر کہیں گے صادق تو یا مسلم بن الحجاج قشیری کی تکذیب لازم ہوگی اور یا انکی غصبیت و عداوت کا جناب امیر کے ساتھ قائل ہونا پڑے گا کہ دین و دانت وہ بخون نے اس طرح کی حدیثیں اپنے صحیح میں درج نہیں کیں اور یا اس بات کو تسلیم کرنا ہوگا کہ وہ ایسے جاہل و زنا واقف تھے کہ ان احادیث پر مطلع نہ تھے اور اگر کہیں گے کہ کاذب تھے تو پھر فقہائے مسلم و بخاری اور انکی امثال کر لیکے دینگے اور باقی اپنے عصبانہ و محدثین مفسرین سے ابراہیم اور تبراہیم تمام کرنا پڑے گا علاوہ اسکے کسی جو کوئی ایک حدیث یا روایت منعیف بھی شیعوں کی کتابوں سے اپنے مطالب کے موافق پاتے ہیں تو اس پر کیا اترتے ہیں اور بارے خوش کے پھولے نہیں سماتی اور جامے سی باہر ہو جاتے ہیں اور زمین پر پاؤں نہیں رکھتے حالانکہ عند تحقیق وہ بھی انکی مطالب کے موافق نہیں ٹھہرتی اور انکی نقل میں کہ جو کسی کرتے ہیں انواع اور اقسام کی ملیج و تیس و تحریف لفظی و معنوی ثابت ہوتی ہے بخود ہی بتائیں کہ جب یہ صدائے حشین انکی کتب معتبرہ سے اپنے مذہب حق کی اثبات میں نقل کرینگے اور نقل اور منقول عنہما میں ایک لفظ اور نقطہ کا بھی فرق نہ ہوگا تو کیونکر انکی محبت تمام ہوگی اور اس طرح انکا مذہب حق ثابت ہو جائیگا اور بعض متعصبین و معاندین و جاحدین ناصبین کا ایسی احادیث کا نقل نہ کرنا کیونکر انکے استدلال کا ناقض اور انکی محبت کا قانع ہوگا اب ہم اہل عدل و انصاف سے کہ جنکی آنکھوں پر غصب و اعتساف کی پردے نہ پڑے ہوں انصاف طلب ہیں کہ مسلم صاحب نے جو حدیث اپنی صحیح میں زید بن رقم سے نکالی ہے خود اس میں انکا قول موجود ہے کہ واللہ میں بہت ڈھاکا ہوں اور زیدانہ مفارقت جناب رسول خدا مجھے بہت گزر گیا ہے اور کچھ میں باور رکھتا تھا اس میں سے بعض باتیں

مقبول کیا ہوں اور ہم نے جو حدیثیں کہ سینوں کی کتب معتبرہ سے انھیں زید بن ارقم کی روایت سے لکھی ہیں یا اور جو سینوں کی کتب معتبرہ میں
 موجود ہیں اور ہم نے سبب طبع الکتب کے ان کو نہیں لکھا اور ان میں زید بن ارقم نے کہیں اپنے کبریاں و سہو و نسیان کا غدر نہیں پیش کیا
 تو یہ زیادہ معتبر تھی جائیگی یا وہ کہ جو حدیث مسلم نے نقل کی ہے آدمی کا کلام حال صحت حواس و ثبات عقل میں زیادہ معتبر ہوتا ہے
 یا حالت احتمال حواس میں علاوہ اسکے ایک دلیل عناد و عداوت اہلبیت رسالت علیہم السلام کی بھی اس حدیث مسلم میں موجود ہے
 اور وہ یہ ہے کہ زید بن ارقم نے بعد لفظ الثقلین کے کتاب شد کا ذکر کیا ہے اور بعد اوس کے و استمسکوا بہا ہی اور پھر بعد
 ذکر حدیث و غیب کر اہلبیت کا علاحدہ ذکر کیا ہے اور مسلم نے فقط اسی حدیث کو اس واسطے اپنی صحیح میں لکھا ہے تاکہ شبہ ہو کہ
 استمسک لفظ کتاب شد کے ساتھ مخصوص ہے اہلبیت کے ساتھ تمسک کرنے کی کچھ ضرورت نہیں ہر چند کہ عنوان حدیث
 کہ انما یرکب فیکم الثقلین دونوں کے ساتھ تمسک کرنا معائنات کتاب ہے لیکن مسلم صاحب نے تو اپنے نزدیک وہ حدیث لکھی
 کہ جس سے ثقلین کے اسمین جدائی لازم آئی اگرچہ یہ معنی و نکی نامشکور و نامقبول ہو چنانچہ اس حدیث میں یہ فقرہ بھی ہے
 فانما لن تفرقا حتی یرد اعلیٰ الحوض و نیز اس حدیث میں لفظ عمرت نہیں ہے فقط لفظ اہلبیت ہی حالانکہ انھیں زید بن ارقم سے
 بہت سی ایسی حدیثیں منقول ہیں کہ جن میں ذکر کتاب شد و اہلبیت علیہم السلام ساتھ ہی ہے اور دونوں کی باب میں ایک
 طرح کی وصیت ہے اور عمرت کا لفظ اور فقرہ فانما لن تفرقا الخ بھی موجود ہے دیکھو اس حدیث کو کہ جو میں نے اسی شعاع
 چہارم میں خصائص نسائی مطبوع مصر کے ص ۵۰ سے نقل کی ہے و نیز اس حدیث کو کہ جو میں نے ابھی کنز العمال جلد سادس
 مطبوع مطبع نظامیہ کے ص ۵۰ سے نقل کی ہے اور اگر اس قدر کافی نہ ہو تو تھنا عشریہ کو ملاحظہ کرو کہ اس میں شاہ عبدالغیر
 صاحب نے اس حدیث کو اس طرح نقل کیا ہے حدیث و واروہم روایت زید بن ارقم عن النبی صلی
 اللہ علیہ وسلم انی تارک فیکم الثقلین ما ان تمت کلمۃ بہما لن
 تفضلوا بعدی احدہما اعظم من الاخر کتاب اللہ وعدتی و نیز خود واعظ صاحب نے
 اسی کتاب جامع الاوصاف کے صفحہ ۱۰ میں پہلے تو اسی حدیث صحیح مسلم کو نقل کیا ہے اور اوسکی نقل میں بھی دو چیزیں
 کی ہیں ایک یہ کہ اول حدیث کو اوڑا دیا ہے تاکہ یہ ثابت ہو کہ جناب رسول خدا نے مقام خم غدیر میں یہ حدیث فرمائی تھی
 اور زید بن ارقم کے احتمال حواس کی کیفیت بھی ان کو معلوم نہ ہو اور اس امر پر بھی کوئی مطلع نہ ہو کہ جناب رسول خدا
 نے اپنی آخر عمر میں جب کہ آپ کو دنیا سے رحلت کرنے کا یقین ہو چکا تھا یہ وصیت فرمائی تھی دو سکر یہ کہ لفظ اکرکم

فی اہل ثنی آخر حدیث میں تین مرتبہ ہوا اور وہ اعطصا صاحب نے ایک ہی مرتبہ کیا ہے تاکہ اس باب میں تکرار و تاکید ثابت
 ہو بعد اوسکے اسی حدیث ثقلین کو دوسری روایت سے منسلک کر کے نقل کیا ہے کہ ان تارک فیکم الثقلین
 ما ان تمسکتہما ان تضلوا بعدی احدہما اعظم من الاخر کتاب اللہ وعہدہ نے
 اہلیتہ لن یتفرقا حتی یرد علی الخ یعنی ہر چیز کہ اسی قدر ثابت غم و عداوت شاہ ولایت و اہلیت
 رسالت میں کافی و روانی ہے لیکن جو کہ ہر طرح تمام محبت و اسکا ساتھ اندر انضمام منظور ہے لہذا بعد از انبیاء
 ہم اس بات کو سنیں وہی کی بعض کتب متبرہ سے ثابت ہے کہ شیخ مسلم ہما مرتبہ دیدہ و درجہ شدہ
 اون روایتوں کو نقل نہیں کیا کہ جن میں مولائیت شاہ ولایت و بعد سے شریفین سا تو ہی مذکور تھی و چنانچہ حاکم
 نے کتاب تدرک علی اصحاب میں مناقب جناب امیر من گناہ سے حدیث ابو الجحین محمد بن احمد بن
 تمیم الحنطلی بغدادی ثنا ابو قلابہ عبد الملک بن محمد الرقاشی ثنا یحییٰ بن
 حماد و حدیثی ابوبکر محمد بن احمد بن بابویہ و ابوبکر احمد بن جعفر البراء قال انما عبد
 بلحمد بن حنبل حدیثی ابی ثنائیح بن حماد و ثنا ابونصر احمد بن سہیل
 الفقیہ بخاری ثنا صالح بن محمد الحافظ البغدادی ثنا خلف بن سالم
 الخرمی ثنا یحییٰ بن حماد ثنا ابو عوانہ عن سلیمان الاعمش قال ثنا
 حبیب بن ابی ثابت عن ابی الطفیل عن زید بن ارجس رضى الله عنه قال لما رجع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من حجة الوداع و نزل غدیر خم امر بدوحات
 فقصن قال کاتی قد دعیت فاجبت انی ترکت فیکم الثقلین احدہما اکبر من الاخر
 کتاب اللہ تعالیٰ و عترتی فانظر و اکف تخلفونی فیہما فانما ان یتفرقا حتی
 یرد علی الخ ثم قال اللہ عزوجل مولای وانا ولیکم کل مو من ثم اخذ بید
 علی رضى الله عنه فقال من کنت ولیہ فهذا ولیہ اللہم وال من والاہ و عاد
 من عادہ و ذکر الحدیث بطولہ ہذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین و لم یخرجه
 بطولہ شاہد حدیث سلمۃ بن کھیل عن انس الطنیل ایضا صحیح

علی شریطہ کا حدیثناہ ابو بکر بن اسحاق و دعلج بن احمد السخری
 قال انباء محمد بن ایوب ثنا الازرق بن علی ثنا حسان بن ابراہیم الکرمانی
 ثنا محمد بن سلمة بن کھیل عن ابیہ عن ابی الطفیل عامر بن واثلہ انہ
 سمع زید بن ارقم رضی اللہ عنہ قال نزل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 بین مکہ والمدینۃ عند سمرات خمس دوحات عظام فکس الناس ما تحت
 السمات ثم راح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عشیۃ فصلی ثم قام خطیباً
 فحمد اللہ وامنہ علیہ و ذکر ووعظ فقال ما شاء اللہ ان یقول ثم قال
 ایھا الناس اتی تارک فیکم امرین لن تضلوا ان اتبعتموہما وہما کتاب
 اللہ واهل بیتہ عترتی ثم قال تعلمون انی اولی بالمومنین من
 انفسہم ثلاث مرات قالوا نعم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من
 کنت مولاً فخلی مولاً ۵ چونکہ یہ کتاب بنی مستدرک حاکم میرے علم میں کسی مطبع نہیں
 نہیں ہے اور اس وقت میرے پاس موجود بھی نہیں ہے لہذا میں نے مجلہ حدیث الثقلین مطبع مطبع الانوار کہ جو مجلہ
 ثانی عشر ہے کتاب عقباب الانوار کا اسکے ص ۱۹۹ سے یہ حدیث نقل کی ہے اور موافق اور مخالفت میں اس
 بات کو قائل ہیں کہ جناب فردوس آب مولوی سیاح حسین صاحب طباب شراہ کی نقل میں منقول غنہ سے
 ایک حرف اور نقطے کا فرق نہیں ہوتا اب میں ترجمہ کتبہ امون ترجمہ عبارت مستدرک ابو عبد اللہ محمد بن
 عبد اللہ الحاکم الیسا پوری نے اپنی اسناد سے کہ جو کئی طریق سے متن میں مذکور ہیں نزدیک ترین اسناد سے روایت
 کی ہے کہ جب وقت رسول خدا فی حجۃ الوداع سے حضرت فغانی اور غنیمت میں نازل ہوئے تو حکم دیا پس
 دختون کی نیچے صاف کیا گیا فرمایا کہ گویا میں بلایا گیا ہوں پس میں نے جانا قبول کیا تحقیق میں نے تم میں
 چیزیں گراں قدر چھوڑی ہیں ایک اونٹن کی بڑی ہے دوسری سے کتاب خدا کی اور عمرت میری پس دیکھو کہ کیا
 کرو گے تم سیکر بدلون و نون کے حق میں پس تحقیق وہ دونوں ہرگز نہ جدا ہوں گی ایک دوسری جانتے کہ
 وار و ہون میرے پاس جو شخص کوثر پر بعد اسکے فرمایا کہ اللہ غر و جل میرے مولی ہے اور میں ولی ہوں ہر مومن کا

بعد اسے علی کا ہاتھ پکڑ کے فرمایا کہ میں جسکا ولی ہوں پس یہی اوسکا ولی ہی بار خدا و دست رکھ تو اوس شخص کو کہ جو دوست رکھ علی کو اور ذکر کیا حدیث کا راوی نے ساتھ طول اوسکے کے حاکم کہتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے شش شخصین (یعنی مسلم و بخاری) پر روایتیں نکالا ہے دونوں نے اس حدیث کو (یعنی مسلم و بخاری) نے اس حدیث کی روایت نہیں کی اپنی اپنی صحیح میں درج نہیں کیا، ساتھ اسکو طول کے شاہد اوسکی حدیث سلمہ بن کہیل کی ہے کہ اوسنے بھی ابو الطفیل سے روایت کی ہے اور وہ بھی صحیح ہے شرط شیخین پر بعد اسکے حاکم نے اس حدیث کی کہ جو شہادت میں لایا ہے اسناد بیان کی ہے اپنے پاس اوسنے ابو الطفیل سے کہ جبکانام عامر بن وائل تھا اوسنے زید بن ارقم سے سنا کہ اوسنے کہا کہ نازل ہونے رسول خدا درمیان مکہ اور مدینہ کے کیلے کے دختونکے پاس کہ جو پانچ بڑے بڑے وخت تھے پس لوگوں نے جھاڑو دی کیلے کے دختون کے نیچے پیسہ م کیا رسول خدا نے اوسی جگہ اور نماز پڑھی بعد اوسکی کھڑے ہوئے آپ در اٹھا کیا خطبہ ارشاد فرماتے تھے پس حمد و ثنائے الہی بجا لائے اور صیحت کی اور غطی کی اور کہا کہ جو کچھ کہ خدا نے چاہا کہ آپ کہیں بعد اوسکی فرمایا کہ ای گروہ مردم میں تم میں چھوڑنے والا ہوں دو امر کہ اگر نہ گمراہ ہو گے تم اگر پیروی کرو گے اون دونوں کی اور وہ دونوں کتاب خدا اور میرے اہلبیت ہیں کہ میری عمرت میں بعد اسکے تین مرتبہ فرمایا کہ آیا جانتے ہو تم لوگ کہ تحقیق میں ولی ہوں ساتھ مومنوں کے اونسکے نفسوں سے سب نے کہا کہ ہاں جانتے ہیں پس فرمایا رسول خدا نے کہ جس شخص کا میں مولی ہوں پس علی بھی اوسکا مولی ہے انتہی اس عبارت منقولہ میں جو پہلی روایت ہے وہ ہمہ وجہ موافق ہے اوس واسطے کہ جو میں نے خصائص شامی کے صفحہ ۱۰۷ سے نقل کی ہے یہاں تک کہ رواۃ بھلی سکے اور اوسکے ایک میں ذہیر اوس روایت سے کہ جو جلد سادس کنز العمال کے صفحہ ۳۹۰ سے نقل کی ہے البتہ بعض الفاظ حدیث میں تھوڑا سا اختلاف ہے لیکن وہ بھی ایسا ہے کہ مطلب و مقصود میں اوس سے کچھ فرق نہیں ہو سکتا پس جو فوائد کہ اوس حدیث کی نقل کے بعد میں نے لکھے ہیں وہی اس سے بھی حاصل ہیں اور اوسکے علاوہ چند فوائد اور اسکی نقل سے حاصل ہوئے

اول یہ کہ اوس روایت کی اس روایت تاکید و تشہید ہو گئی اور یہ دونوں ایک دوسرے کی تفسیر کی شاہدین و وہ یہ کہ بعد اس حدیث کہ جو حاکم کی عبارت ہے اوس سے بخوار ثابت ہو گیا کہ یہ حدیث صحیح ہے

اور چوتھرا لفظ کہ مسلم و بخاری نے اتخراج حدیث کی مقرر کی ہیں وہ سب آئین موجود ہیں پس اب حضرت اہلسنت
و جماعت ہر کو بتائیں کہ اس کے شیخین نے اس حدیث کی کیوں نہیں روایت کی اور اپنی اپنی صحیح میں اس کو کیوں نہیں
درج کیا پس ثابت ہو گا کہ سوا غناد و عداوت شاہ ولایت اور کوئی وجہ شیخین کی حدیث غدیر نقل نہ کرنے کی نہیں
ہے سو ہم یہ عجیب لطیفہ ہر کہ حاکم نے اس حدیث کی طول کا تو ذکر کیا مگر کچھ عبارت طویلہ نقل کی بلکہ چند الفاظ
حدیث پر الکفا کی پس اہل انصاف بغور و تامل ملاحظہ فرمائیں کہ وہ کونسی عبارت اس حدیث کی ہے کہ ہر کہ ہر کہ
اپنی کتاب میں اس کو درج کرتے ہوئے ڈرتا ہے اور فقط طول کا ذکر کر کے رہ جاتا ہے پس اس سے صاف ثابت
ہوتا ہے کہ یہ وہی خطبہ مبارکہ طویلہ غدیر خیم ہے جو جناب رسالت پناہ نے اپنی زبان معجز بیان سے ارشاد فرمایا تھا
حضرات سنیہ دیدہ و دانستہ اپنے مذہب کے باطل ہو جانے کے خوف سے اپنی کتابوں میں درج نہیں کرتے اور
کچھ محدثین سنیہ پر موقوف نہیں ہے بلکہ بعض صحابہ خصوصاً زید بن ارقم کا بھی یہی حال ہے چنانچہ عنقریب معلوم
ہو گا چہارم حاکم نے فقط اس حدیث شریف کی تصحیح پر الکفائین کی بلکہ اسکی صحت پر ایک دوسری
شاہد بھی لائے ہیں اور اس کو بھی کہا ہے کہ یہ بھی صحیح ہے شیخین پر خیم زید بن ارقم کا یہ قول کہ
تفأل ما شاء اللہ ان یقول اس بات پر شاہد ہے کہ جناب رسول خدا نے بہت کچھ فرمایا تھا مگر وہ خون نے
سبب عداوت و عناد شاہ ولایت یا بخوت حکام جور اس کو بیان نہیں کیا اور یہ زید بن ارقم بھی جناب میر المثنیٰ
کراذاد نے میں کچھ سانپ کی بجھے سے کہ نہ تھی چنانچہ اعلیٰ ایک حکایت جو ملا عبد الرحمن جامی نے کتاب الثبوت
میں لکھی ہے وہ قابل دید ہے رکن سادس کتاب شواہد الثبوت مطبوعہ مطبع فتح الکرم
واقع بمبئی سن ۱۲۸۵ ہجری در ذیل معجزات امیر المومنین علی بن ابیطالب علیہ السلام
صفحہ ۲۰۰ و از باب آنست کہ روزی بر حاضران مجلس سوگند داد کہ ہر کہ از رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
شنیدہ است کہ گفتہ من کنت مولاه فعلی مولاه گواہی دہد و از وہ تن از انصار حاضر بودند گواہی دادند کہ
دیگر کہ آن را از رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شنیدہ بود حاضر بود اما گواہی نہ داد حضرت امیر کرم اللہ وجہہ
فرمود کہ ای فلان توجہ گواہی نہادی بآنکہ تو ہم شنیدہ گفت من پیرشدہ ام و فراموش کردہ ام امیر گفت
خداوند اگر این شخص دروغ می گوید سفیدی بر بشیرہ دی ظاہر گردان کہ عمامہ آن را بنوشد راوی گوید کہ اللہ

من آن شخص را دیدم کہ سفیدی بر میان دو چشم وی در همانست آمدہ بود و از آنجملہ آنست کہ زید بن ارقم
رضی اللہ عنہ گفتہ است کہ من در میان مجلس یا مثل آن حاضر بودم و من نیز از آنجملہ بودم کہ شنیدہ بودم انا
گوای ندادم و آن با پنهان داشتہم خدای تعالی بہ و شنائی چشم مرا بر دو گویند کہ ہمیشہ بر فوت آن شہادت اظہار
نہ است بیکر و از خدای تعالی اغرض منجوست انتہی اس عبارت طاجامی کی نقل کرنے سے چند فوائد حاصل
ہوئے اول یہ کہ سینون کا بنایا ہوا کلیہ کہ الصحاۃ کلمہ عدول یا لکلیہ ٹوٹ گیا اس سبب سے کہ کیا یہ بھی ممکن ہے
کہ کوئی شخص کتمان شہادت حقہ کرے اور تحذیر آیہ لا تلمزوا الشہادۃ سے مطلق نہ دے اور اس گناہ عظیم کو سب سے
عذاب خدا میں بھی مبتلا ہو جائے یعنی کوڑھی یا اندھا ہو جائے اور پھر اسکی عدالت قائم رہے اور پھر
یہ بھی خیال کرنا چاہیے کہ یہ کونسا کتمان ہے یہ کتمان ہے حدیث خباب رسالت آب کا کہ جنگی شان میں
آئی ہے کہ ما ینطق عن الھوی ان ہوا لا وحی یوحی پس ظاہر ہے کہ جو حکم کہ حق سبحانہ
و تعالیٰ نازل فرماتا تھا اوسی کی آپ تبلیغ کرتے تھے پس جو شخص کہ اسکو چھپا دے وہ لامحالہ اس آیہ دانی
ہدایہ کا مصداق ہوگا الذین یکتبون ما نزلنا من البینات والھدی من بعد ما
بینا للناس فی الکتاب اولئک یلعنہم اللہ ویلعنہم اللہ لاعنون
ترجمہ تحقیق جو لوگ کہ چھپاتے ہیں اسکو کہ نازل کیا ہے ہم نے روشن دلیلوں سے اور ہدایت سے
بعد اس کے کہ بیان کر دیا ہے ہم نے اسکو واسطے لوگوں کے کتاب میں یہ لوگ ایسے ہیں کہ لعنت کرتا ہے
انکو اللہ اور لعنت کرتے ہیں انکو لعنت کرنے والے انتہی اور شاہ عبدالقادر دہلوی نے تفسیر موضح
القرآن میں اس آیت کی ترجمہ کے بعد یہ فائدہ لکھا ہے ف یہ اون کے حق میں ہے جنکو حکم خدا کا پہونچا
اور غرض دنیا کے واسطے چھپا رکھا انتہی اب ہم سے کوئی سنی صاحب تبیین کہ زید بن ارقم اور دوسرے
صحابی نے حکم رسول کو کہ جو عین حکم خدا ہے کسی غرض دنیا کے واسطے چھپا یا تھا یا غرض آخرت کے لیے
شاید کوئی سنی صاحب ازراہ مکارہ کہیں کہ یہ آیت اون لوگوں کے باب میں نازل ہوئی ہو کہ جو لوگ
ایسے کسی امر اور حکم کو چھپائیں کہ جسکی تصریح و تبیین کتاب خدا میں موجود ہو اور مضمون حدیث میں کنت ملوہ

مؤمنین میں کوئی غیر حق رسول کا کلام ہے تو ہم کہیں گے کہ اول تو یہ یونہی مسمیٰ ہے کہ حکم خدا اور رسول میں فرق
 کریں اور پس اپنے تئیں مسلمان کہیں حالانکہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے کلام مجید میں فرماتا ہے ان الذین یكفرون
 بالله ورسوله ویریدون ان یفترقوا بین الله ورسوله ویقولون انؤمن
 ببعض وینكفر ببعض ویریدون ان یحذفوا بین ذلك سبیلاً
 اولئك هم الكفرون حقا واعتدنا للکافرين عذاباً مهیناً
 ترجمہ تحقیق جو لوگ کہ کافر ہوتے ہیں ساتھ اللہ کے اور اس کے رسولوں کے اور ارادہ کرتے ہیں اس بات کا کہ فرق کریں
 درمیان اللہ کے اور اس کے رسولوں کے اور کہتے ہیں کہ ایمان لائے ہم ساتھ بعض کے اور کافر ہوئے ہم ساتھ
 بعض کے اور ارادہ کرتے ہیں اس بات کا کہ اختیار کریں درمیان اس کے کوئی راہ یہ وہ لوگ ہیں کہ کافر ہیں بیشک
 اور تمہارا کیا ہے ہمنے واسطے کافروں کے عذاب رسول کرنے والا انتہی شاہد بقادر صاحب تفسیر موضع القرآن
 میں اس آیت کو ترجمہ کے بعد یہ فائدہ لکھتے ہیں ف یہاں سے ذکر ہے یہود کا قرآن میں اکثر انکار اور منافقوں کا
 ذکر انتہا ہی فرمایا ہے کہ اللہ کا ماننا یہی ہے کہ زمانے کے پیغمبر کا حکم ماننے اس بغیر اللہ کا حکم ماننا غلط ہے و ہم
 یہ کہ ہم اس مبحث کو شعاع اقل میں سنو کی متبصر تفسیروں سے ثابت کر چکے ہیں کہ آیت یا ایہا الرسول
 بلغ ما أنزل الیک اللہ واقع غدیر خم کی بابت نازل ہوئی ہے اور اس میں لفظ ان علیاً مولا
 المؤمنین موجود ہے پس آپ ہی فرمائیے کہ جن لوگوں نے اس حکم کو ماننا کیا اور اس لفظ کو قرآن سے
 نکال ڈالا وہ لوگ کیوں گمراہ ہیں ان الذین یکفون ما أنزلنا الیک تحت ین نہ داخل ہونگے اور
 اولئک طعنتم اللہ و طعنتم الرسول سے کس طرح خارج ہو جائینگے فائدہ وہ یہ کہ ثابت ہو گیا کہ بعض صحابہ
 حق جناب امیر المؤمنین کا انکار و کتمان کرتے تھے اور اس باب میں مطلق خدا سے کہیں دڑتے تھے فائدہ وہ
 یہ ظاہر ہے کہ خطبہ امیر نے لوگوں سے اپنے حق کی گواہی طلب کی تھی اور قسم دلوانی تھی تو اس وقت اس
 شہادت حق کے چھاپنے میں کسی طرح کی طرح اور اس کے بیان کرنے میں کسی کا کچھ خوف نہ تھا پس حیا علی حالت
 میں زید بن اسلم اور ایک دوسرے صحابی نے اس کا انکار کیا تو زید نے اپنے اوپر و ثانیہ و ثالثہ میں کہ جب

کلام زید بن ارقم کا جناب امیر کی فضیلت میں اور بیان حدیث غدیر میں پایا جائے اور میں کسی طرح کا شک و شبہ نہیں ہو سکتا اس سبب کہ افضل شہادت بہ الامداد اس کوئی سنی صاحب یہ نہیں کہہ سکتے کہ جس کلام میں تناقض و اختلاف ہو وہ قابل استبار نہیں رہتا پس زید بن ارقم سے جو احادیث غدیر خم منقول ہیں ان کی صحت کا یقین نہیں ہو سکتا اس سبب کہ ہر دعویٰ میں اس کے مثبت کا اختلاف مضر ہوگا نہ منکر کا اور زید بن ارقم کو ہم منکرین جاحدین خلافت تھے بلکہ اصلہ جناب امیر المؤمنین میں سے تھے جن میں اور یہ امر اور کئی اختلاف حق سے بخوبی ثابت ہو گیا پس حقدار و نکاح کلام کہ ہمارے دعویٰ کی ثبوت میں ملے گا اوس سے ہمارا استدلال کامل و تمام ہو گا نہ ناقص و ناتمام گو وہ فی نفسہ کیا ہی مختلف و متناقض ہو پس اس کا اختلاف مبطل انکار ہو گا نہ مضر و عول اہل حق علاوہ اسکے چند حدیثیں تھیں زید بن ارقم کی روایت سے فقط اس واسطے بیان لکھی ہیں کہ عصیت و عناد شیخ مسلم صاحب ثابت ہو جائے کہ باوصف اس کی کہ ابن زید بن ارقم سے احادیث متعدد و ہر حق کثیرہ سے منقول ہیں مگر شیخ صاحب نے سوائے ایک حدیث ناقص و ناتمام کے کہ جس میں باوصف ذکر خم غدیر مولائیت و ولایت علی بن ابیطالب کا ذکر نہیں ہے اور زید بن ارقم کا اختلاف جو اس کی روایت کے الفاظ سے ثابت ہے اور کوئی حدیث اپنی صحیح میں درج نہیں فرمائی ورنہ کچھ زید بن ارقم پر موقوف نہیں ہے صدر اصحابہ سے حدیث غدیر اور حدیث نقلین منقول ہے اور جو شخص کہ مجملات حدیث غدیر و مجملات حدیث نقلین کتاب عبقات اللانوار ملاحظہ کرے اور سپر یہ بات پوشیدہ نہیں رہ سکتی اور اس کا انکار نہیں کر سکتا اس مختصر میں اسی قدر صحت ہے جو لکھا گیا زیادہ گنجائش کہاں اب ہرگز ضرور ہو کہ بطور مختصر کچھ حال شیخ بخاری صاحب کا بھی بیان کریں واضح ہو کہ ان کو خاندان نبوت و ائیت رسالت سے جو بغض و عناد تھا اس کے اثبات کے لیے فقط اسی قدر اس مختصر میں کافی دیا ہے کہ شیخ صاحب امام حق ناطق حضرت جعفر صادق کی روایت کا اعتبار نہیں کرتے تھے اور معاذ اللہ ان حضرت سے شک و شبہ رکھتے تھے چنانچہ اپنی کل صحیح غیر صحیح میں اوس جناب سے ایک روایت بھی نقل نہیں کی ہے اور اس کا کوئی سنی صاحب انکار نہیں کر سکتے کہ صحیح بخاری موجود و متداول ہے لہذا اس امر کی بابت کچھ ثبوت پیش کر نیکی ضرورت نہیں لیکن اتنا ملحوظ ہے کہ حدیث غدیر حصہ اول

مطبوعہ نور کتب کوثر ص ۱۸ سے عبارت ابن تیمیہ کہ جو علمای اسلام و مسلمین تمام اہل سنت و جماعت میں سے
ہیں اور ان حضرات نے ان کو شیخ الاسلام کا خطاب دیا ہو نقل کرتے ہیں قال فی المنہاج وبلحاظ
فہو کلاء الائمة الاربعہ لیس منہم من اخذ عن جعفر من قواعد الفقہ
لکن رووا عنہ الاحادیث کما رووا عن غیرہ واحادیث عنہ ^{اصناف}
احادیثہ ولس یس حدیث الزہری و حدیثہ نسبہ لا ہونہ
القوة ولا فی اکثرہ وقد استراب البخاری فی بعض احادیثہ لما
بلغہ عن یحیی بن سعید القطان فیہ کلام فلم یخرجہ ویمتنع ان
یکون حفظہ للحدیث کحفظ من یحجج بہم البخاری ^۵
ترجمہ کیا ہے ابن تیمیہ نے کتاب منہاج میں کہ مختصر یہ ہے کہ یہ چاروں امام (یعنی ابو حنیفہ و شافعی و
مالک و احمد و حنبل) جو میں انہیں سے کوئی ایسا نہیں ہے کہ اس نے جعفر سے فقہ کے قاعدے سیکھے
ہوں لیکن روایت کی ہے ان لوگوں نے اس نے احادیث کی سطح کہ روایت کی ہے ان کو غیر سے
اور احادیث ان کو غیر کی بہت زیادہ ہیں ان کی احادیث سے اور زہری کی حدیث میں اور ان کی حدیث میں
کوئی نسبت نہیں ہے نہ قوت میں نہ کثرت میں اور تحقیق شک و شبہہ کیا ہے بخاری نے ان کی بعض حدیثوں میں
جسکے یحیی بن سعید القطان سے اس کو اس کے باب میں کچھ کلام پہنچا اسی سبب سے نہیں نکالی ہے بخاری نے
اس نے کوئی حدیث اور جمتع ہی یہ کہ ہووے حفظ ان کا واسطے حدیث کی مانند حفظ ان لوگوں کے کہ محتاج
کیا ہے ساتھ ان کی بخاری نے یعنی ان کی روایتوں کو اپنی صحیح میں لکھا ہے انتہی اب اہل اسلام سنوئے
شیخ الاسلام کے کلام کو ملاحظہ کریں کہ یہ شخص کہتا ہے کہ زہری حضرت امام جعفر صادق سے احادیث کا
زیادہ حافظ تھا اور کہتا ہے کہ بخاری آپ کی طرف سے شک و شبہہ رکھتا تھا یعنی آپ کے کلام کو معتبر
نہیں سمجھتا تھا اور اسی سبب اس نے اپنی صحیح میں آپ سے کوئی حدیث نہیں لکھی اور اس کے رواۃ کو آپ کے
اوپر ترجیح دیتا ہے حالانکہ رواۃ بخاری میں سے بعض خوار تھے کہ جن کے باب میں کلام مخبر صادق سنوئے ہی کی
کتابوں میں بکثرت موجود ہے کہ یروون من التین کما یروق السهم من الرمیہ یعنی نکل جائینگے یہ لوگ دین سے

جس طرح کہ نکلنا اہل تیرکمان سے چنانچہ اسی بخاری کے مشیوخ میں سے ایک عمران بن حطان ملعون ہے
 کہ روسا خوارج میں سے تھا اور ابن ملجم لعین کی مدح کرتا تھا کہ جس نے جناب امیر المؤمنین کے فرق مبارک پر
 ماہ مبارک میں نماز پڑھنے کی حالت میں تلوار مار دی اور اسی ضرب سے آپ شہید ہوئے چنانچہ اسی ملعون
 قصیدے کے دو شعرا بن ملجم شقی کی مدح میں سینوں کی کتابوں میں مشہور ہیں ہر چند کہ یہ امر محتاج بیان
 ہی اور کوئی سنی اسکا انکار نہیں کر سکتا مگر چاہوں پر اتمام حجت کے لیے اسکا ثبوت مختصر بھی لکھے دیں
 اصحاب ابن حجر مطبوعہ مطبع مدرستہ الاسقف کلکتہ کے جلد ثالث ص ۳۵۷ میں
 یہ عبارت ہے کہ عمران بن حطان بن ظبیان بن نودان بن الحرث بن سدوس السدوسی و یقال الذہلی
 یکنی ابوشہاب تابعی مشہور و کان من روس الخوارج ترجمہ عمران بن حطان جسکو آبا و اجداد کا نام تن میں ہی
 اسکی کنیت ابوشہاب تھی وہ تابعی ہے اور روساے خوارج میں تھا انتہی اس عبارت سے ثابت ہو گیا
 کہ یہ ملعون روساے خوارج میں سے تھا اب اس کے قصیدے کے شعر سنئے کہ جو اس مردود نے ابن ملجم ملعون
 کی تعریف میں کہے ہیں اسی کتاب کے ص ۳۵۷ میں یہ عبارت ہے کہ لم یذکرہ احد فی الصحاح الاما وقع فی تعلیقہ القاضی
 حسین بن محمد الشافعی شیخ المرازہ فانہ ذکر ابیات عمران بن حطان بن ظبیان بن نودان بن الحرث بن سدوس السدوسی
 باضربہ من نفی ما اراد بہا اللہ من ذی العرش رضوانا انی لا ذکرہ یوما فاحسبہ ما و فی البریۃ عند اللہ
 میرانا ما قال فعارضہ الامام ابو الطیب الطبری فقال شہرانی لا برار مما انت تذکرہ عن ابن ملجم ملعون
 انی لا ذکرہ یوما قالعہ دنیا و العن عمران بن حطان ما قال القاضی حسین بن حنبل قال القاضی ابو الطیب
 خطارفان عمران صحابی لا یجوز لغتہ کذا قرأت بخط القاضی تاج الدین السبکی ترجمہ نہیں ذکر کیا ہے اسے
 عمران بن حطان کو کسی شخص نے گروہ صحابہ میں مگر جو کچھ لکھا گیا ہے تعلیقہ قاضی حسین بن محمد شافعی شیخ المرازہ
 میں اور وہ یہ ہے کہ اس نے ذکر کیے ہیں اشعار عمران کے کہ جو اس نے عبد الرحمن بن ملجم قاتل علی کے مرثیے
 میں کہے ہیں اس میں وہ ملعون کہتا ہے کہ کیا اچھی ضرب تھی اس شخص کی کہ جو پر میر گار تھا (یعنی ابن ملجم) اور
 نہیں ارادہ کیا تھا اس نے اس ضرب سے مگر اس بات کا کہ صاحب عرش (یعنی حق سبحانہ و تعالیٰ) کی مخلوق
 کو جو بچے تحقیق میں کسی روز اسکو یاد کرتا ہوں تو سمجھتا ہوں کہ اس شخص کی تراروے اعمال تمام خلق سے

زیادہ پوری ہے خدا کو نزدیک (یعنی اس کے اعمال نیک تمام خلق سے افضل ہیں) کہا ہے اسی فاضل حسین نے کہ پس معاوضہ کیا اور اس کا امام ابو الطیب طبری نے اور کہا کہ تحقیق میں بری ہوں اور میں سے کہ تو یاد کرتا ہے ابن عجم ملعون کو از روئے بہتان کہ تحقیق میں یاد کرتا ہوں اور اس کو کسی دن تو لعنت کرتا ہوں اور سپردین کی راہ سے اور لعنت کرتا ہوں عمران بن حطان پر کہا ہے فاضل حسین نے کہ یہ جو کچھ فاضل ابو الطیب نے کہا ہے خطا ہے اس سبب سے کہ عمران صحابی ہے اور اس کو لعنت کرنا ناجائز نہیں اسی طرح پڑھا ہے میں نے اور میں جو فاضل تلح الدین سبکی کے خط سے لکھا ہوا تھا انتہی پہلے تو اس عمران کا نام ہی ہونا ثابت ہوا تھا مگر فاضل حسین شافعی کے قول سے ثابت ہوا کہ یہ صحابہ میں داخل ہے اور یہی اسے طبری کو جو کچھ حدیث اسلام ہوئی اور اس ملعون پر ملعون نے لعنت کی تو فاضل صاحب موصوف نے اس کو کیا آرٹے ملعون لیا سحان اللہ کیا تابعت ہے اور کیا صحابہ اب بخاری کا اسی خارجی سے روایت کرنا حال نہیں ہے کہ اسی کتاب کے ص ۳۵۶ میں لکھا ہے وقد اخرج البخاری و ابو داود و عمران بن حطان الخ ترجمہ اور تحقیق روایت کی ہے بخاری اور ابو داود نے واسطے سے عمران بن حطان کے انتہی اب اس ملعون کے وثوق و صدق و عتبار کا حال نہیں ہے کہ کسی کسی اس کی تعریفیں کرتے ہیں اسی کتاب کے اسی صفحہ ۳۵۶ میں لکھا ہے واعتذر ابو داود عن النسخ لہ بان الخوارج اصح اہل الامور احدیثا ثم ذکر عمران و انظارہ ترجمہ اور غرض کیا ہے ابو داود نے نہ گمانے سے حدیث کو اسی ملعون کے واسطے سے ساتھ اس طرح کہ خوارج سب اہل مذاہب باطل سے زیادہ صحیح حدیث بیان کرتے ہیں بعد اس کو ذکر کیا ہے عمران کا اور مثل اس کے اور خارجیوں کا انتہی سحان اللہ عذر بدتر از گناہ اسی کو کہتی ہیں و نیز اسی صفحہ میں بلا قاصد یہ عبارت ہے و روی عن التبوذکی عن ابی العطار قال سمعت قتادہ یقول کان عمران لا یتھم فی الحدیث و قال العجلے بصری تابعی ثقہ ترجمہ اور روایت کی ہے اسی ابو داود نے تبوذکی سے اس نے ابان عطار سے کہ اس نے کہا میں نے قتادہ کو کہتی ہوئے سنا ہے کہ عمران ایسا تھا کہ کوئی اس پر حدیث کرنا نہیں کر سکتا اور عجل نے کہا ہے کہ وہی عمران بصری تھا تابعی تھا ثقہ تھا انتہی واہ ری تابعی و ثقہ ہے کہ ابن عجم لعین قاتل سید المرئین کو افضل خلق سمجھے کہا لیکن اس پر کیا موقوف ہے ابو داود و ابی حاتم و ابی حاتم کی معرفت کی ہے اور کیونکر نکرین کہ جس امر کا یہ لوگ انکار کرتے ہیں اور اس کا خارجی اظہار کرتے ہیں یعنی عداوت علی بن ابی طالب

کردہ اندر اور بخاری و ابوداؤد و نسائی انتہی امری مسلمانوں پر ہے خدا انصاف کر دے کہ اسلام اسی کا امام ہے کہ حضرت
 امام جعفر صادق کو جو ثمرہ فواد رسول و قرة العین علی و بتول ہیں و مکی روایت غیر معتبر سمجھی جائے اور صحیح من درج
 یکجا ہے اور اوس خیاب کے اوپر خارجیوں کو عموماً اور ایسے شخص کو خصوصاً ترجیح دیا جائے کہ جو قتال میر المؤمنین کو افضل خلق
 سمجھے اور اوسکی ضرب کی کہ جو اوسنے فرق مبارک پر لگائی تھی اس قدر مرج کرے انما شکوشتی و حزنی الی اللہ شاید کوئی سنی
 صاحب کہیں کہ ہمارے یہاں کے اور محدثین بھی خوارج سے روایت کرتے ہیں اور انکو ثقہ و معتبر سمجھتے ہیں یہ شخص
 شیخ بخاری کی کیا ہے تو ہم کہیں گے کہ سنا ہمیں سنی ایک سے من تشاہد بہت قلوب ہم لیکن آپ کے شیخ بخاری زیادہ تر
 محل اعراف میں سے ہیں کہ وہ حضرت امام جعفر صادق سے شک و شبہ کھنٹی ہیں اور اوس سے روایت
 نہیں کرتے اور خارجیوں کو اوپر ترجیح دیتے ہیں بھلا یہی فرمایا کہ جس شخص کا تہصب و عناد اس پر ہو گا وہ شخص
 اگر حدیث غدیر کو کہ صدائے علماء و محدثین سنیہ نے اوسکی روایت کی ہے اکثر صحابہ سے اپنی صحیح میں صریح کر لیا
 تو اسکا کیا تعجب ہے اور سنی سنات پر فخر و تکریم کہ بخاری کی کسی عالم یا محدث نے دفع نہیں کی اس سبب سے
 کہ بہت سی ایسے محدثین اہل سنت و جماعت ہیں کہ جنہوں نے بخاری کی قبح کی ہے خیال نہ اصحاب اہل بیت
 مذکور کے ص ۲۰۰ میں یہ عبارت ہے و متن عاب علی البخاری اخرج حدیث الدارقطنی
 فقال عمران متروک لسوء اعتقاده و جنت مذہبہ ترجمہ یہ اور اون لوگوں میں سے کہ جنہوں نے
 عیب کہا ہے بخاری پر اوسی عمران سے اخرج حدیث کہ نکاح ایک دارقطنی سے ہے پس و سنی کہا ہے کہ عمران
 متروک ہے بسبب و سکر اعتقاد اور خیانت مذہب کے انتہی جس شخص کا زیادہ تفصیل دیکھنے کو چاہیے وہ
 کرے مجلدات حدیث غدیر عتبات الانوار کی طرف خصوصاً مجلد اول مطبوع مطبع مجمع البحرین لودھیانہ کی طرف
 خصوصاً او سکر ص ۸۰ سے ملاحظہ کرنا شروع کرے پھر دیکھے کہ کیسی رد و قبح مسلم و بخاری دونوں کی کلام
 اعلام و محدثین عظام طہنت و جماعت سی اور ان دونوں کی قادیان کی طرح و شتا و غنین کی کتب معتبرہ
 موجود ہے شعل بسم بیان سے ذکر بعض آیات بتیات کا شروع ہوتا ہے کہ جنکا شان علی ابن ابی طالب
 میں نازل ہونا جناب رسول خدا نے اس خطبہ مبارک میں بیان فرمایا ہے اور وہ بھی بہت ہیں اور سب کے
 بیان کے لیے ایک کتاب ضخیم چاہیے لہذا بعض کا میں اس مختصر میں ذکر کرتا ہوں اور چو کہ او نہیں ہے

آیت تبلیغ کا بیان شروع قول میں ہو چکا ہے لہذا اس شعل میں آیہ ولایت کا ذکر کرتا ہوں معنی ائما ولتکم
 اللہ ورسولہ والذین امنوا الذین یقیمون الصلوٰۃ ویؤتون الزکوٰۃ وہم راکعون
 ترجمہ سوا اسکے نہیں ہے کہ ولی تمہارا اللہ ہے اور اس کا رسول اور وہ مومن کہ جو قائم رکھتے ہیں نماز کو اور
 دیتے ہیں زکوٰۃ کو حالت رکوع میں انتہی یہ آیہ وافی ہدایہ دلیل میں وبران واضح ہے امامت و خلافت
 بانفاصلہ سیر المؤمنین والملتقین پر اور بیان اسکا دو اسیر موقوف ہے اول نازل ہونا اسکا شان
 فیج خباب امیر من ووم وجوہ استدلال اور حضرت کی خلافت و وصایت پر بیان امر اول کے لیے
 میں چند کتب معتبرہ مخالفین کی عبارت نقل کرتا ہوں تفسیر و فتوٰی و خبر ثانی مطبوعہ مطبعہ مصر
 کے ص ۲۹۳ سے ۲۹۴ تک بہت سی روایتیں منقول ہیں کہ یہ آیت شان علی بن ابیطالب میں
 نازل ہوئی ہے بسبب طوالت او نہیں سے بعض کس ص ۲۹۳ سے میں بیان نقل کرتا ہوں اخرج
 الخطیب فی المتفق عن ابن عباس قال تصدق علی بنی خاتمہ وھو راکع فقال النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم للسائل مر اعطاک هذا الخاتمہ قال ذاک الراکع فانزل اللہ ائما
 ولیکم اللہ ورسولہ و اخرج عبدالرزاق وعبد بن حمید وابن جریر و ابو الشیمہ وابن
 مردودہ عن ابن عباس فی قولہ ائما ولیکم اللہ ورسولہ کا یہ قال نزلت فی علی بن
 ابیطالب و اخرج الطبرانی فی الاوسط وابن مردودہ عن عمار بن یاسر قال فوقف بعلی
 سائل وھو راکع فی صلوٰۃ تطوع فنزع خاتمہ فاعطاه السائل فاتی رسول اللہ ص
 صلی اللہ علیہ وسلم فاعلمہ ذلک فنزلت علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 ہذا الایۃ ائما ولیکم اللہ ورسولہ والذین امنوا الذین یقیمون الصلوٰۃ
 ویؤتون الزکوٰۃ وہم راکعون فقراہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 علی اصحابہ ثم قال من کنت مولاہ فی اللہ مولاہ اللہم وال من مولاہ
 وعاذ من اعداءہ و اخرج ابو الشیمہ وابن مردودہ عن علی بن ابیطالب قال
 نزلت ہذا الایۃ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی

بیۃ انما ولیکم اللہ ورسولہ والذین امنوا الیٰ احدا لایہ خیر

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد دخل المسجد وجاء الناس یصلون بین راکع و
ساجد وقائم یصلی فاذا سأل فقال یا سائل هل اعطاک اخذ شیئا قال لا
ذاک الراکع اعلیٰ بن ابیطالب اعطانی خاتمہ واخرج ابن ابی حاتم و ابوالشیمہ و
ابن عساکر عن سلمۃ بن کھیل قال تصدق علی خاتمہ وهو راکع

فنزلت انما ولیکم اللہ الاٰیۃ واخرج ابن جریر عن مجاہد فی قوله انما
ولیکم اللہ ورسولہ الاٰیۃ نزلت فی علی بن ابیطالب تصدق وهو
راکع واخرج ابن جریر عن السدی وعتبہ بن حکم و مثله

ترجمہ روایت کی ہر خطیب متفق میں عبد اللہ بن عباس سے کہ اوٹھوں نے کہا کہ صدقہ دیا علی نے
ساتھ اپنی انگوٹھی کے حالت رکوع میں پس پوچھا رسول خدا نے سائل سے کہ تجھ کو یہ انگوٹھی کس نے دی ہے
اوسنے جواب دیا کہ اس رکوع کرنے والے نے پس نازل کی اللہ نے آیت انما ولیکم اللہ ورسولہ

اور روایت کی ہر عبد الرزاق اور عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابوالشیمہ نے اور ابن مردودہ نے عبد اللہ
عباس سے قول اللہ تعالیٰ انما ولیکم اللہ ورسولہ الاٰیۃ میں کہ کہا ابن عباس نے کہ نازل ہوئی ہے یہ آیت

شان میں علی بن ابیطالب کے اور روایت کی ہے طبرانی نے اوسط میں اور ابن مردودہ نے عمار بن یاسر
کہ اوٹھوں نے کہا کہ ایک سائل علی کے پاس آکر کھڑا ہوا جب کہ آپ رکوع میں تھے نماز نافلہ کے پس نے

اپنی انگوٹھی اوتار کر اوس سائل کو دیدی پس رسول خدا کی پاس آیا اور اس امر سے آپ کو آگاہ کیا پس نازل
ہوئی اوپر کی یہ آیت انما ولیکم اللہ ورسولہ والذین امنوا الذین یقیمون الصلوة ویؤتون الزکوۃ و هم اکون

پس بڑھا اوسکو رسول خدا نے اپنے صحاب پر بعد اوسکے فرمایا کہ من کنتم مولاء فعلی مولاء التمسوا منی الاء
وعاد من عاداء (یہ بندہ ضعیف کہتا ہے کہ اس روایت سے ثابت ہوا کہ یہ حدیث جناب رسول خدا نے

قبل معرکہ غزیر خم بھی ارشاد فرمائی تھی پھر اب نئی ہی بتائیں کہ غزیر خم میں اس حدیث کو دوبارہ سنانے
لیے اس قدر ہتھام و مجمع کر گئی کیا ضرورت تھی جب کہ کوئی حکم جدید کہ جو اہم و ضروری نہ ہوتا پس

ثابت ہو گیا کہ وہ امر خلافت و امامت علی بن ابیطالب تھا کہ اور مقامات سے وہ ان اسکی تصریح آپ نے زیادہ فرمائی اور تمام حجت بالین وجہ عمل میں لائے اس سبب سے کہ اور کسی حکم تازہ و امر جدید کے اور مقام میں بیان فرمایا کوئی سنی بھی قائل نہیں ہے اور روایت کی بولشیخ نے اور ابن مردویہ نے علی بن ابیطالب سے کہ آپ نے فرمایا کہ نازل ہوئی یہ آیت خباب رسول خدا پر آپ کے گھر میں انما ولیکم و رسولہ والذین امنوا آخر ایک آپ باہر تشریف لائے اور مسجد میں داخل ہوئے اور لوگ آگے نماز پڑھنے لگے کوئی شخص رکوع کرتا تھا اور کوئی سجدہ کرتا تھا اور کوئی کھڑا ہوا نماز پڑھتا تھا پس ناگاہ ایک سائل آیا پس رسول خدا نے چچا کہ ایسا کیا تمھیں کسی شخص نے کوئی چیز دی ہے اس نے کہا کہ مجھ کو کسی نے کچھ نہیں دیا البتہ اس رکوع کرنے والے نے کہ جو علی بن ابیطالب ہے اپنی انگوٹھی مجھ کو دی ہے یہ اور روایت کی ہے ابن ابی حاتم نے اور ابوالشیخ نے اور ابن عساکر نے سلمہ بن کھیل سے کہ انھوں نے کہا کہ صدقہ دیا علی نے ساتھ اپنی انگوٹھی کے حالت رکوع میں پس نازل ہوئی آیت انما ولیکم اللہ الایہ و اور روایت کی ہے ابن جریر مجاہد سے قول اللہ تعالیٰ انما ولیکم اللہ و رسولہ الایہ میں کہ نازل ہوئی یہ آیت شان میں علی بن ابیطالب کو کہ آپ نے حالت رکوع میں صدقہ دیا یہ اور روایت کی ہے ابن جریر سعدی سے اور عیسیٰ بن حکیم سے مثل ہی روایت کو و نیز تفسیر کبیر خزائن مطبوع مطبع جمالہ مصر سنہ ۱۳۸۵ ہجری کے ص ۴۴ میں لکھا ہے روئے عن عطاء عن ابن عباس انما نزلت فی علی بن اسطالب روی ان عبد اللہ بن سلام قال لما نزلت هذه الاية قلت يا رسول الله انما اريد ان تصدق بجانته على محتاج وهو راكع فتحنننك ولا وروی عن ابی ذر رضی اللہ عنہ انہ قال صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یأصلو النظم فسال سائل فی المسجد فلم یعط لہ احد فرفع السائل یدہ الی السماء وقال اللهم اشہد انی سئلت فی مسجد الرسول صلی اللہ علیہ وسلم فمنا اعطانی احد شیئا وعلی علیہ السلام کان راكعاً فاما ما لیه بنخضر الیمی نے وہاں فیما خاتم فاقبل السائل حتی اخذ

الحاقہ بمرای النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال اللهم انی موسیٰ سالک
فقال رب اشرح لی صدري الی قوله واشکر فی امری فانزلت قرآنًا طقاً —
ستشد عضدک باخیک وتجعل لکما سلطانا اللہم وانا محمد نبیک وصفیک
فاشرح لی صدري وسیتری امری واجعل لی وزیراً من اہلی علیا شدیدی بسم
ظہرے قال ابو ذر رحمہ اللہ ما التمر رسول اللہ هذه الکلمۃ حتی نزل جبریل فقال
یا محمد اقراء ائمتنا ولیکم اللہ ورسولہ الی اخرہا ترجمہ روایت کی ہے عطار نے
عبداللہ بن عباس سے کہ تحقیق نازل ہوئی یہ آیت شان میں علی بن ابیطالب علیہ السلام کی روایت کی گئی
ہے اس طرح کہ عبداللہ بن سلام نے کہا کہ جسوقت یہ آیت نازل ہوئی تو میں نے کہا کہ یا رسول اللہ
میں نے دیکھا ہے علی کو کہ اوٹھونے اپنی انگوٹھی ایک محتاج کو حالت رکوع میں صدقہ دی ہے
پس ہم لوگ اونسی تو لا کرتے ہیں اور مروی ہے ابو ذر رضی اللہ عنہ سے کہ اوٹھونے نے کہا کہ میں نے ایک دن
رسول خدا کے ساتھ نماز ظہر پڑھی پس ایک سائل نے مسجد میں آکر سوال کیا اور اسکو کسی نے کچھ نہ دیا
سائل نے اپنا ہاتھ آسمان کی طرف اٹھایا اور کہا کہ یا خدا یا تو گواہ رہ کہ میں نے مسجد رسول میں سوال کیا
اور مجھکو کسی نے کچھ نہ دیا اور علی علیہ السلام رکوع میں تھے پس آپ نے اس سائل کی طرف اپنی دہنی چھٹکی سے
اشارہ کیا اور اس میں ایک انگوٹھی تھی پس سائل آگے آیا اور وہ انگوٹھی لیلی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سامنے
یعنی آپ دیکھ رہے تھے پس آپ نے فرمایا کہ یا تحقیق میرے بھائی موسیٰ نے تجھے سوال کیا اور کہا کہ
ای رب میرے کشادہ کر تو میرے لیے میرے سینے کو ذبح کر الفاظ آیت کو فخر رازی صاحب نے نہیں لکھے
اور یہ کہا کہ الی قولہ واشکر فی امری اور شکر کیا کرتو ہارون کو میرے کام میں پس نازل کیا تو نے قرآن طق
کہ غفر سب تکرم کر نیگے ہم تیرے بازو کو ساتھ تیرے بھائی کے اور گردن نیگے ہم واسطے تم دونوں کو غایہ بخدا
اور میں محمد تیرا نبی ہوں اور تیرا برگزیدہ ہوں پس کشادہ کرتو واسطے میرے میرے سینے کو اور آسان کرتو
میرے لیے میرے کام کو اور گردان تو میرے واسطے ایک وزیر میرے اہل میں سے کہ وہ علی ہی مستحکم کہ
تو ساتھ اس کے میری پشت کو کہا ابو ذر نے کہ پس اللہ نہیں تمام کیا رسول خدا فی اس کلمہ کو یہاں تک کہ

نازل ہوئے جبریل اور کہا کہ اے محمد پڑھ تو انما وکرم اللہ ورسوله آخر آیت تک انتہی ہو کہ غزیرہ کے
 امام سرائی صاحب نے اس روایت کی عبارت میں کہ جو ابو ذر رضی اللہ عنہ سے لکھی ہے کمی کی ہے
 لہذا میں اس روایت کو کتاب مطالب السؤل فی مناقب آل رسول تالیف شیخ کمال الدین محمد بن طلحہ
 قرشی شافعی مطبوع مطبع حنفی واقع لکھنؤ نمبر ۱۰۵ و ۱۰۶ سے نقل کرتا ہوں

رواہ الامام ابواسحاق احمد بن محمد بن محمد بن النخعی فی تفسیرہ یرفعہ فی
 سندہ فقال بینا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما علی شفیہ زمزم یقول قال رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایا قبل رجل متعظم بعامة فجعل ابن عباس لا یقول
 قال رسول اللہ الا قال الرجل قال رسول اللہ فقال ابن عباس سالتک باللہ مراتب قال فکشف العما
 عن وجهہ وقال یا ایہا الناس من عرفنی فقد عرفنی انا جند ب برجنادہ
 البدری ابوذر الغفاری سمعت النبی یماتین ولا فصمتا ورایتہ یماتین والا
 فیماتنا یقول عن علی انہ قائد البرۃ وقاتل الکفرۃ منصور من نصرہ مخذول
 مرجذولہ اما اتے صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوما من الا یام
 الظہر منال سائل فی المسجد فلم یعطہ احد شیئا فرفع السائل یدہ الی السماء و
 قال اللہم اشہد انی سالت فی مسجد رسول اللہ فلم یعطینی احد شیئا وکان
 علی فی الصلوۃ رکعافا وئی الیہ بخنصرۃ الیمنی وکان متخفایہا فاقبل السائل
 فاختار الخاتم من خنصرۃ وذلك بمرای من النبی وهو یصلی فلما فرغ النبی من صلوۃ
 رفع راسہ الی السماء وقال اللہم راخی موسی سئلتک فقال رب اشرح لی صدری
 ویسر لی امری واحلل عقدی من لسان یفقہوا قولی واجعل لی وزیرا
 من اہل ہارون اخي اشد دینا زیدی واشکرہ فی امری فانزلت علیہ قرانا
 ناطقا سنشد عندک باخیک ونجعل لک سائلا فلا یصلون
 الیکما یا ایاتنا اللہم وانا محمد بنیک وشفیک اللہم فاشرح لی صدری

ولیت علی امری واجعل لی وزیراً من اہلی علیاً اشددیدہ ظہری قال ابو ذر فنا
استقم رسول اللہ کلامہ حق غل علیہ حبیب بن ابراہیم عن عبد اللہ فقال یا
محمد اشراء فقال وما اشراء فانزل اللہ علیہ اما اولیکم اللہ ورسولہ
والذین امنوا الذین یقیمون الصلوۃ ویؤتون الزکوۃ وہم
راکعون ۵ ترجمہ روایت کی ہے اوسے نزول آیا و لیکم اللہ کی امام ابو اسحاق
بن ثعلبی نے اپنی تفسیر میں یہ کیا ہے اوسنے اپنی سند میں کہا ہے کہ اسی میں ہیں کہ عبد اللہ بن عباس نے فرم کر کتاب
نیٹھے ہوئے کہ یہ ہے تھے کہ قال رسول اللہ یعنی حدیث بیان کر رہے تھے ناگاہ ایک شخص آیا کہ عامیہ کہنے
ہوئے تھا پس جب ابن عباس قال رسول اللہ کہتے تھے وہ شخص بھی قال رسول اللہ کہتا تھا پس ابن عباس
کہا کہ خدا کے لیے مجھے بتا دو کہ تو کون ہے راوی کہتا ہے کہ پس کھول دیا اوس شخص نے عمامے کو اپنی منہ سے
اور کہا کہ امی گروہ دردم جو شخص مجھ کو پہچانتا ہے وہ پہچانتا ہے میں خدیج بن خبابہ بدری ابو ذر غفاری ہوں
میں نے سننا ہی نہیں سے ساتھ ان دونوں کا نون کے اور اگر نہ سننا ہو تو ہرے ہو جائیں اور دیکھا ہے
اون حضرت کو ساتھ ان دونوں آگھوں کے اور اگر نہ دیکھا ہو تو چھوٹ جائیں فرماتے تھے وہ حضرت علی سے
کہ وہ جنت کی طرف نکلتے تھے والا ہے نیکون کا اور قتل کرنے والا ہے کافرون کا نصرت دیا جائیگا وہ شخص کہ اوسکی
نصرت کرے اور نہ مدد کیا جائیگا وہ شخص کہ اوسکی مدد نہ کرے آگاہ ہو کہ میں نے نماز پڑھی ساتھ رسول خدا کے
ایک دن ظہر کی پس سوال کیا ایک سائل نے مسجد میں پس کسی شخص نے اوسکو کچھ فرمایا پس بلند کیا سائل نے اپنا
ہاتھ آسمان کی طرف اور کہا کہ بار خدا یا گواہ رہ کہ میں نے سوال کیا مسجد رسول اللہ میں اور مجھ کو کسی نے کچھ
فرمایا اور علی نماز میں تھے حالت رکوع میں پس اشارہ کیا اپنے اوسکی طرف اپنی دہنی چھٹکلیا سے کہ اوس میں لگوٹھی
پہنے ہوئے تھے پس آگے بڑھا سائل اور لیلی اوسنے لگوٹھی آپکی چھٹکلیا سے اور یہ بات نبی کے سامنے ہوئی
جبکہ آپ نماز پڑھ رہے تھے پس جوقت کہ فارغ ہوئے نبی اپنی نماز سے تو اپنے اپنے سر مبارک کو آسمان
کی طرف اٹھایا اور کہا کہ بار خدا یا تحقیق میرے بھائی موسیٰ نے مجھے سوال کیا اور کہا کہ امی رب میرے کشادہ
کر تو میرے لیے میرے سینے کو اور آسان کر تو میرے لیے میرے کام کو اور کھول دے تو گہرے کو میری زبان سے

کہ لوگ میری بات سمجھیں اور مقرر کر تو میرے واسطے ایک وزیر میرے اہل میں سے کہ وہ ہارون میرا بھائی ہے
 مستحکم کر تو ساتھ اس کے میری پشت کو اور شریک کر تو اس کو میرے کام میں پس نازل کیا تو نے اس پر قرآن
 کہ غریب حکم کرے تم میرے بازو کو ساتھ میرے بھائی کے اور گردن لگے ہم واسطے تم دونوں کے علیہ پس
 نہ ہو چکا موعود اور اس کا لشکر طرف تم دونوں کے بہ سبب میرے معجز و مکی (یعنی وہ لوگ تم دونوں کو کچھ ضرر نہ
 پہونچا سکیں گے) بار خدایا میں بھی سمد تیرا نبی ہوں اور تیرا برگزیدہ ہوں بار خدایا پس کشادہ کر تو میرے لیے میرے
 سینے کو اور آسان کر میرے لیے میرے کام کو اور مقرر کر تو میرے لیے ایک وزیر کے اہل میں سے علی کو
 مستحکم کر تو ساتھ اس کے میری پشت کو کہا ابو ذر نے کہ پس نہیں تمام کیا رسول خدا نے اپنے کلام کو یہاں تک کہ نازل
 ہو ڈاؤن پر حضرت جبریل امین کیطرت سے اور کہا کہ امی محمد پڑھ تو پس آپ نے کہا کہ کیا پڑھوں پس نازل کیا اللہ نے
 اوپر لانا و لیکم اللہ و رسولہ الایہ انتہی اب اہل انصاف ملاحظہ کریں کہ سنی جو دوستی دوستی بکار کرتے ہیں اور
 کہتے ہیں کہ اس آیت میں ولی کے معنی دوست کی ہیں تو جناب رسول خدا نے تو یہ دعا فرمائی تھی کہ بار خدایا علی
 کو میرا وزیر مقرر کر پس کیا وزیر کے معنی بھی دوست کے ہیں یا وزیر یا سب ہوتا ہے بادشاہ کا پس ثابت ہو گیا
 کہ جناب امیر بموجب اس آیت کہ یہ کہ یہ کہ جناب رسول خدا کے نائب مقرر ہوئے ورنہ کون عاقل و منصف و دنیدار
 اس بات کو تسلیم کر لے گا کہ جناب رسول خدا نے تو حضرت علی کی وزارت کی استدعا کی اور حق سبحانہ و تعالیٰ کے
 یہاں سے یہ جواب آیا کہ علی فقط سب دوست ہی کسی کا دشمن نہیں پس ثابت ہو گیا امر اقل یعنی اس بات کے
 ثبوت میں کہ یہ آیت شان جناب امیر میں نازل ہوئی ہے امر دوم بھی یعنی نازل ہونا اس آیت کا دلالت
 کرتا ہے امامت و خلافت علی بن ابیطالب پر اس سبب کہ گو لفظ ولی مشترک ہے اور کئی معنوں پر دلالت
 کرتی ہے مثل باور و دوست و صاحب اختیار و اولی بالتصرف کی لیکن بقرنیہ دعا جناب رسول خدا ثابت
 ہو گیا کہ اس آیت میں ولی سے دونوں اخیر معنی مراد ہیں اور پھر ظاہر ہے کہ بقرنیہ سوال امام کو اور کوئی امور امامت
 میں صاحب اختیار و اولی بالتصرف نہیں ہو سکتا اور سنی اپنے دعویٰ میں بھی صادق نہیں ہیں کیا دوستی
 علی بن ابیطالب کے ہی معنی ہیں کہ ان کو دشمن و قاتل ابن الحکم ملعون کی جو شخص کہ اس قدر روح کرے کہ اس کے
 اعمال کو تمام مخلوق سے افضل سمجھے اور کو ثقہ اور صادق قرار دین اور وہی روایتوں کو اپنی صحاح میں

اور صادق آل محمد کو کہ جو فرزند ولید علی و رسول و نخت جگر بتول تھے اونکے کلام کو غیر معتبر قرار دین اور
اونکی کسی روایت کو اپنی صحیح میں درج نہ کرنا جیسا کہ ہم شعلہ چارم کے آخر میں بیان کر چکے ہیں
تفسیر نیشاپوری میں بھی یہ روایت حضرت ابو ذر کی منقول ہے مگر چونکہ اس مفسر نے فخر رازی کی نقل کی ہے
اور میں انکی عبارت تفسیر کبیر سے لکھ چکا ہوں لہذا میں نے اس تفسیر نیشاپوری کی عبارت عبث و بیکار سمجھ کر نقل
نہیں کی و نیز تفسیر فتح البیان جز ثمانیہ مطبوعہ مطبع بولاق مصر ۱۳۰۵ھ
کے ص ۱۰۰ میں بعد آیہ انما ولیکم اللہ الایہ کے لکھا ہے عن ابن عباس قال یصدق علی نجاتہ
وہو راکع فانزل اللہ فیہ ہذہ الایہ وعن علیؑ نحوہ اخرجہ ابو الشیمہ
وابن عساکر ترجمہ ابن عباس سے منقول ہے کہ صدقہ دیا علیؑ نے ساتھ انگوٹھی کے ہات
رکوع میں نازل کی اللہ نے انکی شان میں یہ آیت اور منقول ہے علیؑ سے بھی مثل او کو روایت کی ہے
اسکی ابو الشیمہ اور ابن عساکر نے نیز تفسیر معالم التنزیل مطبوعہ بمبئی کی ص ۲۹۰ میں
بعد اس یہ کریمہ کی لکھا ہے کہ ارادہ علی بن ابیطالب مرتبہ سائل و ہوراکع نے
المسجد فاعطاه خاتمہ ترجمہ ارادہ کیا ہے اللہ تعالیٰ نے ساتھ اسکے علی بن ابیطالب کا کہ آیا آپ کے پاس
ایک سائل درخوا لیکہ آپ رکوع میں تھے مسجد میں پس عطا کی آپ نے اس سائل کو اپنی انگوٹھی و نیز تفسیر
بیضاوی مطبوعہ مطبع نو لکھنؤ کے ص ۱۳۱ میں لکھا ہے اتما نزلت فی علی رضی اللہ
تعالیٰ عنہ حین سالہ سائل و ہوراکع فی صلوٰۃ و طرح لہ خاتمہ ترجمہ
تحقیق یہی آیت نازل ہوئی ہے شان میں علیؑ کی حسب وقت کہ سوال کیا اور پھر ایک سائل نے درخوا لیکہ
وہ رکوع کر رہے تھے اپنی نماز میں پس عینکدی آپ نے اس سائل کے لیے اپنی انگوٹھی و نیز تفسیر
کشاف جز اول مطبوعہ مطبع محمد افندی کے ص ۲۲۲ میں یہ عبارت ہے انحصار
نزلت فی علیؑ کریم اللہ وجہہ حین سالہ سائل و ہوراکع فی صلوٰۃ
فطرح لہ خاتمہ کاناہ کان مرحبانہ فخرہ فلم یتکلف بخلافہ
کثیر عل تفسد بمثلہ صلوٰۃ رفان قلت کیف صح ان یکون لعلی رضی

اللہ عنہ واللفظ لفظ جماعہ (قلت) حیٰ بہ علی لفظ الجمع وان کان السبب فیہ
 رجلاً واحداً لیرغب الناس فی مثل فعلہ فینالوا مثل ثوابہ ولینبئہ علی ان سبحیۃ
 المؤمنین یجب ان تكون علیہ ہذا الغایۃ من الحرص علی السر والافسان وتفقد الفصا
 حتی ان لزمہم اثر لا یقبل التأخیر وہم الصلح لہ یوخر وہا الی الفراغ منها
 ترجمہ اور تحقیق وی آیت نازل ہوئی شان میں علی کرم اللہ وجہہ کی جسوقت کہ سوال کیا اونسے ایک
 سائل نے درخاک لیکر وہ اپنی نماز کے رکوع میں تھے پس بھینک دی دھون نے واسطے اوس سائل کے
 ایسی انگوٹھی گویا کہ وہ ڈھیلی تھی انوکھی چھگیلا میں کہ اوسکا دھار نے میں ایسے عمل کثیر کی تکلیف نہیں کرنا پڑی کہ
 اوسکی سب سے نماز فاسد ہو جاتی (پس اگر اعتراض کریگا تو) کہ کیونکر صحیح ہوگی یہ بات کہ یہ آیت علی کے لیے ہو
 حالانکہ اس میں لفظ جمع ہے یعنی صغیر جمع کا اطلاق واحد پر کیونکر ہو سکتا ہے تو میں جواب دوں گا کہ اگرچہ یہ
 آیت ایک ہی شخص کے سب سے نازل ہوئی ہے مگر لفظ جمع اس واسطے لائی گئی ہے کہ لوگ غیبت کریں
 مثل اونسے فضل کے تاکہ مثل اونسے ثواب پائیں و نیز واسطے تنبیہ کو اور پس بات کی کتصلت ہوگی
 وجہ سے کہ اس درجہ پر ہونکی اور احسان کی حرص سے اور محتاج ہونکی حسب وجہ سے یہاں تک کہ اگر لاحق ہوگی
 کوئی ایسا امر کہ وہ قابل تاخیر کے نہ ہو اور وہ حالت نماز میں ہوں تو قانع ہونے تکا و زمین تاخیر نہ کریں یعنی اسکا
 نماز ہی میں مثل علی کے اتفاق کریں انتہی علامہ محشری صاحب کشاف نے موضح اپنے فہم کے بعض معانی
 کو اعتراض کا یہ جواب دیا ہے ع عمرت و ازواج کہ انہم غنیمت است لیکن ہم اسکے دو جواب لکھتے ہیں
 کہ ایک موجب بصیرت موفقیں اور دوسرا باعث ہدایت مخالفین ہے بیان جواب اول کا یہ ہے
 کہ چونکہ کلام الہی جامع ہوتا ہے کہ علمائے ربانی ہر ہر آیت قرآن سے انواع و اقسام کے علوم و معارف کا
 اخذ و استنباط کرتے ہیں لہذا اس آیت کریمہ میں لفظ جمع اس واسطے ارشاد فرمایا ہے کہ سب اسمہ معصومین علیہم
 السلام اس آیت کرمیت میں داخل ہوں اور ہمارے یہاں کی روایات صحیحہ سے ثابت ہے کہ ائمہ اثنا عشر
 علیہم السلام میں سے ہر ایک معصوم نے تباہی جناب امیر المؤمنینؑ حالت رکوع میں صدقہ دیا ہے پس
 یہ اعتراض تباہ ہمارے مذہب کے کسی طرح وارد ہونی نہیں ہو سکتا کہ ہم اس آیت میں اپنے ائمہ اثنا عشر کو داخل

سمجھتے ہیں اگر کوئی سنی صاحب کہیں کہ نزول آیت کو وقت بارہ امام کہاں موجود تھو کہ جو اس میں داخل
ہوگا تو ہم سمجھتے کہ اول تو اس آیت میں والدین اس لئے سے آخر تک کوئی صیغہ حاضر کا نہیں ہے دوم یہ
کہ ہم تھوڑی دیر میں تم کو اس کا جواب ثانی دیتے ہیں ذرا ٹھہر جاؤ فاصبر والوالا نصبر وایمان جواب دوم یہ
کہ جس شخص نے تتبع کلام عرب کیا ہو وہ اس بات کو خوب جانتا ہے کہ اون کی زبان میں لفظ
جمع کا اطلاق واحد پر فقہیم و مکرم یا اور کسی سب سے تلخ ہو اور کچھ زبان عرب پر موقوف نہیں ہے
فارسی اور اردو میں بھی ایسا ہی ہے اور قرآن میں جگہ لفظ جمع کا اطلاق واحد پر موجود ہے کچھ اس آیت کی
تخصیص نہیں ہے بلکہ خوف طوالت میں یہاں فقط ایک آیت پر کفایت فرما ہوں سورہ مومنون میں ہے
وجعلنا ابن ماریہ وامرأته ایتہ واولینہما الی ربوۃ ذات قرار و معین ۵ یا ایتھا
المرسل کلوا من الطیبات و عملوا صالحا انی بما تعملون علیم ۵
ترجمہ اور گردانہ منے ابن مریم (یعنی عیسیٰ) اور اوسکی ماں کو مجرہ اور جگہ دی تھیں اون دونوں کو طرف
ایسی زمین بلند کی کہ جہاں تھم نے کی جگہ اور شہ صاف تھا کہا تھیں کہ ایسوں کو کھاؤ تم پاکیزہ چیزوں کو
اور عمل کرو تم نیک تحقیق میں ساتھ اوس کے کئے کرتے ہو تم عالم مومن انتہی باس یہ کریمہ میں مفسرین نے کیا
اضطراب اور اس عبد ذلیل کا مواخذہ اون لوگوں سے بلکہ سببیوں سے قابل دیکھ ہے الحق یعلو ولا یعلیٰ شئی
صاحب تفسیر بخاری میں فرماتے ہیں مطہر مطہر مطہر نو کشور مجاہدان ص ۵۰ یا ایتھا المرسل کلوا من
الطیبات نداء و خطاب جمیع الانبیاء کا اعلیٰ انہم خطبوا بذلک دفعۃ کا انہم ارسلوا
فے ازمنہ مختلفہ بل علی ان معنی ان کلامہم خطب بہ فی زمانہ فیدخل تحتہ
علیہ دخولا اولیا ترجمہ یعنی آیت میں ندا اور خطاب کے واسطے کل انبیاء علیہم السلام کے نہ
نہا بلکہ خطاب کے گئے ہوں وہ لوگ ساتھ اسکے ایک مرتبہ اس سب سے کہ وہ لوگ پھر گئے ہیں ازمنہ مختلفہ
میں بلکہ نابراں معنوں کی کہ تحقیق ہر رسول اور مہین سے مخاطب ہے ساتھ اوس کے اپنی زبان نے میں پس داخل ہوئے
اس آیت کی تحت میں عیسیٰ بھی پہلا داخل ہونا کر کے انتہی پس دفع ہو گیا وہ اعتراض کہ جو ہمارے جواب
اول پر وارد ہوا تھا اس سب سے کہ ہم بھی ہی کہتے ہیں کہ اس کی روانی ہدایہ انما ویکلم اللہ میں ہمارے سب

ائمہ معصومین ایک زمانہ میں مراد نہیں ہیں اس سبب کہ وہ لوگ ازمنہ مختلفہ میں منصوب ہوئے ہیں بلکہ نابار
ان معنوں کو مراد ہیں کہ ہر امام اپنے زمانے میں اس صفت کے ساتھ موصوف ہیں کہ جو اس آیت میں ہیں اہل بیت کے
تحت میں جناب امیر المؤمنین علیہ السلام اور بظاہر ہے کہ عیسیٰ ولایت جناب امیر کی نسبت ائمہ معصومین
ثابت ہو چکی ہے اولیت حضرت عیسیٰ کی نسبت انبیاء علیہم السلام نہیں ثابت ہو سکتی کہ جناب امیر پہلے امام اور
اماموں کو والدین اور حضرت عیسیٰ اکثر انبیاء سے موخر و نیز ہی قاضی صاحب اس تفسیر مذکور کر ص ۶۶ میں اسی
آیت کو خطاب کے باب میں فرماتے ہیں وقیل المنداء لفظ الجمع للتعظیم یعنی اور کہا گیا ہے کہ خطاب
اس آیت میں واسطے اوصین حضرت عیسیٰ کے ہے اور لفظ جمع واسطے تعظیم کے ہے انتہی اس ثابت ہو گیا
اس تفسیر کے ہمارے دوسرے جواب کہ جو سینوں کی ہدایت کے لیے تھا بلاشبہ شک صحیح ہے اور تفسیر
معالم التنزیل مطبوعہ مطبعہ بی بی جلد دوم ص ۱۶ میں یا ایہا الرسول کی تفسیر میں یہ عبارت
کسی ہے قال الحسن ومجاہد وقتادہ والسدی والکلبی وجباعة ارادہ محمدًا
وحدہ علی مذهب العرب فی مخاطبۃ الواحدۃ بلفظ الجماعۃ وقال
بعضہم ارادہ عیسیٰ وقیل ارادہ جمیع الرسل علیہم السلام ترجمہ کیا حسن اور
مجاہد اور قتادہ اور سدی اور کلبی اور ایک جماعت نے کہ ارادہ کیا ہے اللہ تعالیٰ نے ساتھ ایسی مذکر فقط محمد کا
اور پند مذهب عرب کے خطاب کر نہیں واحد کے ساتھ لفظ جمع کی اور کہا ہے بعض نے اوصین مفسرین میں سے
کہ ارادہ کیا ہے اللہ تعالیٰ نے ساتھ اوسے مذکر عیسیٰ کا اور کہا گیا ہے کہ ارادہ کیا ہے اللہ تعالیٰ نے ساتھ
اوسے مذکر سب رسولوں کا انتہی لیجئے اس عبارت سے تو میں احتمال پیدا ہوئے اور پہلے احتمال کو تو نہایت
قوت سے بیان کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ عرب کا مذہب یہی ہے کہ وہ لوگ واحد سے ساتھ لفظ جمع کے خطاب کرتے ہیں
پس ظاہر ہے کہ ہمارے دوسرے جواب کی اس سے کیسی تصحیح کامل ہو گئی کہ زبان عرب میں واحد پر لفظ جمع کا
باطلاق کرنا شائع ہے اور دوسرا احتمال بھی اسی کا معین ہے اور تیسرے احتمال سے ہمارے پہلے جواب پر جو
اعتراض ہوتا تھا وہ کیسا مندرج و مرفوع ہو گیا اور تفسیر غریب پوری میں بھی یہی تینوں احتمال لکھے ہیں لیکن
چونکہ عبارت میں طول بہت تھا لہذا میں نے کمال نقل نہیں کی فقط اس قدر لکھا ہوں کہ پہلے احتمال میں مفسر نے

یہ لکھا ہے کہ احمد ہا الاعلام بان کل رسول فی زمانہ نودے بذلک ترجمہ
ایک ان تینوں وجہوں میں سے آگاہ کرنا ہی ساتھ اس بات کے کہ ہر رسول اپنے زمانے میں مذکور کیا گیا ہے ساتھ اس بات کے
انتہی اور دوسرے احتمال میں یہ لکھا ہے وثانیہا وہو قول محمد بن جریر ان المراد عیسیٰ
بن مریم وقد خاطب الواحد خطاب الجمع لشرفه وکقولہ الذین قال لصم
الناس المراد نعیم بن مسعود ترجمہ دوسری وجہ اور وہ قول ہے محمد بن جریر کا
یہ ہے کہ تحقیق مراد ساتھ اسی آیت کی عیسیٰ بن مریم ہیں اور تحقیق خطاب کیا ہے اللہ نے واحد کو خطاب جمع کا سبب
اون کے شرف کو اور مانند قول اللہ تعالیٰ الذین قال لهم الناس کے مراد نعیم بن مسعود ہی یعنی اس آیت میں نعیم بن مسعود
صغیر جمع کا اطلاق ہوا ہے انتہی اور تیسرے احتمال میں یہ لکھا ہے وثالثہا وہو الاطهر عندی ان المراد
نبینا ترجمہ اور تیسری وجہ کہ وہی اظہر ہے نزدیک میرے یہ ہے کہ تحقیق مراد نبی ہمارے ہیں انتہی اور آج
اس قول مفسر اس آیت کو شاید لایا ہے یا ایہا النبی اذ اطلقتہم النساء یعنی جناب رسول خدا کو لفظ طلقتم کہ جو جمع مذکر
حاضر ہے خطاب ہوا ہے اس تفسیر پیشیا پوری کی عبارت سے بھی ثابت ہو گیا کہ پہلے احتمال سے ہماری پہلے
جواب پر جو اعتراض وارد ہوا تھا وہ بالکل مندرج ہے اور دوسرے احتمال سے ہمارے دوسرے جواب کا
صحیح ہونا ثابت ہے کہ واحد لفظ جمع کا اطلاق ہوتا ہے اور اسی مفسر نے دو آئینوں اور بھی اسکی شہادت میں لکھی ہیں
مجھ کو نہایت تعجب ہوتا ہے کہ مخشری سے علامہ نے کیوں فقط ایک جواب ضعیف پر کتفا کی اور یہ کیوں نہ کہا کہ کلام
عرب میں واحد جمع کا اطلاق شائع ہے واضح ہو کہ حسب قدر کتب معتبرہ اہلسنت وجماعت سے میں نے
یہاں ثابت کر دیا کہ آیت انما ولکم اللہ شان جناب امیر میں نازل ہوئی ہے کچھ انھیں پر موقوف نہیں ہے
بلکہ اور بت سے انکی کتابوں سے یہ قرابت ہے لیکن میں نے بخوف طوالت فقط اسی قدر پر کتفا کی اور یہ بھی کچھ
کم نہیں اب اگر سپر بھی حضرات سفینہ کو یقین نہ آوے تو یہ مرض نفسانی لا علاج ہے فرما دیم اللہ مرضاً اب ما دوسرا
امر یعنی اس آیت سے وجہ استدلال و حضرت کی خلافت و امامت پر پس ہمارا مناسب علوم ہو کہ و اعطی صاحب
فی مجمع الاوصاف کرم اگر حاشیہ پر جو اس آیت سے غرض کیا ہے او سکویاں نقل کر کے اسکا جواب لکھیں
تاکہ ہماری تقریر پریشان نہ ہو اور وہ قول او سکایہ علاوہ اسکے شیعہ خلافت مولا علی پر آیت انما

و لکھم اللہ و رسولہ الذین امنوا سے بھی استدلال کرتے ہیں جو پارہ ششم سورہ مائدہ میں ہے اور اتفاق
قریبین جناب علی کی شان میں نازل ہوئی ہے جو انکی امامت پر مصرح ہے لیکن میں کہتا ہوں کہ شیعہ کی
معتبر کتاب تحفہ احمدیہ مطبوعہ مطبعہ لبنان مرقصوی کی جلد ۱ صفحہ ۵۳ سطر ۱۵ میں لکھا ہے کہ ولی لغت میں چند
معنی پر مشتمل ہے یا اور دوست اور صاحب اختیار اور اولی تصرف انتہی جب یہ حالت ہی تو نہیں مخصوص
کرنا بعض معنی کا معانی مشترک سے بغیر دلیل و قرینہ کی غیر مستحب برکام فی المتن ۱۲ احمد الدین عفی عنہ عن
والدیہ اقول یہ عجیب لطیفہ ہے کہ واعظ صاحب نے جس عبارت تحفہ احمدیہ کا حوالہ دیا ہے اسی میں انکی
قول کا جواب موجود ہے مگر اوخون فی سبب انبی حاکم مستمرہ کی خیانت کر کے فقط ایک فقرہ او سکا
نقل کر دیا ہے اور وہ پوری عبارت بقدر حاجت یہ ہے اور وجہ اس یہ کی دلیل ہونے کی امامت
امیر المومنین علیہ السلام پر ہے کہ لفظ ولی لغت میں چند معنی پر مشتمل ہے یا اور دوست اور صاحب
اختیار اور اولی تصرف اور دو معنی اخیر کے معانی میں ایک دوسرے سے قریب ہیں اور دو معنی اول کے
نظاہر ہے کہ اس میں مراد نہیں ہیں سو سطر ۱۵ میں یا اور دوست مومنون کی مخصوص خدا اور رسول اور
بعض مومنین کے موصوف ساتھ اس صفت کی ہون نہیں بلکہ سب مومنین یا اور دوست ایک دوسرے
کی ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولیاء بعض انتہی یہ
عجیب کتنا ہے کہ اس سے یہ ثابت ہو گیا کہ دونوں پہلے معنی اس آیت میں مراد نہیں ہو سکتے پس دوسرے
دونوں معنی معین ہو گئے اس سے زیادہ دلیل و قرینہ یہ ہو گیا کہ امامت میں صاحب اختیار اور ولی
تصرف ہوا مخصوص ہے نبی کے ساتھ اور دوسرے بعد امام کے ساتھ پس ثابت ہو گئی امامت علی بن ابی طالب
آیہ انما ولکم اللہ سے اب بعد اس عبارت تحفہ احمدیہ کی ملاحظہ کرنے کی واعظ صاحب کی خیانت نقل ایسی
حاکم کے ساتھ اہل نصاب سے دا طلب ہے اور حقیقت یہ ہے کہ سنی چونکہ اپنے مذہب کے ثابت کرنے سے
من جمیع الوجوہ عاجز ہیں لہذا یہ سبب جو بیجاگی کے طرح کے حرکات سخیفہ اون سے سرزد ہوتی ہیں
لان الفرق متشعبہ کثیرہ شیش جو کہ واعظ صاحب دلیل اور قرینہ بہت طلب کیا کرتے ہیں اور صاحب

تخفہ احمدیہ فی برعایت اختصار فقط ایک ہی دلیل لکھی ہے اس سبب سے کہ وہ کتاب مناظرہ کی نہیں ہے بلکہ موضوع اور سکا اور ہی کچھ ہی لہذا مناسب معلوم ہوا کہ میں بیان چند اولہ قطعیتہ و ضمیر بیان کروں کہ اولیٰ لشمس فی النہار ثابت ہو جائے کہ اس آیت وافی ہدایہ میں لفظ ولی ہی سوا امام کو اور کوئی معنی مراد نہیں ہو سکتا دلیل اول ہم جو عبارت تفسیر کبیر اور مطالب ہول سے نقل کی ہے اس میں صاف لکھا ہوا ہے کہ جناب رسول خدا نے یہ دعا فرمائی تھی کہ بار خدایا علی کو میرا وزیر مقرر کر اور آپ کی اس استدعا پر یہ نازل ہوئی پس ثابت ہو گیا کہ بموجب اس آیت کریمہ کے جناب امیر جناب رسول خدا کو وزیر مقرر ہوئے اور وزارت رسول و خلافت و امامت ایک ہی چیز پس ثابت ہو گیا کہ اس آیت میں ولی کی معنی دوست اور یاور کی نہیں ہو سکتی اور معین ہو گیا کہ ایسے معنی مراد ہیں کہ جو امامت و خلافت پر دلالت کریں یعنی صاحب اختیار اور ولی بالنصرت اور ظاہر ہے کہ بعد نبی سوا امام کو اور کوئی امور امت میں صاحب اختیار اور ولی بالنصرت نہیں ہو سکتا اور اس دلیل کو ہم بعد نقل عبارت تفسیر کبیر و مطالب ہول تفصیل بیان کر چکے ہیں دلیل دوم لفظ انما جو اس آیت میں ہے وہ باتفاق اہل عربیت کلمہ حصہ ہے پس خواہ مخواہ اس آیت میں ولی کو وہ معنی مراد نہ ہو کہ جو مختص ہوں اللہ اور اس کی رسول اور علی بن ابیطالب میں اور یہ معنی سوا صاحب اختیار اور ولی بالنصرت کو اور کوئی نہیں ہو سکتی پس ثابت ہو گیا کہ یاور و دوست یعنی ان مراد نہیں ہیں اس سبب سے کہ سب مومن آپس میں ایک دوسرے کو یاور و دوست ہیں بدلیل قول حق سبحانہ و تعالیٰ والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولیاء بعض یعنی اور مومنین اور مومنات بعض ان کو دوست ہیں بعض کے انتہی اور یہ دلیل موافق ہے عبارت تخفہ احمدیہ کی دلیل سوم یہ ہے کہ سوا علی بن ابیطالب کو اور کسی کا صدقہ دنیا حالت رکوع میں ثابت نہیں ہے پس عمل صالح آپ کے لیے مخصوص ہوا لہذا جو آیت کہ اس کی بابت نازل ہوئی ہے وہ بھی آپ کے لیے مخصوص ہو گئی اور جب وہ آیت مخصوص ہوئی تو اس میں جو لفظ ولی ہی ہو سکتا ہے وہی معنی مراد ہو گیا جو ایک شخص کے لیے مخصوص ہو سکتا ہے اور یاور ہونا عام ہے ایک مومن کو ساتھ مخصوص نہیں ہو سکتا اس لیے کہ سب مومن ہیں ایک دوسرے کو دوست و یاور ہیں پس ثابت ہو گیا کہ یہ معنی ولی کی اس آیت میں مراد نہیں ہیں پس معنی ہو گئے

معنی آخر یعنی صاحب بیمار و اولی بالتصرف کہ وہ ایک ہی شخص کے ساتھ بعد خدا و رسول مخصوص میں اور وہ
امام اور حاکم اور سر ازمست کا ہی وہ مطلوب و دلیل چارم ہم سنیوں سے چوتھی ہیں کہ اس آیت میں
جو لفظ و لکیم ہے اس میں ضمیر مضاف الیہ سے کل مومنین مراد ہیں یا بعض اگر کہیں کہ بعض تو بعض دیگر جو مراد ہو
اور نکاح ثابت ہو جائیگا اس سبب کہ اللہ و رسول جس کا ولی نہ ہو وہ بالیقین کافی ہے اور یہ اجتماع یقیناً ہے
کہ جو محال ہے یعنی یہ کیونکر ممکن ہے کہ جو مومن ہوں وہی کافی بھی ہوں اور اگر کہیں کہ کل مومنین مراد ہیں
تو ہم سوال کریں گے کہ والذین امنوا سے آخر آیت تک کل مومنین مراد ہیں یا بعض اگر کہیں گے کہ کل تو معنی آیت کی مستقیم
نہوئی اس سبب کہ مضاف اور مضاف الیہ دونوں ایک ہو جائیں گے یعنی یہ معنی ہو جائیگا کہ بعد خدا و رسول کے
تم جو اپنے دوست ہو اور یہ معنی کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتی اور اگر کہیں گے کہ بعض تو ہم پوچھیں گے کہ وہ کون ہیں اگر
کسی اور کا نام لینگے تو ہم ثابت کر چکے ہیں کہ یہ آیت جناب امیر کے باب میں نازل ہوئی ہے اور واعظ
صاحب نے بھی اس عبارت میں کہ جو ہم نے اس سے نقل کی ہے اسکو تسلیم کر لیا ہے اور اگر آپ ہی کا نام لینگے
تو ہم کہیں گے کہ فقط آپ ہی سب مومن کو دوست دیا اور تھے یا ہر مومن آپس میں ایک دوسرے کا دوست دیا اور
اگر شق اول کو اختیار کریں گے تو فساد عظیم پیدا ہو گا یعنی ثابت ہو جائیگا کہ فقط علی بن ابیطالب سب مومن کے
دوست دیا اور تھے اور باقی سب آپس میں ایک دوسرے کے دشمن تھے اور اگر شق اخیر کو اختیار کریں گے یعنی
ہر مومن آپس میں ایک دوسرے کا دوست ہے تو کچھ تخصیص علی بن ابیطالب کے نہ جائیگی اور ثابت ہو جائیگا
کہ یہ آیت سب مومن کے باب میں نازل ہوئی ہے اور یہ خلاف ہے اس سبب کہ ثابت ہو چکا ہے
کہ فقط آپ ہی کو باب میں نازل ہوئی ہے علاوہ اسکے پھر وہی محد و لازم آئیگا کہ مضاف اور مضاف الیہ
دونوں ایک ہو جائیں گے پس ثابت ہو گیا کہ ولی کے معنی دوست اور یا وریہاں مراد نہیں ہو سکتی پس معین
ہو گئے معنی آخر یعنی صاحب بیمار و اولی بالتصرف وہ المقصود و دلیل چہم پرم سنیوں سے سوال
کرتے ہیں کہ تم اللہ تعالیٰ کو فقط اپنا دوست دیا اور سمجھتے ہو یا اپنے امور میں صاحب بیمار و اولی بالتصرف
بھی جانتے ہو اگر شق اول کو اختیار کریں گے تو بالیقین کافی ہو جائیگا اور اگر شق ثانی کو اختیار کریں گے تو
پھر ہم پوچھیں گے کہ اس کے رسول کو باب میں کیا کہتے ہو اگر شق اول کو اختیار کریں گے تو یہاں بھی کافی

ہو جائیگا اس لیے کہ جو رسول کو اپنے امور میں صاحب اختیار اور اولی بالتصرف سمجھے وہ بھی بالیقین کاوشیہ
بدلیل النبیؐ اولی بالمؤمنین من النفس اور اگر شق اخیر کو اختیار کریں گے تو پھر ہم سوال کریں گے کہ تم علی بن
ابیطالب کو کہ جو اس آیت میں والذین آمنوا سے آخر تک مراد ہیں فقط اپنا دوست سمجھتے ہو یا اپنے امور میں صاحب
اختیار اور اولی بالتصرف بھی جانتے ہو اگر شق اول کو اختیار کرو گے تو ہم کہیں گے کہ آیت میں جس طرح ولی کا اطلاق
اللہ تعالیٰ پر اسی طرح بلا فاصلہ اسکے رسول پر ہے اور اسی طرح بلا فاصلہ علی بن ابیطالب پر بھی پھر فصل
معنی میں تم نے کہا کہ یہ نکالا آیت میں تو کوئی فصل نہیں ہے بلکہ سیاق آیت اس پر شاہد ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ
بنابر الوہیت کی سب مومنوں کی امور میں صاحب اختیار اور اولی بالتصرف ہے اسی طرح اوسکا رسول بنابر الوہیت
کی ہے اور اسی طرح بعد رسول کی اوسکا نائب جسکی وزارت کر لے اور حضرت فی اسد عالمی تھی بنابر راست کی ہے اور اگر
شق اخیر کو اختیار کرو گے تو ہمارا مقصود ثابت ہو جائیگا اور تم کو سوا شق اخیر کے اختیار کرنے کی اور کچھ چارہ نہیں
فاین تمہیون و لیس **ششم** تفسیر و فتوح جز ثانی مطبوع مطبع مہینہ مصر کے ص ۹۴ و ۹۵ تفسیر حدیث لکھی ہے
اخرج الطبرانی وابن مردويه وابو نعیم عن ابی رافع قال دخلت علی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم وهو نائم یوحی الیہ فاذا حیة فی جانب
البیت فکرت ان اثب علیہا فاوقف النبی صلی اللہ علیہ وسلم و
خفت ان یكون یوحی الیہ فاصطجعت بین الحیة و بین النبی صلی اللہ
علیہ وسلم لئن کان منہا سوء کان فی دونہ فمکت فاستیقظ النبی
صلی اللہ علیہ وسلم وهو یقول انما ولیکم اللہ ورسولہ والذین آمنوا
الذین یقیمون الصلوة ویؤتون الزکوۃ وہم راکعون الحمد للہ الذین
اتم لعل لہم وھنیاً لعل بفضل اللہ آیاتہ **ترجمہ** نکالا ہے اس حدیث کو طبرانی نے اور ابن ابی شیبہ
اور ابو نعیم نے ابو رافع سے کہ اوسنے کہا کہ میں ایک دن رسول خدا کی پاس آیا ایسی حالت میں کہ وہ سو رہے
اور وحی اونکے اوپر نازل ہوتی تھی پس ناگاہ میں نے مکان کے کونے میں دیکھا کہ ایک سانس ہے پس مجھے
اس بات سے کراہت معلوم ہوئی کہ میں اوس سانس کو ماروں اور اوسکے سبب سے نبی جاگ اٹھیں اور اس بات

مجھ کو خوف تھا کہ شاید آپ کے اوپر وحی نازل ہوئی ہو لہذا میں سانپ کے اور بٹی کے درمیان میں لیٹ رہا کہ اگر وہ کھا کر
 تو مجھ کو کھا کر اور آپ تک نہ پہنچ سکے پس تھوڑی دیر کے بعد بٹی بیدار ہوئے اور اس آیت کو پڑھتے تھے انما ولیکم
 رسولہ والذین آمنوا لایاؤرقاتہ تھے کہ جمیع حدیثات میں واسطے اللہ کے کہ اوسنے علی کے واسطے اپنی نعمتوں کو
 تمام کیا اور گوارا ہو واسطے علی کے بسبب فضل خدا کی یہ اتمام نعمت خاص کر کے انتہی اس بنی ہی ہجو تبارین
 کہ جس نعمت کا کہ جناب امیر تمام ہوا اور جناب رسول خدا و سیر محمد الہی بجالائے اور آپ کو تہنیت دی وہ کوئی
 نعمت تھی کیا فقط اتنی ہی بات کہ علی سب مومنوں کے دوست ہیں کسی کے دشمن نہیں عاشا و کلا کوئی عاقل و پندار
 اسکو تسلیم نہ کریگا اور یقین کر لے گا کہ نعمت غلطی و موہبت کبرے سو امامت و خلافت کر اور کوئی دوسری چیز
 نہیں پس ثابت ہو گیا کہ ولی کہ مخانی مشترکہ میں سے اس آیت میں باور و دوست مراد نہیں ہیں بلکہ صاحب اختیار
 اور ولی بالتصرف مراد ہے کہ جو بعد خدا و رسول کے شان ہر امام و خلیفہ کی فائدہ علیہ یہ بندہ ضعیف کہتا ہے
 کہ جو یہ نعمات الہی عام ہیں اور کوئی ایسا بندہ نہیں ہے کہ جس پر لا تعد ولا تحصى نہوں لیکن جس قدر انبیاء اور اوصیاء
 ہیں اور قدر دو سکر پر نہیں ہو سکتیں اس لیے کہ حضرات اکمل افراد انسان میں پس نعمات حق سبحانہ و تعالیٰ ہی ان کے
 اور پر کامل اور تمام ہو گئی اور اور بندہ کو جو نعمتیں عطا ہوئی ہیں وہ سب ان کے مقابلے میں ناقص و ناقص اور یہ کمال تمام
 نعمت و طرح پر ہے اول خود انبیاء اور وصیاء علیہم السلام پر اور دوم ان کے ذریعہ سے تمام خلق پر لہذا حق سبحانہ
 و تعالیٰ نے اپنے کلام مجید میں جہاں کہیں اتمام نعمت کا اطلاق فرمایا ہے اوس سے مراد نبوت ہی یا امامت چنانچہ سورہ
 یوسف میں ۵۱ و کذلک یجتبیک ربک و یعلمک من تاویل الاحادیث و یتلوا نصرتہ
 علیک و علی آل یعقوب کما اتھم علی ابویک من قبل ابراہیم واسحق
 اقل ربک علیہ حکم ۵ یعنی حضرت یعقوب نے حضرت یوسف سے فرمایا کہ جس طرح مجھ کو یہ خواب
 دکھلا یا ہے اسی طرح برگزیدہ کر لے گا مجھ کو تیرا پروردگار اور کھلا لے گا مجھ کو تاویل باتوں کی (یعنی علم تعبیر خواب) اور
 تمام کر لے گا اپنی نعمت کو تجھ پر اور لا یعقوب پر بس طرح کہ تمام کیا اوسکو تیرے دو جدا جدا مجسوس پیشتر کہ وہ ابراہیم
 و اسحاق میں تحقیق پروردگار تیرا علم و حکم ہے (یعنی اس بات کو وہی جانتا ہے کہ کون نبوت کی قابل ہے) انتہی
 ظاہر ہے کہ اس آیت وافی ہا میں تمام نعمت سے مراد نبوت ہی جو حضرت ابراہیم و اسحاق و یعقوب کو عطا ہوئی تھی

اور بعد اسکے موافق اخبار حضرت یعقوب حضرت یوسف کو عطا ہوئی اور آل یعقوب اس واسطے فرمایا ہے کہ نبی اسرائیل
اکثر انبیاء علیہم السلام گذرے ہیں پس حضرت ابراہیم و حضرت اسحاق و حضرت یعقوب و حضرت یوسف و دیگر نبیاء
نبی اسرائیل پر خود او کی نبوت کی سب سے تمام نعمت ہو اور باقی نبی اسرائیل پر او کی واسطی اور ذریعہ سے
پس اس دلیل واضح و بین سے ثابت ہو گیا کہ جناب سید المرسلین علی بن ابیطالب پر جو تمام نعمت ہو اس سے
مراد امامت و خلافت ہو اس سب سے کہ نبوت جناب رسول خدا ختم ہو چکی تھی اور اسی طرح بر ذریعہ خیرسم
رسالت جناب رسول خدا و امامت جناب علی مرتضیٰ کے سب سے اکماوین و تمام نعمت ہو اور اس کی
تفصیل شان نزول آیہ کلتکم و نکم میں بیان کجا نیکی انشاء اللہ تعالیٰ اس نبیوں کو لازم ہے کہ یا کلام محمد
ثابت کر دین کہ تمام نعمت کا اطلاق سوا نبوت و امامت کسی اور چیز پر بھی ہوا ہے اور یا اس آیت پر
ایمان لائیں کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے جو علی بن ابیطالب پر انبی نعمتوں کو تمام کیا اس سے مراد امامت و خلافت
ہذا من فضل ربی لیبلو فیء اشکر ام اکفر ومن شکر فانا لشکر لنفسہ و
من کفر فان ربی غنی کر یہ طویل منقہم آیت مابعد ہے کہ جو آیہ انما و یکم اللہ سے بلافاصلہ ہے
وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ۝
ترجمہ اور جو شخص دوست رکھے اللہ کو اور اس کے رسول کو اور مومنوں کو پس تحقیق کر وہ خدا ہی کو غالب میں
انتہی و بہ استدلال یہ ہے کہ ہم مینوں سے پوچھتے ہیں کہ اس آیت میں من بتول سے مراد کافرین یا مومنین اگر
کہیں گے کہ کافر خود کافر ہو جائیں گے اس سب سے کہ یہ کیونکر ممکن ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کافروں کو اپنا اور اپنے
رسول کا دوست قرار دے اور اگر کہیں گے کہ مومن مراد ہیں تو ہم پوچھیں گے کہ یہ مومن اور وہ مومن کہ بعد خدا و رسول کے
مذکور ہیں ایک ہی ہیں یا ان میں کچھ فرق ہے اگر کہیں گے کہ ایک ہی ہیں تو معنی آیت کہ یہ ہونگے کہ جو مومن خدا و رسول
اور خود اپنے نفس کو دوست رکھیں وہ گروہ خدا ہیں اور غالب یہ معنی کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتے اس سب سے
کہ جبکہ دوستی کر نیکی مرغی ہے اور جہنم دوستی کر نیکی مرغی ہے یہ دونوں ایک ہوے جاتے ہیں اور اگر کہیں گے
کہ فرق ہے تو ہم پوچھیں گے کہ وہ فرق بھی بتاؤ اور یہ بھی بتاؤ کہ یہ کون سے مومن ہیں کہ بعد خدا و رسول کے جہنم دوستی
رکھنے کی استعداد و مرغی ہے اگر کسی اور کو بتائیں گے تو ہم کہیں گے کہ ہم بھی ثابت کر چکے ہیں کہ آیت مابعد جناب

باب میں نازل ہوئی ہے پھر کوئی وجہ نہیں ہے کہ اس آیت میں وہ حضرت مراد مومن اور صیغہ جمع کا جواب ہے
یہی ہو چکا ہو اور اگر اسکو تسلیم کر لینگے کہ جناب امیر مراد ہیں تو ہم پوچھینگے کہ آپ میں اور دوسرے مومنوں میں کہ
جنگو آپ سے دوستی رکھنے کی تاکہ ہے کیا فرق ہے اگر اپنی فطرت اصلی کی طرف رجوع کر کے عقل سلیم کو حکم کرینگے
تو خود اور کفر نفس و قلوب اس بات کی گواہی دینے لینگے کہ سوا رعیت ہونے اور امام ہونے کے اور کوئی فرق نہیں ہے
یعنی بنی اسرائیل سے سب مومنین مراد ہیں کہ جو خدا و رسول و امام سے ٹولا کریں اور اللہ و رسول کے بعد جو والدین
آمنو اور انیسویں جناب امیر المومنین ہیں کہ جو رسول کے خلیفہ و سب امت کے امام ہیں اور صیغہ جمع یا بنا پر تعلیم ہے
یا اس سبب سے کہ ائمہ اثنا عشر علیہم السلام کو شامل ہو کما مرثا یہ کوئی سنی صاحب مقام پر یہ کہیں کہ اس تفسیر سے
تو معلوم ہوا کہ ان حزب اللہ ہم الغلبون سے دوستان علی بن ابی طالب مراد ہیں حالانکہ وہ ہمیشہ مغلوب کے جناب
تو ہم کہینگے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ اور ان کے تابعین کے باب میں آخر سورہ صافات میں ارشاد فرمایا ہے
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَصْوَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِّلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَصْوَارُ
إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَيُّ أَرِيُّونَ مَخْنِ أَصْوَارَ اللَّهِ فَأَمَّت طَائِفَةٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ
وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ فَأَبْدَنَّا لَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ عُدَّتِهِمْ فَاكْبَحُوا ظَاهِرِينَ
مترجمہ ای مومنو یہ جاؤ تم نصرت دینے والے اللہ کے جیسا کہ کہا عیسیٰ بن مریم نے حواریوں سے کہ کون لوگ ہیں
نصرت کرنے والے میری و تبتالی اللہ کہا حواریوں نے کہ ہم ہیں انصار خدا کی پس ایمان لایا ایک گروہ نبی اسرائیل میں
اور کافران دوسرے گروہ ہیں مگر وہ مومنوں کی اور دشمنوں پر پس مگر وہ مومن غالب انتہی تک نام
تو انجیل پر شاہد ہیں کہ حضرت عیسیٰ کے وقت میں فقط بارہ حواری اور چند لوگ اور ایمان لائے تھے اور مخالفین
و معاندین کے اٹھارے سے یہ لوگ بھی مایہ مغلوب و مظلوم رہے یہاں تک کہ جب حضرت عیسیٰ کو یہود نے سولی دینے
کے لیے گرفتار کیا تو مومنوں سے استغاثہ نہ کیا کہ اپنے پیغمبر کو دشمنوں کے اٹھارے سے چھڑا سکیں اور یہود نے
اپنی دہشت میں سولی دے ہی دی مگر حق سبحانہ و تعالیٰ نے ایک دوسرے شخص کو حضرت عیسیٰ سے مشابہ
کر دیا کہ وہ دار کھنیا گیا اور حضرت عیسیٰ کو آسمان پر اٹھا لیا اب ہم کو سنی تبائیں کہ ان مومنوں کو کہ باب میں
کہ جو حضرت عیسیٰ پر ایمان لائے تھے حق سبحانہ و تعالیٰ نے جو فرمایا کہ فاصبحوا ظاہرین یعنی ہو گئے وہ لوگ

غالب تو اس کے کیا معنی ہیں حالانکہ جناب سدا اللہ الغالب جس لڑائی پر کہ شریف لنگی ہیں اور میں آپ اور آپ کے
 اصحاب ہمیشہ غالب رہے ہیں جناب رسول خدا کی عہد کرست مدد میں بھی اور بعد آپ کے بھی چنانچہ ابصرے میں حضرت
 ام المومنین عائشہ کا شکست کھانا اور طلحہ اور زبیر کا مارا جانا اس سے کون واقف نہیں ہے اور صفین میں بھی جتنی
 لڑائیاں ہوئیں اور میں بھی آپ اور آپ کے تو لا کرنے والے غالب ہے اور نہروان میں تو خوارج کا استیصال کلی ہو گیا
 کہ سوانہ آدمیوں کے اور ان کے لشکر میں سے اور کوئی نہیں بچا اور حضرت عیسیٰؑ نے بھی کسی سے لڑے نہ اپنی زندگی میں
 کسی لشکر کا ہار پر غالب آئے پس یہ معلوم نہیں کہ سنی اسکا کیا جواب دینگے سوا اسکے کہ ہمارے کلام حق و صدق
 کی طرف رجوع کریں کہ جواب ہم بیان کرتے ہیں اور وہ یہ ہے واضح ہو کہ سدا اللہ الغالب ہے ہر لشکر کا شکست
 کھانا اور آپ کا اور پر غالب آیا ہے تو آپ کے مخصوصات میں سے ہے اور فقط اس قدر پر اس آیت وافی ہر ایہ کا مضمون و
 اسکا یہ ہے کہ جب لوگوں نے آپؐ کو لا کر کے دشمنوں پر حملہ کیا تو غالب آئے اور اس آیت میں بھی غلبہ کی شرط ہی ہے کہ
 جو لوگ خدا و رسول اور علی بن ابیطالبؑ کو لا کریں وہی غالب ہیں لیکن ان لوگوں میں کہ جو حضرت عیسیٰؑ پر
 ایمان لائے تھے اور شیعیان علی بن ابیطالب میں مشابہت تانے ہو رہے ہیں اور میں اسکو بطور مختصر بیان کرتا ہوں
 واضح ہو کہ حضرت عیسیٰؑ کے سامنے جو لوگ ایمان لائے تھے وہ نہایت ضعیف کی حالت میں تھے اور کسی
 طرح کا غلبہ انکو نہ تھا بعد آپ کے حواریوں نے باوصف خوف شدید و تقیہ چھپا چھپا کی لوگوں کی دعوت کرنا
 شروع کی اور روز بروز انکی کوششوں سے اوس میں کوترقی ہوئی گئی اور آخر کو رفتہ رفتہ اس قدر ترقی ہوئی
 کہ قیام دوم میں حضرت عیسیٰؑ میں آگیا انبیا مری ہوو پر غالب ہو گئے اور یہ آیت کریمہ میں جمیع الوجوہ صادق ہو
 فانتدنا الذین امنوا علی عدوهم فاصبحوا ظاہرین ہ اور ایک
 دیکھنا ایسا آیا چاہتا ہے کہ تمام روئے زمین پر کوئی شخص ایسا نہ ہوگا کہ جو حضرت عیسیٰؑ کی نبوت پر ایمان نہ لائے
 اور اوس وقت میں یہ آیت صادق ہوگی وان من اهل الكتاب الا لیومنت بہ قبل موته
 صحیحہ اور نہیں ہے کوئی شخص اہل کتاب میں سے مگر یہ کہ البتہ ایمان لائے گا ساتھ اسی عیسیٰؑ کے قبل اوس کے مر گئے
 اور اسی طرح شیعیان علی بن ابیطالب پہلی نہایت ضعیف تھے لیکن انکو معصومین علیہم السلام نے کہ جو حواریین حضرت

عیسیٰ سے ہم عدو ہیں خود شدید تفتیش کی حالت میں چھپا چھپا کر لوگوں کی دین حق کی طرف دعوت کرنا شروع کی اور روز بروز شیعوں کی ترقی ہونا شروع ہوئی یہاں تک کہ خود حضرت امام جعفر صادق کے وقت میں لاکھوں آدمیوں نے اس مذہب حق کو اختیار کیا اور سبب اس کے آپ کے وقت میں مذہب شیعہ بہت ہوا یہ مذہب آپ کی طرف منسوب ہوا اور جعفری کہلا یا اور روز بروز اس کی ترقی ہوئی گئی یہاں تک کہ لاکھوں سے کروڑوں کی نویت آئی اور سلطان الحجاز خدائے بندہ نے مذہب حق خستیار کیا اور بعد ازاں خاندان صفویہ میں کہ جو سبب دانت علی بن ابی طالب علیہ السلام سے سلطنت قائم ہو گئی اور مدت سی تفتیش برطرف ہو گیا اور محبت اور برہان کی راہ سے شیعہ امامیہ اثنا عشریہ اپنے مخالفین پر ہمیشہ غالب اور اس آیت کے مصداق ہیں ان حزب الله هم الغالبون چنانچہ ظاہر ہے کہ جب شیعہ اور سنیوں سے مباحثہ و مناظرہ ہوا ہے تو شیعہ ہی غالب آئے ہیں چنانچہ سنیوں کی کوئی کتاب مناظرہ میں ایسی نہیں ہے کہ شیعوں نے جس کا مکر و رسد کر جواب نہ لکھا ہو اور شیعوں کی صد کتابیں ایسی ہیں کہ صد نابرس سے شائع ہیں اور آج تک کسی سنی صاحب کو اس کا جواب لکھنے کی جرأت نہ ہوئی اور غرض یہ ایسا زمانہ آیا چاہتا ہے کہ تمام روسے زمین پر سوا شیعیان علی بن ابی طالب کے اور کوئی نہ ہوگا اور یہیت من جمیع الوجوہ صادق آئیگی کہ و هو الذی ارسل رسوله بالهدی و دین الحق لظہرہ علی الدین کلہ ولو کره المشرکون مگر ترجمہ یہ ہے کہ اللہ ایسا ہے کہ بھیجا اوکے اپنی رسول کو ساتھ ہدایت کی اور دین حق کی تاکہ غالب کر دے اور دین کو سب دینوں پر اگرچہ ناخوش ہوں مشرکین انتہی اب ملاحظہ کرنا چاہیے کہ وہ زمانہ کہ جب روسے زمین پر کوئی نبوت حضرت عیسیٰ کا منکر نہ ہوگا اور وہ زمانہ کہ سوا شیعیان علی بن ابی طالب کے اور کوئی ہفت اقلیم میں نظر نہ آئیگا یہ دونوں زمانی کوئی ہوا یا اہل بصیرت یہ دونوں زمانے ایک ہی ہیں یعنی یہ وہ زمانہ ہے کہ جب قرۃ العین خاتم النبیین حضرت امام مدنی دین ظہور فرمائیں گے اور حضرت عیسیٰ آسمان پر سے زمین پر تشریف لائیں گے اور آپ کے پیچھے نماز پڑھیں گے اور وقت تمام اہل زمین میں سے کوئی ایسا نہ باقی رہیگا کہ جو نبوت عیسیٰ کا اقرار نہ کرے اس سبب کہ یہ امر ضروری دین اسلام ہے شیعیان علی بن ابی طالب میں داخل نہ ہوا تمام یروند بعد

ونزاع تدبیر باسماں اللہ کیا مطابقت ہے اس امت کی اہم سابقہ کے ساتھ بمصادق کلام مخبر صادق
طابق النعل بالنعل والقذۃ بالقذۃ اور مضمون کی کمی حدیث میں ہم کتب معتبرہ اہل سنت و جماعت سے بحث
ارتداد صحابہ میں لکھ چکے ہیں فلا تعیدنا کیون واعظ صاحب اکھب کہ بھی شیعوں سے دلیل اور قرینہ طلب کیجیے گا
تسلیم چو کہ اس آیت سرایا ہدایت اور حدیث میں کنت مولاً فعلی مولاً کا ایک ہی مضمون اور مطابقت ہے کہ لفظ مولیٰ
ولفظ ولی دونوں کا ایک ہی مادہ ہے اور ایک ہی معنی ہو سکتے ہیں نیز اس حدیث غدیر میں اکثر طرق سے کتب معتبرہ
اہل سنت و جماعت میں لفظ ولی بھی موجود ہے لہذا اس آیت کریمہ کے بیان میں سبب مناسبت مقام کس قدر طول ہو گیا
شعاع ششم قول جناب رسول خدا کا اس خطبہ مبارکہ میں الا انی منذر وعلی ہادی یعنی آگاہ ہو کہ میں نے
والا ہوں اور علی ہدایت کرنے والا ہے انتہی صریح ہے اس باب میں کہ آیت انما انت منذر وکل قوم ہادئ
سوا اسکے نہیں ہے کہ تو ای محمد ڈرنے والا ہے اور واسطے کل قوم کے ایک ہادی ہے انتہی جناب رسول خدا
علی مرتضیٰ دونوں بھائیوں کی شان میں نازل ہوئی ہے اور یہ شان نزول خود اہل سنت و جماعت کی تفاسیر معتبرہ
میں لکھی ہوئی ہے وکنتم لا یشرعون چنانچہ تفسیر و منشور علامہ سیوطی جزر رابع مطبوع مہینہ مصر ۱۳۰۲ کے
ص ۴۵ میں یہ عبارت ہے واخرج ابن جریر وابن مردویہ وابو نعیم فی المعرفة والدلیلی
وابن عساکر وابن الخبار قال لما نزلت انما انت منذر وکل قوم
ہاد وضع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدہ علی صدرہ فقال انا المنذر
واومئ بیدہ الی منکب علی رضی اللہ عنہ فقال انت الہادی یا علی بک
یہتدی المہتدون من بعدک واخرج ابن مردویہ عن ابی ہریرۃ الاسلمی رضی اللہ
عنہ سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول انما انت منذر و وضع
یدہ علی صدرہ ففہم شتم وضعہا علی صدر علی و یقول لکل قوم ہادئ
واخرج ابن مردویہ وایضاً فی المختار عن ابن عباس رضی اللہ عنہما فی الآئینہ قال رسول اللہ صلی
علیہ وسلم انا المنذر والہادی علی براہیطا لرضی اللہ عنہ واخرج عبد اللہ بن احمد
فی زوائد المستند وابن ابی شامہ والطبرانی فی الاوسط والحاکم

و صحیحہ و ابن مردویہ و ابن عساکر عن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ فی
 قوله انما انت منذر و لکل قوم ہاد قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم المنذر وانا الہادی و فی لفظ و الہادی رجل من بنی ہاشم یعنی نفسہ
 ترجمہ اور نکالا ہے اس حدیث کو ابن جریر نے اور ابن مردویہ نے اور ابو نعیم نے معرفہ میں اور طبری نے اور ابن
 عساکر نے اور ابن بخاری نے کہا ہے اوسنے کہ جب وقت نازل ہوئی آیت انما انت منذر و لکل قوم ہاد کہ
 رسول خدا نے اپنے ہاتھ کو اپنے سینے پر اور فرمایا کہ میں منذر ہوں یعنی ڈرانے والا اور اشارہ کیا اپنے ہاتھ سے
 طرف شانہ علی کے اور کہا کہ تو ہادی ہے اے علی ساتھ تیرے ہدایت پائینگے ہدایت پانے والے میرے
 بعد اور نکالا ہے اس حدیث کو ابن مردویہ نے ابو ہریرہ سلمی سے اوسنے کہا کہ میں نے خود سنا ہے کہ
 رسول خدا فرماتے تھے کہ انما انت منذر و راہ انا اپنے سینے پر رکھتے تھے بعد اوسکے اپنے ہاتھ کو علی کی سینے
 پر رکھتے تھے اور فرماتے تھے کہ لکل قوم ہاد مطلب اسکا واضح ہے کہ جناب رسول خدا اپنے تین مندر قرار
 دیتے تھے اور علی کو ہادی اور نکالا ہے اس حدیث کو ابن مردویہ نے اور ضیاء نے مختارہ میں عبد اللہ بن عباس
 سے اس آیت کی تفسیر میں کہ فرمایا رسول خدا نے کہ میں منذر ہوں اور ہادی علی بن ابی طالب ہیں اور نکالا ہے
 عبد اللہ بن احمد نے زوائد مسند میں اور ابن ابی حاتم نے اور طبرانی نے اور طبرانی نے اور حاکم نے یہ حدیث بھی لکھی
 ہے اور اسکی تصحیح بھی کی ہے اور ابن مردویہ نے اور ابن عساکر نے علی بن ابی طالب سے قول اللہ تعالیٰ انما انت
 منذر و لکل قوم ہاد میں کہ کہا آپ کہ رسول خدا منذر ہیں اور میں ہادی ہوں اور ایک روایت میں لفظ
 کہ اور ہادی ایک شخص ہے بنی ہاشم میں سے مراد لقیہ تھے علی بن ابی طالب اپنے نفس کو انتہی و تفسیر
 نیشاپوری جز ثمانی مطبوعہ شمس الجہری کے ص ۳۷۷ میں اسی آیت کریمہ کی ذیل
 تفسیر میں لکھا ہے روی عن ابن عباس ان رسول اللہ وضع یدہ علی صدرہ فقال
 انا المنذر و اوی الی منک علی فقال و انت الہادی یا علی یا علی یستدے
 المہتدون بعد مے قالہ فی التفسیر الکبیر ترجمہ مروی ہے
 عبد اللہ بن عباس سے کہ تحقیق رسول خدا نے اپنا ہاتھ اپنے سینے پر رکھا اور فرمایا کہ میں منذر یعنی ڈرانے والا ہوں

اور اشارہ کیا شانہ علی کی طرف اور فرمایا کہ تو ہادی یعنی ہدایت کرنے والا اسے علی ساتھ تیسرے ہدایت پائیکے ہدایت پانے والے سے کہہ دیا کہ کیا ہے اس حدیث کو فخر رازی نے تفسیر کبیر میں انتہی اس عبارت نیشاپوری سے معلوم ہوگا کہ یہ حدیث تفسیر کبیر میں بھی موجود ہے لہذا اس کی طرف رجوع کرنے کی ضرورت نہیں ہوئی اب ہم باعظ صاحب سے پوچھتے ہیں کہ کیا اس آیت اور حدیث میں بھی ہادی کے معنی آپ دوست کر کیے گا اب کوئی سنی صاحب کو جواب دین کہ اس سے زیادہ صریح ثبوت امامت و خلافت علی بن ابی طالب کا اور کیا ہوگا کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ یا علی تو ہادی ہے اور میرے بعد میرے سب سے لوگ ہدایت پائیکے پس بعد رسول خدا کے سوا امام و خلیفہ کے اور کون نہیں رہا ہو سکتا ہے کہ جو ہادی قوم ہو اور اس کے سب سے لوگ ہدایت پائین اور یہ امر چاہے کمال ظہور میں کوئی ضرورت دلیل و برہان قائم کرنے کی اسپر نہیں ہے شعاع نقیضہ قول جناب رسول خدا کہ اس خطبہ مبارکہ میں ولا تشھدوا للہ بالیختہ نے ہل اتی علی الانسان الا لہ ولا انزلھا فی سواہ ولا صلح بھا غیرہ یعنی اور نہیں گواہی دی ہر اللہ نے ساتھ جنت کو بیچ سورہ ہل اتی علی الانسان کو مگر واسطے علی کے اور ہمیں نازل کیا اللہ نے اس سورہ کو اس کے سوا اور کسی کی شان میں اور ہمیں صبح کی ہے اللہ نے ساتھ اس سورہ کو اس کے غیر کی انتہی صریح ہے اس امر میں کہ یہ سورہ مبارکہ شان میں جناب امیر کے نازل ہوا ہے اب ہم سنیوں کی تھا سیر مقبرہ سے اسکا ثبوت لکھتے ہیں تفسیر ہر منشور جبر سادہ مطبوعہ مطبعہ مصر کے ص ۹۹ میں یہ حدیث ہے واخرج بن مردويه عن ابن عباس فی قوله ویطعمون الطعام علی حبہ الا یتہ فی علی بن ابی طالب وفاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تخریجہ اور نکالی ہے یہ حدیث ابن مردويه نے عبد اللہ بن عباس سے تفسیر قول اللہ تعالیٰ ویطعمون الطعام علی حبہ الا یتہ میں کہ کہا اور ہمیں ابن عباس نے کہ نازل ہوئی یہ آیت شان میں علی بن ابی طالب اور فاطمہ بنت رسول خدا کے تفسیر میر عالم التشریل مطبوعہ مطبعہ فتح الکریم واقعہ بمبئی جلد رابع کے ص ۴۰۰ میں یہ عبارت ہے روی عن مجاہد وعطاء عن ابن عباس انما نزلت فی علی بن ابی طالب وذلك انہ عمل لیهودی بنی من شعبہ فقبض الشہید فطعن

لننه فحبوا منه شيئاً لياكلون فلما تم انضاجه انى مسكين فسال فاخرجوا
اليه الطعام فعمل الثلث الثانى فلما تم انضاجه انى يتيم فاسئل فاطعموه ثم
عمل الثلث الباقي فلما تم انضاجه انى اسير من المشركين فسال فاطعموه و
طوا يومهم ذلك وهذا قول الحسن وقفاة ترجمہ مروی ہے مجاہد و عطار سے کہ انھوں نے عبد اللہ
بن عباس سے روایت کی ہے کہ نازل ہوئی یہ آیت شان میں علی بن ابی طالب کے اور پانچ سب سے پہلے آئے
ایک یہودی کا کچھ کام کیا جو غرض میں جب کی اور اوس سے جو لیے اور اوس کے ٹٹ کو پیسا اور اوس سے کچھ پکایا تاکہ
کھائیں پس سوقت کہ پک چکا ایک مسکین نے اس کے سوال کیا پس سب سے پہلے وہ کھانا کھو دیا بعد اوس کے دوسرا
ٹٹ پکایا اور جب پک چکا تو ایک یتیم نے اس کے سوال کیا پس وہ اس کو کھلا دیا بعد اوس کے جو ٹٹ کہ باقی رہ گیا تھا
اوس کو پکایا پس جب پک چکا تو ایک اسیر نے اس کے سوال کیا پس اس کو وہ کھلا دیا اور اوس
خود کچھ نہیں کھایا اور یہی قول ہے حسن اور قفاہ کا بھی انتہی و نیز تفسیر مضیاعی مطبوعہ مطبعہ فکاشہ
مجلد ثانی کے ص ۳۰۴ میں عبارت ہے عن ابن عباس ان الحسن والحسين
مرضا فغادهما رسول الله صلى الله عليه وسلم في ناس فقالوا يا ابا الحسن لو
نذرت على ولد لك فنذر على وفاطمة وفضة جارية لهما وثلاث ان براء
فشفيا وما معهم شيء فاستقرض علي رضي الله عنهما من شععون الخبازي ثلاث
اصوع من شعير فطخت فاطمة صاعاً واختبرت خمسة اقراص فوضعوها
بين ايد يهم ليفطر وانوقف عليه مسكين فانزوح وباتوا المدي وقوا الا الماء
واصبحوا صيماً فلما امسوا ووضعوا الطعام وقف عليهم يقيم فاشروا ثم
وقف عليهم في الثالثة اسير ففعلوا مثل ذلك فقتل جبرئيل بهذه
السنون وقال خذ يا محمد هناك الله في اهل بيتك ترجمہ عبد اللہ بن عباس سے
مروی ہے کہ حسن و حسین دونوں صاخر اوسے بیمار ہوئے پس ان کی عیادت کیلئے خطبہ جناب رسول خدا چہند
آویں کے ساتھ شہرین لائے پس لوگوں نے کہا کہ ای ابو الحسن اگر آپ صاخر اوس کی عیادت کیلئے

کچھ نذر کرتے تو بہتر تھا پس نذر کی علی اور فاطمہ اور فصدیہ جو انکی لونڈی تھیں کہ اگر یہ دونوں لبر کو اچھے
 ہو جائیں گے تو تین روزے رکھیں گے پس دونوں صاحبزادے اچھے ہو گئے اور ان حضرات کی پاس کچھ خرچ
 تھا پس علی نے شمعون خیمبر سے تین صاع جو قرض لیے اور حضرت فاطمہ نے ایک صاع او سمین سے
 پیا اور پانچ روٹیاں کچا مین اور اپنے سامنے سب لیکے بیٹھے کہ انتظار کریں پس ناگاہ ایک مسکین آ کے
 کھڑا ہوا پس پانچ روٹیوں نے اپنی اپنی روٹی او کو دیدی اور آپ سب فاقہ کر کے سو رہے اور ہوا
 پانچ کے کسی چیز کا مزہ نہیں چکھا اور صبح کو اوٹھ کے پھر روزہ رکھا پھر شبہ شام ہوئی اور کھانا اپنے
 آگے لیکے بیٹھے تو ایک یتیم آ کے کھڑا ہوا پس او سدن بھی سب روٹیاں او کو دیدیں بعد او کو
 تیسرے دن ایک سیر آ کے کھڑا ہوا اور سب ایسا ہی کیا کہ آپ کچھ نہ کھایا اور سب روٹیاں او کو
 دیدیں پس حضرت جبریل یہ سورہ لیس کے نازل ہوئے اور کہا لیجئے اے محمد مبارک باد وہی ہے آج کو اللہ نے
 آپ کے اہل بیت کو بابین و نیز تفسیر کثافت جز ثانی مطبوع مطبع محمد مصطفیٰ افندی کو ص ۱۵
 ص ۱۶ تک یہ عبارت ہے عن ابن عباس رضی اللہ عنہ ان الحسن والحسین
 مرضا فعاد ہما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ناس معہ فقالوا یا ابی الحسن
 لوندت علی ولدک فند ر علی وفاطمہ وفضہ جاریۃ لہما ان برا مابہما
 ان یصوموا ثلاثۃ ایام فشیفا و ما معہم شیء فاستقرض علی من شیعون
 الخیمبر الیہودی ثلاث اصوع من شبعیر فطخت فاطمہ صاعا فاخذت خمسہ
 اقرض علی عذیم فوضعوا بین ایدیہم لیفطروا فوق علیہم سائل فقال
 السلام علیکم اہل بیت محمد مسکین من مساکیر المسلمین اطعموئے
 اطعمکم اللہ من موائد الجنة فاثروہ و با تو اولم یذوقوا الا الماء واصبحوا
 صیاماً فلما ابسول و وضعوا الطعام بین ایدیہم وقف علیہم یتیم فاثروہ
 و وقف علیہم اسیر فی الثالثۃ ففعلوا مثل ذلک فلما اصبحوا اخذ
 علی رحنی اللہ عنہ بید الحسن والحسین و اقبلوا الی رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم فلما ابصرهم وهم يرتشون كالفراخ مرشدة الجوع قال
ما اشد ما يسوعني ما اري بكم وقام فانطلق معهم فرأى فاطمة
في محرابها قد التصق ظهرها ببطنها وفارت عينها فساءت ذلك فقل
جبرئیل وقال خذها يا محمد هناك الله في اهل بيتك فاقسم المستوی
حضرت عبداللہ بن عباس سے منقول ہے کہ حسن و حسین دونوں صاحبزادی بیمار ہوئے اور جناب رسول خدا چند دنوں کو
ہمراہ لیکر انکی عیادت کر لے کر شریف لنگے تو لوگوں نے کہا کہ ای ابو الحسن اگر آپ اپنے صاحبزادوں کی صحت کے
لیو کچھ نذر کرتے تو تیرے پاس نذر کی علی نے اور فاطمہ نے اور فتنہ نے کہ جو انکی لونڈی تھیں کہ اگر یہ دونوں
بچے اپنی مرضی سے صحت پائینگے تو ہم تین روزے رکھینگے پس دونوں صاحبزادوں نے شفا پائی اور ان
حضرات کی پاس کچھ خرچ تھا پس قرض لے علی علیہ السلام نے ثمنون خیبری سے کہ جو یہودی تھا تین صاع
جو اور فاطمہ نے ایک صاع جو پس کے بائج روٹیاں پکائیں موافق تاون لوگوں کی تعداد کے پس باغداد میں
وہ روٹیاں اپنے سامنے رکھیں کہ روزہ افطار کریں پس ایک سائل آکر کھڑا ہوا اور کہا کہ السلام علیکم اے
اہلبیت محمد میں ایک مسکین ہوں مسلمانوں کے مسکینوں میں سے مجھ کو تم لوگ کھانا کھلاؤ واللہ تعالیٰ تمکو نعمات
بیشمار دے گا انصیب کرے پس بے اپنے نفس پر اس مسکین کو خستیاں کیا یعنی اپنے آگے کی سب ٹیان
اوسکو دیدین اور بھوکے سورتے کہ سو پانی کے کسی چتر کا ذرہ نہیں چکا اور صبح کو پھر روزہ رکھا پس جب
شام ہوئی اور کھانا اپنے سامنے لیکے بیٹھے تو ایک یتیم آکر کھڑا ہوا پس اوسکو بھی سبے اپنے نفس پر خستیاں
کیا یعنی سب کھانا دیدیا اور تیسرے دن ایک سیر آکر کھڑا ہوا پس بے رسیا ہی کیا یعنی آپ بھوکے سورتے
اور اپنے سامنے کاکھانا اوسکو دیدیا پس جب چوتھی روز صبح کو اٹھے تو علی نے حسن و حسین کا ہاتھ پکڑ کر
رسول خدا کے پاس آئے پس حسبوقت آپ نے اون لوگوں کو دیکھا کہ بھوک کی شدت سے مانند بچہ ہائے
کانپ ہی میں تو فرمایا کہ تمہارا اس حالت میں دیکھنا مجھ کو کس قدر ناگوار ہے اور کھڑے ہو گئے اور انکی ہمراہ
نشریف لینگے پس فاطمہ کو دیکھا کہ اپنی محراب عمارت میں تھیں اور پیٹ اونکا پیٹھ سے لگ گیا تھا اور انھوں
کے پر گئے پس ہر گھبراہٹ آپ کو کمال رنج و ملال ہوا پس حضرت جبرئیل نازل ہوئے اور کہا کہ لیجیے

اسکو اور محمدؐ تہنیت دی ہو آپ کو اللہ نے آپ کے اہلبیت کے بارے میں اور یہ سورہ پڑھا یعنی اے اللہ انسان
 انتہی میں نے خوف طوالت اسی قدر شواہد پر اکتفا کی ورنہ سینوں کی اور بہت سی کتب مشہور میں اس سورہ
 مبارکہ کی یہ شان نزول لکھی ہوئی ہے مثل تفسیر کبیر اور تفسیر منشا پوری وغیرہ کی اور پتلا ہے کہ ایسا عمل خیر
 اور اس طرح کی حالت احتیاج میں اپنے نفس پر ایثار غیر سوا ذوات مقدسہ حضرت معصومین کی اور کسی فرد شیعہ
 ممکن نہیں اس سبب سے کہ جو شخص معاصی کا مرتکب ہو گا وہ ایسا نفس کہیہ و قلب سیم کہان پایگا کہ اس طرح کے اعمال خیر
 بجا لایگا شاید کوئی مترض صاحب کہیں کہ فضیلت بھی اس طعام و ایثار میں شریک نہیں ہے کیا وہ بھی معصوم عقین تو
 ہم کہیں گے کہ حضرت فضیلت کا اس عمل خیر کو بجا لانا بسبب برکت صحبت و ملازمت و خدمت اہلبیت رسالت تہنیت
 طحاۃ بالاصالۃ اور تابع و مقبوع و خادم و مخدوم و حاکم و محکوم میں زمین و آسمان کا فرق ہے مثلاً سرکہ احدین
 بہت سی مومنین کا ملین و مخلصین درجہ رفیعہ شہادت پر فائز ہوئے مگر سید الشہداء کا خطاب حضرت حمزہ
 عم رسول خداؐ انی یا یایس کیونکہ ممکن ہے کہ کوئی دوسرا شہید حضرت حمزہ کی مرتبہ کو پہنچ سکے اور سبط
 مصطفیٰ خامس آل عباؑ ساتھ کر بلا سے محلے میں بہت سی آدمی شہید ہوئے لیکن کوئی دوسرا شہید مرتبہ
 رفیعہ جناب سید الشہداء پر کوئی فائز ہو سکتا ہے و علیٰ ہذا القیاس جناب رسول خداؐ کے ساتھ اکثر آدمی عموماً نماز پڑھتے
 تھے اور بعض خلص صحابہ تو آپ کے اکثر عبادات و ریاضات میں شریک رہتے تھے مثل اصحاب صفہ کے پھر
 کیا ممکن ہے کہ کسی کی نماز و عبادت مثل رسول اللہ کے ہو سکے غیر معصوم کے لیے فیس زکیہ و قلب فی
 و نیت خالص و خضوع و رجوع قلب و بصیرت و معرفت کہان ممکن ہے کہ جو معصوم کو حاصل ہو بلکہ
 معصومین کے بھی مراتب و مدارج میں فرق ہے حتیٰ کہ حق جل و علی نے رسولوں کے باب میں فرمایا ہے کہ
 تاک الہرسل فضلنا بعضہم علی بعض ما لانکہ سب رسولوں کا ایک ہی عہدہ اور ایک ہی کام تھا اس سے زیادہ
 اس طلب کے شرح و بسط کی بہان گنجائش نہیں جو لوگ اہل معرفت و بصیرت ہیں وہ اسی قدر سے سمجھ لینگے اور جو
 شخص کہ من بعد اللہ علیٰ حسنہ کام صدق ہو گا وہ کچھ بھی نہیں سمجھ گا شاید کوئی صاحب یہ فرمے لیکن کہ اس
 عمل خیر میں حضرت فاطمہؑ کی بھی تعین ثابت ہے تو ہم کہیں گے کہ سنا لیکن یہ کہان سے معلوم ہو کہ حضرت زہراؑ
 بالاصالۃ ایسا عمل خیر ممکن نہ تھا اس لیے کہ جناب خیر النساءؑ بھی مراتب و طہارت میں جناب علیؑ مرتضیٰ سے

کچھ کہہ تھیں اور کچھ اسی عمل صالح پر حسین ہو اور ہر ایک اعمال صالحہ بالاصلاح آپ کے ایسے منقولوں یا ثور
ہیں کہ انسان کو اون کے داخلہ کرنے سے حیرت ہوتی ہے مثال کے کہ ایک دن فضہ اپنی کیتڑ کو علی پیر کا حکم دیتی
تھیں تو وہ دوسرے دن خود اپنے ہاتھ سے پیرسی تھیں یہاں تک کہ آپ کے دست مبارک زخمی ہو جاتے تھے کیا
دوسری بی بی سے بھی کہ جو غیر معصومہ ہو اپنی لونڈی کے ساتھ ایسی عدالت ممکن ہے عاٹا وکلا سوا الہیت
عصمت و طہارت کی اور کسی سے ممکن نہیں بلکہ نہایت تعجب ہوتا ہو اور ان لوگوں سے کہ جو سلام کر دیتی ہیں اور
قرآن پر ایمان لائے کا تذکرہ کرتے ہیں کہ کس طرح وہ لوگ ایسی معصومہ و صدیقہ فضیلت مصطفویہ رکھتے ہیں جو عجم و عرب
ان کے بارہ مطہرہ پر اور بی بیوں کو ترجیح و تفضیل دیتے ہیں یا آپ کے ساتھ داخل یہ تطہیر تھتے ہیں کہ جن کو
قرآن میں ان تنو بالی اللہ تعالیٰ صفت ظہر کما کا خطاب ہوا اور اپنی جرات و جسارت کے سبب سے ان تطاہر علیہ السلام
کی مصداق قرار پائیں اور حکم قرآن میں جو ممکن کو کچھ دھیان میں لائیں کبھی اونٹ پر سوار ہو کر اپنے بیٹوں کی قتل کا
باعث ہوئیں اور کبھی شجر پر سوار ہو کر بخش سبب اکبر خیر البشر پر باران تیر کیا تھتے تھتے و لو عشت تفضیلت
شعاع ششم ایہ اقلیت لکم و شکر کی طرف بھی جناب رسول خدا نے اس خطبہ مبارکہ میں اشارہ فرمایا ہے
اور اسکا بیان ضمن دلائل میں کیا جائیگا ناظرہ شعاع ششم قول رسول خدا ہو اس خطبہ مبارکہ میں کہ ہا
خطب اللہ الذین امنوا لا بداعیہ ولا تزلت آیہ مدح فی القرآن الا فیہ
ترجمہ نہیں خطاب کیا ہے اللہ نے مومنوں کو مگر ابتدائی سے ساقداؤں کے یعنی علی کے اور نہیں نازل
ہوئی ہے کوئی آیت وح کی قرآن میں مگر اسی کی شان میں انتہی اسکے ثبوت میں تو بہت طول ہو مگر مختصر ہے
کہ کتاب کثر العمال جلد ساوس مطبوع مطبع نظامیہ حیدر آباد کو ص ۹۰ میں ہے
عن ابن عباس قال ما انزل اللہ سورۃ فی القرآن الا کان علی امیرھا و شرعھا
ولقد عاتب اللہ اصحاب محمد و ما قال لعلی الا حذیرا (ابو نعیم)
ترجمہ عبد اللہ بن عباس سے منقول ہے کہ انہوں نے کہا کہ نہیں نازل کیا ہے اللہ نے کوئی سورہ قرآن میں مگر
علی اور اس کے بعد اور اسکا شریع ہو (یعنی مدح آپ ہی کی شروع ہو) اور البتہ تحقیق عتاب کیا ہے
اللہ نے اس کے بعد نازل کیا اور علی کی واسطے سوا کسی اور کچھ نہیں فرمایا انتہی اب میں بخیر لکھتا

بیان آیات کو یہاں ختم کرتا ہوں اور شروع کرتا ہوں بیان احادیث میں شعلہ و دھم ذکر حدیث
 منزلت میں کہ او کی طرف بھی جناب رسول خدا نے اس خطبہ مبارکہ میں اشارہ فرمایا ہے اور وہ حدیث
 کتب اہل سنت و جماعت میں بالفاظ مختلفہ اس طرح منقول ہے کہ جناب رسول خدا نے جناب امیر سے فرمایا کہ
 اما ترخنی ان تکون منی بمنزلہ ہارون من موسیٰ **اِنَّهُ لَا یُنِی بَعْدَیْ** ترجمہ یعنی اے علی
 کیا تو اس بات سے راضی نہیں ہے کہ ہو وی تو مجھ سے بمنزلہ ہارون کے موسیٰ سے لیکن یہ کہ کوئی نبی میرے بعد نہیں
 ہو سکتا انتہی چونکہ سنو کی کوئی صحیح اس حدیث سے خالی نہیں ہے یہاں تک کہ بخاری و مسلم نے بھی اسکو اپنی صحیح
 میں باوضاحت و عباد ورج کیا ہے و نیز ایک کتب ضمیمہ کہ جو نو سو و تیر صفحہ کا ہے اور جلد ثانی ہے منہج ثانی کہ
 مطبوعات عقیبات لا نوار کا مطبع مطبع نور لکھنؤ ۹۹ ہجری میں مطبوع ہو کر شائع ہو چکا ہے اور اس میں جناب
 افضل علی بن ابی طالب علیہ السلام مولوی سید حامد حسین صاحب طاب ثراہ نے اس حدیث شریف کو
 جس شرح و بسط کے ساتھ بیان کیا ہے وہ قابل ملاحظہ اہل بصیرت ہے اور چالیس و لیلیں عقلی اور نقلی اس بات
 پر قائم کی ہیں کہ اس سے خلافت بلا فصل علی بن ابی طالب ثابت ہے اور ہر دلیل و دلیل سے لاحق ہے
 لہذا میں اس مختصر میں اسکے بیان کرنے کی ضرورت نہیں سمجھتا ہوں جبکہ چاہے اس محلہ کی طرف رجوع
 کرے شعلہ و دھم قول جناب رسول خدا ہے اس خطبہ مبارکہ میں کہ **هو اقل من امر باللہ و رسولہ**
و هو الذی کان مع رسول اللہ و لا احد بعد اللہ مع رسولہ من
 الرجال غیرہ یعنی وہی علی ہے جو پہلے ایمان لایا ساتھ اللہ کے اور اس کے رسول کے اور وہی یہاں کہ رسول خدا
 کو ساتھ تھا اور نہیں تھا کوئی شخص کہ عبادت کرتا رہا ہو اللہ کی اس کے رسول کو ساتھ مردوں میں سے سوا اس کے
 انتہی اس کلام مجسز نظام سے ظاہر ہے کہ جناب امیر المؤمنین امام المظہرین مردوں میں سے پہلے ایمان لائے
 میں اور یہ امر ثابت ہے عقل و نقل و دلیل عقلی یہ ہے کہ باتفاق فریقین ثابت ہے کہ جناب رسول خدا جناب
 امیر کو حضور میں حضرت ابو طالب اپنے عم نامہ سے لیلیا تھا اور خود ہی ان کی پرورش فرماتے تھے اور جس وقت کہ
 آپ کو بعثت ہوئی ہے اس وقت جناب امیر آپ ہی کے پاس آپ ہی کے گھر میں موجود تھے پس ممکن نہیں ہے
 کہ بعد بعثت ہونے کے جب آپ گھر میں شریف لائے ہوں تو جناب امیر پر قبل یا بعد حضرت

نہیجہ الکبریٰ کے عرض اسلام کیا ہوا اور یہ بھی ممکن نہیں ہے کہ فوراً بعد از اسلام جناب امیر نے آپ کی تصدیق ہو
 اس واسطے کہ کوئی اس بات کا قائل نہیں ہے کہ کبھی جناب امیر نے سرت پرستی کی یا کوئی کلمہ سر کہا پس
 ثابت ہو گئی سبقت اسلام علی بن ابیطالب سب مردوں پر رہا یہ امر کہ حضرت خدیجہ پہلے ایمان لائیں یا آپ
 پس اس امر کی تحقیق کھننے کی ہر گز ضرورت نہیں ہے اس سبب کہ یہ ہمارے گھر کی بات ہی سنیں کو کچھ سمجھیں
 دخل نہیں ہے نہ اونکا کچھ اجارہ ہے اگر حضرت خدیجہ کے پہلے ایمان لائیں تو چشم مار و شن دل ماشا
 اور اگر جناب علی مرتضیٰ پہلے ایمان لائے تو چشم مار و شن دل ماشا اور پرمطا ہر ہے کہ جبر رسول خدا نے
 ان دونوں بزرگوں میں سے پہلے عرض اسلام کیا ہوگا وہی پہلے ایمان لایا ہوگا اسلئے کہ ساحت غرت
 و جلالت قدر ان دونوں بزرگوں کے ایسے ارفع واسطے تھے کہ عبارت امت انکار کسی طرح وہاں تک نہیں
 پہنچ سکتا اور کون عاقل و دیندار اس بات کو تسلیم کر سکتا ہے کہ جناب رسول خدا جناب میر کو گھر میں چھوڑ کے پہلے غیرت
 و دعوت اسلام کرنے کے لیے شرف لے گئے ہوں حالانکہ جن سجانہ و تعالیٰ فرماتا ہے کہ اندر عشرتک الاقرین اور
 یہ ایسی دلیل ہیں ہے کہ کوئی معاند و مخالف اسکا جواب نہیں دے سکتا اور دلیل نقلی یہ ہے کہ اکثر علماء و محدثین
 اہل سنت و جماعت اس بات کو قائل ہیں کہ مردوں میں پہلے جناب امیر ایمان لائے ہیں اور بعض معاندین و
 مخالفین یہ بھی کہتے ہیں کہ پہلے حضرت ابو بکر اسلام لائے ہیں پس مخالفین کا قول تو ہمارے اوپر حجت ہو نہیں سکتا
 اور اس کے جواب میں ہم کو اس قدر کہنا کافی ہے کہ باطل بہت اونچے مدعی گو یہ لیکن جب نبیوں کی صدا
 کتب معتبرہ میں لکھا ہوا ہے کہ پہلے علی بن ابیطالب ایمان لائے ہیں تو کیونکر ہماری حجت اوپر تمام نہیں ہے
 اور کس طرح وہ لوگ اس سے عدول و انکار کر سکتے ہیں ان مخصوص میں استیجاب اقوال کل علماء سنہ کرب
 ممکن ہے لیکن بعض کتب معتبرہ سے میں بعون اللہ تعالیٰ اس امر کو ثابت کرتا ہوں اور بجز خصائص نسائی
 مطبوع مصر سنہ ۱۰۱۰ ہجری کے صفحہ ۱۰۰ سے صفحہ ۱۰۱ تک یہ عبارت ہے (اخبرنا)
 اخبرنا محمد بن عبید بن محمد الکوفی قال حدثنا سعید بن حشیم عن اسد
 بن وداعہ عن ابی یحییٰ بن عقیف عن ابیہ عن جدہ عقیف ^{قال} عن
 المجاہلیۃ ازمکة وانا اریذات اتباع لاهل من شایہا وعطرھا فاتیف العباسی

وكان رجلاً ناجراً فاما عنده جالس حيث انظر الى الكعبة وقد خلقت الشمس في السماء
فارتفعت وذهبت اذ جاء شاب فرمى ببصره الى السماء ثم قام
مستقبلاً الكعبة ثم لم البث الا يسيراً حتى جاء غلام فقام على يمينه
ثم البث الا يسيراً حتى جاءت امرأة فقامت خلفهما فرفع الشاب فرج
الغلام والمرأة فرفع الشاب فرج الغلام والمرأة فسجد الشاب فسجد الغلام و
المرأة فقلت يا عباس امر عظيم قال عباس امر عظيم تدري من هذا الشاب
قلت لا قال هذا محمد بن عبد الله ابن اخي اتدري من هذا الغلام هذا علي بن
اخي اتدري من هذه المرأة هذه خديجة بنت خويلد زوجته ان بن اخي
هذا اخبرني ان رب السماء والارض امر بهذا الدين الذي هو عليه ولا والله
ما على الارض كلها احد على هذا الدين غير هؤلاء الثلاثة
ثم رحمه نسائي نے باسناؤمند رجہ متن عقیقت سی روایت کی ہے کہ اوسنی کہا کہ میں ایک بن مائے جاہلیت میں کہ میں
آیا اور میرا ارادہ تھا کہ میں اپنی اہل کر لیے وہاں کے کپڑے اور عطر مول لون پس میں عباس بن عبد المطلب کے پاس آیا کہ وہ
ایک مرد تاجر تھے پس میں ان کی پاس میں گیا ہوا کعبہ کی طرف دیکھ رہا تھا ایسی حالت میں کہ آفتاب نے آسمان میں چھین کر لیا
تھا پس بلند ہو کر ڈھل گیا کہ ناگاہ ایک جوان آیا اور اوسنی آسمان کی طرف دیکھا بعد وہ کعبہ کی طرف منہ کر کے
کھڑا ہوا تھوڑی دیر کے بعد ایک لڑکا آیا اور اس جو لکے دامنی طرف کھڑا ہو گیا پھر تھوڑی دیر کے بعد ایک عورت
آئی اور اون دونوں کے پیچھے کھڑی ہو گئی پس کوع کیا جوان نے اور اس کے ساتھ اوس لڑکا اور عورت نے بھی کوع کیا
پھر جوان نے سر اٹھایا تو لڑکے اور عورت نے بھی سر اٹھایا پس جب جوان نے سجدہ کیا تو لڑکا اور عورت نے بھی سجدہ
کیا پس میں نے کہا کہ ای عباس یہ تو ایک امر عظیم ہے عباس نے کہا کہ بیشک امر عظیم ہی تو جانتا ہوں کہ یہ جوان کون ہے
میں نے کہا کہ نہیں عباس نے کہا کہ محمد بن عبد اللہ میری بھائی کا بیٹا ہے اور یہ بھی جانتا ہے کہ یہ لڑکا کون ہے یہ علی میرے
بھائی کا بیٹا ہے اور یہ بھی جانتا ہے کہ یہ عورت کون ہے یہ خدیجہ بنت خویلد محمد بنی زوہرہ کے تحقیق میرے اس پیچھے نے
جسکو خبر دی ہے کہ تحقیق پروردگار اور کسا پروردگار آسمان اور زمین کا پروردگار نے اوس کو اس دین کے

اختیار کرنے کا حکم دیا ہے کہ جس میں پروردہ اور قسم ہے اللہ کی کہ تمام سے زمین پر سوائے تین آدمیوں کو کوئی
 شخص اس میں پر نہیں ہے انتہی اس دلیل نقلی کے ساتھ دلیل عقلی بھی ہے یعنی با یقین معلوم ہو گیا کہ لو حضرت
 خدیجہ الکلبیہ رضی اللہ عنہا کوئی شخص نبیاب رسول خدا کو ساتھ نہ تھا اور یہ بیان واقعی ہے و نیز اسی کتاب کے
 اسی صفحہ میں عبارت مذکورہ کے بعد یہ عبارت ہے (حدثنا) احمد بن سلیمان الزہادی
 قال حدثنا عبد اللہ بن موسیٰ قال حدثنا العلاء بن صالح عن المنہال
 عن عمرو بن عباد بن عبد اللہ قال قال علی رضی اللہ عنہ انا
 عبد اللہ و اخو رسول اللہ و انا الصديق الاکبر یقولہا بعدی
 الا کاذب امنت قبل الناس سبع سنین ترجمہ نسائی نے بائنا و منذ رجبہ من عبد اللہ سے روایت
 کی ہے کہ اوسنے کہا کہ علی نے فرمایا کہ میں نبی ہوں خدا کا اور عباسی ہوں رسول خدا کا اور میں صدیق اکبر ہوں
 کوئی شخص میرے بعد اس بات کو نہیں کہہ سکتا سوا جھوٹے کے ایمان لایا ہونے میں سب آدمیوں سے سات برس
 پیشتر انتہی کیوں سینو اب بھی کسی دوسرے کو صدیق اکبر کہو گی و نیز اسی کتاب کے اسی
 صفحہ میں بعد حدیث ماسبق کے ہے (ان خبرنا) علی بن نذر الکوفی قال نا ابن فضل
 قال اخبرنا الاصلح عن عبد اللہ بن اہذیل عن علی رضی اللہ عنہ قال
 ما عرف احد من هذه الامة عبد اللہ بعد نبینا غیرے عبدت اللہ
 قبل ان یعبدا احد من هذه الامة سبع سنین ترجمہ نسائی نے بائنا و منذ رجبہ من عبد اللہ بن ہذیل
 سے روایت کی ہے کہ علی نے فرمایا کہ میں کسی شخص کو امت میں سے نہیں پہچانتا ہوں کہ جسے ہمارے
 نبی کے بعد سوا میرے خدا کی عبادت کی ہو میں خدا کی عبادت کرتا تھا قبل اسکے کہ عبادت کرتا رہا ہوا و
 کوئی شخص اس امت سے نو برس و نیز اسی کتاب کے صفحہ ۲ میں پہلی حدیث یہ ہے (خبرنا)
 محمد بن المثنیٰ قال انبانا عبد الرحمن اعنی ابن المہدی قال حدثنا شعب
 عن سلمة بن کھیل قال سمعت حبة العربی قال سمعت علیاً کرم اللہ وجہہ یقول
 انا اول من صلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترجمہ نسائی نے

باسناد مندرجہ قرعہ سہرانی سے روایت کی ہے کہ اوسنے کہا کہ میں نے علی کرم اللہ وجہہ کو کبھی ہوسے
 سنا ہے کہ میں بہاؤہ شخص ہوں کہ جس نے رسول خدا کے ساتھ نماز پڑھی ہے وہ میرا اسی کتاب کے
 اسی صفحہ میں بعد اس حدیث کی عبارت لکھی ہے (اخبارنا) محمد بن المثنی قال
 حدثنا عبد الرحمن قال حدثنا شعبہ عن عمرو بن مرقہ عن ابی عمر عن زید
 بن ارقم قال اول من صلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی رضی اللہ
 عنہ ترجمہ نسائی نے باسناد مندرجہ تین زید بن ارقم روایت کی ہے کہ اوہوں نے کہا
 کہ پہلے جس شخص نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی وہ علی بن ابی طالب
 اسی ص میں بعد اسکے بلافاصلہ ہے (ذکر اختلاف الفاظ الناقضین) (اخبارنا)
 محمد بن المثنی قال اخبرنا محمد بن جعفر عن غندر قال حدثنا شعبہ
 عن عمرو بن مرقہ عن ابي حمزة عن زید بن ارقم قال اول من اسلم مع
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ ترجمہ نسائی نے اپنی اسناد سے
 روایت کی ہے کہ زید بن ارقم نے کہا کہ پہلا جو شخص کہ اسلام لایا ہے رسول خدا کے ساتھ وہ علی بن
 ابی طالب ہیں نیز اسی صفحہ میں ایک حدیث اور اسی حدیث کے بعد زید بن
 ارقم سے اسی مضمون کی منقول ہے عجب ضعفیت کہتا ہے کہ یہ وہی زید بن ارقم ہیں
 کہ پہلے فرمائی وہ حدیث علی بن ابی طالب سے ثابت کر چکے ہیں وفضل ما شہدت بہ الاعداء اور
 نیز تفسیر و مشورہ سادس مطبوعہ مہینہ مصر کے صفحہ ۱۵۵ میں تفسیر و سابقون
 السابقون میں لکھا ہے اخرج ابن ابی حاتم وابن مردويه عن ابن ابی عباس في قوله
 والتا بقون السابقون قال يوشع بن نون سبق الى موسى ومومن آل نيس سبق
 الى عيسى وعلي بن ابي طالب الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ترجمہ نکالا ہے اس حدیث کو ابن ابی حاتم اور ابن مردويه نے عبد اللہ بن عباس سے
 تفسیر قول حق سبحانہ و تعالیٰ و السابقون السابقون میں کہ اوہوں نے کہا کہ یوشع بن نون نے سبقت کی

موسیٰ کی طرف اور مومن آل یس نے سبقت کی عیسیٰ کی طرف اور علی بن ابیطالب نے سبقت کی رسول خدا کی طرف
 و نیز اسی صفحہ میں ہے اخرج ابن مردويه عن ابن عباس في قوله والسابقون
 السابقون قال نزلت في حذقيل مومن آل فرعون وجيب البخار الذي
 ذكر في يس وعلي بن ابي طالب وكل رجل منهم سابق امته وعلي
 افضلهم سابقاً ۛ ترجمہ نکالا ہے اس حدیث کو ابن مردويه نے عبد اللہ بن عباس سے
 قول حق سبحانہ و تعالیٰ والسابقون السابقون میں کہا او بخون نے کہ نازل ہوئی ہے آیت شان میں
 خذقيل مومن آل فرعون کے اور جیب بخار کہ جو سورہ یس میں مذکور ہیں اور علی بن ابیطالب کے اور ہر
 شخص انہیں سے سابق ہے اپنی امت کا اور علی افضل میں اور ان لوگوں سے سبقت میں وہیں علامہ
 سیوطی نے کہ جو صاحب دفتور میں تاریخ اختلفا میں لکھا ہے مطبوع مطبع محمدی واقع
 لاہور صفحہ ۱۱۳ و هو اول خليفه من بني هاشم و ابو السبطین اسلم
 قدیمًا بل قال ابن عباس و انس وزید بن ارقم و سلمان الفارسی و
 جماعة انہ اول من اسلم و نفل بعضهم الاجماع علیہ و اخرج ابو یعلیٰ
 من علی قال بعث رسول الله صلی الله علیہ وسلم یوم الاثنين اسلمت
 یوم الثلاثاء و كان عمره عین اسلم عشر سنین و قیل تسع و قیل ثمان و قیل
 دون ذلك و قال الحسن بن زید بل الحسن یعلیٰ و قال (اخرج ابن سعد) ترجمہ اور وہی علی پہلے
 خلیفہ میں نبی ہاشم میں سے اور ابابہ بن سبطین کے (یعنی حسنین کے) اسلام لائے پہلے بلکہ کہا ہے
 ابن عباس نے نورانی سے اور زید بن ارقم نے اور سلمان فارسی نے اور ایک گروہ نے کہ تحقیق وہی
 حضرت جبریل پہلے اسلام لائے اور بعض نے اس بات پر اجماع نقل کیا ہے اور نکالی ہے یہ حدیث
 ابو یعلیٰ علی سے کہ آپ نے فرمایا کہ بعثت موسیٰ رسول خدا دو شنبہ کے دن اور میں اسلام لایا
 سہ شنبہ کے دن اور جس وقت کہ آپ اسلام لائے او سوقت آپ کی عمر و ستر برس کی تھی اور بعضوں نے
 کہا ہے کہ نو برس کے تھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ آٹھ برس کے تھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس سے

بھی کم تھی اور حسن بن زید بن حسن نے کہا ہے کہ آپ نے کبھی ہرگز بت پرستی نہیں کی سبب اپنی صغیر سن کے نکال ہے
 اس حدیث کو ابن سعد نے انتہی اس نقل میں دلیل عقلی بھی موجود ہے یعنی جناب امیر نے جو فرمایا کہ رسول خدا
 پر زور و تشہید مبعوث ہوئے اور میں پر زور شدہ اسلام لایا یہ کلام موافق عقل کے ہے کہ بعد بعثت جناب رسول خدا
 با ضرورت پہلے حضرت خدیجہ و جناب امیر پر عرض اسلام کیا ہو گا اور آپ کی انکار کی کوئی وجہ نہ تھی اس لیے کہ کوئی سنی
 بھی اس کا قائل نہیں ہو سکتا کہ آپ نے کبھی بت پرستی کی ہو اور قول حسن بن زید جو اس روایت میں موجود ہے وہ بھی اس
 پر شاہ عادل ہر و نیر کتاب روضۃ الصفا مطبوع مطبع نوکشور کی جلد دوم صفحہ ۲۷۶
 میں یہ عبارت ہے اتفاق علماء است اول کسی کہ ثابت ثابت او بخلعت ایمان شرف گشت خدیجہ بود و چہ بود
 ابن تحقیق بر آند کہ بعد از خدیجہ علی بن ابیطالب شہبخت ایمان استعادت یافت آنکہ زید بن حارث کہ آن مولی
 خواجہ کو نہیں بود با حرا ز این موہبت سرفراز شدہ بعد از ان ابو بکر قول نبی را تصدیق نمود انتہی لیجیے اس عبارت کے
 تو معلوم ہو گیا حضرت ابو بکر زید بن حارث کے بعد اسلام لائے تھے پھر اب جناب امیر سر پر ان کو اس باب میں مقدم
 سمجھا سولہ معاذ بن کے اور کس کا کام ہے نیز اسی کتاب کے اسی صفحے میں یہ عبارت ہے
 آنکہ اخبار آورده اند کہ نو تہ در کتبہ عظیم پیدا شد و در میان قریش غلامی غریب روی نمود و در ان زمان ابوطالب
 را اندک مال بود و بیا عیال لاسرم حضرت مقدس نبوی با عباس کہ بکثرت مال قیاز از اقران داشت
 و نمود کہ ابوطالب صاحب مال و فقیر حال است مصلحت آنست کہ درین قحط سال تخفیف دی کو شیم و ہر یک
 فرزندے از فرزندان او بخانہ خود آورده نگاہ دایم عباس را این سخن موافق افتادہ و خانہ ابوطالب آمدند و صلوٰۃ
 حال خود در باب اخذ اولاد باز نمودند ابوطالب گفت عقل را من گذارید و باقی شمارانید چون ایشان درین بار
 مخص شد حضرت ختمی پناہ علی را خست یا نمودہ بمنزل مقدس بر دو عباس جن جعفر را بخانہ آورد و علی در کنف رعایت
 سید کائنات نشو و نما یافت تا ہ سالہ شد و چون جبیل بران سر و زنازل گشت و بادلے صلوٰۃ و کفایت نمود
 شد و خصال این احوال برورے علی مرضی دید کہ آن حضرت و خدیجہ نماز گزارند و ہج چیز در برابر ایشان در حین سجدہ نمود
 ازین معنی متعجب شدہ بعد از فراغ ایشان از ادای صلوٰۃ پرسید کہ امی محمد این چہ کار است کہ می کنی حضرت فرمود
 کہ این دینے است کہ اللہ تعالیٰ برائے خود گزیدہ وی خوانم ترا بسوے خدا کے کہ شریک ندارد و تقویٰ علی و ایمان

ایمان آور دو ہوا تھے گفت من مستعجب ہج امرے نمیشوم نامشورت بابوطالب نمی نہایم و بنا بر آنکہ حضرت رسالت پناہ مکروہ و شہادت کہ در آن روز این امر فاش شود و فرمود یا علی ان لم تسلم فاکتم علی ملکتمے تلک المیل فالقی اللہ فی قلبہ الاسلام و چون محبت اسلام در خاطر قدوہ اہل عرفان جا کرد و فرمود یکر علی الصبح با سمر و را نبیا گفت ما ذاعرضت علی حضرت فرمود کہ گواہی دادن با آنکہ خدایت و نیز ارجحیت از لات و غری و ابرامودن از اتماد فاسلم مکانہ در فضائل اہلبیت مسطور است کہ حضرت مقدس نبوی در روز و شبہ معیشت شد و علی روزہ شنبہ کہ دیگر روز بعثت بود بدولت ایمان استعار یافت انتہی اس عبارت روضۃ الصفا سے ثابت ہو گیا کہ جناب رسول خدا متکفل پرورش علی رضی تھے او جب آپ کو نبوت پہنچی تو جناب امیر آپ ہی کے گھر میں موجود تھے اور صاحب روضۃ الصفا نے ایک روایت یہ جو لکھی ہے کہ بعد عرض اسلام جناب امیر نے مشورت حضرت ابوطالب پر احوال کیا اور ایک روز تامل فرمایا دیکھ کر روز ایمان لائے یہ شیعوں کے یہاں مسلم نہیں تاہم اس سے بھی بعد حضرت خدیجہ الکبریٰ جناب امیر کا ایمان لانا ثابت ہے یہ بیطرح اور باقی سب روایات سے کہ جو صاحب روضۃ الصفا نے لکھی ہیں یہی اہل حق ہے و نیز اسی کما کے ص ۷۷ میں یہ عبارت ہے و روایت چنان است کہ روزے ابوطالب با سپر خویش جعفر و شعیبہ آید و دید کہ حضرت رسالت پناہ و امیر المؤمنین علی نماز می گذارند ابوطالب جعفر را گفت کہ بوصل جناب ابن عم خود قیام نماے و جعفر اشارت ابوطالب و پہلوئے پیغمبر بآستاد و باوے نماز گذارد و حضرت ختمی پناہ و بارہ و دعا فرمود صل اللہ علیک جنابین و فی طیرتانی الجنة لا جرم حق جل و علا و عاے حبیب خود را با حاجت مقرون گردانید و در غزلے موتہ اور ایشہاوت رسانیدہ و بال با و از زانی و شہادت تابدان در فرلوں جنان طیران نہاید و بواسطہ ان معنی آن سعادتمند را جعفر طیار خوانند انتہی اس روایت سے ثابت ہو گیا کہ حضرت ابو بکر بعد حضرت جعفر طیار کے بھی اسلام لائے ہیں ورنہ پھر اس وقت کہان تشریف رکھتے تھے یہ معرکہ احد و جنت تبک کہ اور کچھ گمان کیا جائے و نیز اسی صفحہ میں یہ عبارت ہے ذکر اسلام ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ و مبارک حال ابن غبیبہ مال کہ آفتاب غنایت ازلی بر باطن او پرتو افکند اقوال متعددہ بنظر رسیدہ از انجلی کے آنت کہ ابن حمدان و تاریخ خویش آورہ کہ بعد از اسلام زید بن حارث صدیق در راہ پیش رسول اللہ

آمدہ پسیدہ کیا ہے است ایچہ از تو بار سائیدہ اند کہ نفی الہ با کردہ و عقلا سے مارا از سفہا شمرہ و تکفیر آباد
 اجداد و اشتغال نمودہ حضرت مقدس نبوی فرمود کہ یا ابابکر من رسول خدا یم وینی او مرا فرستادہ تا تبلیغ
 رسالت کنم من ترا بخوانم بخدا کے یکلیت و شریک ندارد و بخدا سوگند کہ این سخن حق است انکاہ آیت چند از فرقان
 بزبان مجرب بیان گذرانیدہ صدیق ایمان آورد اتمی اس روایت سیو بھی ثابت ہو گیا کہ حضرت ابو بکر صدیق
 عارث کے مسلمان ہوئے تھے و نیز کتاب کثر اعمال خبر سا دس مطبوع مطبع نظامیہ
 حیدر آباد کے صفحہ ۳۹۲ میں یہ عبارت ہے (ایضاً) عن عبیدۃ قال کتب معاویہ
 الی علی بن ابیطالب یا ابابکر ان لی فضائل کثیرہ و کان لی سید فی الخباہ
 و صورت ملکافی الاسلام و انا صمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و حال
 المومنین و کاتب الوحی فقال علی ابابکر الفضائل تفخر علی ابن اکثم الا کباد
 ثم قال اکتب یا غلام محمد بن النبی اخي و صحفہ ین و حمزہ سید الشہداء عی
 و جعفر بن الذی امنی و اضفی ین بطیر مع الملائکۃ بن اشی ین و بنت محمد سکنی و عمر
 منوط الحما بدی و لحمی ین و سبط الحمد و لدای منها ین فابکم لہ سهم کسہمی
 سبقتکم الی الاسلام طرہ ین غیر ما بلغت ان سلمی ین فقال معویہ لفظوا هذا الکتاب لا یقر
 اهل الشافعیہ لکوا علی ابیطالب (کر) ترجمہ عبیدہ سے روایت ہو کہ او نے کہا کہ معاویہ نے علی بن
 ابیطالب کو لکھا کہ ای ابو الحسن میرے لیے بہت فضائل ہیں اور میرا باپ زمانہ جاہلیت میں سرور تھا
 اور میں اسلام میں بادشاہ ہو گیا اور میں سالار ہوں رسول خدا کا اور مامون ہوں مومنوں کا اور کھنے والا ہوں
 وحی کا پس سرایا علی نے کہ آیا فضائل کے ساتھ ہندہ بکری خور کا بیٹا میرے اوپر فخر کرتا ہے بعد اویس فرمایا کہ لکھ
 غلام ترجمہ اشعار محمد بنی میرے بھائی ہیں اور میرے خسر ہیں اور حمزہ سید الشہداء میرے چچا ہیں اور جعفر
 کہ جو شام و صبح پر واز کرتے ہیں فرشتوں کے ساتھ میری مان کے بیٹے ہیں (یعنی میرے حقیقی بھائی ہیں) اور
 اور بیٹی محمد کی میری گھر میں رہنے والی اور میری عروس ہیں کہ ملامت ہے گوشت اور کھانا میرے خون اور گوشت میں
 اور دونوں نواسے اس کے دونوں بیٹے میرے ہیں اور عین کے بطن سے پس کون شخص ہے کہ او کا

حصہ مانتہ میرے حصے کے ہو بہو سبقت کی میں نے تم سب کے طرف اسلام کی یہ صغیر میں جبکہ میں بلوغ کر رہا تھے کو
 نہیں پہنچا تھا پس کہا معاویہ نے کہ پوشیدہ کرو اس خط کو کہ اہل شام نہ پڑھیں ورنہ ابن ابیطالب کی طرف مائل ہو جائے گا
 انتہی واد سے اجتہاد برائے خدا اہل انصاف ہر کو جواب دین کہ یہ اجتہاد ہے یا صریح حق پوشی و باطن کو شہی
 واللہ بصیر بالعباد و نیز مسند احمد حنبل خبر راجع مطبوع مطبعہ مدینہ مصر کے ص ۳۶۸
 میں ہے حدیثنا عبد اللہ حدثنی ابی ثناوہ کعب ثنا شعبہ عن عمرو بن مرقہ عن
 ابی حمزہ مولیٰ الانصاری زید بن ارقم قال اول من اسلم مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی بن ابی طالب
 ترجمہ احمد بن حنبل نے اپنے استاد کے ساتھ زید بن ارقم سے روایت کی ہے کہ ابو عمرو نے کہا کہ پہلے جو شخص
 رسول خدا کے ساتھ اسلام لایا وہ علی بن ابی طالب تھا و نیز کنز العمال جلد سادس مذکور کے ص ۳۹
 میں ہے (مسند عمر) عن ابن عباس قال قال عمر بن الخطاب کفوا عن ذکر علی بن
 ابی طالب فابی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول فی علی ثلاث
 خصائل لان یشکون لی واحدة منہن احب الی مما طلعت علیہ الشمس کنت
 انا و ابوبکر و ابو عبیدہ بن الجراح و نفر من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 والنبی صلی اللہ علیہ وسلم متکے علی بن ابی طالب حتی ضرب بیدہ علی منکبہ
 ثم قال انت یا علی اول المؤمنین ایمانا و اولهم اسلاما ثم قال انت منی بمنزلة
 ہارون من موسیٰ و کذب علی من زعم انہ یحبنی و یغضک و الحسن
 بن بدیعہ رواہ الخلفاء و الحاکم فی المستدرک و الشیخ زمری فی الالقباب
 و ابن الجراح ۵ ترجمہ ابن عباس سے منقول ہے کہ عمر بن الخطاب نے کہا کہ علی بن ابی طالب
 کا ذکر نہ کرو میں نے رسول خدا سے علی کے باب میں تین صفیں ایسی سنی ہیں کہ اگر میرے واسطے او نہیں سے ایک
 ہوتی تو میں اس کو ہر ایسی چیز سے کہ جیسے آفتاب طالع ہوتا ہے زیادہ دوست رکھتا (یعنی تمام دنیا سے) میں تھا
 اور ابوبکر اور عبیدہ بن الجراح اور چند آدمی اصحاب رسول خدا میں سے تھے اور نبی علی بن ابی طالب پر کیسے
 ہوئے تھے تھے آپ نے اپنا ہاتھ علی کے شانے پر مارا اور کہا کہ امی علی تو اول ہے مومنوں کا ایمان میں تو اول ہے

اونکا اسلام میں بعد اوسکے فرمایا کہ تو مجھے نذر ہارون کے ہے موسیٰ سے اور جھوٹ باز ہامیر سے اور چہن شخص نے
 کہ گمان کیا اس بات کا کہ وہ مجھ کو دوست رکھتا ہے اور مجھ کو دشمن رکھتا ہے (یعنی جو میرا دوست ہے وہ میرا دوست ہے
 اور جو میرا دشمن ہے وہ میرا دشمن ہے) انتہی کیا تعجب کی بات ہے کہ حضرت عمر تو قبول جناب رسول خدا علی ابن ابیطالب
 کو سابق الایمان والا سلام سمجھیں اور بعض حضرات سنیہ حضرت ابو بکر کو و نیز تاریخ ابن الورودی مطبوع
 مطبع مصر کے صفحہ ۱۰۳ میں ہے اول من اسلام خدا یجنہ و قبل علی و هو ابن شعیب و قبل
 عشر و قبل احدى عشر و کان قبل الاسلام فی حجر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اصلاً
 قریشاً از مہ و کان ابوطالب کثیر العیال فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعتمہ
 العباس ان اخاک اباطالب کثیر العیال فانطلق بنا لנأخذ من بنیہ ما نختف عنہ بہ
 فانتاہ لذلک فقال ابوطالب اترک الی عقیل و اضع ما شئت ما فآخذ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم علیاً فضمتہ الیہ و آخذ العباس جعفر اقلہ یزل
 علیاً معہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی بعثہ اللہ فصدقہ و لم یزل
 جعفر مع العباس حتی اسلم و من شعر علی فی سبقة سبقتکم الی
 الاسلام طراً ۛ خلا ما بلغت اوان حلی ۛ ترجمہ پہلے جو شخص کہ اسلام لایا
 وہ حضرت خدیجہ تھیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ حضرت علی تھے اور وہ نو برس کے تھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ دس
 برس کے تھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ گیارہ برس کے تھے اور وہ اسلام کے پیشتر سے جناب رسول خدا کی کنارت تھے
 میں جیسے تھے ایک مرتبہ قریش میں قحط پڑا اور ابوطالب کثیر العیال تھے پس رسول خدا نے اپنی چاہی عباس سے کہ اگر قحط
 بھائی ابوطالب کثیر العیال میں پس ہمارے ساتھ چلو کہ ہم اونکی اولاد میں سے بعض کو لے لیں کہ اس سبقت کو انکو تفہیم ہو
 پس حضرت ابوطالب کے پاس اسی واسطے آئے پس ابوطالب نے کہا کہ عقیل کو میرے پاس چھوڑ دو و ورنہ جو مجھ سے کم و زون
 آدمی چاہو کر و پس جناب رسول خدا نے علی کو لے لیا اور اپنے ساتھ ملا لیا اور عباس نے جعفر کو لے لیا پس
 ہمیشہ علی جناب رسول خدا کے ساتھ رہتے تھے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو مبعوث کیا پس علی نے آپ کی
 تصدیق کی اور جعفر ہمیشہ عباس کے ساتھ رہتے تھے یہاں تک کہ اسلام لائے اور حضرت علی کا ایک شعر ہے جو آپ نے

اپنی سبقت اسلام کی بابت کہا ہے یہ ترجمہ شیعہ سبقت کی دین نے تم سے طرف اسلام کے لڑکے ہیں جب کہ
 دین زمانہ ابو غ کو نہیں پہنچا تھا و نیز اسی کتاب کے اسی صفحے میں ملتا قاصدا ہے وفي السيرة
 ان زيد بن حارثہ مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسلام بعد علی استراہا و اعتقہ
 ثم اسلام بعد زيد ابو بکر ترجمہ اور سیرت میں ہے کہ تحقیق زید بن حارثہ کہ جو غلام تھے رسول خدا کے
 اسلام لائے بعد علی کے مول لیا تھا اپنے اوٹھین زید کو اور آزاد کر دیا تھا پھر اسلام لائے بعد زید کی ابو بکر
 انہی اس عبارت کے نقل کرنے سے چند فوائد حاصل ہوئے اول یہ کہ معلوم ہوا کہ حضرت خدیجہ اور حضرت
 علی بن ابیطالب کی سابقیت میں بھی اختلاف ہے یعنی بعض کہتے ہیں کہ حضرت خدیجہ پہلے اسلام لائیں اور بعض کہتے
 ہیں کہ حضرت علی اور دونوں طرح ہمارا مطلب حاصل ہے جیسا کہ ہم پہلے کہ چکے ہیں وہ ثابت ہو گیا
 کہ حضرت علی کی پرورش جناب رسول خدا نے اپنے متعلق کر لی تھی اور قبل نبوت سے وہ آپ کے پاس رہے
 تھے اور بعد بعثت فوراً آپ کی تصدیق کی اور یہ دلیل نقلی دلیل عقلی بھی ہے اس لیے کہ یہ کیونکر ممکن ہے کہ جناب
 رسول خدا جناب انیس کو اپنے گھر میں چھوڑ کے پہلے حضرت ابو بکر کو دعوت اسلام کرنے کے لیے تشریف لینگے
 ہوں جیسا کہ ہم رؤفۃ الصفا کی عبارت سے بھی ثابت کر چکے ہیں سو وہ ثابت ہو گیا کہ حضرت ابو بکر بعد زید
 بن حارثہ کے بھی اسلام لائے تھے بس جناب انیس پر او کو مقدم کرنا ایک عجیب و غریب بات ہے و نیز کتاب
 اسد الغایہ فی معرفۃ الصحابہ مطبوع مصر کے ص ۱۶ میں علی بن ابیطالب کے ترجمے میں لکھا
 وهو اول الناس اسلاما فی قول کثیر من العلماء اور وہی علی سب آدمیوں سے پہلے ایمان لائے
 ہیں اکثر علماء کے نزدیک و نیز اسی کتاب کے ص ۱۷ میں ہے عن علی قال لا اعل احد من ہذا
 الامۃ عبد اللہ قبلہ لقد عبدتہ قبل ان یعبد احد منہم خمس سنین اوسبع سنین
 ترجمہ حضرت علی سے منقول ہے کہ آپ نے دیکھا کہ میں نہیں جانتا ہوں کسی شخص کو اس امت میں سے کہ اس کے مجھ سے
 پیشتر خدا کی عبادت کی ہو البتہ تحقیق عبادت کی میں نے اس کی قبل اس کے کہ عبادت کی ہو اس کی کسی شخص نے اور
 گو کہ میں سے پانچ برس یا سات برس انہی مولف کتاب کہ یہ شک راوی کی طرف سے ہے یعنی اس کو باہمین
 کہ آپ نے پانچ برس پیشتر فرمایا تھا یا سات برس و نیز اسی کتاب کے ص ۱۸ میں ہے عن

سلمان الفارسی قال اول هذه الامّة ودودا على بنينا اولها اسلاما على
 ابن ابی طالب . ترجمہ حضرت سلمان فارسی سے منقول ہے کہ اونھوں نے کہا کہ اس امت میں
 پہلے وہی شخص نبی کے پاس آ رہا ہوگا جو سب سے پہلے اسلام لایا ہے علی بن ابی طالب انتہی و نیز اسی صفحہ
 میں ہے عن ابی ایوب الانصاری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لقد
 صلت الملائكة علی و علی علی سبع سنین و ذاک انہ لم یصل معی رجل غیرہ ترجمہ
 ابو ایوب انصاری سے منقول ہے کہ اونھوں نے کہا کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ البتہ تحقیق فرشتے درود
 بھیجتے تھے میرے اور پر اور علی کے اوپر سات برس تک اور یہ بات اس سب سے تھی کہ میرے ساتھ سوا علی
 کو کوئی مرد نماز میں پڑھتا تھا و نیز اسی صفحہ میں ہے عن ابن بریدۃ عن ابيہ قال خدیجۃ اول
 من اسلم مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم علی و قال ابو ذر و المقداد و جناب
 جابر و ابو سعید الخدری و غیرہم ان علیاً اول من اسلم بعد خدیجۃ و فضله
 هو لاء علی غیرہ قالہ ابو عمر و ر و — معمر عن قتادة عن الحسن
 و غیرہ قال اول من اسلم علی بعد خدیجۃ و هو ابن جنس عشرة سنة و سئل محمد
 بن کعب القرطبی عن اول من اسلم علی او ابو بکر قال سبحان اللہ علی اولها اسلاما ترجمہ ابن بریدہ نے
 اپنے باپ سے روایت کی ہے کہ اونھوں نے کہا کہ حضرت خدیجہ سے پہلے نبی کے ساتھ اسلام لائی ہیں
 بعد اون کے علی اور ابو ذر و المقداد اور جناب اور جابر اور ابو سعید خدری و غیرہ نے کہا ہر کہ تحقیق علی سے
 پہلے اسلام لائے ہیں بعد خدیجہ کے اور فضیلت دی ہے علی کو ان لوگوں نے اون کے غیر پر کہا ہے اس کو ابو بکر
 اور قتادہ سے اون کے حسن و غیرہ سے روایت ہے کہ سب سے پہلے علی اسلام لائے ہیں بعد خدیجہ
 کو و انحالیکہ وہ پندرہ برس کے تھے اور سوال کیا گیا محمد بن کعب قرطبی سے کہ پہلے کون اسلام لایا ہے
 علی یا ابو بکر اونھوں نے کہا کہ سبحان اللہ علی پہلے اسلام لائے ہیں انتہی ہر کو نہایت تعجب ہوتا ہے کہ عوام
 کمال انعام خواص صحابہ سے کہ جن کے نام عبارت باسبق میں مذکور ہیں کہ ابو بکر علم ہو گئے کہ حضرت ابو بکر کو سابق اسلام
 کہتے ہیں کہ یوں حضرات سنیہ اپنے ملاحظہ کیا کہ شیعہ کس طرح اپنے مطلب کو آپ ہی کی کتب متبرہ سے

آیت کرتے ہیں شعاع و وار دہم قول رسول خدا اس خطبہ مبارکہ میں اُوہو الذی فندسہ
رسولہ بنفسہ یعنی وہ علی ایسا ہی کہہ دیا اوسنے خدا کے رسول پر اپنی جان کو انتہی یہ کلام مجرب نظام
اشارہ ہے حکایت شب ہجرت کی طرف کہ جب کفار نے قتل جناب رسول خدا پر اجماع کیا تو جناب امیر آپ کی
جگہ آپ کے بستر خواب پر سو رہے اور مطلق اپنی جان کو نہ ڈرے اور یہ قصہ کتاب اسد الغابہ مذکور کے
ص ۲۵ میں بروایت محمد بن ابراہیم الثعلبی اس طرح منقول ہے ان رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم لما اراد الهجرة خلف علی بن ابیطالب بمكة لقضاء ديونه
ورداً لودائع التركة كانت عنده وامره ليلة خرج الى الغار وقد لحاظ المشركون
بالدار ان ينام علی فراشه وقال له الشيمع بدرى الحضرمي الا خضر فانه لا
يخلص اليك منهم مكره ان شاء الله تعالى ففعل ذلك فادعى الله الى جبريل
وميكائيل عليهما السلام اتى اخيت بينكما وجعلت عمر احدكما اطول من عمر
الاخر فايتكما ابو مشر لصاحبه بالحياة فاختر اكلهما بالحياة فادعى الله عز وجل
اليهما افلا كنتم مثل علی بن ابی طالب اخيت بينه وبين نبی محمد فبات علی فراشه
بغديه بنفسه ويؤثره بالحياة اهبطا الى الارض فاحفظاه من عدوه فتنزلا فكان جبرئيل
عند راس علی وميكائيل عند رجليه وجبرئيل ينادي بخروج من مثلك يا ابن ابی
طالب يباهي الله عز وجل بالملائكة فانزل الله عز وجل علی سق وهو متوجهاً الى المدينة في شأن
من الناس من كان حرمه تحقيق رسول خدا نے جس وقت ہجرت کا ارادہ کیا تو علی بن ابیطالب کو مکہ میں چھوڑ دیا
تاکہ آپ کا قرض لو کرین اور جو امانتیں کہ آپ کے پاس تھیں ان کو واپس کروین اور جس ات کو کہ آپ غار کی طرف
مشرقت لگئے اوس رات کو بسوقت کہ شب برک گھر کو گھیرے ہوئے تھے حضرت علی کو حکم دیا کہ آپ کے بستر پر سوزین
دور اوٹھے کہا کہ میری ردا سے خضری کہ جو سبز ہے اوسکو اوڑھ لو پس تمکو انشاء اللہ تطل مشر کوٹنے کے بعد مکروہ نہ پہنچے گا پس
علی نے ایسا ہی کیا پس وحی کی اللہ نے طرف جبریل ومیکائیل علیہم السلام کے کہ میں نے تم دونوں کو ایک دوسرے کا
بھائی قرار دیا ہے اور ایک کی عمر کو دوسرے کی عمر سے زیادہ طول عطا فرمایا ہے (یعنی دونوں کو عمر طویل عطا فرمائی ہے)

پس تم دونوں میں سے کون ایسا ہے کہ اپنی حیات کو اپنے صاحب پر فدا کرے پس اون دونوں فرشتوں میں سے
ہر شخص نے اپنی ہی حیات کو اختیار کیا پس وحی کی اللہ عزوجل نے اون دونوں فرشتوں کی طرف سے کہ تم دونوں
مثل علی بن ابیطالب کے کیوں نہ ہوئے کہ میں نے اوسکو اور اپنے نبی محمد کو ایک دوسرے کا بھائی قرار دیا پس سوز
علی محمد کے بستر پر رانجا لیکہ فدا کیا اور سپر اپنی جان کو اور اختیار کیا اوسکی زندگی کو اور تم دونوں زمین کی طرف اور
حفاظت کرو تم دونوں علی کی اوسکے دشمنوں سے پس نازل ہوئے دونوں فرشتے پس جبریل علی کے سر پر
تھے اور میکائیل اوسکے پانیٹی اور جبریل ہدا کرتے تھے کہ مبارک ہو مبارک ہو کون ہے مثل تیرے اور ابن ابیطالب
کہ مساببات کہے اللہ عزوجل سبب اوسکے ملا کہ پر اور نازل کی اللہ عزوجل نے اپنے رسول پر جو وقت کہ آپ
میں کی طرف متوجہ تھے شان میں علی کے یہ آیت ترجمہ آیت اور آمینوں میں سے بعض ایسے لوگ ہیں کہ بیع
کرتے ہیں اپنی جان کو اللہ کی رضامندی کے لیے **وکتب رب وضعت الصفا مطبوع مطبع لکھنؤ**
جلد دوم کے صفحہ ۲۹ میں بطرح لکھا ہے بعد از اتفاق معانداں جبریل امین نازل شدہ صورت
وقتیہ کفار را شرح با حضرت در میان نهاد و پیغام باری تعالی رسانید کہ شب در محل معبود کہ با تشریح مشغول
میشد بخوابد و زویر دیگر بتبہ اسباب سفر پرداختہ متوجہ عینہ گرد و چون شب شد بر دوسرے مصطفیٰ بہ تئوریک قرار داد
بود و جمع آمدہ انتظار می بردند کہ آن حضرت در خواب شود تا ایشان قتل و ہلاک آنحضرت پر و از مذکورینہ ابولسب گفت
اشب اور انگاہ میداریم کہ چون صبح شود در کوشنی اور القتل رسانیم تا بنی ہاشم را معلوم شود کہ بہ بیات جماعی این
کار ساختہ ایم حضرت رسول بر کفیت این قضیہ اطلاع یافتہ علی بن ابیطالب را فرمود کہ مشرکان قصد قتل من دارند تو برو
و برو ملا پوش و در خوابگاہ من تکیہ کن و دل قوی و ارجح مکر و ہے تو بخواب کہ سید علی مرتضیٰ موجب مودہ عمل نمودہ برد
کہ پیغمبر و خواب پوشیدہ و در فراش خاص آنحضرت بفرغ بال تکیہ فرمود و من الناس لیخرج نفس
نفیس خود را فداے ذات مقدس و ساخت و آید کریمہ من یشری نفسہ ابتغاء رضا اللہ واللہ رؤوف بالعباد
و ان واقعہ نازل شد گویند کہ در آن شب کہ علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ و از سر جان شیرین در گذشت باری تعالی
جبریل و میکائیل وحی فرستاد کہ من در میان ہر دو شما عقد موافقہ بستم و کسی از شمارا بیشتر از یکے گردانیدم
کہ امیک از شما حیات دیگر را خود را بر حیات خود دوست تر میداریدان و فرشتہ مقررہ گفتند کہ ما حیات خود را دوست

میداریم و تیارند و کانی دیگر نیز مگرانی خود نمی گنیم باز وحی آمد که چرا محمد علی بن ابیطالب نبی شد که بیا او و محمد عقیق
 مواخاة بستم و او جان خود را فدای نفس گزنا می نمود ساخت حیات محمد را بر حیات خویش مقدم نموده اکنون ازین
 ظاهر خبر بر خطه غبره وید علی را از شش درگاه دار ایشان بستان خدا غرض از طاری ملکون در پرواز آمده
 بر صریح مسکون تدرول نمود و میکائیل و یاسین پاس حضرت مرتضی قرار گرفت و جبریل و ابوالحسن و شمس فرمودند
 گیت مثل تو ای علی بن ابیطالب که خداست تعالی تو مباحات فرمود بر ملاکه و لشکر و من قال **س** که در دهم از ختم
 بپای توحید به که نیست سر دیگر مریدان و گرانتهی به ضعیف کتاب که عبارت روضه الصفا من چندا غلط صریح کتاب
 بی بن و ظاهر است که در کشور بک بیان کاچاپ اکثر غلط نوشته لیکن چونکه نقل کلاصل بود ناچار است بعد ازین در تفسیر همین
 و نیز کتاب روضه الامت باب مطبوع مطبع انوار محمدی لکهنو **۱۳۰** هجری جلد اول **۵**
 صفحه ۱۰۰ این به عبارت می رسد که در آن شب که علی کرم الله وجهه در جامه خواب آنحضرت تکیه نمود
 و نفس خود را فدای دے ساخت حق تعالی وحی کرد و جبریل و میکائیل که میان شما هر دو عقد مواخاة بستم و عمری که
 را پیش از عمران دیگر گردانیدم کدام از شما ایثار حیات دیگر بر حیات خود می کنید هر یک از ایشان گفتند ما ایثار حیات خود
 بر حیات کسی نمی گنیم زندگی خویش دوست می داریم الله تعالی وحی کرد و ایشان که چرا مثل علی بن ابیطالب نیستید که مواخاة
 بستم من میان او و محمد او نفس خود را فدای محمد ساخت حیات او را بر حیات خویش ایثار نمود و برید بر زمین و وی را از شرع اعدا
 محافظت نمایند ایشان بوجوب امر خداوند تعالی بر زمین آمدند جبریل بر ابوالحسن علی بنشت و میکائیل بر یاسین و جبریل گفت
 پنج گیت مثل تو ای علی بن ابیطالب حق جل جلاله مباحات کرد تو بر ملاکه و نعم ماقبل **۵** هر آنکه به خدا راه نفس
 بر بندد به ملک و عرش فرمان او کند و بندد و گویند آیت کریمه و من الناس من یشرع نفسه ابتغاء رضا
 الله والله روف بالعباد **۵** در آن باب نازل شد ترجمه آیت اورا و میون من سے بعضی یسے لوگ
 ہیں کہ یہ کرتے ہیں اپنی جان کو اللہ کی رضا مندی کے لیے اور اللہ مہربان ہے بندوں پر شعاع سیردام
قول رسول خدا اس خطبہ مبارکہ میں قاتل الناکثین و القاسطین و المارقین یعنی علی قاتل
 کفر و کفر سے تڑپنے والوں کے اور ظالموں کے اور دین سے نکل جانوالوں کے انتہی یہ حدیث
 سنوں کی صد کتابوں میں لکھی ہوئی ہے مگر میں خوف طوالت فقط دو کتابوں کی نقل پر اکتفا کرتا ہوں کتاب

اسد الغابہ خبر رابع چاب مذکور کے ص ۳۳ میں ہے عن ابی سعید الخدری قال امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقتال الناکثین والمارقین فقلنا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امرتنا بقتال هؤلاء فضع من فقال مع علی بن ابی طالب معہ یقتل عمار بن یاسر ترجمہ ابوسعید خدری سے منقول ہے کہ اونہوں نے کہا کہ حکم کیا ہوا کہ رسول خدا نے واسطے قتال ناکثین اور فاسطین اور مارقین کے پس ہم نے پوچھا کہ رسول خدا نے جو حکم دیا ان لوگوں سے لڑنے کا حکم یا تو ہم کسے ہمراہ ہو کے لڑینگے پس آپ فرمایا کہ علی بن ابی طالب کے ہمراہ اور اسکی ہمراہی میں قتل کیا جائیگا عمار بن یاسر اتمی و نیز اسی کتاب کے اسی ص ۳۳ میں ہے عن علی بن ربیعہ قال سمعت علیا علی منبر کہ ہذا یقول عہد الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اقاتل الناکثین والقاسطین والمارقین ترجمہ علی بن ربیعہ سے منقول ہے کہ اونے کہا کہ میں نے علی کو تمہارے اس منبر پر کہتے ہوئے سنا ہے کہ عہد لیا ہے مجھ سے رسول خدا نے کہ قتل کروں میں ناکثین اور فاسطین اور مارقین کو نیز کتاب کثر العمال خبر سادس مطبوع نظامیہ حیدرآباد کے صفحہ ۳۹ میں ہے عن ابن مسعود قال خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاتی منزلہ ام سلمہ فجا علی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہذا والله قاتل القاسطین والناکثین والمارقین من بعدک فی الارض ترجمہ ابن مسعود سے روایت ہے کہ اونہوں نے کہا کہ ایک دن رسول خدا باہر تشریف لائے بعد اوسکو حضرت ام سلمہ کے گھر میں گئے پس علوانی گیس فرمایا رسول خدا نے ام سلمہ سے کہ نہ والا ہو قاسطین و ناکثین و مارقین کا میرے بعد انتھی تمام دنیا کی اس بات کو جانتی ہیں کہ ان احادیث میں ناکثین سے مراد طلحہ و زبیر وغیرہ ہیں کہ نکلتے بیعت کر کے بصری میں خیابا میٹر گئے اور قاسطین سے مراد معاویہ اور اہل شام ہیں کہ جو صفین میں لڑے اور قاسطین کے معنی ظالمین کے ہیں اور پھر ان کو اعتقاد تھا کہ ان کا حالانکہ یہ یہی کہتے ہیں خیاب رسول خدا نے فرمایا کہ ہمارا سر کو لشکر باغی قتل کریگا تعجب کی بات ہے کہ یہی اسلام ہے او کیسی تصدیق ہی قول غمیر صادق صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کہ جنگی شائین یا یہی ملینطق عن ہوی ان هو الا وحی یوحی اور مارقین سے مراد خروج میں کہ جو نہروان میں لڑے تھے شجاع چہارم

قول رسول خدا ہر اس خطبہ مبارکہ میں سنیں گے باب میں اتم سید اشباب اہل
 الجنتہ ترجمہ معنی حسن حسین و دونوں سردار ہیں اہل بہشت کو انتہی اور یہ حدیث سینوں کی کتابوں میں
 معروف و مشہور ہے چنانچہ ترجمہ مشکوٰۃ شاہ عبدالحق محدث دہلوی جلد رابع مطبوع مطبعہ نولکشو
 کے صفحہ ۷۰۵ سے ۷۰۶ تک یہ عبارت ہے عن جزیفہ قال قلت لاصحی عینی ان الیسیاف
 گفت خذیفہ الیمان گفتم مراد خود را بگذار مرا و اذن وہ کہ پیام پیغمبر را و برسم بخدمت تو صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم
 فاصلی معہ المغرب پس گنہارم با حضرت نماز شام و اسالہ ان یتعقلک و لک و طلب کنم از تو
 کہ طلب فرمیش کن از خدا برائے من و برائے تو پس اذن و او مارا فایت النبئی پس آمد من پیغمبر صلی اللہ علیہ
 و آلہ وسلم فصلیت معہ المغرب پس گنہارم با حضرت نماز مغرب و افضلے حتی صلی العشاء
 پس گنہار حضرت نوافل تا آنکہ گزار د نماز مفتقر را و درین حدیث فضیلت شغل ما بین مغرب و عشاءست بہماز
 نفل و مشایخ این را احیار ما بین العشاءین میگوند ثلث الفتل بستر گشت آن حضرت از نماز و بازگشت بجانب
 حانہ متبعہ پس پیروی کروم حضرت را و رقتم و نہال وے فسمع صوتی پس شنید آنحضرا و از مر آواز
 بلے نظیں مرا دست یا سخنے میگفت خذیفہ کہ آنحضرت آنرا شنید فقال من هذا خذیفہ پس گفت کیست این
 خذیفہ است یا تو خذیفہ قل نعم گفتم آری حضرت منم خذیفہ قال ما حاجتک گفت آنحضرت چیست حاجت
 تو چه میگویی و چه میخواهی غفر لک و کلامک پیامزد و خدا تر او مادر ترا ان هذا ا ملک لم یزل الی الارض
 قط قبل هذه الليلة بدستیکہ این رشته است کہ فرو دنیا رہ است بسوے زمین ہرگز پیش ازین شب
 استادن بقہ ایسلام علی و ستوری خواست وے از پروردگار وے کہ بیاید و سلام کند بر من و یشتر
 ان فاطمۃ سیدۃ نساء اہل الجنتہ و شردہ و ہر ما بینکہ فاطمہ بہر و بی بی زمان اہل بہشت است
 و ان الحسن و الحسین سید اشباب اہل الجنتہ و این کہ حسن و حسین بہر و صاحب جوانان اہل بہشت اند انتہی
 اس عبد ضعیف نے سید کا ترجمہ سردار لکھا ہے اور شاہ صاحب نے عجیب اجتہاد کیا ہے کہ سید کا ترجمہ
 بہتر و بی بی لکھا ہے اور سید کے ترجمے میں بھی وہ نظیں لکھی ہیں بہتر و صاحب اب اہل انصاف ملاحظہ
 فرمایں کہ میں نے جو ترجمہ لکھا ہے وہ بہتر و مناسب ہے یا جو شاہ صاحب نے لکھا ہے بہتر کی جو لفظ ہے اور میں نے

پہاڑ ال ہو سکتا ہے کہ کاتب نے غلطی کی ہو اور اصل میں قمر ہو اور سید کا ترجمہ قمر پر نہ مناسب نہیں ہے
 کہ مترادف ہے سردار کا لیکن تاہم سردار اس سے بہتر ہے اور سید کا ترجمہ بی بی جو لکھا ہے معلوم نہیں
 کہ اس سے شاہ صاحب کا کیا مطلب ہے جب لونڈی کے مقابلے میں بی بی کہتے ہیں تو زبان اردو کو ہوتا
 اس سے سردار اور مالک مراد ہو سکتی ہے اگر یہ مطلب شاہ صاحب کا ہے تو خیر چنداں نامناسب نہیں ہے
 لیکن سید کا ترجمہ صاحب غمون فی نہیں معلوم کس لغت سے لکھا ہے ہر چند کہ بعض مواقع میں صاحب کے
 معنی بھی زبان اردو میں بھرا کر ہو سکتے ہیں مگر اس طرح کے الفاظ بعیدہ کا لکھنا اونکو کیا ضرورت تھا معلوم نہیں کہ علمائے
 اہل سنت و جماعت جب مجبوری کوئی حدیث منجملہ فضائل اہل بیت علیہم السلام لکھتے ہیں تو اس قدر کیوں
 گنجراہاتے ہیں و نیز کتاب کنز العمال جز ہدس مطبوع مطبع نظامیہ حیدرآباد کے
 صفحہ ۲۱ میں ہے عرض املک استاذن ان یسلّم علی ویشتکرات فاطمہؑ سید
 نساء اہل الجنۃ وان الحسن والحسین سید شباب اہل الجنۃ (الروایان ح)۔
 عربیہ ترجمہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ میرے پاس ایک فرشتہ آیا کہ اوسنے اجازت طلب
 کی تھی حق سبحانہ و تعالیٰ سے اس بات کی کہ سلام کرے میرے اوپر اور بشارت دے مجھ کو یہ بشارت
 کہ تحقیق فاطمہؑ سردار ہے زمان اہل بہشت کی اور تحقیق محسن اور حسینؑ سردار ہیں جو انان اہل بہشت کے انتہی
 و نیز اسی کتاب کے ص ۲۲۸ میں یہ حدیث ہے ابنی ہذان الحسن والحسین سیدا
 شباب اہل الجنۃ والابوہما خیر منہما (ابن عساکر عن علی و عن ابن مسر) ترجمہ فرمایا جناب رسول خداؐ
 کہ حسن و حسینؑ یہ دونوں میرے بیٹے سردار ہیں جو انان اہل بہشت کو اور باپ ان دونوں کا ان دونوں سے
 بہتر ہے انتہی اس حدیث کے ماقبل اور بعد اس کتاب میں بہت سی حدیثیں اسی مضمون کی ہیں مگر میں نے
 بخوف طوالت فقط اس قدر پر اکتفا کی شعاع پانزدہم بیان قول رسول خداؐ میں مواشد
 الناس ذریۃ کل بنتی من صلبہ ذریۃ من صلبہ ای کہ وہ مردم ذریت ہر بنی کی اوسکی پشت سے
 ہے اور ذریت میری علی کی پشت سے ہے انتہی اور یہ ثابت ہے عقلاً و نقلاً دلیل عقلی یہ ہے کہ اور انہی
 علیہم السلام کی اولاد ذکر بھی تھی لہذا وہاں حضرت کی ذریت کہلاتی تھی اور جناب رسول خداؐ کے کوئی

اولاد اقسام ذکر و اثاث سوانح سیدہ کے آپ کی بعد باقی نہیں رہی بلکہ سب کا آپ کے ساتھ انتقال ہو گیا لہذا جناب شیر کی اولاد جو جناب سیدہ کے بطن سے تھی آپ کی طرف منسوب ہوئی اور اون حضرات کو آپ نے اپنی اولاد فرمایا اور انہیں سے آپ کی ذریت قائم ہوئی اور دلیل نقلی یہ ہے کہ سینوں کی صد ہا کتابوں سے ثابت ہے کہ جناب سول خدا نے اولاد فاطمہ زہرا کو اپنی اولاد فرمایا ہے اور میں بخوف طوالت چند کتابوں نقل کرتا ہوں اقول جو حدیث کہ ابھی میں کتاب کنز العمال کے صفحہ ۲۲۰ سے نقل کر چکا ہوں اس میں ہے

دوم اوسی کتاب کے ص ۱۲۱ میں ہے ان کل بنی اب عصبۃ ینتمون الیہا الاولاد فاطمۃ فانا ولیہم وانا عصبہم وھم عترتی خلقوا من طینتی و بیل للمکذبین بفضاہم من احبہم احبہ اللہ ومن ابغضہم ابغضہ اللہ (کنز ابن عساکر عن جابر) ترجمہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ تحقیق واسطے ہر باپ کے اولاد کے ایک گروہ ہوتا ہے کہ وہ اولاد اوسی کی طرف منسوب ہوتی ہے مگر اولاد فاطمہ کی پس تحقیق میں اونکا ولی ہوں اور میں اونکا گروہ ہوں اور وہ میری عترت ہیں پیدا کیے گئے ہیں میری طینت سے عذاب ہے واسطے اون لوگوں کے کہ جو اونکے فضل کی تکذیب کرنے والے ہوں جو شخص کہ اونکو دوست رکھتا ہے اونکو اللہ دوست رکھتا ہے اور جو شخص کہ اونکو دشمن رکھتا ہے اونکو اللہ دشمن رکھتا ہے و نیز اسی کتاب کے ص ۱۲۰ میں ہے

لکل بنی انثی عصبۃ ینتمون الیہ الاولاد فاطمۃ فانا ولیہم و عصبہم (طب عن فاطمہ الزہراء) ترجمہ واسطے ہر عورت کی اولاد کے ایک گروہ ہوتا ہے (یعنی باپ کی طرف کا) کہ وہ اولاد اوسی کی طرف منسوب ہوتی ہے مگر اولاد فاطمہ کی کہ میں اونکا ہوں اور اونکا گروہ ہوں انتہی و

اسی کتاب میں اسی حدیث کے بعد یہ حدیث بلا فاصلہ ہے لکل بنی ام عصبۃ ینتمون الیہ الا بنی فاطمۃ فانا ولیہم (کنز ابن عساکر عن جابر) ترجمہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ واسطے ہر ان کی اولاد کے ایک گروہ ہوتا ہے (یعنی باپ کی طرف کا) کہ وہ اولاد اوسی کی طرف منسوب ہوتی ہے مگر دونوں بیٹے فاطمہ کے کہ میں اون و دونوں کا ولی ہوں اور اونکا گروہ ہوں و نیز بلا فاصلہ یہ حدیث ہے

ہو ہذا ان ابنای و ابنای انی اللہم انی احبہما فاجتہما و احب من یحبہما (ت

حب عن جابر) ترجمہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ یہ دونوں (یعنی حسن و حسین) میرے بیٹے ہیں اور میری بیٹی کے بیٹے ہیں بارخدا یا میں ان دونوں کو دوست رکھتا ہوں پس تو بھی ان دونوں کو دوست رکھ اور جو شخص کہ ان دونوں کو دوست رکھے اور سکو بھی دوست رکھے انتہی و نیز اسی صفحے میں چپہر حدیثوں کے بعد ہے کل بنی اشی فان عصبتہم لایبصم ما خلا ولد فاطمہ فان انا عصبتہم وانا ابوہم (طب عن عمر) ترجمہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ ہر عورت کے اولاد کا گروہ او باپ کی طرف ہوتا ہے سوا اولاد فاطمہ کے کہ میں اور ان کا باپ ہوں و نیز اسی کتاب کے ص ۲۲۱ میں ہے النعمیت ابی ہذین باسم ابی ہارون شبر و شبر (ش عن الامام حسن عن سالم مرسل) ترجمہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ تحقیق نام رکھائے میں نے اپنے ان دونوں بیٹوں کا ہارون کے دونوں بیٹوں کے نام پر شبر و شبر و نیز اسی حدیث کے بعد بلافاصلہ ہے اے سمیت بنی ہو کاء تسمیہ ہارون بنیہ شبر و شبر (حم فطانی الاقر و طب ک ق و ابن عساکر عن علی البغوی طب عن سلمان) ترجمہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ میں نے نام رکھا ہے اپنے ان بیٹوں کا ہارون کے بیٹوں کے نام پر شبر و شبر و شبر انتہی ظاہر ہے کہ اس حدیث میں شبر سے مراد حضرت امام حسن اور شبر سے مراد حضرت امام حسین اور شبر سے مراد حضرت محسن ہیں کہ جو کم مبارک جناب یہ ہیں قبل زبان لاوت شہید ہوئے و نیز ترجمہ مشکوٰۃ شاہ عبدالحق محدث دہلوی مطبوع مطبع نوکشور کے صفحہ ۴۰۰ میں ہے وعن انس قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای اہل بیتک احب الیک گفت انس پر سیدہ شدان حضرت کہ کدام یکے از اہلبیت تو محبوب ترست بسوے تو قال گفت الحسن والحسین بکا یقولہ بفاطمہ ادعی ابی و بود حضرت کہ می گفت مر فاطمہ را بخوان و اطلب برے من ہرگز فیثمہ صا و بیغمہا الیہ پس می بوید حضرت حسن و حسین را و گرومی آورد ایشان را بسوے خود می چسباند بخود شعاع شانزدہم اثبات قول رسول خدا میں اللہ منی و انا منہ ترجمہ تحقیق وہی علی مجھے ہے اور میں اس سے ہوں انتہی اب اسکا ثبوت سینے ترجمہ مشکوٰۃ شاہ عبدالحق مذکور الصد کے ص ۶۷ میں ہے و ذکر حدیث البراء قال لعائشہ و ذکر کردہ شد حدیث برابرین عازب کہ درو

گفتہ است آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم علی ترضی رانتہ وانا منک تواضی من الذوقی باب سلوع
 الضغیر ۵: **وہیبت الیک من المال خبر ساوس مذکور الصدر کو جس ۵۰**
 میں یہ حدیث ہے یہ مستند رافع بن خدیج مہتمم قتل علی یوم احد اصحاب الا لویہ
 قال جبریل یا رسول اللہ ان جندہ لہی المواساة فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ائمتی
 وانا منہ قال جبریل وانا منکم یا رسول اللہ (طب) ترجمہ یہ سبقت کہ قتل کیا علی نے
 احد کے دن کافروں کے علمدار کو تو کہا جبریل نے کہ ای رسول خدا تحقیق یہ مواساة ہے پس فرمایا نبی نے
 کہ تحقیق وہ علی مجھے ہے اور میں اوس سے ہوں کہا جبریل نے کہ اور میں بھی تم دونوں سے ہوں اے
 رسول خدا اٹھی کیوں حضرات سنیہ کچھ تمھاری سمجھ میں آیا کہ یہ کون سا مرتبہ رفیع تھا کہ حسین حضرت جبریل
 اپنے تئیں داخل کیا و نیز جامع الترمذی مطبوع مطبع مجتہبی واقع و ملی جلد ثانی
 کی صفحہ ۲۱۳ میں یہ حدیث ہے حدیثنا اسمعیل بن موسی ناشرک عن ابی اسحق
 عن حبشی بن حمادہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانا من علی ولا
 یودی عقی الا انا وعلی ترجمہ ترمذی نے بائنا مندرجہ متن روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خدا
 کہ علی مجھے ہے اور میں علی سے ہوں اور نہ او اگر یگا کوئی حکم خدا کو میری طرف سے لیکن میں خود یا علی اٹھی
 یہ عبدضیت کہتا ہے کہ جب جناب رسول خدا نے حضرت ابوبکر کو تبلیغ احکام سے مغرول فرمایا تو یہ ارشاد
 کیا تھا چنانچہ اسی صفحہ جامع ترمذی کے حاشیہ پر لفظ یودی پر پانچ کا ہندسہ بنا کے جو کچھ لکھا ہے اوس میں سبکی
 طرف اشارہ ہے اور دیگر کتب مقبرہ اہل سنت و جماعت میں یہ قصہ نزل حضرت ابوبکر و نصب علی بن
 ابیطالب کا مفصل لکھا ہوا ہے یہاں بخوف طوالت میں نے اسکی بابت کچھ نہیں لکھا اور باقی ثبوت
 اس شعاع کا شعاع ہندسہ میں قابل ملاحظہ ہے شعاع ہندسہ ثبات قول رسول خدا
 فعل وابتکم ومرتین لکم لکنی نصب اللہ عز وجل بعد ترجمہ پس علی ولی تمھارا ہے اور بیان کریو
 ہر واسطے تمھارے احکام دین کو ایسا علی کہ نصب کیا ہے او کو اللہ عز وجل نے بعد میرے (اٹھی
 اس کلام بعد نظام میں سے حضرات سنیہ نے بیچ کے الفاظ تو حذف کر دیے ہیں لیکن علی ویکم بعد

اس طرح کے الفاظ ان کی کتب مقبرہ میں موجود ہیں لیکن اس حدیث سے کیا ہوتا ہے حق بات کہیں چھپی ہو خود
لفظ بعدی اس پر شہید ہے کہ اس حدیث شریف میں ولایت سے مراد امامت و خلافت ہے چنانچہ
کتاب کنز العمال خبر سادس مذکور کے ص ۳۹۹ سے ۴۰۰ تک یہ حدیث
مذکور ہے عن عمران بن حصین قال بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سیرۃ واستعمل
علیہم علی ان یضع علی شئاً انکروہ: وفي لفظ: فاحذ علی من الغنیمة جاریۃ فتعاقد
اربعۃ من الجیش اذا قد موعا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یعلموہ وکانوا اذا
قد موعا من سیرید اؤا برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فسلموا علیہ ونظر والیہ ثم
یصرغون الی حالہم فلما قدم السریۃ سلموا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقام احد الاربعۃ
فقال یا رسول اللہ اہ ترائ علیا قد اخذ من الغنیمة جاریۃ فاعرض عنہ ثم قام الثانیۃ
فقال مثل ذلک ثم فاعرض عنہ ثم قام الرابعۃ فاقبل الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم یعرف الغضب فی وجہہ فقال ماتریدون من علی منی وانا منہ
وعلی ولے کل مو من بعد مے (ش و ابن جریر) صحیحہ
ترجمہ عمران بن حصین سے منقول ہے کہ انھوں نے کہا کہ بھیجا رسول خدا نے ایک لشکر اور علی کو اس پر
امیر کیا پس بعد فتح کے اون لوگوں نے غنیمت پائی (یعنی لوٹ کا اسباب) پس علی نے ایسا کچھ
کیا کہ اون لوگوں کے خلاف ہوا اور بعض روایت میں یہ لفظ ہے کہ علی نے مال غنیمت میں سے ایک
لوٹ لی لی پس چار آدمیوں نے اوس لشکر میں آپس میں اس بات کا عہد کر لیا کہ جب رسول خدا کے پاس
جائینگے تو ایکو اس بات سے آگاہ کریں گے اور لوگوں کی یہ عادت تھی کہ جب سفر سے آتے تھے تو پہلے رسول خدا کے
پاس جاتے تھے اور آپ کو سلام کرتے تھے اور آپ کی طرف دیکھ لیتے تھے تو بعد اوسکے اپنے گھروں کو جاتے
تھے پس جب کچھ کے آیا تو سب نے رسول خدا کو سلام کیا پس ایک آدمی انھیں جا رہا وہاں سے کھڑا ہوا اور کہا کہ
اے رسول خدا کیا آپ نے نہیں دیکھا کہ علی نے مال غنیمت میں سے ایک لوٹ لی پس آپ نے اوس سے منہ
اپنا پھیر لیا بعد اوسکے دو کھڑا ہوا اور یہی کہا بعد اوسکے تیس کھڑا ہوا اور یہی کہا پس آپ نے اوس سے بھی

۹۰ عام النافۃ فقال مثل ذلک

منہ پھیر لیا بعد اسکے چوتھا کھڑا ہوا پس جناب رسول خدا اوسکی طرف متوجہ ہوئے درخالیہ آپ کے چہرہ پر مسکرت
 آنا غضب کے معلوم ہوتے تھے اور فرمایا کہ تم لوگ کیا چاہتے ہو علی سے علی مجھ سے ہے اور میں اس سے ہوں اور
 علی ولی ہے ہر مومن کا میرے بعد انتہی کیوں حضرات سنیہ اب اس حدیث میں بھی تم ولی کے معنی درست کے
 کہو گے اور اگر کہو گے تو لفظ بعدی کو کیا کرو گے کیا اس بات کے قائل ہو جاؤ گے کہ علی بن ابیطالب بعد
 رسول خدا کے سب مومنوں کے دوست ہوئے اور آپ کے سامنے نہیں تھے و نیز خصائص النبی
 مطبوع مطبع جمالیہ مصر کے ص ۱۶ میں یہ حدیث ہے (بخاری) احمد بن شعیب قال
 اخبرنا قتیبہ بن سعید قال حدثنا جعفر بن یحییٰ ابن سلیمان عن یزید عن مطرف
 بن عبد اللہ عن عمران قال جاز رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم حبیشا واستعمل علی بن ابیطالب فنصف فی السریۃ فاضا
 جاریۃ فانکر علیہ فتعاقدا ربعة من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا بعثنا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اخبرنا ما نضع وکان المسلمون اذا رجعوا من سفر یروا
 برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فسلموا علیہ فانضی فوالی الی رحلہم فلما قدمت السریۃ فسلموا علی
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقام احد الاربعۃ فقال یا رسول اللہ الم ترون علی بن ابیطالب وضع
 کذا کذا فاعرض عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم قام الثانی وقال مثل
 فکذا ثم الثالث فقال مقالته ثم قام الرابع فقال مثل ما قالوا فاقبل
 الیہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والغضب یبصر فی وجہہ
 فقال ما ترون من علی ان علیا منی وانامنہ وهو
 ولی کل مؤمن بعدی ترجمہ سنائی نے باسناد مندرجہ متن عمران بن حصین سے روایت کی ہے کہ
 اوسنے کہا کہ جناب رسول خدا نے ایک لشکر کا سامان کیا اور علی بن ابیطالب کو اونپر امیر کیا پس آپ
 اوس لشکر میں گئے اور مال غنیمت میں سے ایک لونڈی کو لے لیا پس یہ بات اون لوگوں کو ظاہر
 ہوئی اور چار آدمیوں نے اصحاب رسول خدا سے آپس میں اس بات کا عہد کر لیا کہ جس وقت ہم رسول خدا

پاس جائینگے تو جو کچھ علی نے لیا ہے وہ انکو بتلا دینگے اور مسلمانوں کی یہ عادت تھی کہ جب وہ کسی شخص سے بھرتے تھے تو پہلے جناب سول خدا کے پاس جا کے سلام کرتے تھے بعد اوسکے اپنے گھر و گوجاتے تھے پس جب لشکر آیا اور سب نے نبی کو سلام کیا تو ایک آدمی اون چارو میں سے کھڑا ہوا اور کہا کہ اے رسول خدا کیا آپ نے نہیں دیکھا کہ علی بن ابیطالب نے ایسا کیا پس سول خدا نے اوس سے منہ پھیر لیا پھر دوسرا کھڑا ہوا اور یہی کہا پھر تیسرا کھڑا ہوا اور یہی کہا پھر چوتھا کھڑا ہوا اور جو کچھ اون لوگوں نے کہا تھا اوسنے بھی کہا پس توجہ ہوئے اون لوگوں کی طرف رسول خدا اور غضب آپ کے چہرہ مبارک میں معلوم ہوتا تھا اور فرمایا کہ کیا چاہتے ہو تم لوگ علی سے تحقیق علی مجھ سے ہے اور میں اوس سے ہوں اور وہ ولی ہے ہر مومن کا میرے بعد انتہی یہ حدیث بھی عمران بن حصین سے منقول ہے اور جو حدیث کہ ہم نے کنز العمال جز سادس کے ص ۳۹۵ سے ابھی نقل کی ہے اوس سے بہمہ وجہ مقصود و مفہوم میں مطابق ہے نیز اسی کتاب تحف النساۃ کے صفحہ ۷۱ میں یہ حدیث ہے (اخبرنا) احمد بن شعیب قال اخبرنا واصل بن عبد الاعلی الکوفی عن ابن فضیل عن الہلج عن عبد اللہ بن بریدۃ عن ابیہ قال بعثنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الیمن مع خالد بن الولید وبعث علی رضی اللہ عنہ علی جیش اخر وقال ان التقیتم افعلی کرم اللہ وجہہ علی الناس وان تفرقتما فکل واحد منکما علی جندۃ فلیقینا بنی زبید من اهل الیمن وظفر المسلمون علی المشرکین فقاتلنا المقاتلۃ وسمینا الذریۃ فاصطفی علی جاریۃ لنفسہ من السبئی وکتب بذلک خالد بن الولید الی بنی صلی اللہ علیہ وسلم امرنی ان انال منہ قال فدفع الکتب الیہ وقلت من علی رضی اللہ عنہ فتغیر وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال لا تبغضن ابیہ لعلی فان علیا متی وانا منہ وهو ولیکم بعدی ۵

ترجمہ نسائی نے اسناد مندرجہ متن بریں سے روایت کی ہے کہ اوسنے کہا کہ بھیجا ہوں رسول خدا نے میں کی طرف خالد بن ولید کے ساتھ اور بھیجا علی کو ایک دوسرے لشکر پر امیر کر کے اور فرما دیا کہ اگر تم دونوں لشکر دن میں ملاقات ہو جائے تو علی سب لوگوں پر امیر ہو اور اگر دونوں علی علیہ السلام رہو تو ہر شخص تم

دونوں میں سے اپنے لشکر پر امیر مہیکا پس ہم لوگوں نے بنی زبید سے ملاقات کی کہ جو اہل یمن
 میں سے تھے اور فتح پائی مسلمانوں نے مشرکوں پر اور غالب آئے ہم لڑائی میں اور قید کیا ہم نے کافروں کی
 ذریت کو پس منتخب کر لی علی نے ایک لونڈی اپنے لیے قیدیوں میں سے اور اسکی بابت خالد بن ولید نے
 نبی کو خط لکھا اور حکم دیا کہ میں علی کی بڑیاں کروں بریں کہتا ہے کہ میں نے خط آپ کو دیا اور علی کی
 بڑائی بیان کی پس یہ ہو گیا چہرہ مبارک رسول خدا کا اور فرمایا آپ نے کہ ہرگز نہ دشمن رکھ تو امی بریں علی کو
 اس سبب کہ تحقیق علی مجھ سے ہے اور میں اس سے ہوں اور وہ ولی ہے تمہارا بعد کے انتہی ان تینوں
 حدیثوں میں لفظ از منی وانا منہ بھی موجود ہے اور لفظ بعدی بھی موجود ہے اور پہلی دونوں حدیثوں میں علی
 ولی کل مومن ہے اور تیسری حدیث میں ہو ولیکم ہے اب ایک لطیفہ اور نئے کشف الاستار
 و تہذیب الاسرار ترجمہ شاہ عبدالحق ندواری صدر کے ص ۶۷ میں ہے الفصل الثانی عن عمر
 بن حصین بضم حاء وفتح صاد از قدامے صحابہ وفضلاء ایشانست و ملائکہ زیارت وے مکی مدد
 و ہر وے سلام میکردند ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال ان علی منی وانا منہ روایت کردہ
 کہ آنحضرت گفت کہ علی از من است و من از کمال اتحاد و اتصال و اخلاص و یگانگی و ہو و
 کل مومن و علی ولی ہر مسلمان و دوست و محب و ناصر است رواہ الترمذی ۲۰ انتہی یہ بندہ ضعیف کہتا
 کہ اس حدیث میں دونوں طرح کی تحریف ہوئی ہے لفظی بھی اور معنوی بھی لفظی یہ ہے کہ وہ کل مومن کے بعد سے
 لفظ من بعدی حذف کر دی ہے اور معنوی یہ ہے کہ شاہ صاحب نے ولی کے معنی دوست و محب ناصر
 کے لکھے ہیں اور جو معنی کہ مقصودین یعنی اولی بالتصرف یا صاحب اختیار یا حاکم وہ نہیں لکھے اور ظاہر ہے
 کہ من بعدی کی لفظ اس واسطے حذف کر دی ہے کہ اس کے ساتھ یہ معنی کہ جو شاہ صاحب نے لکھے ہیں وہ کیلچ
 درست نہیں ہو سکتے تھے اس واسطے کہ کیونکر ممکن ہے کہ جناب امیر جناب رسول خدا کے سامنے مومنوں کے
 دوست و محب و ناصر ہے ہوں بعد آپ کے ہوئے ہوں اب تحریف لفظی کا ثبوت قابل ملاحظہ ہے کہ یہ حدیث
 مشکوٰۃ میں جامع الترمذی جلد ثانی سے نقل کی گئی ہے چنانچہ آخر حدیث میں لکھا ہوا ہے کہ رواہ الترمذی ۲۰
 اور کتاب ندواری مطبوع مطبع مجتبائی واقع دہلی کے جلد ثانی ص ۱۶۱ سے ۱۶۲

یہ حدیث اس طرح لکھی ہوئی ہے حدیث ثناقتیبہ بن سعید نا جعفر بن سلیمان ان الضبی عن یزید
 الرشک عن مطرف بن عبد اللہ عن عمران بن حصین قال بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 جیشنا واستعمل علیہم علی بن ابیطالب فمضی فی السریۃ فاصاب جاریۃ فانکروا علیہ
 وبقا قد اربعة من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا اذ القینا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اخبرناہ بما صنع علی وکان المسلمون اذ ارجعوا من سفر ید وابرؤ
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فسلموا علیہ ثم اضر فوالی رجالہم فلما اقدمت السریۃ سلموا
 علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقام احد الاربعة فقال یا رسول اللہ الم یقال علی
 بن ابیطالب صنع کذا وکذا فاعرض عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم قام الثانی
 فقال مثل مقالۃ فاعرض عنہ ثم قام الیہ الثالث فقال مثل مقالۃ فاعرض عنہ
 ثم قام الرابع فقال مثل ما قالوا فاقبل الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 والغضب یعرف فی وجہہ فقال ما تریدون من علی ما تریدون
 من علی ما تریدون من علی ان علیا متی وانا متی وھو ولی کل مؤمن
 ترجمہ ترمذی نے اسناد منذرجہ عن عمران بن حصین سے روایت کی ہے کہ اوسنے کہا کہ مجھے یا رسول خدا نے ایک لشکر کو
 اور امیر کیا اون لوگوں پر علی بن ابیطالب کو پس آپ اوسی لشکر میں گئے اور مال غنیمت میں سے آپ نے ایک
 لونڈی کو لے لیا پس یہ بات اون لوگوں کے خلاف ہوئی اور چار آدمیوں نے اصحاب رسول خدا میں سے
 آپ میں عہد کیا اور کہا کہ جسوقت ہم رسول خدا سے ملاقات کریں گے تو جو کچھ علی نے کیا ہے وہ اونکو ٹھلا دیں گے
 اور مسلمانوں کی یہ عادت تھی کہ جب وہ کسی شخص سے پھرتے تھے تو پہلے جناب رسول خدا کے پاس جاکے
 سلام کرتے تھے بعد اوسکے اپنے گھروں کو جاتے تھے پس جب لشکر آیا اور سب نے نبی کو سلام کیا تو ایک آدمی
 انوں چار وچھین سے کھڑا ہوا اور اوسنے کہا کہ ای رسول خدا کیا نہیں دیکھا آپ نے علی بن ابیطالب کی طرف
 کہ اونھوں نے ایسا ایسا کیا پس رسول خدا نے اوس سے منہ پھیر لیا پھر دوسرا کھڑا ہوا اور جو کچھ اوسنے کہا
 تھا وہی اوسنے بھی کہا پس آپ نے اوس سے بھی منہ پھیر لیا پھر تیسرا کھڑا ہوا اور اوسنے بھی یہی کہا پس آپ نے اوس سے

بھی نہیں پھیر لیا بعد اوسکے چوتھا کلمہ اور پھر چھ اون لوگوں نے کہا تھا ہی اوسنے بھی کہا پس منوع ہے اوسکی طرف
رسول خدا اور غضب آپ کے چہ مبارک میں معلوم ہوتا تھا اور فرمایا کہ کیا چاہتے ہو تم لوگ علی سے کیا چاہتے ہو تم لوگ
علی سے کیا چاہتے ہو تم لوگ علی سے تحقیق علی مجھ سے ہے اور میں اس سے ہوں اور وہ ولی ہے ہر مومن کا سیکر
بعد اتممتی جو حدیث کہ کنز العمال کے ص ۹۹ سے اور جو حدیث کہ خصائص نسائی کے ص ۱۶ سے مجھے نقل
کی ہے اون دونوں حدیثوں سے یہ حدیث من جمیع الوجوہ مطابق ہے حتیٰ کہ ان تینوں روایتوں میں اس حدیث کی
اسناد بھی عمران بن حصین کی طرف منتهی ہوتی ہے اور جو حدیث کہ خصائص نسائی کے ص ۱۶ سے مجھے نقل کی ہے
وہ بریدہ سے مروی ہے اور الفاظ میں کچھ فرق ہے لیکن مقصود و مفہوم اوسکا بھی یہی ہے کہ جو ان تینوں حدیثوں کا
ہی یعنی مطلوب اس امر کا ثبوت ہے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ ان علیا منی وانا منہ و ہر ولی کل مومن من بعد ہی
اور یہ الفاظ ان چار حدیثوں میں موجود ہیں لیکن جناب شیخ عبدالحق محدث دہلوی مترجم مشکوٰۃ نے پاو صفت
اسکے کہ اس حدیث کے کھنکے کے بعد یہ لکھ دیا ہے کہ رواہ الترمذی ۳۰۳۰۰ براہ فرید دیانت و امانت لفظین
کو و ہر مومن کے بعد سے حذف کر دیا ہے حالانکہ جامع ترمذی میں یہ لفظ موجود ہے کیوں حضرات اہل سنت
و جماعت تدین اسی کو کہتے ہیں اور اسلام اسی کا نام ہے کہ محض اس خوف سے کہ جناب شاہ ولایت کی اس
و خلافت ثابت نہ ہو جائے لفظ من بعد ہی کہ جو منقول عنہ میں موجود ہے وہ نقل سے حذف کر دی جائے
حالانکہ یہ وہ مشکوٰۃ ہے کہ تمام دنیا کے سنی اسپر ایمان لائے ہوئے ہیں اور شریفین کہتے کہ سب کا منہ
خشک ہوتا ہے سب اسطرح کی معتبر کتابوں میں ایسی تحریفات صریحہ موجود ہیں اور اکابر علماء اہل سنت و جماعت
یہ حال ہے کہ اپنی ہی صحاح سے نقل کرتے ہیں ایسی تحریف اور خیانت کرتے ہیں تو ہم بچا پڑے احمد الدین واعظ
اور اوسکے امثال کی تحریف و تبدیل و خیانت کی کیا شکایت کریں اگر جناب شاہ صاحب حق جل و علے و خاتم
الانبیاء و کلام خدا و روز جزا و سزا پر ایمان نہیں لائے تھے اور اسکا انکو یقین نہ تھا کہ وہ منہ تغلل یا مت
بما غل یوم القیامۃ تو اسکا بھی اونھوں نے خیال نہ کیا کہ ان اللہ لایہدی کیدل الشانین جامع الترمذی
موجود ہے اور تمام عالم میں معروف و مشہور و متداول جو شخص علماء شیعہ میں سے اوسکی طوط رجوع کر کے
نقل کا اصل سے مقابلہ کر لیا اور یہ خیانت اور سپر ظاہر ہوگی تو وہ کیا کیگا اور کیونکر کوئی شخص ایسے دام کید و مکر میں

کہ جو اوہن میں بیت العکبوت ہی گرفتار ہوگا وکن اذالم تسحقی فاصنع ما شئت شاید کوئی صاحب کہیں کہ یہ کہاں
 ثابت ہوا کہ ترجمہ کا قصور ہے شاید کہ جامع مشکوٰۃ نے یہ خیانت کی ہو تو ہم کہیں گے کہ قرینہ تو اسی کا مقتضی ہے
 کہ شاہ صاحب نے اپنے ترجمے کی تصحیح کے لیے اصل متن میں لفظ من بعدی حذف کر دی ہے علاوہ اسکے شاہ صاحب
 ایسے نادان نہ تھے کہ جامع الترمذی پر مطلع نہ ہے ہوں محدث کہلاتے تھے لیکن خیریون ہی اسی ہم اسپر بھی راضی
 لیکن اگر ہم جامع مشکوٰۃ کو کچھ کہیں گے تو آپ اوس سے بھی ناراض ہو جائیں گے کہ وہ بھی آپ کے بیان کے علماء اعلام میں
 ہیں شعاع مجدد ہم اثبات قول جناب رسول خدا میں هذا علی اخي وصیتی وداعی علی و
 خلیفۃ علی مکتے یعنی یہ علی میرا بھائی ہے اور میرا وصی ہے اور یاد رکھنے والا ہے میرے علم کا اور میرا
 خلیفہ ہے میری است پر انتہی اس کلام بن نظام میں چار لفظین میں لہذا لفظ کا ثبوت ہم علم ہر بیان کرتے ہیں
 یہ لفظ اخي کا ثبوت نیز ترجمہ مشکوٰۃ شاہ عبدالحق محدث دہلوی مطبوع مطبعہ نوکشتہ
 کے جلد چہارم ص ۷۷ میں یہ عبارت ہے وعن ابن عمر قال اخي رسول الله صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم بین اصحابہ گفت ابن عمر برادری دادا حضرت میان یاران خود و میان ہر دو
 کس سیکر عقد مودت و اخوت است و این بعد از پنج ماہ از قدم مدینہ بود فجاء علی تدمع عینا کہ
 پس آد علی خنی اندھنہ و در حالیکہ اشک میریزد و ہر دو چشم او فقال پس گفت علی اخیت بین اصحابک برادری
 وادی میان یاران خود و لہ تو اخي بنی بید احد و برادری نداوی میان من و میان ہیچ یکہ فقال رسول
 اللہ پس گفت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انت اخي في الدنيا والاخرة تو برادری در دنیا و آخرت ترا چہ حاجت
 و مناسبت کہ بدگرے برادری وہم و غیر کتاب کنز العمال خبر رساوس مطبوع مطبعہ حیدرآباد
 کے ص ۹۰ میں ہے (مسند زید بن ابی اوفی) لہذا اخي النبي صلی اللہ علیہ وسلم بین
 اصحابہ قال علی لقد ذهب روحي وانقطع ظهري حين رايتك فقلت يا صاحبك
 ما فعلت غیری فان کان هذا من سخط علی فلك العقی والکرامۃ فقال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم والذي بعثت بالحق ما اترك الا نفسي وانت متی بمنزلہ ہارون
 من موسی غیر انہ لابنی بعدی وانت اخي و وارثی قال و ما اترك منك يا رسول اللہ

قال ماورث الانبياء من قبلي قال ماورث الانبياء من قبلك قال كتاب ربهم وسنة
نبیہم وانت مہی فی قصری فی الجنة مع فاطمة بنتی وانت لخی ورفیقی (حم فی کتاب مناقب علی)
ترجمہ جسوقت کہ مواخاۃ کی نہی نے اپنے اصحاب میں (یعنی ایک کو دوسرے کا بھائی قرار دیا) تو کہا اعلیٰ نے
کہ تحقیق میری جان بخل گئی اور میری کمر ٹوٹ گئی جسوقت کہ میں نے آپ کو دیکھا کہ آپ نے اپنے اصحاب کے
ساتھ جو کچھ کیا وہ میرے ساتھ کیا پس اگر غصب کے سبب سے ہر ایک کو آپ کے لیے غفویہ بخشا
پس نہ مایا رسول خدا نے کہ قسم ہے او سکی کہ جس نے مجھ کو حق کے ساتھ مبعوث کیا ہے کہ میں نے نہیں
مؤخر کیا مجھ کو مگر اپنے نفس کے لیے اور تو مجھ سے بہتر ہارون کے ہے موسیٰ سے سوال کے کہ میرے بعد
کوئی نبی نہیں ہو سکتا اور تو میرا بھائی ہے اور میرا وارث ہے کہا اعلیٰ نے کہ کیا میراث میں لوگامین آپ سے اسے
رسول خدا آپ نے جواب دیا کہ جو کچھ میراث میں لیا ہے انبیاء نے مجھ سے پیشتر کہا اعلیٰ نے کہ کیا میراث
میں لیا ہے انبیاء نے آپ سے پیشتر فرمایا رسول خدا نے کہ کتاب اونکے پروردگار کی اور سنت اونکی
نبی کی اور تو میرے ساتھ ہو گا میرے مکان میں میں مشیت میں ساتھ میری بیٹی فاطمہ کے اور تو میرا بھائی
اور میرا زین ہے انتہی جو حدیث کہ ہم نے اسی کثر العمال کے ص ۳۹۵ سے نبوت سبقت اسلام میں نقل
کی ہے و نیز اس حدیث سے ایک فائدہ جلیلہ یہ حاصل ہوا کہ سنی جو حدیث مندرت میں گفتگو
کرتے تھے وہ منقطع ہو گئی یعنی وہ لوگ کہتے تھے کہ جناب رسول خدا جب معرکہ تبوک میں شرکت فرمائی تھے تو حضرت
علی کے باب میں آپ نے یہ ارشاد فرمایا پس آپ حضرت ہارون سے من جمیع الوجہ مشابہ تھے بلکہ ایک وقت
خاص کے لیے یہ فرمایا تھا کہ حضرت علی کو اپنے اہل و عیال میں اپنا قائم مقام مقرر کیا تھا اب ہم سے حضرت
سلیفہ تباہین کہ اس حدیث میں کہ جو ان کے خلیفہ ثانی صاحب سے منقول ہے توقیت کہاں ہے بس
ثابت ہو گیا کہ جناب امیر کی مندرت جناب رسول خدا سے من جمیع الوجہ مثل حضرت ہارون کے تھی
حضرت موسیٰ سے البتہ لہ نبوت ممکن نہ تھا کہ جناب رسول خدا خاتم الانبیاء میں او سکو خود آپ نے مستثنیٰ
فرمایا و نیز اسی کتاب کثر العمال کے ص ۳۹۵ سے ۳۹۶ تک ہے (ایضاً) عن
سلیمن بن البیہ ثنا کاج بن رجۃ الزاہدی ثنا مشعر بن کدام عن عطیہ عن حبان

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقول رایت علی باب الجنة مکق ب
لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ علی انہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (کر)
ترجمہ جابر سے باسناد مندرجہ متن بقول ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے رسول خدا کو کہتے ہوئے سنا
کہ میں نے بہشت کے دروازے پر لکھا ہوا دیکھا ہے کہ نہیں ہے کوئی معبود سوا اللہ کے محمد رسول خدا کے
ہیں علی بھائی رسول خدا کے ہیں انتہی ہر چیز کہ اس امر کا کوئی کافر بھی انکار نہیں کر سکتا کہ حضرت علی مرتضیٰ
جناب رسول خدا کے حجاز اور بھائی تھے لیکن بظاہر ہے کہ جو فضیلت اوکے لیے ان احادیث سے ثابت
ہوتی ہے وہ جناب رسول خدا کے اور نبی اعمام کے لیے ثابت نہیں ہے اور میں نے بخون طوالت
یہاں تین حدیثوں پر گفتگو کی ہے ورنہ اور بہت سی حدیثیں اس باب میں منقول و ماثور ہیں اور سنہوں کی
کتابوں میں مکتوب و موجود و سری لفظ اس کلام معجز نظام میں وحیدی ہے اور یہ اس قدر مشہور ہے
کہ ارباب لغت و صی کے معنوں میں حضرت علی کا نام لکھتے ہیں چنانچہ غیاث اللغات مطبوع
مطبع نو لکھنؤ کے جلد دوم ص ۳۳ میں لفظ و صی کے معنوں میں یہ لکھا ہے و صی آنکہ
با او وصیت کردہ باشد از تخت و نہ کنایہ باشد از حضرت علی کرم اللہ وجہہ و غیر کتاب مطالب السؤل
فی مناقب آل رسول مصنفہ کمال الدین محمد بن طلحہ القرشی شافعی مطبوع مطبع
جعفری کے ص ۳۷ میں ہے روی الامام الحافظ المذکور بسندہ فی حلیۃ عن ابن
بر مالک قال قال رسول اللہ یا انس اسکب لی وضوءاً ثم قام فضلی
رکعتین ثم قال یا انس اول مرید خل علیک فی هذا الباب امیر المؤمنین و سید المسلمین
وقائد القراء المجاہدین قال انس قلت للہم اجعلہ رجلاً من الانصار و کتبتہ اذ جاء علی
فقال من هذا یا انس فقلت علی فقام مستبشراً فاعتقته ثم جعل یمسح عرق
وجہہ بوجہہ و عرق وجہہ علی بوجہہ فقال علی یا رسول اللہ لقد
رايتک بی شیئاً ما صنعت لی فیل قال وما یمعنی وانت توحی عنی و تسمعہم
صوتی و تباین لہم ما اختلفوا فیہ بعد اے پیغمبر روایت کی ہر امام

حافظ مذکور (یعنی حافظ ابو نعیم) نے اپنی سند سے کتاب علیہ میں اس بن مالک سے کہا کہ فرمایا
 رسول خدا نے کہ اے انس بنی دے مجھ کو وضو کرنے کے لیے پہلے بعد وضو کرنے کے کھڑے ہوئے اور دو رکعت
 نماز پڑھی بعد اسکے فرمایا کہ اے انس پہلے جو شخص کہ تیرے سر اور پر داخل ہوگا اس دروازے سے وہ میرا
 ہے اور سردار ہے مسلمانوں کا اور پچانے والا ہے اُن لوگوں کا جنکے منہ اور ہاتھ اور پاؤں نورانی ہو گئے ہست کی
 طرف اور خاتم ہے وصیوں کا انس نے کہا کہ میں نے دعا کی کہ بار خدا یا گردان تو اوکو کوئی مرد انصار میں سے او
 اس بات کو میں نے پوشیدہ کیا کہ ناگاہ علی آئے پس چچا رسول خدا نے کہ یہ کون ہے اے انس پس میں
 کہا کہ علی بن ابی طالب رسول خدا خوش ہو کے اور انکو گلے سے لگالیا بعد اسکے اپنے منہ کے
 پسینے کو علی کے منہ پر ملے تھے اور علی کے منہ کے پسینے کو اپنے منہ پر ملے تھے (یعنی اپنا منہ علی کے منہ پر ملے تھے)
 پس کہا علی نے کہ اے رسول خدا تحقیق میں نے آپ کو دیکھا کہ جو کچھ اس وقت آپ نے فرمایا وہ
 اس سے پیشتر کبھی نہیں کیا تھا آپ نے جواب میں فرمایا کہ اس بات کو کرنے سے مجھ کو نسا امراف ہے حالانکہ تو
 ادا کرے گا احکام خدا کو میری طرف سے اور سنایا لوگوں کو میری آواز اور بیان کرے گا تو اُن لوگوں کو واسطے
 اوس چیز کو کہ حسین و دلوگ اختلاف کریں گے میرے بعد انتہی اس حدیث کے نقل کرنے سے چند فوائد
 حاصل ہوئے اول یہ کہ علامہ محمد بن طلحہ شافعی نے یہ حدیث کتاب علیہ الاولیا حافظ ابو نعیم سے
 نقل کی ہے پس سنون کے دو عالموں کی تصدیق اس حدیث کی بابت ثابت ہو گئی اور میں نے کتاب
 علیہ الاولیا سے متبادلہ کر لیا ہے نقل و منقول عنہ میں ایک حرف کا فرق نہیں ہے چونکہ میرے پاس اس
 کتاب کا ایک نسخہ قلمی ہے لہذا میں نے صفحہ کا ہندسہ نہیں لکھا ترجمہ علی بن ابی طالب میں یہ حدیث بہت ساری
 مل سکتی ہے دوم یہ کہ لفظ امیر المؤمنین جو ہمارے یہاں کے خطبہ خم غدیر میں ہے وہ اس حدیث سے بھی
 ثابت ہو گئی اور اس سے معلوم ہوا کہ یہ خطاب خود جناب رسول خدا نے دیا ہے مثل غیر مذکور اس کے
 علی مرتضیٰ نے یہ خطاب نہیں پایا ہے سوم یہ کہ فقط لفظ وصی نہیں بلکہ لفظ خاتم الوصیین ثابت ہوئی
 اور اس سے بخوبی معلوم ہو گیا کہ ہر نبی نے اپنا وصی مقرر کیا ہے اور چونکہ جناب رسول خدا خاتم النبیین ہیں لہذا
 علی مرتضیٰ خاتم الوصیین ہیں چہاں کہ یہ کہ لفظ سید المرسلین و لفظ امیر المؤمنین دونوں اس خطبہ میں جوڑیں

اور اس سے بخوبی ثابت ہو گیا کہ جسکو خود جناب رسول خدا نے سب مومنوں کا امیر اور سب مسلمانوں کا سردار فرمایا اور ہر کوئی دوسرا امیر اور سردار نہیں ہو سکتا پس ثابت ہو گئی خلافت بلا فصل علی بن ابیطالب اور باطل ہو گئی امارت و خلافت غیر کی چہ بسم یہ کہ جو الفاظ کہ اس حدیث مبارک کے اخیر میں ہیں اور جسے بھی خلافت اور امامت بلا فصل شاہ ولایت حسن وجوہ ثابت ہے اس سبب سے کہ جو شخص کہ رسول کے بعد احکام خدا کو اس کی جانب سے ادا کرے اور لوگوں کو رسول کی آواز سنائے اور امت کے اختلاف کی حالت میں جو اہق ہو اور کو بیان کرے وہی بیشک و شبہ خلیفہ برحق و امام معصوم ہے یہ غیر اسکا اور حضرات سنیہ و اہلباب نواصب تم لوگ ہماری کس کس دلیل و بیان و حجت بالغہ کی تکذیب کرو گے حالانکہ یہ سب بنجانب اللہ و منجانب رسول ہیں فبای الاءرتکما تکذبان باقی ثبوت اس لفظ و جیسی کا اثبات لفظ چہارم یعنی خلیفہ میں دیدنی ہے ومن کان فی هذه اعمی فهو فی الآخرة اعمی و اصل سبیل تیسری لفظ اس کلام معجز نظام میں واعی علمی ہے یعنی علی یاد رکھنے والا میرے علم کا ہے اور اس لفظ کے ثبوت میں خود کلام الہی ناطق ہے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے سورہ الحاکمہ میں فرمایا ہے یغیما اذن واعیہ یعنی تاکر یاد رکھیں اور نصیحت کو ایسے کان کہ جو کئے والے اور یاد رکھنے والے ہیں انہی اکثر تفاسیر اہل سنت و جماعت سے ثابت ہے کہ اس آیت وافی ہر ایہ میں اذن واعیہ سے مراد گوش مبارک علی بن ابیطالب میں چنانچہ تفسیر و مشور خزرساوس مطبوع ممینہ مصر کے ص ۲۶۰ میں ہے اخرج سعید بن منصور وابن جریر وابن المنذر وابن ابی حاتم وابن مردويه عن مکحول قال لما نزلت و یغیما اذن واعیہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سالت ربی ان یجعلہ اذن علی قال مکحول فکان علی یقول ما سمعت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و سئل انہ نسیتہ و اخرج ابن جریر وابن ابی حاتم والواحدی وابن مردويه وابن عساکر وابن الجاری عن ہریدۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعلی ان اللہ امرنی ان ادینک و لا اقصیک و ان اعلمک و ان تعفی و حق لك ان تعفی فنزلت ہذا الایۃ و یغیما

اذن واعیہ واخرج ابو نعیم فی الحلیۃ عن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا علی ان ادینک واعلمک لقی فانزلت ہذہ الایۃ وتعیما اذن واعیہ فانت اذن واعیہ لعلی

ترجمہ نکالا ہے اس حدیث کو سعید بن منصور نے اور ابن جریر نے اور ابن المنذر نے اور ابن ابی حاتم نے اور ابن مردودہ نے کچھ کچھ سے کہ اوسنے کہا کہ جب وقت نازل ہوئی یہ آیت وتعیما اذن واعیہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ میں نے سوال کیا ہے اپنے پروردگار سے اس بات کا کہ گردانے اون کا نون کو کہ جنکی صفت اس آیت میں ہے کان علی کے کچھول نو کہا ہے کہ علی کہتے تھے کہ میں نے کوئی بات رسول خدا سے نہیں سنی کہ جسکو بھول گیا ہوں اور نکالا ہے اس حدیث کو ابن جریر نے اور ابن ابی حاتم نے اور ابو احمدی نے اور ابن مردودہ نے اور ابن عساکر نے اور ابن النجار نے بریں سے کہ اوہ خون نے کہا کہ فرمایا رسول خدا نے علی سے کہ تحقیق اللہ نے مجھکو حکم دیا ہے کہ میں تجھکو نزدیک کروں اور دور کروں اور تجھکو تعلیم کروں (یعنی ایسی باتیں سکھاؤں کہ اونسے قرب حق سبحانہ و تعالیٰ حاصل ہو) اور تو یاد رکھے اور حق ہے تیرا یاد رکھنا پس نازل ہوئی یہ آیت وتعیما اذن واعیہ اور نکالا ہے ابو نعیم فی کتاب حلیۃ الاولیاء میں علی سے کہ اوہ خون نے کہا کہ فرمایا رسول خدا نے کہ علی تحقیق اللہ نے حکم دیا ہے مجھکو کہ نزدیک کروں میں تجھکو اور علم عطا کروں میں تجھکو تاکہ یاد رکھے تو پس نازل ہوئی یہ آیت وتعیما اذن واعیہ پس تیرے کان سے ولے ہیں اور تو یاد رکھے والا ہے میرے علم کا و نیز تفسیر مشکا پوری جلد سوم مطبوعہ ۱۲۸۱ میں اس آیت کے تحت تفسیر میں ہے عن النبیؐ انه قال لعلی عند نزول الایۃ سئلت اللہ ان يجعلها اذنک یا علی قال علی فمنا سنیت شیئاً بعد ذلک کان لعلی رحمۃ نبی سے منقول ہے کہ آپ نے اس آیت کے نازل ہونے کے وقت علی سے فرمایا کہ سوال کیا ہے میں نے اللہ سے اس بات کا کہ گردانے اون کا نون کو کہ جنکی صفت اس آیت میں ہے تیرے کان سے علی فرمایا علی نے کہ پس میں بعد اسکے کوئی بات نہیں بھولا اور میں بھول نہیں سکتا ہوں چوتھی لفظ اس کلام مجسّم نظام میں خلیفتی ہے اب اسکا

الرجل الواحد منهم يشرب مثله فلما اراد رسول الله ان يكلمهم يدركه ابو هب
فقال سحر كما صاحبكم فتفرق القوم ولم يكلمهم رسول الله فقال الغد يا علي ان
هذا الرجل قد سبقني الى ما سمعت من القوم فتفرق القوم قبل ان اكلمهم فعد لنا من الطعام
مثل ما صنعت ثم اجتمعهم ففعلت ثم جعتهم فدعاني بالطعام فقربتة ففعل كما فعل بالاس
فاكلوا وشربوا ثم تكلم رسول الله فقال يا بني عبد المطلب ان قد جئتكم بخير الدنيا والاخرة وقد امرني
الله تعالى بدعوتكم اليه فانيكم بوازي علي ام هذا ويكواخي ووصيتي وخليفتي فيكم فاجم القوم عندها
جميعا فقلت انا اصغرهم سنا يا بني الله انا ويري اعليه قال فاخذ رقبتي فقال ان هذا اخي ووصيتي وخليفتي
فيكم فله عوالي والطعام القوي يصحكو ويقولون لا يطاق ان نسمع لعلي بن ابي طالب سب باسناد
منه ربه من مروي ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جس وقت یہ آیت رسول خدا پر نازل ہوئی ترجمہ آیت اور ڈراتو
اپنے عزیزوں کو کہ جو قریب ترین انہی بلایا مجھ کو رسول خدا نے اور فرمایا کہ یا علی تحقیق اللہ مجھ کو حکم دیتا ہے
کہ میں اپنے عزیز و اقارب کو ڈراؤں (یعنی ان کے اوپر تبلیغ رسالت کروں) پس میں اس سب سے دل تنگ
ہو گیا اور میں نے جاننا کہ جس وقت میں اون لوگوں کو اس مکی طرف بلاؤں گا تو اسے ایسی بات دیکھوں گا
کہ مجھ کو مگر وہ معلوم ہوگی پس میں نے سکوت اختیار کیا یہاں تک کہ جبریل میرے پاس آئے اور مجھے کہا
کہ یا محمد جو کچھ کہ مجھ کو حکم ہوتا ہے اگر تو اسکو نہ بجالائے گا تو تیار ہو ورنہ اگر مجھ کو عذاب کریگا پس تیار کر تو اور علی ہمارے
واسطے ایک صلح کرنے کا اور اس کے اوپر بکری کی ایک ران اضافہ کر اور بھلا تو واسطے ہمارے ایک
پیالہ دودھ کا بعد اس کے جمع کر دے تو میرے پاس اولاد عبد المطلب کو تاکہ پہنچا دوں میں اون لوگوں کو
وہ امر کہ جس کے ساتھ میں مامور ہوں پس کیا میں نے جو کچھ کہ مجھ کو رسول خدا نے حکم دیا تھا بعد اس کے اون لوگوں
آپ کے پاس بلایا اور وہ لوگ اس دن چالیس مرتبے ایک کم یا زیادہ اون میں لوگوں میں آپ کے کسی چچا بھی
ابو طالب اور حمزہ اور عباس اور ابولہب جس وقت کہ یہ لوگ آپ کے پاس مجتمع ہوئے تو آپ نے
مجھ کو حکم دیا کہ جو کھانا میں نے تیار کیا ہے اسکو لے آؤں پس میں اسکو لایا پس جب میں نے رکھنا تو

رسول خدا نے ایک کھانا گوشت کا لیکے اپنے ذہان مبارک سے کھانا بعد اسکے پیالے میں ڈال دیا پھر فرمایا کہ شروع کرو تم لوگ خدا کے نام کی برکت سے پس کھایا سب لوگوں نے یہاں تک کہ انکو کسی چیز کی ضرورت باقی نہ رہی (یعنی سیر ہو گئے) اور قسم ہے اللہ کی کہ ایک مرد اون لوگوں میں سے کل کھانا کہ جو میں سے کھانے لایا تھا کھا سکتا تھا بعد اسکے فرمایا کہ پلا تو سب لوگوں کو پس میں دو دھ کا پیالہ لایا اور لوگوں نے یہاں تک کہ سیر ہو گئے اور قسم ہے اللہ کی کہ ایک مرد اون لوگوں میں سے اتنا دودھ پی سکتا تھا پس جسوقت کہ ارادہ کیا رسول خدا نے کہ اون لوگوں سے کلام کریں تو سبقت کی ابو لمب نے اور کہا کہ تم لوگوں پر تمھارے صاحب (یعنی محمد) نے جادو کر دیا ہے پس سرق ہو گئی قوم اور رسول خدا نے اون لوگوں سے کچھ کلام نکلیا پس دوسرے دن صبح کو مجھ سے فرمایا کہ ای علی اس شخص نے (یعنی ابو لمب نے) میرے اوپر سبقت کی اوس بات کی طرف کہ جو تو نے سنی پس سرق ہو گئے لوگ قبل اسکے کہ میں اون سے کچھ کلام کرتا پس ہمارے واسطے تواضعی کھانا بچھڑیا کر دے بعد اسکے اون لوگوں کو جمع کر دے پس میں نے ایسا ہی کیا بعد اسکے اون لوگوں کو جمع کر دیا پس رسول خدا نے مجھ سے کھانا طلب فرمایا پس میں لایا اور رسول خدا نے جو کچھ کل کیا تھا وہی اوس روز بھی کیا پس مجھے کھایا اور پیایا بعد اسکے رسول خدا نے کلام شروع کیا اور فرمایا کہ ای اولاد عبد المطلب میں تمھارے پاس دنیا و آخرت کی نیکی کو لایا ہوں اور تحقیق مجھ کو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ میں تم کو اوسکی طرف بلاؤں پس کون شخص تم لوگوں میں سے اس امر پر میری وزارت قبول کرتا ہے اور وہ میرا بھائی اور میرا وصی اور میرا خلیفہ ہوگا تم لوگوں میں پس اعراض کیا سب نے اس امر سے پس میں نے کہا حالانکہ میں اون سے کچھ بڑا تھا کہ ای رسول خدا میں آپ کا وزیر ہوں اس امر پر علی بن ابیطالب فرماتے ہیں کہ پس رسول خدا نے میری گردن میں ہاتھ ڈال دیا اور فرمایا کہ تحقیق یہ میرا بھائی ہے اور میرا وصی ہے اور میرا خلیفہ ہے تم لوگوں میں پس اسکا کہنا مانو اور اسکی اطاعت کرو پس لوگ کہتے ہو گئے مضمحکہ کہتے ہوئے اور ابوطالب نے کہتے تھے کہ لکھو محمد نے حکم دیا ہے کہ علی کا کہنا مانو اور اطاعت کرو

وفیر کتاب کفر اعمال خبر رساوس مطبوع نطا سید حمید آباد کے صفحہ ۹۳ میں

عن علی قال لما نزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم وانذر عشيرتك الاقربين دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا علي

ان الله امرني ان اذرعشيري الاقربين فضقت بذلك ذرعاً وعرفت
 اني مرهما انا وبيهم بهذا الامر اري منهم ما اكره فصمت عليهم احق جاءني
 جبرئيل فقال يا محمد اذك ان لم تفعل ما تومر به يعذبك ربك فاصنع اصلاً
 من طعام واجعل عليه رجل شاة واجعل لنا عشاء من لبن ثم اجمع لي بيني
 عبد المطلب حتى اكلمهم وابلغ ما امرت به ففعلت ما امرني به ثم دعوتهم وهم
 يومئذ اربعون رجلاً اكلهم يزيدون رجلاً او ينقصون فبينهم اعيانهم ابو طالب و
 حفرة والعباس وابو لهب فلما اجتمعوا اليه دعاني بالطعام الذي صنعت له
 لهم فجيئت به فسلموا وضعت تبارك النبي صلى الله عليه وسلم حيث جذبت من اللحم
 فشقهما باسنانها ثم القاهما في نواحي الصحفة ثم قال كلوا بسم الله فاكل
 القوم حتى نهضوا عنه ما شري الاثارة صابغهم والله ان كان الرجل الواحد
 منهم لياكل مثل ما قدمت لجميعهم ثم قال اسبق القوم يا علي فجيئتهم بذلك
 العش فشربوهم حتى رووا جميعاً وايم الله ان كان الرجل منهم ليشرب مثلي
 فلما اراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يكلمهم بدرة ابو لهب الى الكلام
 فقال لقد سحركم صاحبكم فتفرق القوم ولم يكلمهم النبي صلى الله عليه وسلم
 فلما كان الغد فقال يا علي ان هذه الرجل قد سبقني الى ما سمعت من القول فتفرق
 القوم قبل ان اكلمهم فعد لنا مثل الذي صنعت بالامس من الطعام والشراب
 ثم اجمعهم لي ففعلت ثم جئتهم ثم دعاني بالطعام فضربت به كما فعل
 بالامس فاكلوا وشربووا حتى نهضوا ثم تكلم النبي صلى الله عليه وسلم فقال
 يا بني عبد المطلب اني والله ما اعلم شاباً في العرب جاء فوقيه
 بافضل مما جئتكم به اني قد جئتكم بخير الدنيا والاخرة

وقد امرنی اللہ ان ادعواکم الیہ فایتکم یوازرنی علی امری
 ہذا فقلت واما احد فہم سنا وارمہم عینا واعظمہم بطننا
 واحشمہم ساقا انا یا نبی اللہ اکون وزیرک علیہ فاخذہ
 یرقبنی فقال ان ہذا اخي ووصیی وخیلی فنیکم
 فاسمعوا لہ واطیعوا فقام القوم یضحکون ویقولون
 لا بی طالب قد امرک ان تسمع وتطیع یعلیٰ (بن اسحاق
 وابن جریر وابن ابی حاتم وابن مردویہ وابو نعیم ہق معانی

الدلائل ۵

تجویم علی سے مروی ہے کہ جس وقت نازل ہوئی یہ آیت رسول خدا پر وانذر عشیرتک الا قرین بلایا تجھکو رسول خدا نے
 اور فرمایا کہ اے علی تحقیق اللہ نے تجھ کو حکم دیا ہے اس بات کا کہ تو ان میں اپنے عزیزوں کو جو قریب ترین ہیں اس کی جگہ
 میں بل تشک ہو اور میں نے جانا کہ جس وقت میں ان لوگوں کو بلاؤنگا واسطے اس امر کے (یعنی اسلام کی) تو انہوں
 ایسی بات دیکھو گا کہ جو تجھ کو مکروہ معلوم ہوگی پس میں نے اس بات پر سکوت کیا یہاں تک کہ میرے پاس جبریل
 آئے اور کہا کہ اے محمد اگر تو نہ بجالا لیا اس امر کو کہ جس کے ساتھ مامور ہوا ہے تو تیرے پروردگار تجھ کو غلب کرے گا پس اے علی
 میرے واسطے ایک صاع کھانے کا تیار کر اور اس کے اوپر ایک ران بکری کی اضافہ کر اور چارے واسطے ایک
 پیالہ دو روہ کا لا بعد اس کے جمع کر دے میرے پاس اولاد عبدالمطلب کو کہ میں اونٹنے کلام کروں اور جس امر کے
 ساتھ کہ میں مامور ہوا ہوں وہ پہونچا دوں پس جو کچھ مجھے رسول خدا نے فرمایا وہ میں بجالایا بعد اس کے ان لوگوں کو
 میں نے بلایا اور وہ لوگ اس دن چالیس مروتھے ایک زیادہ یا کم اونٹن میں آپ کے کسی چچا بھی تھے ابو طالب
 اور سفرہ اور عباس اور ابوسب سے جس وقت کہ وہ لوگ آپ کی پاس مجمع ہوئے آپ نے مجھے وہ کھانا طلب کیا کہ جو
 میں نے ان لوگوں کے لیے تیار کیا تھا پس میں ابوسکولایا پس جس وقت کہ میں نے وہ کھانا رکھا تو نبی نے ایک ٹکڑا
 کالیا اور اس کو اپنے دانتوں سے کاٹا پھر اس کو پیالے میں رکھ دیا بعد اس کے فرمایا کہ ہسم اللہ کھاؤ تم پس کھایا تو میں نے
 یہاں تک کہ سب پر ہو گئے ہم فضا ان لوگوں کی اونٹنیوں کے نشان دیکھتے تھے واللہ بقدر کھانا کہ میں ان کے

لیے لایا تھا وہ ایک مرد اون لوگوں میں سے تھا سکتا تھا بعد اسکے فرمایا کہ یا اے علی قوم کو پس میں یہ بیاہ
 دودہ کا لایا اور اون لوگوں نے اوس میں سے پیاہا تک کہ سب سیراب ہو گئے اور قسم ہے خدا کی کہ
 ایک مرد اوس میں سے اوتا دودہ پی سکتا تھا پس جب وقت کہ ارادہ کیا بنی نے اون لوگوں سے
 کلام کر لیا تو ابولہب نے کلام کرنے میں آپ کی اوپر سبقت کی اور کہا کہ تحقیق جادو کر دیا تم پر
 تمہارے صاحب نے پس متفرق ہو گئے لوگ اور بنی نے اونسے کلام لیا پس جب دوسرے
 دن صبح ہوئے تو آپ نے فرمایا کہ یا علی اوس شخص نے میرے اوپر سبقت کی اوس بات
 کی طرف کہ جو تو نے سنی اور لوگ میرے کلام کرنے پر متفرق ہو گئے پس جب قدر کھانا اور دودہ
 کہ توکل لایا تھا اوس قدر آج بھی لے آ بعد اسکے لوگوں کو میرے پاس جمع کر دے پس منیو لیا
 کیا بعد اسکے اون لوگوں کو جمع کر دیا بعد اسکے آپ نے مجھے کھانا طلب فرمایا میں اوسکو نزدیک
 لایا پس آپ جو کچھ کہل کیا تھا وہی آج بھی کیا پس سب کھایا اور پیاہا تک کہ سیر ہو گئے بعد اسکے کلام کیا بنی نے اور فرمایا
 لے اے اولاد عبد المطلب تحقیق واللہ میں نہیں جانتا ہوں کسی جوان کو عرب میں کہ اپنی قوم کے پاس کوئی چیز
 اس سے بہتر لایا ہو کہ جو میں تمہارے پاس لایا ہوں تحقیق میں تمہارے پاس نیکی دنیا و آخرت کی لایا ہوں اور
 تحقیق تمہارے حکم دیا ہے اللہ نے اس بات کا کہ میں تمکو اوسکی طرف دعوت کروں پس کون تم میں سے اس پر
 میری وزارت قبول کرتا ہے پس میں نے کہا حالانکہ میں اون سے کم سن تھا اور میری آنکھوں میں اون سے
 زیادہ رمد تھی اور میرا شکم اون سے بڑا تھا اور میری ہڈیاں اون سے پتلی تھیں میں ہو گیا اے رسول خدا اگر پکا
 وزیر اس پر پس آپ نے میری گردن میں ہاتھ ڈال دیے اور فرمایا کہ تحقیق یہ میرا بھائی ہے اور میرا وصی ہے اور
 میرا خلیفہ ہے تم میں پس سنو تم اوسکے حکم کو اور اطاعت کرو پس کھڑے ہو گئے لوگ مضحکہ کرتے ہوئے اور
 ابوطالب سے کہتے تھے کہ تمکو مجھ سے حکم دیا ہے کہ علی کو حکم کو سنو اور اوسکی اطاعت کرو وزیر تارخ
 کامل علامہ ابن اثیر خزرجی مطبوع مطبعہ دار التجرعصر حلب دوم کے ص ۲۲ میں ہے
 وقال علی بن ابیطالب لما نزلت وانذر عشیرتک الاقریین دعانی النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم فقال یا علی ان اللہ امرنی ان انذر عشیرتی الاقریین فضقت ذرعاً

وعلمت اني متى ابادرهم بهذا الامر اري منهم ما اكره فقصمت عليه حتى جاءني
جبرئيل فقال يا محمد لا تفعل ما تؤمر به يعذبك ربك فاصنع لنا صاعاً من
طعام واجعل عليه رجل شاة واملاً لنا عتاً من لبن واجمع لي بني عبد المطلب
حتى اكلمهم وابلغهم ما امرت به ففعلت ما امرني به ثم دعوتهم وهم
يومئذ اربعون رجلاً يزيدون رجلاً او ينقصون فيهم اعمام ابو طالب
وحزرة والعباس وابو لهب فلبثا اجتمعوا اليه دعاني بالطعام الذي صنعت
لهم فلما وضعت تناول رسول الله صلى الله عليه وسلم خرة من اللحم فشقها
باسنانه ثم القاها في نواحي الصحيفة ثم قال خذوا باسم الله فاكل القوم
حتى مالهم بشيء من حاجة وما ارى الا مواضع ايديهم وابى الله الذي
نفس على بيده ان كان الرجل الواحد منهم لياكل ما قدمت لجميعهم
ثم قال اسقى القوم فحجبتهم بذلك العس فشربوا منه حتى رروا
جميعاً وايم الله ان كان الرجل الواحد يشرب مثله فلبثا اراي رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان يكلمهم بادرة ابو لهب الى الكلام فقال لعليما
سحركم به صاحبكم فتفرق القوم ولم يكلمهم صلى الله عليه وسلم
فلما كان الغد قال يا علي ان هذا الرجل سيقف الى ما سمعت من القول فتفرقوا
قبل ان اكلمهم ففعلت ما من الطعام بمثل ما صنعت ثم اجتمعهم الى تفعل
مثل ما فعل بالامس فاكلوا وسقوتهم ذلك العس فشربوا حتى رروا جميعاً
وشبعوا ثم تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا بني عبد المطلب اني والله ما
اعلم شأني في العرب جاء قومهم بافضل مما قد حببتكم به قد حببتكم بخير الدنيا والآخرة
وقد امرني الله تعالى ان ادعوكم اليه فايكم يوازي ربي على هذا الامر علي ان يكون اخي ووصيي
وخليفة فيكم ناجم القوم عنها جميعاً وقلت واني لا احذرهم سنا وارمهم عينا وعظمتهم

بطناً واحشہم ساکانا یا بنی النبی اکون و ذیرک علیہ فاسخ برقی فی لہ قال
 ان هذا حق ووصیتی وخایفنی فیکم فاسمعوا لہ واطیعوا قال فقام المقوم
 یضحکون فبقوا من کلابطالب قد امرت ان تسمع کلابنک وتطیع
 ترجمہ اور فرمایا ہے علی نے کہ جسوقت نازل ہوئی آیت و اندیشہ کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 کہ امی علی تحقیق اللہ سے مجھ کو حکم دیا ہے کہ ڈاؤن میں اپنے عزیزوں کو کہ جو قریب ترین ہیں پس دلتنگ ہو امین
 اور جانامین سے کہ جسوقت میں اون لوگوں کے سامنے یہ امر پیش کر دے گا تو اون سے ایسی بات کہ جو
 مجھ کو مکروہ معلوم ہوگی پس میں نے اس بات پر سکوت کیا یہاں تک کہ میرے پاس جبریل آئے اور کہا
 کہ امی محمد اگر تو یہ بجالا سکا اس امر کو کہ جس کے ساتھ مامور ہوا ہے تو تیرے ورثہ کا یہ کھانا طلب کیا جو میں نے تمہارے واسطے
 ایک صاع کھانا تیار کر اور اسکے اوپر ایک ران بکری کی اضافہ کر اور تمہارے واسطے ایک پیالہ دودھ کا بھر
 اور اولاد عبدالمطلب کو میرے پاس جمع کر دے کہ میں اون سے کلام کروں اور جس امر کے ساتھ مامور ہوا ہوں
 اون کو پہنچا دوں پس جو کچھ کہ مجھے رسول خدا نے فرمایا وہ میں بجالایا بعد اسکے اون لوگوں کو میں نے بجالایا اور
 وہ لوگ اس دن چالیس مروتھے ایک زبان یکم اذنین میں آپ کے کئی چچا بھی تھے ابو طالب اور حمزہ اور عباس اور
 ابوالمطلب جسوقت کہ وہ لوگ آپ کے پاس مجتمع ہوئے تو آپ نے مجھے وہ کھانا طلب کیا جو میں نے اون کے
 لیے تیار کیا تھا پس جسوقت کہ وہ کھانا میں نے رکھا تو رسول خدا نے ایک بکر گوشت کا لیا اور اس کو اپنے دانتوں سے
 کاٹا پھر اس کو پیالے میں کھدیا بعد اسکے فرمایا کہ شروع کرو تم ساتھ بکرت نام خدا کے پس کھایا قوم نے یہاں تک
 کہ اونکو کچھ حاجت باقی نہ رہی اور میں فقط اون لوگوں کے ہاتھوں کے پرنے کا مقام دیکھتا تھا اور قسم ہے اسے
 اللہ کی کہ جان علی کی اس کے دست قدرت میں ہے کہ جس قدر کھانا میں اون سے لے لیا تھا وہ ایک مرد
 اون لوگوں میں سے کہ اسکا تھا میں اس کے فرمایا کہ پلاسے علی قوم کو پس میں وہ پیالہ دودھ کا لایا اور اون لوگوں نے
 اس میں سے پیالہ تک کہ سب جیرا ہو گئے اور قسم ہے اللہ کی کہ ایک مرد و اتنا دودھ پی سکتا تھا پس جسوقت
 کہ ارادہ کیا رسول خدا نے اون لوگوں سے کلام کر لیا تو اب اس نے کلام کرنے میں آپ کے اوپر سبقت کی اور کہا
 کہ شاید وہ کر دیا ہے تم پر اس کھانے میں تمہارے صاحب نے ہتھ دیا ہے اور نہ کلام کیا اور نہ

اون حضرت نے پس جب دو سکر دن صبح ہوئی تو آپ نے فرمایا کہ یا علی اس شخص نے میرے اوپر سبقت کی
 اوس بات کی طرف کہ جو تیرے سنی اور لوگ میرے کلام کرنے کے پیشتر متفرق ہو گئے پس جبکہ رکھنا کہ توکل لا یا
 تھا اوس قدر آج بھی ہمارے واسطے لے آئے اوس کے اون لوگوں کو میرے پاس جمع کر دے پس جب یہ سب ہو گیا
 تو آپ نے جو کچھ کہل کیا تھا وہی آج بھی کیا پس سب نے کھانا کھایا اور میں نے اون لوگوں کو دودھ کا پیالہ پلایا
 یہاں تک کہ سب لوگ سیراب ہو گئے اور میرے ہو گئے بعد اوس کے کلام کیا رسول خدا نے اور فرمایا کہ اے اولاد عبدالمطلب تحقیق اللہ
 میں نہیں جانتا ہوں کسی جوان کو عرب میں کہ اپنی قوم کے پاس کوئی چیز اس سے بہتر لایا ہو کہ جو میں تمہارے پاس لایا ہوں
 تحقیق میں تمہارے پاس لایا ہوں نیکی دنیا و آخرت کی اور تحقیق مجھ کو حکم دیا ہے اللہ تعالیٰ نے اس بات کا کہ میں تم کو
 اوسکی طرف دعوت کروں پس کون شخص تم میں سے اس امر پر میری وزارت قبول کرے اسے اس بنا پر کہ وہ
 میرا بھائی ہو اور وصی ہو اور خلیفہ ہو تم لوگوں میں پس اعراف کیا سب لوگوں نے اس سے اور میں نے کہا
 حالانکہ میں اون سب سے کم سن تھا اور میری آنکھوں میں اون سب سے زیادہ رہ تھی اور میرا شکم اون سے بڑا تھا
 اور میری پندلیاں اون سے پتلی تھیں میں ہونگا اے رسول خدا آپ کا وزیر اس امر پر پس آپ نے میری گریہیں
 اٹھو والدیہ بعد اوس کے فرمایا کہ تحقیق یہ میرا بھائی ہے اور میرا وصی ہے اور میرا خلیفہ ہے تم لوگوں میں پس ہنرم
 اوس کے حکم کو اور اطاعت کرو پس کھڑے ہو گئے لوگ مضحکہ کرتے ہوئے اور کہتے تھے ابو طالب سے کہ تم کو مجھ نے
 حکم دیا ہے کہ اپنے بیٹے کے حکم کو سنو اور اوسکی اطاعت کرو نیز تاریخ ابوالفدا جلد ثانی مطبوع مطبع
 لندن کے صفحہ ۳۳۳ سے ۳۳۴ تک یہ عبارت ہے چونکہ اس کتاب میں انگریزی عبارت بھی لکھی
 لہذا اسکے صفحوں کا شمار بائیں طرف سے ہے ناظر کو اس کا خیال رہے وَكَانَتْ دَعْوَةُ رَسُولِ اللَّهِ
 إِلَى الْإِسْلَامِ سِرًّا ثَلَاثَ سِنِينَ ثُمَّ بَعْدَ هَاجَرِ اللَّهِ رَسُولَهُ بَاطِحًا
 الدَّعْوَةُ وَلَمَّا نَزَلَ وَأَنْذَرَ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ دَعَا النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 أَصْنَعْ لَنَا صَاعًا مِنْ طَعَامٍ وَاجْعَلْ عَلَيَّ رَجُلًا شَاةً وَأَمْلًا لَنَا عَسَا
 مِنْ لَبَنٍ وَاجْمَعْ لِي بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ حَتَّى أَبْلُغَهُمْ مَا أَمَرْتُ بِهِ فَفَعَلَ مَا أَمَرْتُ
 وَدَعَاهُمْ وَهُمْ أَرْبَعُونَ رَجُلًا يَزِيدُونَ رَجُلًا أَوْ يَنْقُصُونَ فِيهِمْ

اعمامہ ابوطالب وحنظلہ و العباس و حضرت علیؑ الطعماء فاکلوا و آخر
 شبعوا و قال علیؑ لقد کان الرجل لیاکل کل جمیع ما شبعوا کلهم
 منه فاکمأ فزغوا من الاکل و اراد النبیؐ ان یتکلم بدارۃ ابولہب
 الی الکلام فقال لشد ما سحرکم صاحبکم فقترق القوم ولم یکلمهم رسول اللہ
 فقال رسول اللہ علیؑ قد رأیت کیف سبقتنی هذا الرجل الی الکلام فاصنع لنا
 فی غد کما صنعت لیسر و اجتمع ہم ثمانیا فصنع علیؑ فی الغد کذلک فلما اکلوا و شربوا التبر
 قال لهم رسول اللہ ما علم انسانا فی العز جاء قومه بافضل مما جیتکم به قد جیتکم بخیر الدنیا
 و الاخرة فقام فی اللہ تعالیٰ ارجعوا الیہ فایتکم یوازرنی علی هذا الامر علی ان یکون اخي
 و وصیتکم فاحمل لفق جمیعاً قال علیؑ قلت و انی لاحدکم سنا و ارم مدہم عینا و اعطاهم بطناً
 و احشہم ساقاً انما ینبئ اللہ انہ کون برک علیہم فاخذ رسول اللہ برقبۃ علیؑ و قال ان هذا اخي و وصیتي
 و خلیفۃ فیکم فاسمعوا له و اطیعوا و اقام القوم تصحکون و تقولون لا یطیق احدکم ان یشمع بنبیؐ فطاع
 ترجمہ اور دعوت رسول خدا کی اسلام کی طرف تین برس تک پوشیدگی کو ساتھ کسی پیر بعد اوسکے اندر نے
 اپنے رسول کو اظہار دعوت کا حکم دیا اور جو وقت کہ نازل ہوئی یہ آیت و اندر عشرت تک الاقرین بایا نبیؐ نے علیؑ کو اور
 فرمایا کہ ہمارے لیے ایک صاع کھانا تیار کرو اور ایک زن بکری کی او سپر اٹھا کر اور ایک پیالہ دو دھ کا بھر لا اور اولاد
 علیؑ طلب کو میرے پاس جمع کرو گے کہ میں اوشے کلام کرین اور جس امر کے ساتھ کہ نامور ہوا ہوں وہ انکو پہنچا دوں پس
 جو کچھ کہ رسول خدا نے فرمایا وہ علیؑ بجالائے اور اون لوگوں کو بلا دیا اور وہ لوگ چالیس مرد تھے ایک زیادہ یا کم انھیں میں نے
 کسی چچا بھی تھے ابوطالب و حنظلہ اور عباس اور علیؑ نے کھانا حاضر کیا پس بٹے ٹھایا یہاں تک کہ سیر ہو گئے اور علیؑ نے
 کہا ہے کہ جب قدر کھانے سے کہ سب لوگ سیر ہو گئے او کو ایک شخص کھا سکتا تھا پس جو وقت کہ کھانے سے فرغت
 پائی اور نبیؐ نے ارادہ کیا کہ کچھ کہیں تو ابولہب نے کلام کی طرف سبقت کی اور کہا کہ تمہارے صاحب نے تمہارے اوپر
 سخت جادو کر دیا پس متفرق ہو گئے لوگ اور رسول خداؐ اون لوگوں سے کچھ کہنے نہ پائے پس فرمایا رسول خداؐ انی علیؑ سے
 لے اجماع باز ہوتا و ان ۱۲ لے اجماع ہوا و ابوبکر ایک ساق ۱۲ منہ

کہ تو نے دیکھا کہ اس شخص نے کلام کرنے میں میرے اوپر کیسی سبقت کی پس تو میرے واسطے کل بھی اسی قدر
کھانا تیار کر دینا کہ جتنا آج کیا تھا اور اون لوگوں کو پھر دوبارہ جمع کر دینا پس دو سو کروڑ بھی علیٰ فیہ ایسا ہی کیا
پس جسوقت کہ وہ لوگ کھانا کھا چکے اور دودھ پی چکے تو رسول خدا نے اون لوگوں سے فرمایا کہ میں سب میں کسی
آدمی کو نہیں جانتا ہوں کہ اپنی قوم کے پاس جو کچھ کہ میں لایا ہوں اس سے بہتر کوئی سپر لایا ہو تحقیق لایا ہوں میں تم لوگوں کو
پاس نیکی کو دنیا و آخر کی اور تحقیق مجھ کو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ میں تم کو اس کی طرف دعوت کروں پس کون
شخص تم لوگوں میں سے اس امر پر میری وزارت قبول کرتا ہے اس نیا کہ میرا بھائی اور وصی اور خلیفہ ہو تم لوگوں میں
پس اعراض کیا سب لوگوں نے علی نے کہا ہے کہ پس میں نے کہا حالانکہ میں ان سے کم سن تھا اور میرا کچھ نہیں
اون سے زیادہ رمدھی اور میرا شکم اون سے بڑا تھا اور میری پندلیاں اون سے بڑی تھیں میں ہنر کا اسے
رسو لکھا آپکا وزیر اون لوگوں پر پس رسول خدا نے علی کی گردن میں ہاتھ ڈال دیا اور کہا کہ تحقیق یہ میرا بھائی ہے اور
میرا وصی ہے اور میرا خلیفہ ہے تم لوگوں میں پس سو تم اس کے حکم کو اور اطاعت کرو پس کھڑے ہو گئے لوگ
منھ کھاتے ہوئے اور کہتے تھے ابو طالب سے کہ تم کو محمدؐ کی حکم دیا ہے کہ اپنے بیٹے کے حکم کو سنو اور اسکی
اطاعت کرو اتھی کیوں وا غط صاحب اب تم ان حدیثوں میں کہ جو ہم نے تمہاری کتب مقبرہ سے نقل کی
وصی و خلیفہ کے معنی بھی موافق اپنی عادت کے دوست کی کہو گے اب ہم تمام سنیان ہفت اقلیم سے عموماً اور ہندو
خصوصاً خطاب کر کے کہتے ہیں کہ خدا کو حاضر و ناظر جاننے کے اشعار ہیچ ہم کو بغور و تامل ملاحظہ فرماؤ اور یکبارہ و مجاہد باطلہ
باز آؤ اور اسکا یقین کر لو کہ ایک دن سب کو مرنا ہے اور خدا کے سامنے جانا ہے قیامت کے دن کیا کہنے کو خائفو
معلوم نہیں ہے کہ اب تم لوگوں کو وصایت و خلافت شاہ ولایت کے تسلیم کر لینے میں کیا عذر ہو سکتا ہے اور
کوئی حالت منظرہ باقی ہے اسے نام کے مسلمانوں اگر تم کو اپنے یہاں کی تفسیرون اور حدیثوں اور تاریخوں کا اعتبار
نہیں ہے تو دیکھو ہم اس بات کو ثابت کیے دیتے ہیں کہ یہ حکایت خلافت و نیابت و وزارت شاہ ولایت
اس قدر مشہور ہے کہ غیر اہل اسلام نے بھی اسکو اپنی کتابوں میں لکھا ہے چنانچہ مستشرقان و یورپین صاحب
باشندہ شہر لندن نے ایک کتاب زبان انگریزی میں بعض حالات جناب رسول خداؐ میں لکھی ہے ابو
اوسکانر سید ابوالحسن صاحب ایک مسلمان انگریزی دان نے اردو میں کیا ہے اور اس سال کا نام

منظاہ الحق ہے اور مطبع حسینی اثنا عشری شہر لکھنؤ میں ۱۲۸۵ ہجری میں مطبوع
 ہوا ہے اس کے صفحہ ۲۹ سے ۳۰ تک یہ عبارت ہے اس مقابلہ اور مجاہدہ سے حضرت
 اکبر خوف نکیا اور پھر حنیف اشخاص کو جمع کیا جن میں اکثر آپ ہی کے قیدی کے تھے اور ان کے سامنے تھوڑا سا
 گوشت بزا اور ایک جام شیر رکھا اور اوس میں سے تھوڑا سا خود بھی تناول کر کے اوٹھ کھڑے ہوئے اور اپنی
 کیفیت اونسے بیان کی اور فرمایا کہ جو شخص مجھ پر ایمان لایگا اوسے خزان ابدی عنایت کرونگا اور آخر میں ایک
 خطبہ فرمایا جسکی فصاحت عرب میں مشہور ہے اور اوس خطبہ میں ارشاد کیا کہ کون شخص تم میں سے اس بوجھ
 کو اٹھائے میں میری مدد کریگا اور کون شخص میرا نائب اور وزیر ہوگا جس طرح ہارون موسے کا جانشین تھا تمام
 محفل تھیر اور ساکت ہو گئی اور کسی شخص کو جرأت نہوئی کہ اس عمدہ نازک کو قبول کرے یہاں تک کہ وہ مرد جوان
 اور شجاع یعنی علی آپ کے چچا زاد بھائی اوٹھ کھڑے ہوئے اور باواز بلند عرض کی یا رسول اللہ اگرچہ میں تمام حضار
 مجلس میں ضعیف اس ہوں اور میری آنکھیں ان سب کی آنکھوں سے زیادہ پر از رہیں اور میرا شکم ان سب کے
 شکموں سے بزرگ تر ہے اور میری ساقیں ان سب کی ساقوں سے باریک تر ہیں اور یا رسول اللہ میں آپ کا
 خلیفہ ان لوگوں پر ہو گیا جب یہ کلام آنحضرت نے سنا تو اپنی باہن اوس جوان صاحب کی گردن میں ڈال دی اور
 اوسے اپنے سینے سے لگالیا اور باواز بلند فرمایا دیکھو میرے بھائی میرے وزیر کو انتہی شاید کوئی سنی صاحب
 اس مقام پر کہیں کہ یہ ترجمہ انگریزی کتاب کا شیعہ نے کیا ہے اور مطبع اثنا عشری میں چھپا ہے لہذا ہم اسکا اعتبار
 نہیں کر سکتے اس سبب کہ شاید مترجم یا کاتب نے اس میں اپنے مطلوب کے موافق کچھ تحریف کی ہو تو ہم کہہ سکتے کہ
 شیعوں کی تو یہ عداوت نہیں ہے لیکن شیعہ جس جیسا آپ ہوتا ہو ویسا ہی دوسرے کو بھی جانتا ہو ہمیشہ سے علماء اہل سنت
 و جماعت کی یہی عادت ہے کہ ہر فون الکلام عن معاصی دوسروں کی کتابیں دیکھا خود اپنی ہی کتابوں سے
 نقل کر نہیں سبب عجز و بیچارگی کے تحریف و خیانت کرتے ہیں چنانچہ ہماری شکوہ شریف میں جامع الترمذی سے جو حدیث
 ولایت کی نقل کر نہیں خیانت کی گئی ہے وہ ابھی ہم ثابت کر چکے ہیں اور واعظ بیچارے کی تحریفوں اور خیانتوں کی تو
 کچھ حد نہیں ہے چنانچہ بعض کو ہم ثابت کر چکے ہیں اور کثرت باقی ہیں اور کثرت انبات آئندہ کیا جائیگا لیکن ہم اس باب میں تم
 کوں کو معذور سمجھتے ہیں کہ یہ فعل تمہارا غلطاری نہیں مذہب آباؤی کا بقصد ضلالت ہے ان وجہ ناچارنا لایہ ترک کرنا بہت

مشکل ہے اور کوئی دلیل اپنے مذہب کی حقیقت پر نہ کو ملتی نہیں ہے اور شیعوں سے مقابلہ اور مناظرہ کرنا بھی ضروری ہے پھر آخر کیا کرو سو آخر حیف و خیانت کے تمکو چارہ کیا ہی لیکن اہل حق کو اسکی کیا ضرورت ہے چنانچہ ابھی جو حدیث شان نزول آیہ وافی ہادیہ و اندر عشرت کس الاقرین میں ہم تفسیر معالم التنزیل علامہ بغوی و کنز العمال شیخ علی متقی و تاریخ کامل ابن اثیر جریری و تاریخ ابوالفدا سے نقل کر چکے ہیں اوسمیں اخی و وصیت و خلیفہ تینوں لفظیں موجود ہیں اور لفظ وزیر بھی ہے پھر تمہیں انصاف سے بتلاؤ کہ اس ترجمہ کتاب انگریزی میں اور کون سی شیعوں کے مذہب کے موافق ان الفاظ سے زیادہ ہے کہ جسکی اثبات کے لیے انکو تحریف کرنے کی ضرورت ہوئی ہو جو کہ مناسب و مہیا کہ ترجمہ نے جو کچھ اپنے ترجمے کی بابت اول کتاب میں لکھا ہے اوسمیں سے بعض فقرات یہاں نقل کر دوں وہی ہندہ اگر کسی صاحب کو ترجمہ میں کوئی اعتراض ہو تو امیدوار ہوں کہ یا خود میرے غریب خانہ پر تکلیف فرمائیں یا بذریعہ خط کے اوس اعتراض سے اطلاع دیں کہ انشاء اللہ انکی تسکین کر دیا جائیگی انتہی شاید کوئی سنی صاحب اب یہ فرمائے کہ ان روایات سے تو معلوم ہوا کہ جناب رسول خدا علی بن ابی طالب کو اپنا وزیر مقرر کر چکے تھے پھر سائل کو انکو کسی دینے کے وقت آپ کی وزارت کے لیے کیوں دعا فرمائی کہ آیت انما ولیکم اللہ نازل ہوئی جیسا کہ شعاع نجم میں اس آیت کی شان نزول میں ثابت ہو چکا ہے تو ہم جواب دینگے کہ اس واسطے کہ اس باب میں قرآن مطلق نازل ہوا اور قیامت تک پڑھا جائے اور مسلمانوں کی زبان پر جاری رہے تاکہ اتمام حجت بخوبی ہو جائے شاید کوئی سنی صاحب اب یہ فرمائیں کہ وصایت و خلافت و وزارت علی بن ابی طالب ثوابت ہو چکی تھی پھر غدیر خم میں آپ کے وصی اور خلیفہ مقرر کرنے کی کیا ضرورت تھی تو ہم کہیں جواب دندان شکن دینگے اول یہ کہ یہ کچھ تمہاری ہی کتب معتبرہ سے ثابت ہو چکے ہیں کیوں سوال کرتے ہو اپنے عالموں سے پوچھو دوم یہ کہ حق سبحانہ و تعالیٰ اپنے کلام مجید میں بہت سے احکام کو مکرر و سہ کر بیان فرمایا ہے مثلاً اقموا الصلوٰۃ و اتوا الزکوٰۃ یعنی قائم رکھو تم نماز کو اور زکوٰۃ کو صد ہا جگہ قرآن شریف میں آیا ہے پس دو حال سے غالی نہیں یا تو تم اسکا کچھ جواب دو گے اور اس تکرار کا کوئی فائدہ بیان کرو گے پس وہی جواب تکرار خلافت و وصایت علی رضی اللہ عنہ کی بابت ہماری طرف سے بھی سمجھ لو اور یا تم لوگ اس تکرار کو عبث اور بیفائدہ سمجھو گے اور اسلام سے ہاتھ اٹھاؤ گے اعدو بائند اور نئی روشنی والوں کی روش اختیار کرو گے جو اس زمانہ میں پھر کھلائے ہیں چنانچہ انکے

راس و رئیس و واضح مدہب سید احمد خان صاحب درسی پس آئی کی اس کلام سے واقف ہیں کہ وہ
 فرماتے تھے کہ اگر مسلمان راضی ہوں تو ہم قرآن سے جو احکام و قصص و حکایات مکرر ہیں اور انکو نکال ڈالیں
 تاکہ مختصر ہو جائے تو ہم اس صورت میں یہ جواب دینگے کہ قرآن مجید میں کوئی حرف اور نقطہ بیکار اور بے
 اور بیفائدہ نہیں ہے اور انواع و اقسام کے فوائد و معارف و حقائق و وقایع پر مشتمل ہے کہ عقل انسانی اونکے
 اور اس سے بغیر معلم ربانی عاجز ہے اور ایک فائدہ جلیلہ کہ جو ظاہر ہے یہ ہے کہ تکرار موجب تاکید ہوتی ہے لہذا نسخہ
 و تعالیٰ نے سبب اپنے لطف و رحمت کے اکثر احکام کو مکرر بیان فرمایا ہے تاکہ اس تاکید کے سبب لوگوں کو زیادہ
 خوف پیدا ہو اور ہر بات بخوبی اونکے ذہن نشین ہو جائے تاکہ اون پر عمل کریں اور مخالفت سے باز آئیں اور
 یہی حال احادیث کا بھی ہے کہ رسول خدا نے بھی رفت و رحمت و شفقت کے سبب اکثر احکام کو مکرر و
 سہ کر بیان فرمایا ہے اور پڑھا ہے کہ باوصف اس تکرار و تاکید کے تو لوگ احکام خدا و رسول پر کما حقہ عمل
 نہیں کرتے ایک مرتبہ کہنے میں وہ کب ملنے والے تھے یہی حال ام خلافت و وصایت شاہ ولایت کا بھی ہے
 کہ باوجود اس قدر تاکید و تکرار کے بعض لوگ باوصف ادعاے اسلام اوکے منکر ہیں بل اکثر ہم لایوسنون اور
 دیکھو خود تھارے خاتم المتکلمین شاہ عبدالغیر صاحب تحفہ اثنا عشریہ میں کیا فرماتے ہیں چنانچہ کتاب مذکور
 مطبوع مطبع نو کشور واقع لکھنؤ کے صفحہ ۳۳۲ میں یہ عبارت آئی ہے کہ پرمیر خود ہمیں است
 کہ تاکید مضامین قرآن و تذکیر انہامی کردہ باشند خصوصاً ہر گاہ و ہنہ وستی اور مکلفین بود و عمل بموجب
 قرآن دریا بد قولہ تعالیٰ و ذکر فان الذکر فی تنفع المؤمنین و ہج مضمون در قرآن نیامدہ الا کہ یہاں مضمون ا
 و چند آیت تاکید فرمودہ اند باز از زبان مجتہدین تاکید و تقریر ان کسانیدہ اند تا اتمام حجت و اتمام نعمت کردہ
 باشند سو ہم یہ کہ نزول آیہ و اندر عشر تک الا قرین کہ بعد جو جناب رسول خدا نے خلافت و وصایت و
 وزارت جناب امیر کو بیان فرمایا تو وہ ابتداء سے اسلام تھی اور جن لوگوں سے کہ آپ نے یہ فرمایا تھا انہیں سے
 اکثر لوگ ایمان نہیں لائے اور کافر سے و نیز اس وقت عمر و بکر و خالد کوئی بھی اسلام نہیں لایا تھا اور وہاں
 موجود نہیں تھا انداز ضرورت تھا کہ آخر ایام رسالت یعنی قریب زمانہ وفات و رحلت بھی آپ اس حکم محکم کو
 مکرر بیان فرمائے اور مجمع اہل اسلام میں جناب امیر کو اپنا وصی و خلیفہ مقرر کرتے تاکہ اتمام حجت کا کوئی دقیقہ

باقی نہ رہا ہے لہذا ایسا ہی آپ نے کیا شاید کوئی صاحب اس مقام پر یہ کہیں کہ جب اس وقت کوئی مسلمان ہی
 تھا تو کافروں کے مجمع میں علی بن ابیطالب کو اپنا وصی و خلیفہ مقرر کرنا بھل تھا تو ہم اسکے دو جواب دیے مگر اول
 یہ کہ چونکہ ہمارے رسول مبعوث ہیں کا وہ انام پر بند آپ کے احکام بھی عام ہیں کچھ مومن اور کافر کی تخصیص نہیں ہی
 مرثیاء فلیوم من ومن شاء فلیکفر وہ یہ کہ اس حالت میں جناب امیر المؤمنین کو وصی و خلیفہ مقرر فرمانا
 حجت بالغہ پر جمیع الدین و آخر میں اہل سلام پر بیان اسکا یہ ہے کہ جب ایسی حالت میں کہ جناب رسول خدا نے اپنے
 تمام عزیز و اقارب کو ان میں بڑے بڑے شجاع و دوسیر تھے حکم حق پر جان و تعالیٰ جمع کیا اور ان سے فرمایا کہ کون تم
 لوگوں میں سے اس امر پر میری وزارت قبول کرتا ہے کہ وہ میرا وصی و خلیفہ ہو اور کسی شخص نے اس عمدہ جلیلہ کو قبول
 کیا اور کوئی ایمان تک نہ لایا بلکہ اس بات کے اوپر مضحکہ کیا اور ان سب میں سے ایسے جو انہوں نے کہ جو سب میں
 ضعیف تھے اور آثار ضعف و نقاہت کے اسکی ظاہر صورت سے نمود تھے آپ کی تصدیق کی اور اس عمدہ جلیلہ وزارت
 و وصایت و خلافت کو ایسی مشکل وقت میں منظور کیا اور رسول خدا نے یہ بھی فرمادیا کہ یہ میرا بھائی اور وصی اور
 خلیفہ ہے سب لوگ اسکی اطاعت کریں تو اب پھر کون سی وجہ ہو سکتی ہے کہ وہ شیر و لیل و چار و بقیہ و بعد وفات
 جناب سرور کائنات اس عمدہ سے معزول کر دیا جائے اور دوسرا شخص اسکی جگہ منتخب اور مبین ہو پس اس
 حدیث شریف سے حکم رسول کو ساتھ استحقاق اسد اللہ و ید اللہ بھی خلافت و وصایت کے لیے ایسا ثابت ہے
 کہ دوسرے شخص کے لیے ہرگز ثابت نہیں ہو سکتا واللہ العلیٰ و الباقی واضح ہو کہ جو آثار ضعف و نقاہت کی جناب
 امیر نے بیان فرمائے وہ آپ کے ظاہر جسم میں تھے یعنی شکم مبارک بھی بڑا تھا چنانچہ بطین آپ کا لقب ہے اور پند لیان
 بھی آپکی تکی تھیں اور صغیر سن کے سبب چشم مبارک بھی اس زمانے میں پر از مد ہو گئی لیکن قوت باطنی کہ باعث اسکا
 قوت ایمان و یقین و فضل و احسان رب العالمین ہی ایسی تھی کہ سب جانتے ہیں کہ آپ نے قلعہ قوس یعنی خیمہ
 کرد وازے کو اوکھاڑ لیا اور بائیں ہاتھ میں مثل سپر کے لے لیا ذلک فضل اللہ یؤتہ من
 یشاء واللہ ذوالفضل العظیم شعاع نور و ہم ذکر قول جناب رسول خدا
 ۱۱ سیکون من بعدی امیرا یحییٰ الہی و یوم القیامۃ لا ینصرون یعنی غریب میرے بعد ایسے
 امام ہونگے کہ لوگوں کو آتش جہنم کی طرف بلائیں گے اور بروز قیامت ان لوگوں کی مدد نہ کی جائیگی (یعنی کوئی شخص

اور ان کو عذاب جہنم سے بچانے کیلئے (واضح ہو کہ اس مضمون کی حدیثیں کہ بناب رسول خدا نے فرمایا ہے کہ میرے
بعد ائمہ ثلاثہ ہونگے صحاح و مسانید و کتب معتبرہ اہل سنت و جماعت میں عموماً اور ان کتابوں میں سے ابواب
فصل میں خصوصاً اس قدر منقول اور ماثور ہیں کہ ان کی استیعاب کے لیے ایک مجلد ضخیم چاہیے اور میں نے ایک ہی
کتاب اکثر اعمال جلد سادس کے صفحہ ۲۵ سے بحث ارتداد میں اسی مضمون کی نقل کی ہے و نیز ایک حدیث
صحیح مسلم مطبوع انصاری دہلی جلد ثانی کے ص ۱۲۷ سے بحث آیہ اختلاف میں نقل کی ہے اور اس کی تطبیق
زمانہ مابعد جناب رسول خدا پر اس خوبی سے کر دی ہے کہ جس سنی نے دیکھا ہو گا اور سکا دل ہی جانتا ہو گا اور
باقی بہت سی حدیثیں اسی مضمون کی جو تھی بائیں جواب میں انشاء اللہ العزیز لکھی جائیں گی فانظرہ شعاع السقیم
اثبات قول جناب رسول خدا ایس امیر المؤمنین غیر اخنی ہذا میں شعلہ ہجرت میں لفظ وصی کے ضمن میں جو
حدیث کہ ہم نے کتاب مطالب السؤل سے بحوالہ کتاب حلیۃ الاولیاء حافظ ابو نعیم نقل کی ہے اس میں الفاظ سید المرسلین
و امیر المؤمنین و خاتم الوصیین کے ساتھ لفظ امیر المؤمنین بھی موجود ہے و نیز یہ حدیث جن نواید جلیلیہ پر مشتمل ہے ان میں سے
بعض کو ہم بیان کر چکے ہیں و نیز کتاب مودۃ القرنی مطبوع مرزا محمد ملک الکتاب ^{۱۳۱۸}
کے ص ۳۸۸ میں مودۃ رابعہ میں یہ حدیث ہے عن محمد بن الحسن بن علی عن ابیہ عن جدہ
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان فی اللوح المحفوظ تحت العرش مکتوب علی بن
ابی طالب امیر المؤمنین ثم حمیہ محمد بن حسن بن علی نے اپنے پر بزرگوار سے اور انھوں نے اپنے جد
بزرگوار سے اور انھوں نے جناب رسول مختار سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ تحقیق لوح محفوظ میں عرش کے
پہلے لکھا ہوا ہے کہ علی بن ابی طالب امیر المؤمنین ہے و نیز اسی کتاب کے صفحہ ۳۸۸ میں اسی مودۃ رابعہ میں
و عن حذیفۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لو علم الناس
مستی علی امیر المؤمنین ما انکروا فضلہ سہی امیر المؤمنین ہذا دم بین الروح و الجسد
تجوید حذیفہ سے منقول ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ اگر لوگ اس بات کو جانتے کہ علی کا نام امیر المؤمنین
رکھا گیا ہے تو اس کی فضیلت کا انکار نہ کرتے علی جب امیر المؤمنین کہلاتے ہیں کہ آدم روح اور جسد کے درمیان
میں تھے پس یہ حدیث کے بعد باقاعدہ ہے و عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

قال قبل ان يخلق آدم ونفخ الروح فيه وقال اذا اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم وانكسهم على انفسهم الست برئكم قالت الملائكة بلى فقال اناركم ومحمد نبيكم وعلى اميركم
 ترجمہ ابو ہریرہ سے منقول ہے کہ جناب رسول خدا سے پوچھا گیا کہ اسی رسول خدا آپ کی نبوت کب واجب ہوئی آپ نے
 جواب میں فرمایا کہ قبل اسکے کہ آدم پیدا کیے جائیں اور روح او میں بھونکی جائے اور فرمایا کہ او جس وقت نکالا
 ترے پروردگار نے بنی آدم کی پشتوں سے ان کی ذریت کو اور گواہ کیا اون کو ان کے نفسوں پر کہ میں تمہارا رب
 نہیں ہوں قرشتون نے کہا کہ ہاں سچ ہی پس فرمایا خداوند تعالیٰ نے کہ میں تمہارا رب ہوں اور محمد
 تمہارا نبی ہے اور علی تمہارا امیر ہے انتہی کیون حضرات سنیہ آپ نے ملاحظہ کیا کہ امارت مومنین اس طرح ثابت
 ہوئی ہے نہ یہ کہ چار آدمی بلکہ جسکو چاہیں اپنا امیر بنالین نہ خدا سے کچھ مطلب نہ رسول سے بل سؤلت لہم
 انفسہم اس کا پہلی حدیث جو ہم نے لکھی چونکہ وہ اہلبیت علیہم السلام سے منقول ہے لہذا ہم کو یہ خیال ہوا کہ شاید
 حضرات سنیہ مثل خلیفہ اول صاحب کراؤ کی شہادت کو قبول نہ کریں یا مثل بخاری صاحب کے ان کی روایت
 کو معتبر نہ سمجھیں لہذا ہم نے دوسری حدیث حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے لکھی ہے کہ ہر ہکو
 خیال ہوا کہ یہ بھی مجاہدین اہلبیت علیہم السلام میں سے ہیں شاید انکی روایت کو بھی تسلیم نہ کریں لہذا تیسری
 حدیث ہم نے ابو ہریرہ کی روایت سے لکھی اب اس میں حضرات سنیہ کیا کلام کر سکتے ہیں او بخین کی روایات
 پر تو اکثر امور خصوصاً فضائل خلفائے ثلاثہ وغیرہ میں او کا وار و مدار ہے اب رہا یہ امر کہ جناب رسول خدا نے
 خطبہ مبارکہ غدرِ سوم میں فرمایا ہے کہ لیس امیر المؤمنین غیر اخی هذا یعنی سو امیرے اس بھائی کے
 اور کوئی دوسرا شخص امیر المؤمنین نہیں ہے پس ظاہر ہے کہ جب ہم نے اہل سنت و جماعت کی روایات
 و احادیث مضمرہ سے ثابت کر دیا کہ حضرت علی بن ابیطالب کو جناب رسول خدا نے خود امیر المؤمنین
 فرمایا ہے اس طرح پر کہ لوح محفوظ میں آپ امیر المؤمنین لکھے ہوئے ہیں او قبل خلقت آدم آپ کا نام امیر
 رکھا گیا تھا اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے بر فور الست اپنی ربوبیت اور اپنے حبیب کی رسالت کے ساتھ آپ کی
 امارت کا بھی اقرار لیا تو اب سنیوں کو چاہیے کہ اسی شد و مد کے ساتھ کسی غیر کی امارت شیعوں کی
 کتابوں سے اسکے معارضے میں ثابت کر دیں حالانکہ خود او بخین کی کتابوں سے ثابت نہیں ہے کہ

جناب رسول خدا نے کسی دوسرے کو امیر المومنین کا خطاب دیا ہو چنانچہ ہم بحث آیہ استخلاف میں ثابت کر چکے ہیں کہ غلیفہ ثانی کو لوگوں نے یہ خطاب دیا تھا اور وہ یحییٰ بن زکریا کے وقت سے خلفا کا یہ لقب قرار پایا ہے پس ثابت ہو گیا کہ سوا برادر رسول کے اور کوئی امیر المومنین بحکم خدا و رسول نہیں ہے اور آدمیوں کے بنالینے کا کیا استسبار ہے یوں تو اکثر لوگوں نے معبودان باطل بھی بنا لیے ہیں فکیف الامام والا میر شجاع است و حکم اثبات بعض اجزائے خطبہ مبارکہ میں کہ خبکا بیان ابھی تک نہیں ہوا ہے بحوالہ حدیث غدیر جزو رابع کے صفحہ ۳۳۲ میں جناب افضل المتکلمین مولوی سید حامد حسین صاحب طباطبائی کی یہ عبارت ہے دلیل است و ششم آنکہ سید شہاب الدین احمد در کتاب توضیح الدلائل علی ترجیح الفضائل برائے صدر حدیث غدیر از جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم این خطبہ شریفہ نقل کردہ الحمد للہ علی الالہ فی نفسی و بلائہ فی عترتی و اہلبیتی استلعینہ علی نکیات الدنیا و مویقات الاخرۃ و اشہد ان لا الہ الا اللہ الواحد الاحد البقرہ الصمد ام یأخذ صاحبة و لا ولدا و لا شریکا و لا عمدا و انی عبد من عبیدہ ارسلنی برسالۃ الی جمیع خلقہ لیہلک من ہلک عربینہ و یحیی من حی عن بنینہ و اصطفانی علی العالمین من الاولین و الاخرین و اعطانی مفاتیح خزائنہ و وکد علی بعزائمه و استودعنی سرہ و امدنی فابصرت لہ فانا الفاتح و انا الخاتمہ و لا قوۃ الا باللہ اتقوا اللہ ایما الناس حق تقانہ و لا تموتن الا و انتم مسلمون و اعلموا ان اللہ یجعل شیء محیط و انہ سیکون من بعدی اقوام یکذبون علی فیقبل منهم و معاذ اللہ ان اقول علی اللہ الا الحق او انطق بامر الا الصدق و ما امرکم الا ما امرت بہ و لا ادعوکم الا الی اللہ و سبیلہ الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون فقام الیہ عبادۃ بن الصامت فقال منی ذاک یا رسول اللہ و من ہذا عرفناہم لخذ ریحہم قال اقوام قد استقد و النائمون یومہم و سیظہرون لکم اذا بلغت النفس منہ ہنا و اومی صلی اللہ علیہ و علیٰ آلہ وسلم الی حلفہ فقال عبادۃ

اذا كان ذلك فالى من يا رسول الله فقال صلى الله عليه وبارك وسلم عليكم
 بالسمع والطاعة للتابعين من عذرتي والاخذين من نبوتي فانهم
 يصدقونكم عن الغي ويدعونكم الى الخير وهم اهل الحق ومعادن الصدق
 يحيون فيكم الكتاب والسنة ويجتوبونكم الاحاد والبدعة ويقمعون بالحق اهل
 الباطل لا يميلون مع الجاهل ايها الناس خلقتي وخلق اهل بيتي من طينة لم
 يخلق منها غيري ها كنا اول من ابتداء من خلقه فلما خلقنا نور بنورنا كل
 طينة واحيى بنا كل طينة ثم قال صلى الله عليه وسلم هؤلاء خيار امتي
 وحملة علي وخزانة سرى وسادة اهل الارض الداعون الى الحق المخبرون
 بالصدق غير شاكين ولا مرتابين ولا ناكسين ولا ناكثين هؤلاء الهداة
 المهديون والائمة الهداة الراشدون المهتدي من جاءني بطاعتهم وولاياتهم
 والضال من عدل منهم وجاءني بعد اوهم جهم ايمان وبغضهم ففاق هم ائمة
 الهادية وعري الاحكام الواقعة بهم يملأ اعمال الصالحة وهم وصية الله في
 الاولين والآخرين والارحام التي اقسمكم الله بها اذ يقول واتقوا الله الذين
 نساء لون به والارحام ان الله كان عليكم رقيبا ثم ندبكم الى حبهم فقال قل
 لا استألكم عليه اجدا الا المودة في القربى هم الذين اذهب الله عنهم الرجس
 وطهرهم من النجس الصادقون اذا انطقوا العالمون اذا سئلوا الحافظون لما
 استوحى عواجعت فيهم الخلال العشرة بجميع الاثني عاشرى واهليته الحلة والعلم و
 النبوة والنبيل والسماحة والشجاعة والصدق والطهارة والعفاف والحكم وهم كلمة
 التيقن ووسيلة الهدى والحجة الغطى والعدوة الوثقى هم اولياكم عن قول
 ربيكم عن قول ربي ما امرتكم الا من كنت مولاة فعلى مولاة اللهم وال من والاه
 وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله

اوحی الی نبی فیہ ثلاثا اِنَّہ سید المسلمین وامام الخیرۃ المتقین وقائد الصالحین
 وقد بلغت عن ربی ما امرت واستودعهم اللہ فیکم واستغفر اللہ لکم
 چونکہ کتاب توضیح الدلائل میرے پاس اس وقت موجود نہیں ہے لہذا یہ عبارت میں نے عبتات الانوار سے نقل
 کی ہے اور میں اسکا ترجمہ لکھتا ہوں ترجمہ صحیح حدیث ثابت ہے واسطے اللہ کے اوسکی نعمتوں پر کہ جو میرے نفس میں ہیں
 اور اوسکی بلاؤں پر کہ جو میری عمرت اور اہلبیت میں ہونگی مدد طلب کرتا ہوں میں اوس سے دنیا کے رنج اور سختیوں پر
 اور آخرت کی ہلاکتوں پر اور گواہی دیتا ہوں میں اس بات کی کہ نہیں ہے کوئی معبود سوا اللہ کے کہ جو واحد ہے احدی
 فردی بے نیاز ہے نہیں لی ہے اوسنے کوئی زوجہ اور نہ کوئی اولاد اور نہیں لیا اوسنے کوئی شریک اور نہ کوئی مددگار
 اور میں ایک بندہ ہوں اوسکے بندوں میں سے کہ بھیجا ہے اوسنے مجھ کو ساتھ اپنی رسالت کی طرف جمیع خلق اپنی کے
 تاکہ ہلاک ہو جو شخص کہ ہلاک ہو چکی دلیل سے اور حیات پاسے جو شخص کہ حیات پاسے دلیل سے اور برگزیدہ کیا ہے
 اوسنے مجھ کو تمام اہل عالم پر اولین و آخرین سے اور عطا فرمائی ہیں مجھ کو کنجیان اپنے خزانوں کی اور مستحکم کیا ہے
 میرے اوپر اپنے احکام کو اور سپرد کر دیا ہے مجھ کو اپنا راز اور مدد کی ہر میری پس بصیرت حاصل ہوئی ہے مجھ کو اوسکے
 واسطے پس میں فتح ہوں اور خاتم ہوں (یعنی ابتداء خلقت آپ ہی سے ہوئی ہے کہ سب سے پہلے آپ کا نور
 حق سبحانہ و تعالیٰ نے پیدا کیا ہے اور آپ ہی پر نبوت ختم ہوئی ہے) اور نہیں ہے قوت مگر ساتھ اللہ کے دروتم
 لوگ اللہ سے ایگر وہ مردم جو حق ہے ڈرنے کا اور نہ مروتہم لیکن ایسی حالت میں کہ تم مسلمان ہو اور آگاہ ہو کہ حق
 اللہ ہر چیز کو احاطہ کیے ہے (یعنی از روئے علم کی) اور تحقیق عنقریب میرے بعد ایسے لوگ ہونگے کہ میرے اوپر
 جھوٹ بانڈھینگے اور وہ اونسے قبول کر لیا جائیگا اور پناہ خدا کی ہے اس بات سے کہ میں اللہ کے اوپر سوا حق کے
 اور کوئی بات کہوں اور سوا سچ کے اوسکے حکم کو اور طرح بیان کروں اور نہیں حکم کیا ہے میں نے تمکو مگر اس بات کا
 کہ اللہ نے مجھ کو اوسکے ساتھ حکم کیا ہے اور نہیں بلاتا ہوں میں تم کو مگر طرف اللہ کے اور عنقریب آگاہ ہونگے
 وہ لوگ کہ جنھوں نے ظلم کیا ہے کہ کیسی مقام میں اون لوگوں کی بازگشت ہوگی پس اوتھکڑے ہوئے
 آپ کی طرف عبادہ بن صامت اور کہا اوتھوں نے کہ یہ کب ہوگا ای رسول خدا اور کون ہونگے یہ لوگ ہمکو
 بتلا دیجیے تاکہ ہم اونسے پرہیز کریں آپ نے فرمایا کہ ایسے لوگ ہیں کہ آج کل دن ہماری اطاعت کے لیے مستعد ہیں

اور مقترب ظاہر ہونگے تم لوگوں کے لیے جسوقت کہ پہونچگی جان میری اچکھ اور اشارہ کیا رسول خدا نے
 طرف اپنی جان مبارک کے پس کہا عبادہ نے کہ جب ایسا ہوگا تو ہم کسکے پاس جائینگے اور رسول خدا پس فرمایا
 جناب رسول خدا نے کہ لازم ہے تم پر سننا اور اطاعت کرنا اون لوگوں کا کہ جو سابقین میں میری عمرت میں سے
 اور علم حاصل کرنے والے ہیں میری نبوت سے پس تحقیق وہ لوگ گمراہی سے مکمل باز رکھینگے اور خیر کی طرف مکمل بلائینگے اور
 وہی لوگ اہل حق میں اور کان میں صدق کی زندہ رکھینگے تم لوگوں میں کتاب اور سنت کو (یعنی قائم رکھینگے) اور پچائینگے تم
 لوگوں کو کفر اور بدعت سے اور دفع کریں گے ساتھ حق کے اہل باطل کو نہ میل کریں گے ساتھ باطل کے ایگر وہ مردم پیدا کیے
 اللہ نے محکوم اور میری اہلیت کو ایک ایسی طینت سے کہ کسی دوسرے کو اس سے پیدا نہیں کیا ہم اسکی سب خلقت سے
 پہلے پیدا ہوئے پس جسوقت کہ ہم کو پیدا کیا اللہ نے تو روشن کیا ساتھ ہمارے نور کے ظلمت کو اور زندہ کیا ساتھ ہمارے
 طینت کو بعد اس کے فرمایا جناب رسول خدا نے کہ یہ لوگ (یعنی میری اہلیت) برگزیدہ ہیں میری امت کی اور یاد رکھنے
 والے ہیں میرے علم کے اور خزانہ ہیں میرے راز کے اور سردار ہیں اہل زمین کے دعوت کرنے والے ہیں طرف حق کے
 خبر دینے والے ہیں ساتھ صدق کے نہ شک کرنے والے ہیں اور نہ شبہہ کرنے والے ہیں اور نہ پھرنے والے ہیں حق سے
 اور نہ عہد و پیمان کے توڑنے والے ہیں یہی لوگ ہدایت کرنیوالے ہیں اور ہدایت پانے والے ہیں اور ائمہ راشدین
 ہیں ہدایت پانے والا وہ شخص ہے کہ جو میرے پاس ونکی اطاعت اور محبت کے ساتھ آوے اور گمراہ ہو وہ شخص کہ اون
 لوگوں سے عدول کرے اور میرے پاس ونکی عداوت کرے ساتھ آوے (یعنی بروز قیامت) محبت اون لوگوں کی
 ایمان ہے اور بغض اون لوگوں کا نفاق ہے وہی لوگ امام ہیں ہدایت کرنے والے اور رسیان ہیں خدا کے حکمون کی مستحکم
 اونہیں لوگوں کے سبب سے اعمال صالحہ پورے ہوتے ہیں اور وہی لوگ وصیت ہیں خدا کی اولین و آخرین میں اور ایسے
 ارحام (یعنی صاحب قرابت رسول) ہیں کہ قسم دلوائی ہے تم کو اللہ نے ساتھ اون کے اس سبب کہ فرمایا ہے **وَاتَّقُوا**
اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ترجمہ آیت یعنی ڈرو تم اللہ سے ایسا
 اللہ کہ سوال کرتے ہو تم آپس میں اور سکا نام لیکے اور ڈرو تم ارحام (یعنی قرابت والوں سے) تحقیق اللہ تمہارے اوپر ہے
 انتہی بعد اس کے متوجہ کیا تم کو اونہیں اہلیت کی محبت کی طرف اور فرمایا قل **لَا اسْتَلْكُم عَلَيْهِ الْحِجَابُ** فی القرآن

مترجمہ است کہ انجمن مستند نہیں بلکہ انہوں میں سے کسی سپرد یعنی خدا کے حکام پہنچانے پر اور ہدایت کرنے پر کچھ ضروری مگر
 عبت کرنا اور است میں انتہی وہ لوگ ایسے ہیں کہ دور کر دیا ہے اللہ نے ان سے جس کو اور پاک کیا ہے اور کو نجاست سے
 صادق میں جس وقت کہ کلام میں عالم میں جس وقت ان سے کوئی بات پوچھی جائے حافظ میں جس وقت کہ کچھ اور کو سپر کیا جا
 جمع کی گئی میں ان میں وہ منہ نہیں کہ نہیں جمع ہوئی ہیں سو اسے میری اولاد اور اہلیت کے اور کسی میں علم اور علم اور
 نبوت اور نجاست اور جو امر دی اور نجاست اور صدق اور طہارت اور پارسائی اور حکمت پس وہی لوگ کلمہ میں پر سپر کیا
 اور وسیلہ میں ہدایت کا اور حجت بزرگ ہیں اور رسن مستحکم ہیں وہی لوگ تمہارے اولیاء ہیں تمہارے پروردگار کے
 قول سے اور جو کچھ میں نے تم کو حکم کیا ہے وہ میرے پروردگار کے قول سے ہے آگاہ ہو کہ جس کا میں مولا ہوں اور کا علی
 مولا ہے بارخدا دوست رکھو تو اسی شخص کو کہ جو دوست رکھو اور دشمن رکھو تو اس شخص کو جو دشمن رکھو اور
 مدد کر اور اسکی کہ جو مدد کرے اسکی اور چھوڑ دے اسکو کہ جو چھوڑ دے اسکو وحی کی ہی میری طرف میرے پروردگار
 اوی علی کے باب میں تین باتوں کی کہ تحقیق وہی علی سردار ہے مسلمانوں کا اور امام ہے نیکو کار و نیکو کار جو پر میرا ہیں اور بجا
 والا ہے اور ان لوگوں کا کہ شکے منہ اور ناتھ اور پانوں نورانی ہوں دینی طرف بہشت کے اور تحقیق پہنچا دیا میں نے اپنے رب
 کی جانب سے اس امر کو کہ سپر مامور ہوا تھا اور سپر کرتا ہوں میں و خفی اہلیت کو ائمہ کو تم لوگوں میں اور استغفار
 کرتا ہوں میں ائمہ سے اپنے واسطے اور تمہارے واسطے انتہی سجدے لائیں کہ تم کو نہایت تعجب ہوتا ہے اس بات کا
 کہ اہل سنت و جماعت باوصف اسکے کہ انہی ہی کتابوں میں اس طرح کی احادیث منبر صادق صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے
 نقل کرتے ہیں اور پھر بقضاے اللہ جو نہا ابنا الایہ اپنے مذہب آبا کی کو نہیں چھوڑتے اور مذہب حق کو اختیار نہیں
 کرتے ای منصفو ربی خدا اور رسول انصاف کرو کہ اس خطبہ بلغیہ میں کو نسا و فقیہ اثبات حقیقت مذہب اہل حق کا بانی
 رکھا ہے اور کس قدر فوائد بلیا اور مطالب عظیمہ پر مشتمل ہے اور علاوہ اسکے کہ علماء سنیہ نے اسکو اپنی کتابوں میں
 نقل کیا ہے خود اسکی فصاحت و بلاغت اس بات پر شاہد ہے کہ یہ کلام صدق انجام خیر الامام علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام
 ہے اور جو خطبہ مبارکہ فیہ ترجمہ کہ ہم نے نقل کیا ہے اس سے کس قدر مطابق و موافق ہے گو اسکے اور اسکے الفاظ میں کچھ
 فرق ہو مگر مطالب و مقاصد میں مطلق فرق نہیں ہے کمالا خفی اب جن فوائد بلیا پر کہ یہ الفاظ مبارکہ مشتمل ہیں اوس میں بعض
 کامین بیان ذکر کرتا ہوں فائدہ اولیٰ یہ ہے کہ جناب رسول خدا نے سوال عبادہ بن صامت کے جواب میں جو

ارشاد فرمایا ہے کہ آج جو لوگ ہماری اطاعت کے لیے موجود ہیں وہ تم لوگوں کے لیے ظاہر ہونگے جسوقت کہ میری جان ہی
 خلق کو پہنچے گی یعنی بوقت حلت و انتقال ان لوگوں سے مراد سوا شیخین اور ان کے اتباع و کشتیاع کی اور کوئی نہیں
 ہو سکتا اور انھیں لوگوں کے باب میں قبل سوال عبادہ آپ فرما چکے ہیں کہ یہ لوگ میرے چھوٹے باندھیلے اور ان سے
 قبول بھی کر لیا جائیگا و نیز فرما چکے ہیں وسیع علم الذین ظلموا من قبل بنقلیون فلیضکو قلیلا و
 لیبلو کثیرا فائدہ ثانیہ یہ ہے کہ اثبات امامت ائمہ اہلبیت عصمت و طہارت میں جناب رسول خدا سے کوئی
 دقیقہ باقی نہیں رکھا فائدہ ثالثہ یہ ہے کہ جناب رسول خدا نے بعد دعا کے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ میرے پروردگار
 میرے اوپر وحی کی ہے کہ علی بن ابی طالب میرے ایک پیارے دوست ہیں کہ وہ سید المرسلین ہے **دوسرے** یہ کہ وہ امام الخیرۃ المتقین
 ہیں تفسیر کے یہ کہ وہ قائد الغر المحجلین ہے اور پر ظاہر ہے کہ ہر ایک وصف ان اوصاف ثلاثہ میں سے ابطال ثلاثہ
 اولین و اثبات امامت و خلافت حقہ جناب امیر المومنین کے لیے کافی و وافی ہے خصوصاً و صفت دوم کہ اوہم من
 امر کی تصریح ہے کہ علی بن ابی طالب نیکو کاروں اور پرہیزگاروں کے امام ہیں ہر جہہ کہ سید شہاب الدین احمد علمائے عالی
 شان حضرات سفینہ میں سے ہیں جسے کہ مولوی سلامت اللہ صاحب بھی ان کی روایات کی تسلیم کر لینے میں مجبور ہیں چنانچہ
 ان کی توثیق مجلد مذکور حدیث غدر کتاب عیقات الانوار کے ص ۲۳۶ سے ص ۲۳۷ تک موجود ہے لیکن چونکہ ہم کو
 ہر طرح اتمام حجت منظور ہے لہذا ہم اپنے ان مطالب کے اثبات میں فقط سید شہاب الدین موصوف کی نقل پر اکتفا نہیں کرتے
 ہیں ان تینوں فائدوں میں سے پہلا فائدہ متعلق ہے بحث ارتداد صحابہ سے اور ہم اس کو بشرح و بسط تمام حسب
 وسعت مقام شروع کتاب میں بحمد اللہ تعالیٰ لکھ چکے ہیں اور شعلہ نوردہم میں بھی اس کا ذکر چکے ہیں و نیز بھی بہت سی احادیث
 کتب معتبرہ سفینہ سے ابواب آئینہ کے جواب میں انشاء اللہ الغیر لکھی جائیں گی لہذا اس مقام میں اس فائدے کا لکھنا تکرار کیا
 باقی دو فائدوں کو ہم دو شعلے کی ضمن میں لکھتے ہیں فائدہ ثانیہ یعنی اثبات امامت اہلبیت عصمت و طہارت کو شعلہ
 بست و سوم میں فائدہ ثالثہ کو شعلہ بست و دوم میں شعلہ بست و دوم ذکر قول جناب رسول خدا
 اخی و وصی و خلیفتی والا امام من بعدی میں اس کلام معجز نظام میں چار الفاظ مبارکہ ہیں اوں میں سے اخی و وصی و خلیفتی
 تین الفاظ کو ہم شعلہ بست و سوم میں سنون کی تفاسیر معتبرہ و تواریح مشہورہ سے ثابت کر چکے ہیں اور لفظ چہارم یعنی امام
 نبوت عبارت سید شہاب الدین صاحب میں کہ جو ہم نے ابھی شعلہ بست و یکم میں نقل کی ہے باحسن وجہ

موجود ہے و نیز سید علی ہمدانی نے کتاب مودۃ القربی کے مودت خامسہ میں یہ حدیث نقل کی ہے ص ۱۰۸ اچاپ مذکور شعاع بستم عن فاطمہ علیہا الصلوٰۃ والسلام قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من كنت ولیہ فغلی ولیہ و من كنت امامہ فغلی امامہ ترجمہ جناب فاطمہ علیہا الصلوٰۃ والسلام سے منقول ہے کہ جناب کو خدا فرمایا کہ جسکامین ولی ہوں پس اسکا علی ولی ہے اور جسکامین امام ہوں پس اسکا علی امام ہے انتہی واضح ہو کہ کتاب عجقات الانوار مجلد غدیر کے جز چہارم کے ص ۲۴۰ میں بھی یہ حدیث اسی کتاب مودۃ القربی سے منقول ہے اور صفحہ ۲۴۱ سے ص ۲۴۲ تک سید علی ہمدانی مولف کتاب مذکور کی توثیق اس خوبی کے ساتھ لکھی ہوئی ہے کہ کوئی سنی اس کے باب میں قبح نہیں کر سکتا چنانچہ موثقین و ماورجین سید مذکور میں سے ایک شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی پدر شاہ عبدالغیر صاحب تحفہ بھی ہیں اور انکی عبارت انکی ص ۲۴۲ میں منقول ہے و نیز کتاب کنز العمال جز رساوس مطبوع نظامیہ حمید آباد ۱۳۱۳ھ کے صفحہ ۴۰۸ میں یہ حدیث بھی (ایضاً) عن الشعبی قال قال علی قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرحبا بالسید المسلمین و امام المتقین قبل لعلی فما کان شکرک قال حمدت اللہ علی ما اتانی و سئلته الشکر علی ما اولا و ان یزید فی ما اعطانی حل ترجمہ شعبی سے منقول ہے کہ کہا علی نے کہ مجھکو رسول خدا نے فرمایا کہ مرحبا واسطے مسلمانوں کے سردار کے اور پرہیزگاروں کے امام کی علی سے جو چاہا گیا کہ آپ کا شکر کس قدر تھا (یعنی اس نعمت عظمی پر) آپ نے جواب میں فرمایا کہ حمد کی میں نے اللہ کی اس نعمت پر کہ جو مجھکو بخشی اور سوال کیا میں نے اس سے توفیق شکر کا اور اس خیر کے کہ مجھکو اس نے اوکے قرار دیا و نیز سوال کیا اس بات کا کہ مجھکو زیادہ دے اس خیر سے کہ جو مجھکو عطا فرمائی ہے و نیز اسی جز رساوس کے صفحہ ۱۵۳ میں ہے علی امام البردۃ و قاتل الفجریۃ منصوب من نصرۃ و فخذ من خذلہ ترجمہ جب ترجمہ علی امام ہے نیکون کا اور قتل کرنیوالا ہے فاسقون کا منصوبہ جو شخص کہ اسکی نصرت کرے اور چھوڑا ہوا ہے مگر ابھی میں جو شخص کہ اسکی مدد کرنا چھوڑ دے و نیز کتاب حلیۃ الاولیاء تالیف حافظ ابو نعیم ترجمہ علی بن ابیطالب میں پناہ و مندرجہ یہ حدیث لکھی ہے باب البرۃ ان

رتب العالمین عہد الی عہد فی علی بن ابیطالب فقال انہ رایۃ الہدی ومنار الایمان
 وامام اولیائی ونور جمیع من اطاعنی یا ابابزرۃ علی بن ابی طالب امینی عدا
 فی القیمۃ وصاحب رایتی فی القیمۃ علی مفاتیح خزائن رحمۃ ربی
 ترجمہ امیر ابو بزرہ تحقیق پروردگار عالم نے عہد کیا مجھے علی بن ابیطالب کے باب میں اور فرمایا کہ تحقیق وہ نشان ہی ہے
 اور مقام ہے نورانیان کا اور امام ہے سیکر و دستونگہ اور نور ہر اور سب لوگوں کا کہ جو میری اطاعت کریں امیر ابو بزرہ علی
 بن ابیطالب میرا مین ہے کل کے دن قیامت میں اور صاحب ہے میرے رایت کا (یعنی لوہے کے) قیامت میں علی کے
 پاس بخیان ہیں سیکر پروردگار کے رحمت کو خزانوں کی انتہی اس حدیث سے معلوم ہو کہ جو لوگ خدا کے دوست ہیں ان کے
 علی بن ابیطالب امام ہیں اور جو دشمن ہیں وہ آپ کی امت کا عینیکو تسلیم کریں نیز اسی کتاب حلیۃ الاولیاء میں
 بعد اوروں کے بلافاصلہ یہ دوسری حدیث باسناء مندرجہ منقول ہے عن ابی بزرۃ
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارب اللہ عہد الی فی علی عہد انقلت یارب
 یمینہ لی فقال اسمع فقلت سمعت فقال ان علیا رایت الہدی وامام کلا لیا
 ونور من اطاعنی وهو الکلمۃ الی الزمتھا للمتقین من احبہ احببنی ومن
 ابغضہ ابغضہ فبشرک بذاک فحجاء علی فبشرته فقال یا رسول اللہ انا عبد اللہ
 وفی قبضتہ فان یعد بنی فبذنی وان یتم لی الذی بشرتہ فی بہ فاللہ اولی فی
 قال قلت اللہم اجل قلبہ واجعلہ ربیعۃ الایمان فقال اللہ قد فعلت بہ
 ذلک ثم انہ رفع الی اللہ مختصۃ من البلاۃ بشیء علم یخص بہ احد من
 اصحابی فقلت یارب اخی وصاحبی فقال ان ہذا شیء قد سبق
 اللہ مبتلا بہ مبتلا بہ ترجمہ ابو بزرہ سے منقول ہے کہ فرمایا رسول خدا نے کہ تحقیق عہد کیا اللہ نے
 مجھے علی کے باب میں ہیں میں نے کہا کہ اگر سیکر پروردگار بیان کرتا تو اس عہد کو سیکر واسطے پسند یا حق سبحانہ
 و تعالیٰ نے تم کو پسند میں نے کہا کہ میں سنتا ہوں پسند یا حق سبحانہ و تعالیٰ نے کہ تحقیق علی نشان ہی ہے رایت کا اور امام ہے
 سیکر و دستون کا اور نور ہے اوس شخص کا کہ جو میری اطاعت کرے اور وہ ایسا کلمہ ہے کہ لازم کر دیا ہے میں نے

او کو پرہیزگاروں پر جو شخص کہ او کو دوست رکھو وہ مجھ کو دوست رکھتا ہے اور جو شخص کہ او کو دشمن رکھے وہ مجھ کو دشمن رکھتا ہے
 پس بشارت دے تو او کو ساتھ اس امر کے پس نے علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے ان کو پس انھوں نے کہا کہ امر رسول خدا
 میں بندہ ہوں خدا کا اور اس کے قبضہ قدرت میں ہوں پس اگر مجھ کو عذاب کرے تو میرے گناہ کے سبب ہے اور اگر پوری
 کرے میرے واسطے یہ بشارت کہ جسکی مجھ کو آپ نے خبر دی ہے تو اللہ اویں ہے ساتھ میرے فرمایا رسول خدا نے کہ میں نے
 کہا کہ بار خدا یا رسول کر تو اس کے دل کو اور گردن تو او کو ہمارا ایمان کی پس فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ تحقیق کیا میں نے
 او کے ساتھ ایسا ہی بعد اس کے مجھ کو اس بات کی خبر دی کہ تحقیق وہی علی مختص ہے بلاؤں میں سے ساتھ ایسی چیز کے
 کہ کوئی شخص میرے صحابہ میں سے او کے ساتھ مخصوص نہیں ہو پس میں نے کہا کہ امر میرے پروردگار یہ میرا بھائی ہے
 اور میرا صاحب ہے پس فرمایا حق سبحانہ و تعالیٰ نے کہ تحقیق یہ ایسی چیز ہے کہ اس پر پہلے ہی ختم ہو چکا ہے کہ تحقیق ہی
 علی متبلا ہو گا بلاؤں میں اور لوگوں کا او کے سبب امتحان کیا جائیگا انتہی اس حدیث سے بھی ثابت ہو گیا کہ حق سبحانہ
 و تعالیٰ نے علی بن ابی طالب کو اپنی دوستوں کا امام قرار دیا ہے پس جو شخص کہ آپ کی امامت کو تسلیم نہ کرے گا وہ بلا
 و بیشک دشمن خدا ہے چونکہ علیہ السلام اس قسم کی ہے لہذا صفحہ ۱۰۰ کا نشان میں نے نہیں لکھا لیکن ترجمہ
 علی بن ابی طالب میں نہایت آسانی کے ساتھ یہ دونوں حدیثیں اس کتاب کے نسخے میں مل سکتے ہیں اور پڑھا ہے
 کہ ان احادیث سے حق مثل آفتاب کے روشن ہے کچھ ضرورت تفصیل و تبیین کی نہیں ہے شعاع نسبت و سوم
 اثبات امامت ائمہ اہلبیت رسالت میں ہمارے یہاں کے خطبہ مبارکہ غدیر خم میں بکرات و مرات
 جناب رسول خدا نے فرمایا ہے کہ علی بن ابی طالب کی اولاد میں سے ائمہ ہدایت ہونگے کہ انکی اطاعت سب پر واجب
 اور تمام امت سے اس بات پر عہد و پیمان حکم لیا ہے کہ علی بن ابی طالب اور انکی اولاد سے جو امام ہونگے ان کو
 امام و حبيب الاطاعت سمجھیں اور ان کی اطاعت کریں لہذا اب ہم اس امر کو بھی یہاں سینوں کی کتابوں سے
 ثابت کرتے ہیں چنانچہ جو خطبہ طیفہ کہ ہم نے شعاع نسبت و سوم میں کتاب توضیح الدلائل سید شہاب الدین احمد سے علی النفل فی
 عجبات الانوار نقل کیا ہے اوس میں امامت اہلبیت عصمت و طہارت و عمرت رسالت جس وضاحت کے ساتھ
 لکھی ہوئی ہے وہ محتاج بیان نہیں اور قابل دید ہے و نیز کتاب مودۃ القربی چاپ مذکور کے
 مودۃ ثانیہ صفحہ ۷۷ میں یہ حدیث لکھی ہے وعن محمد بن الحنفیہ عن ابیہ علیہ السلام

اِنِّ لَنَا نَبِيًّا اِذَا دَخَلَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّم فَظَرَّ اِلَیَّ فَحَرَكَتْ بِرِجْلِهِ
 وَقَالَ لِي قُمْ یَعْنِیْ بِكَ اِنِّیْ وَاقِیْ فَاَنْ جَبْرَیْلُ اَتَانِیْ فَقَالَ بَسْتَ هَذَا اَبَانَ اللّٰهُ تَعَالٰی
 جَعَلَ الْاَبْنِیَّةَ مِنْ وَلَدِهِ وَاَنَّ اللّٰهُ تَعَالٰی لَیُفْضِلُ اِلَیْهِ وَلَدًا تَرَاتِبًا وَلِشَیْءٍ وَلِحُبِّ اَنْ مَرَّطَعْنَ
 عَلَیْهِ یَحْسِبْنَ فِی النَّارِ حَرِّمَہُ مُحَمَّدٌ خَفِیْدٌ فِیْ اَبْنِیْهِ وَالِدٌ مَّا جَدُّ عَلَیَّ سَے روایت کی ہے کہ اونھوں نے فرمایا کہ میں ایک دن ڈا
 تھا ناگاہ رسول خدا تشریف لائے اور مجھ کو دیکھا پس اپنے پانوں سے مجھ کو حرکت دی اور مجھے فرمایا کہ اوٹھ سیکر باب
 اور ان سے کہ اور پر خدا ہوں تحقیق جبریل سے کہ پاس آئے اور کہا کہ بشارت دو اسکو ساتھ انسانیت کر کہ تحقیق اللہ تعالیٰ نے
 کروانا ہر اماموں کو اسکی اولاد سے اور تحقیق اللہ تعالیٰ نے اسکو بخش دیا اور اسکی ذریت کو بخش دیا اور اسکی شیعوں کو بخش دیا
 اور اسکی دوستوں کو بخش دیا اور تحقیق جو شخص کہ اس پر طعن کرے اور اسکا حق ندے وہ آتش جہنم
 میں ہوگا انتہی اس حدیث سے ائمہ اہلبیت علیہم السلام کی حقیقت بھی بخوبی ثابت ہوگئی اور غاصبان حق جناب امیر المومنین
 کا انجام بھی بہت اچھی طرح معلوم ہو گیا اور شیعوں کا ناجی ہونا با حسن وجہ ظاہر ہو گیا فالحمد للہ علی ذلک ونیر اسی
 کتاب کے مودہ ثالثہ صفحہ الامین یہ حدیث ہے وعنده ایضاً علیہ السلام قال قال رسول اللہ
 صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اِنَّ اللّٰہَ اَشْرَفَ عَلَی الدُّنْیَا فَاخْتَارَ عَلَی رِجَالِ الْعَالَمِیْنَ ثَمَّ اطَّلَعَ
 فَاخْتَارَ عَلَی رِجَالِ الْعَالَمِیْنَ ثَمَّ اطَّلَعَ الثَّلَاثَ فَاخْتَارَ الْاُمَّةَ مِنْ وَلَدِیْ عَلَی رِجَالِ
 الْعَالَمِیْنَ ثَمَّ اطَّلَعَ الرَّابِعَ فَاخْتَارَ فَاطِمَةَ عَلَی نِسَاءِ الْعَالَمِیْنَ مَرْحَمَہُ اور انھیں امیر المومنین علی سے یہ حدیث
 بھی منقول ہے کہ فرمایا رسول خدا نے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ نے پہلے مرتبہ تمام عالم کے مردوں پر مجھ کو اختیار کیا (یعنی منتخب
 برگزیدہ کیا اور فضیلت بخشی) بعد اسکے دوسرے مرتبہ تمام عالم کے مردوں پر مجھ کو اختیار کیا بعد اسکے تیسرے مرتبہ تمام عالم
 کے مردوں پر امیر اماموں کو اختیار کیا چوتھری اولاد سے ہونگے بعد اسکے پھر چوتھی مرتبہ تمام دنیا کی عورتوں پر فاطمہ کو اختیار
 کیا انتہی اس حدیث کی بخوبی ثابت ہو گیا کہ جناب رسول خدا تمام عالم سے افضل و برگزیدہ ہیں پس اس سے
 آپکا افضل الامامین والاخرین وسید المرسلین وخاتم النبیین ہونا ثابت ہے اور بعد آپ کے جناب امیر مثل آپ کے ہیں پس
 اس سے ثابت ہوگئی آپکی امامت و خلافت بلا فصل اور بعد جناب امیر کے ائمہ اہلبیت علیہم السلام منتخب و برگزیدہ و افضل
 المخلوقین پس اس سے ثابت ہوگئی امامت ان حضرات معصومین کی وہو المقصود اور جناب سیدہ علیہا السلام کا

تمام دنیا کی عورتوں سے اسطرح منتخب و برگزیدہ و افضل ہونا ثابت ہو کہ کوئی اس سے مستثنیٰ نہیں یہاں تک کہ
حضرت آسیہ بنت مریم اور حضرت مریم بنت عمران اور حضرت خدیجۃ الکبریٰ آپ کی والدہ ماجدہ بھی اور یہ عین مذہب ہے
شیخہ امامیہ اثنا عشریہ کفریم اللہ فی البریکہ و نیر کتاب حلیۃ الاولیاء حافظ ابو نعیم کے مجلد اول ترجمہ
علی بن ابیطالب کے اواخر میں یہ حدیث ہے عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ والہ وسلم من سرہ ان یحییٰ حیاتے ویموت مماتاً ویسکن
جنتہ عدن غرسہ اربعی فلیوال علیاً من بعدی ولیوال ولیہ ولیقتد
بالامۃ من بعدہ فانہم عمر خلقوا من طینتہ زقوا فضا و علما و اول الساکین فی فضلہم
و ان امتی الفاطمین صلی لا انا لہم اللہ شفاعتے ترجمہ عبد اللہ بن عباس سے منقول ہے
کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ جس شخص کو یہ بات اچھی معلوم ہو کہ مثل میری حیات کے زندہ رہے اور مثل میری
موت کرے اور ساکن ہو ایسی بہشت جاودان میں کہ اس کے دشتوں کو میرے پروردگار نے نصب کیا ہے
پس چاہیے کہ دوست رکھے علی کو میرے بعد اور چاہیے کہ دوست رکھے اس کے دوست کو اور چاہیے کہ
پیروی کرے اماموں کی کہ بعد علی کے ہونگے پس وہ ائمہ میری عمرت میں پیدا کیے گئے ہیں میری طینت سے
عطا کیا گیا ہے ان کو فہم اور علم عذاب ہے ان کی فضیلت کی تکذیب کرنے والوں پر میری امت میں سے قطع کرنے
والوں پر ان اماموں کے باب میں میرے صلہ رحم کو نہ پہنچائیگا ان کو اللہ میری شفاعت امتھی ان احادیث سے
جس طرح کہ حقیقت مذہب امامیہ اثنا عشریہ ثابت ہو وہ محتاج بیان نہیں البتہ حضرات سنیہ سے ہم اس مقام پر فقط
اس قدر پوچھتے ہیں کہ آپ کے شیخ بخاری صاحب جو فضل ائمہ معصومین علیہم السلام کی نحواً اور حضرت امام محمد باقر
جعفر صادق کی خصوصاً منکر تھے تھے کہ ان کی طرف سے شک و ریب رکھتے تھے اور کوئی حدیث اس جناب کی
روایت سے اپنی صحیح میں نہیں لکھی وہ دلیل لکھتے ہیں بفضلہم سے کیونکر خارج ہو جائیگا و کذا لکھتے مثالہ اب باقی رہا
اثبات نقاد ائمہ اثنا عشر علیہم السلام اسبق محتاج بیان نہیں ہے اس سبب سے کہ اہل سنت و جماعت کی کل تاریخ
میں اسما زبار کہ ان کے کلمے ہوئے ہیں اور کسی سنی کو مجال نکار باقی نہیں ہے اور ہم معجزہ آیت اختلاف کے
ذیل میں ثابت کر چکے ہیں کہ جو احادیث خلفائے اثنا عشر صحیح اہل سنت و جماعت میں مشہور و معروف ہیں

اور جسے سوا ہمارے ائمہ اثنا عشر علیہم السلام کے اور لوگ مراد نہیں ہو سکتے اور خود سنی اور کئی تطبیق میں حیران و پریشان
 ہیں اس بیان ہم بعون اللہ تعالیٰ ایک حدیث ایسی لکھتے ہیں کہ اس میں تفصیل اسماء مبارکہ ائمہ معصومین زبان حسن
 بیان نمبر صادق سے منقول و ما توری ہے کتاب مودۃ القربی چاپ مذکور الصدر کے صفحہ ۱۰۷ میں
 یہ حدیث لکھی ہے **الاعمش قال حدثني الحارث وسعيد بن البشير عن علي بن ابي**
طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم انا نازل لكم على الحوض وانت يا علي
الساق والحسين الحسني الامير وعلي بن الحسين الفاطري ومحمد بن علي المناشر وجعفر بن محمد
السائق وموسى بن جعفر محمدي المحبطين والمبغضين قاع المنايا وعلي بن مومنين المومنين ومحمد
بن علي منزل اهل الجنة الى درجاتهم وعلي بن محمد خطيب يزوجهم حول العين والحسن بن علي اهل
والهادي شفيع حيث لا اذن الا لمن اشار في رضى چونکہ یہ کتاب غلط بہت تھی ہے
 اور یہ حدیث تو اس قدر غلط تھی کہ اس کا ترجمہ ممکن نہ تھا لہذا میں نے ایک نسخہ قلمی سے اسکی تصحیح کی اور یہ حدیث
 صحیح یہی **الاعمش قال حدثني ابو اسحق عن الحارث وسعيد بن بشير عن**
علي بن ابي طالب قال قال رسول الله انا وادكم على الحوض وانت يا علي
الساق والحسن الذائق والحسين الامير وعلي بن الحسين الفاطري ومحمد بن علي
المناشر وجعفر بن محمد السائق وموسى بن جعفر محمدي المحبطين والمبغضين وقاع
المنافقين وعلي بن موسى مزين المومنين ومحمد بن علي منزل اهل الجنة
في درجاتهم وعلي بن محمد خطيب الشيعة يزوجهم حول العين والحسن بن علي
سراج اهل الجنة يستضيئون به والهادي المهدى شفيعهم يوم القيمة
 حیث لا اذن الا لمن يشاء **ویرضی** ترجمہ اعمش نے ابو اسحاق سے اور سعید بن بشیر سے
 اور محمد بن علی بن ابی طالب سے روایت کی ہے کہ آپ نے کہا کہ فرمایا رسول خدا نے کہ میں پہلے تم سے وارد ہو گا
 حوض کوثر پر اور تو امی علی ساقی ہو گا اور حسن دور کرنے والا ہو گا و شمنون کا اس حوض سے اور حسین حکم کرنے والا
 ہو گا اور علی بن حسین بشیر ہو گا اور محمد بن علی برنگینہ کرنے والا ہو گا لوگوں کا اور جعفر بن محمد لیجائے والا ہو گا

لوگوں کا حوض پر اور موسیٰ بن جعفر شمار کریں والا ہوگا دوستوں کا اور دشمنوں کا اور مار کے نکال دینے والا ہوگا منافقوں کا
 اور علی بن موسیٰ زینت دینے والا ہوگا مومنوں کا اور محمد بن علی اوتارنے والا ہوگا اہل ہشت کا اونکے درجوں میں
 اور علی بن محمد خطیب پڑھنے والا ہوگا شیعوں کا کہ کج کر گیا اونکا حور عین کے ساتھ اور حسن بن علی چراغ ہوگا اہل ہشت کا
 کہ اوس سے روشنی پائینگے اور ہادی مدنی شفیع ہوگا اونکا (یعنی مومنوں کا) قیامت کو دن اس حیثیت سے کہ نہ اجازت
 دیگا وہ مگر جس شخص کو کہ چاہیگا اور اوس سے راضی ہوگا انتہی اس حدیث مبارک سے حقیقت مذہب امامیہ اثنا عشریہ
 جسطرح بظاہر و عیان ہے اوسکے لیے حاجت بیان نہیں عیان راہ بیان وزیر اسکی شاہد اسی کتاب میں اور چند ثمن
 بن چنانچہ صنفیہ میں یہ حدیث ہے وعن اصبع بن نباتہ عن عبد اللہ بن عباس قال
 سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم یقول انا وعلی والحسن والحسین وتسعة
 من ولد الحسن مطہرون ومعصومون ترجمہ اصبع بن نباتہ نے عبد اللہ
 بن عباس سے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے رسول خدا کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ میں اور علی اور حسن
 اور حسین اور نوا و لا حسین میں سے مطہر اور معصوم ہیں انتہی ظاہر ہے کہ سوا امام منصوب کے اور کوئی بعد نبی معصوم
 نہیں ہو سکتا نیز اسی حدیث کے بعد بلافاصلہ ہے وعن عنایت بن ربیع قال قال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم انا سید النبیین وعلی سید الوصیین ان
 اوصیائی اثنا عشر علی و آخرہم قائم ثم ترجمہ عنایت بن ربیع سے منقول ہے کہ خباب بن محمد نے
 فرمایا کہ میں سردار نیوٹکا ہوں اور علی سردار وصیوٹکا ہے تحقیق اوصیائے بعد بارہ میں اول اونکا علی ہے
 اور آخر اونکا قائم ہے (یعنی مدنی دین) نیز بعد اوسکے بلافاصلہ یہ حدیث ہے عن علی
 علیہ السلام قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم ملجت ان یرکب سفینۃ
 النجاة یتمسک بالعمدة الوثقی وبعثتم بحمل اللہ المتین فلیوال علیاً بعدی وبیاد علی
 ولباقتبائتہ الہدایۃ من ولدا فانہم خلفاء بعدی و اوصیائی و حجج اللہ علی خلقہ
 بعدی و سادۃ امتی وقادۃ الاتقیاء الی الجنة خزیمہ
 حزبی و حزب اعدائہم حزب الشیطان ترجمہ اور علی علیہ السلام سے منقول ہے

کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ جو شخص دوست رکھے اس بات کو کہ سوار ہوشی نجات پر آمون کرے ساتھ عروہ ثقی کے اور نیک
ساتھ خدا کی رسی کے کہ جو حکم ہے پس چاہیے کہ دوست رکھے علی کو میرے بعد اور دشمن رکھے اس کے دشمن کو اور چاہیے
کہ امامت قبول کرے ایسے امامون کی کہ جو ہدایت کرنے والے ہونگے اس کی اولاد میں سے پس تحقیق وہی امام ہے
خلفائے میں سے بعد ازیں کے اور صدیقین اور حجت بن خدا کی اس کی خلق میں سے بعد ازیں کے اور سردار میں میری امت کے اور بھائی
و لے میں پر ہیزگاروں کے طرف جنت کے گروہ اور نکامیر گروہ ہر گروہ ان کو دشمنوں کا گروہ شیطان کا ہر انتہی
اور بہت سی حدیثیں ایسی مضمون کی اس کتاب میں موجود ہیں مگر میں نے خوف طوالت اس قدر پرکتفا کی جو حدیث کہ میں نے
آخر میں لکھی ہے اس سے ایک فائدہ جلیلہ یہ حاصل ہوا ہے کہ ثابت ہو گیا کہ حدیث خلفائے اثنا عشر جو سنو کے صحاح میں
مشہور و معروف ہے اور اسے مراد ہمارے ہی امام اثنا عشر علیہم السلام ہیں اس سب سے کہ جناب رسول خدا نے صاف صاف
فرمایا ہے فانکم خلفائی من بعدي یعنی وہ لوگ میرے خلفائے میں سے ہیں بعد اب یہ عبد ذلیل بعون مملک
ذلیل اس عدد مبارک اثنا عشر کے چند معارف و حقائق و دقائق بقدر اپنے فہم و وسعت مقام کے بیان کرتا ہے
اول کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ میں بارہ حرف ہیں و دوم محمد رسول اللہ میں بارہ حرف ہیں اور پڑھا ہر جہے کہ یہی دونوں کلمہ
طیبہ بنام دین اسلام ہیں سوم الدین الاسلام میں بھی بارہ حرف ہیں اور ان دونوں لفظوں پر الف اور لام لائے ہیں ایک
نکتہ لطیف یہ ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے جو فرمایا ہے کہ ان الدین عند اللہ الاسلام اس یہ کریمہ میں بھی لفظ دین اسلام دونوں
معرف بالف و لام ہیں چہاں ہم لفظ امیر المؤمنین میں بھی بارہ حرف ہیں چہاں ہم امام المسلمین میں بھی بارہ حرف ہیں اور امامت
المسلمین میں بھی ششم امام المؤمنین میں بھی بارہ حرف ہیں اور امامت المؤمنین میں بھی ہفتم حامل کتاب اللہ میں بارہ حرف
ہیں اور حافظ کتاب اللہ میں بھی اوچھ کلمہ حامل کی جمع حتم ہے اور حافظ کی جمع خطہ آتی ہے لہذا ممکن ہے کہ حتم کتاب اللہ اور
خطہ کتاب اللہ کا جیسے اس لیے کہ ان الفاظ میں بھی بارہ حرف ہیں اور ہفتم کتاب اللہ میں بھی بارہ حرف ہیں اور اس نکتہ میں اشارہ
لطیف ہے طرف حدیث ثقلین کے پس بھی حضرات حامل و حافظ و مفسر کتاب اللہ میں ہفتم حضرت رسول اللہ میں بارہ
حرف ہیں اور یہ نکتہ مبین و مصدق و مکمل ہے نکتہ ہفتم کا نہم قائد المؤمنین میں بھی بارہ حرف ہیں اور قائد کی جمع قادیہ ہے
اور قادیہ المؤمنین میں بھی بارہ حرف ہیں و ہم سادۃ المؤمنین میں بھی بارہ حرف ہیں یا زوہم شفع المذنبین میں بھی بارہ حرف ہیں
و وازوہم شفعار یوم محشر میں بھی بارہ حرف ہیں نیز و ہم حج اللہ تعالیٰ میں بارہ حرف ہیں چہاں و ہم

اسباط بنی اسرائیل بارہ میں چنانچہ حق سجادہ تعالیٰ نے فرمایا ہر وقت خاتم اثنتی عشر اسباطاً اپانزوہم نقیبا بنی
 اسرائیل بارہ میں چنانچہ حق سجادہ تعالیٰ نے سورہ مادہ میں فرمایا ہر وقت خاتم اثنتی عشر نقیبا شانزوہم نقیبا بنی اسرائیل
 میں بارہ میں چنانچہ سفر اولیٰ بیت کہ جو کتاب التولید کہلاتا ہے اسکا ترجمہ جو مرزا پور میں زبان اردو شدہ عیسوی
 میں چھپا ہے اس کے تخریرین باب میں یہ عبارت ہے عبارت ترجمہ تورات اور اسماعیل کے حق میں میں نے تیری سنی
 دیکھ میں اسے برکت دوں گا اور اسے برومند کروں گا اور اسے بہت بڑھاؤں گا اور اس سے بارہ سردار پیدا ہوں گے
 انتہی یہ خطاب ہے حق سجادہ تعالیٰ کا حضرت ابراہیم سے مقدم ہم حضرات حواریہ میں حضرت عیسیٰ بارہ میں محمد اکرم
 اثنا عشر خلیفہ ہیں اور اثنا عشر امیر ہیں بھی بارہ حرف ہیں اور صحاح اہل سنت میں یہ حدیث بالفاظ مختلفہ مشہور و معروف
 ہے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ میرے بعد بارہ خلیفہ یا بارہ امیر ہوں گے اور عیسیٰ باقی ہے کہ اثنا عشر نقیبا میں بھی بارہ
 حرف ہیں نور دوم احادیث اثنا عشر خلیفہ میں صحاح اہل سنت و جماعت میں منقول ہے کہ سب قریش میں سے ہوں گے
 چنانچہ صحیح مسلم مطبوع مطبع انصاری دہلی کی جلد ثانی ص ۱۱۹ میں یہ حدیث لکھی ہے
 لا یرال الدین قائما حتی تقوم الساعة او یكون علیکم اثنا عشر خلیفۃ کلہم من قریش
 ترجمہ ہمیشہ دین قائم رہیگا یہاں تک کہ پرامور قیامت اور ہو میں تمہارے اوپر بارہ خلیفہ کہ وہ سب قریش میں سے
 ہوں انتہی اس کے سوا اور بھی بہت سی حدیثیں اس کے صحاح میں موجود ہیں اس مضمون کی کہ جناب رسول خدا نے
 فرمایا کہ خلفا و امراوائئہ سوا قریش کی اور کسی قوم و قبیلہ سے نہیں ہو سکتے چنانچہ صحیح بخاری مطبوع مطبع مہینہ مصر
 مجلد چہارم کے صفحہ ۴۴۴ میں یہ حدیث ہے حدیثنا احمد بن یونس حدیثنا عاصم بن
 محمد سمعت ابی یقول قال ابن عمر قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یرال هذا
 الاکمر قریش ما یقع منہم اثنا عشر ترجمہ بخاری نے باسناد مندرجہ متن عبد اللہ بن عمر سے روایت کی ہے کہ فرمایا جناب
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہمیشہ یہ گویا یہ امر (یعنی امامت و خلافت و امامت) قریش میں جب تک کہ باقی
 رہیگی ان میں سے دو شخص بھی انتہی پس اس میں ایک عجیب و غریب نکتہ لطیف و دقیق ہے لعلکہ تعقلون اور
 وہ یہ ہے کہ تواریخ و کتب معتبرہ اہل سنت و جماعت اس بات پر شاہد ہیں کہ حضرات فخر بن کنانہ کی اولاد قریشی
 کہلاتی تھی چنانچہ تاریخ روضۃ الاحباب مطبوع مطبع انوار محمدی کے صفحہ ۴۴۴ میں

منقول ہے واما نضر گویند قریش لقب دیست منقول است کہ سخنان مکہ راز غم این بود کہ قریش انشانند و سائر
فرزندان نضر را قریش نمی گویند تا آنکہ تبر حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آمدند و از ان سرور سوال کردند
کہ قریش کیانند گفت فرزندان نضر بن کنانہ انتہی موضع الحاحہ پس غور کرنے سے معلوم ہوا کہ حضرت نضر بن
کنانہ کے بیٹے مالک تھے اور انکے حضرت فہر اور انکے حضرت غالب اور انکے حضرت لویے اور انکے حضرت
کعب اور انکے حضرت مرہ اور انکے حضرت کلاب اور انکے حضرت قصبہ اور انکے حضرت عبد مناف اور انکے
حضرت ہاشم اور انکے حضرت عبد المطلب اور انکے حضرت عبد اللہ والد ماجد جناب رسول خدا ہیں حضرت
مالک بن نضر سے حضرت عبد اللہ تک یہ بارہ بزرگ قبل جناب رسول خدا ہیں اور بعد آپ کو بھی بارہ امام معصوم
ہیں پس دائرہ قریش کے لیے آپ مثل مرکز کے ہیں اور جہت اعلیٰ میں حضرت نضر بن کنانہ ہیں اور جہت اسفل میں
قیامت ہے اور یہ امر مسلم ہے کہ مرکز سے محیط تک جبکہ خطوط کھینچے جاتے ہیں سب برابر ہوتے ہیں لہذا اعلیٰ و اسفل
کرد و نون خط برابر ہو گئے اب باقی رہا اثبات خلافت و وصایت بزرگان ماقبل پس شیعہ و سنی میں اب میں
اختلاف ہر سنی کہتے ہیں کہ جناب رسول خدا کے آبا و اجداد معاذ اللہ اکثر کافرو بت پرست تھے اور شیعہ کہتے
ہیں کہ معاذ اللہ منہ یہ کیونکر ممکن ہے کہ ایسا نور پاک اصلا بنبیہ مشرکین سے ارحام نبیہ مشرکات کی طرف منتقل
بلکہ حضرت آدم و حوا سے حضرت عبد اللہ و آمنہ تک سب آبا و اجداد جناب رسول خدا موجد و دین حق پرست تھے
اور ہمیشہ اس نور پاک کا مقروما من اصلا بظاہرہ میں رہا ہے اور ان سے ارحام ظاہرہ کی طرف منتقل ہوا ہے
و نیز ان لوگوں کا یہ اعتقاد ہے کہ حضرت آدم سے حضرت عبد المطلب تک اعر خلافت و وصایت ستم رہا ہے
اور آپ کے آباے ظاہرین میں سے ہر شخص اپنے بزرگ ماقبل کا خلیفہ و وصی و جانشین ہوتا آیا ہے چونکہ حضرت
عبد اللہ کا انتقال اپنے والد ماجد کے سامنے ہوا لہذا حضرت عبد المطلب سے یہ امر حضرت ابوطالب کی طرف
منتقل ہوا اور حضرات سنیہ نہ خدا سے ڈرتے ہیں نہ رسول سے شرم کرتے ہیں بلکہ حضرت ابوطالب و حضرت
عبد اللہ و حضرت عبد المطلب و حضرت ہاشم ان سب بزرگوں کو کافرو مشرک و بت پرست سمجھتے ہیں حالانکہ حق سبحانہ
و تعالیٰ فرماتا ہے کہ انما المشرکون نجس اور خود ان لوگوں کی کتب معتبرہ و تواریخ و احادیث و تفاسیر میں جو ان
بزرگوں کے حالات لکھے ہوئے ہیں وہ صاف صاف اس بات کی گواہی دیتے ہیں کہ یہ حضرات سب موجد و

خدا پرست تھے اور حضرات سنیہ کے اس غلطی کے دو سبب ہیں **اقول** یہ کہ سبب غلبہ کفار و مشرکین یہ حضرات اکثر تقیہ کرتے تھے اور چونکہ سنی تقیہ کے قائل نہیں ہیں لہذا یہ امر ان پر شبہ ہو گیا ہے و وہم یہ کہ چونکہ ان کے خلفائے ثلاثہ کے اکثر باواجد و مشرک و بت پرست تھے لہذا یہ تہمت انہوں نے ہمارے حضرت کو ابا رطہرین کے اوپر بھی لگائی ہے یہ بحث بہت طویل ہو اور اس مقام میں اس کے کھنسنے کی گنجائش نہیں ورنہ ان کے کتب معتبرہ سے اسکا اثبات حسن و جود ممکن ہے چنانچہ حضرت ابوطالب نے جیسی حفاظت و حمایت و صیانت جناب سول خدا کفار مکہ سے کی ہر وہ ظہر من اس جو کہ اپنی جان تک دروغ نہیں کی باوصف کفر و شرک یہ کیونکر ممکن تھا ابولسب لحن بھی تو آپکا حقیقی چچا تھا پس ظاہر ہے کہ وہ سنی کس قدر آپ سے عداوت کرتا تھا اور وہ اور اسکے جو روحانہ الحطب کہ جبکا ام جمیل نام تھا یہ دونوں کس قدر آپ کو ایذا دیتے تھے علامہ اوسکو صد اشعار حضرت ابوطالب کے اپنی مدح و ثناء و تصدیق رسالت و نبوت اور آپکی حفاظت و حمایت و اعانت کرتی وصیت میں کتب معتبرہ اہل سنت و جماعت میں موجود ہیں لیکن حضرات سنیہ سبب تقلید مذہب آبائی ان دلائل و افہام کس طرح مطلق توجہ نہیں کرتے پس جب انکا یہ حال ہے تو امر خلافت و وصایت ان کے یہاں کیوں محفوظ رہنے لگا اور ان کے اثبات کا وہ کیوں اتہام کرنے لگے تاہم حق سبحانہ و تعالیٰ نے اتہاماً للحوجہ کلمہ حق کو انکی زبان پر بھی جاری کر دیا ہے چنانچہ اسی بحث غدیر کے شروع میں انکی چند کتب معتبرہ سے اس امر کو ہم ثابت کر چکے ہیں کہ انبیاء و ماسلف کا یہ طریقہ اور دستور مستمر رہا ہے کہ اپنی زندگی میں کسی شخص کو اپنی اولاد دیا ہے باپ کی اولاد میں سے اپنا ولیعهد و خلیفہ و وصی و جانشین مقرر فرمادیتے تھے اور اس سلسلہ مبارکہ میں اکثر ہمارے حضرات کے آبائے طاہرین ہیں اور یہاں ہم ایک عجیب و غریب بات لکھتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ تاریخ کا اہل ابن اثیر مطبوع مطبع ذات التجر مصر کے حاشیہ پر تاریخ مروج الذہب مسعودی چڑھی ہوئی ہے اس کے ص ۶۴ میں یہ عبارت ہے وان شیتا واقع امر انہ فحملت بالفوش فانتقل النور الیہا حتی اذا وضعتہ لاح النور علیہ فلما بلغ الوصاۃ او غرالمیہ شیت فی شان الودیقہ وعرفہ شاکھا وامنہا ثم فہم وکرمہم واورغرا لمیہ ان ینبہ ولدہ علی حقیقۃ ہذا الشرف وکبر محالہ وان ینبہوا اولادہم علیہ ویجعل ذلک فیہم وصیہ منتقلۃ مادام النسل وکانت الوصیۃ جاریۃ تستقل من قرن الی قرن الی ان

اوی اللہ النور الی عبد المطلب وولدہ عبد اللہ الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم۔ ترجمہ اور تحقیق شیت نے اپنی روجہ سے صحبت کی پس وہ حاملہ ہوئیں ساتھ انوش کے پس منتقل ہوا نور
محمدی انکی طرف پس جبوقت کہ انوش پیدا ہوئے تو یہ نور انوش روشن ہوا پس جبوقت کہ وصیت کرنے کے وقت کو
پہنچے تو ہالغہ کیا اون سے شیت نے وصیت (یعنی نور محمدی) کر باب میں اور اسکا مرتبہ و نشان اونکو بتا دیا اور اونکو
سمجھا دیا کہ یہ وصیت باعث اونکے شرف و کرم کا ہے اور تاکید کی اونسے اس بات کی کہ اپنی اولاد کو اس شرف اور اس
محل کی بزرگی سے آگاہ کر دین اور وہ لوگ اپنی اولاد کو اس پر مطلع کریں اور قرار دیا حضرت شیت نے اس امر کو اون
لوگوں میں ایسی وصیت کہ وہ ایک سے دوسرے کی طرف منتقل ہو کرے جب تک کہ نسل باقی رہے پس وصیت
جاری رہی اور منتقل ہوا کی ایک قرن سے طرف دوسرے قرن کے یہاں تک کہ پہنچا دیا اللہ نے نور کو عبد المطلب
اور بعد اسکے اونکے بیٹے عبد اللہ تک کہ جو والدین جناب رسول خدا کے اسمعی پس اہل انصاف برے خدا انصاف
کر و کہ جو لوگ اباعن جد انبیاء علیہم السلام کے اوصیا ہوں اور نور محمدی کی حقیقت سے بھی واقف ہوں پس لوگ
کافر و مشرک و بت پرست کیونکر ہو سکتے ہیں اور نبوت جناب خاتم النبیین و سید المرسلین کا کیونکر انکار کر سکتے ہیں اور
اور از نبوت جناب رسالت مآب کے ساتھ انکار و حدانیت حق سبحانہ و تعالیٰ کیونکر جمع ہو سکتا ہے پس ثابت ہو گیا
کہ سب آبا و اجداد کرام حضرت خیر الانام موجد و خدا پرست و قائل نبوت علت غائی ممکنات جناب سرور کائنات تھے
اور وصایت بھی ایک کے دوسرے کو بالاستمرار ثابت ہو گئی اور معلوم ہو گیا کہ آبا و اجداد جناب رسالت مآب
میں سے بعض انبیاء اللہ اور بعض اولیاء اللہ تھے اس سبب کہ وصی نبی کا سوا نبی یا ولی کے اور کوئی دوسرا شخص
نہیں ہو سکتا ہے چہ جائیکہ کافر و مشرک و بت پرست کبریت کلمۃ متخرج من افواہہم ان یقولوا لا الہ الا اللہ پس ہر چند کہ مالک
بن نضر سے کہ جو پہلے قریشی ہیں حضرت عبد اللہ تک کسیکی نبوت ثابت نہیں ہے مگر یہ امر بالیقین معلوم ہو گیا کہ یہ حضرات
نسلاً بعد نسل و بطناً بعد بطن اوصاء انبیاء علیہم السلام تھے اور وصایت و خلافت ایک ہی چیز ہے البتہ چونکہ حضرت
عبد اللہ کا انتقال اپنے والد ماجد کے سامنے ہوا لہذا انکی وصایت ثابت نہیں بلکہ انکی جگہ انکے برادر حقیقی حضرت
ابوطالب حضرت عبد المطلب کے وصی و خلیفہ ہوئے لہذا بعد ان کے خلفائے اثنا عشر کہ جو قریش میں سے قبل جناب
رسول خدا تھے ہر طرح پوری ہو گئی۔ **بسم** بروج آسمان بارہ ہیں اور اسمین یہ ایک عجیب نکتہ لطیفہ ہے کہ ہلال

حمل ہر اور وہ برج شرف ہر اور پہلے امام جناب اسد اللہ الغالب علی بن ابیطالب علیہ السلام ہیں اور وہ حضرت
 افضل ائمہ مابعد ہیں چنانچہ خود اہل سنت و جماعت کی کتب و صحاح معتبرہ میں یہ حدیث منقول ہر کہ جناب
 حبیبنا سید الشہداء اہل الحجۃ و اہل الخیرات ہیں پس جب جناب علی مرتضیٰ حسنین سے افضل ہو
 تو ائمہ مابعد سے بدرجہ اولیٰ آپ کی فضیلت ثابت ہو گئی پس جب آفتاب برج حمل میں آتا ہے کہ جو پہلا برج
 ثواب و شرف حاصل ہوتا ہے اسی طرح مسلمانیت کو پہلے امام محمد کی سبب سے کہ جو ابوالائمہ ہیں شرف
 حاصل ہوا اور بارہویان برج حوت ہر اور حوت کی معنی چھلی کے ہیں اور احادیث معتبرہ کتب اہل سنت
 و جماعت سے بھی ثابت ہر کہ حوت کو اوپر تمام دنیا و مافیہا قائم ہے اسی طرح بارہویں امام جناب مہدی دین
 علیہ السلام ہیں اور آپ ہی کے وجود مبارک و مسعود کے سبب سے تمام دنیا قائم ہے اور جب آپ کا قدم
 در میان میں نہیگا تو دنیا بھی نہیگی اور قیامت قائم ہو جائیگی **بست و یکم** سال کے چھینے بارہ ہیں اور
 اٹھین پر زمانے کا دار و مدار ہے اسی طرح ہمارے ائمہ اثنا عشر پر بھی زمانے کا دار و مدار ہے **بست و دوم**
 ہر شب و روز کی ساعتیں بارہ ہیں یعنی بارہ گھنٹے کا دن اور بارہ گھنٹے کی رات ہوتی ہے اور اسمیں ایک
 عجیب نکتہ و قیاس ہے کہ کبھی دن بڑا ہو جاتا ہے اور کبھی رات پس جو زمانہ کہ رات کی درازی کا ہر اوس
 غیبت امام اور جو زمانہ کہ دن کی درازی کا ہر اوس سے ظہور امام معصوم کے ساتھ تغیر ہو سکتی ہے
بست و سوم نبی اسرائیل میں سے جن لوگوں نے گوسالہ کی پرستش نہیں کی وہ بارہ نہر تھے
بست و چہارم جب حضرت موسیٰ نے حکم خدا پھر اپنا عصا مارا تو اوس سے بارہ چشمے جاری ہوئے
بست و پنجم جب حضرت موسیٰ نے دریا پر اپنا عصا مارا تو اوس میں بارہ راستے ہو گئے اور یہ دونوں
 باتیں اخیر کی موفق عدد و ک باطنی اسرائیل کے ہوئی تھیں کہ جو ہمارے ائمہ اثنا عشر علیہم السلام سے ہمحد
بست و ششم یہ عجیب نکتہ باریک و لطیف ہر کہ چونکہ حضرت امام حسین کی اولاد میں سے نوا امام معصوم
 ہوئے ہیں لہذا اولاد حسین میں نوحہ ہیں اور اگر اسکو عربی کی ترکیب کو موافق ولد حسین کہیں تو اس
 بھی نوحہ ہیں ہر چند کہ طول بہت ہو گیا ہے لیکن مجھ کو مناسب یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس مقام پر سنیوں کی
 کتابوں سے اپنے ائمہ معصومین علیہم السلام کی تفصیل بھی لکھ دوں **واضح ہو کہ** اہل سنت و جماعت

کی تواریخ مقبرہ ذکر ائمہ اثنا عشر علیہم السلام سے مملو ہیں اور اس قدر محسنات اور خرق عادات اور حضرات کے
 ائمہ میں لکھے ہوئے ہیں کہ ان کے استیعاب کے لیے دفاتر مبدوعہ بھی کافی نہیں ہو سکتے اور میں یہاں بخوف طوالت
 فقط کتاب شہادۃ النبوة ملا عبد الرحمن جامی سے ہر امام کے اسم مبارک اور ایک یا دو محسنات اور انکفار تاہون
اول ائمہ اثنا عشر و ابوالائمہ جناب سید المومنین سید القالب علی بن ابیطالب
علیہ السلام ہیں اور ایک ذکر کتاب شہادۃ النبوة ملا جامی مطبوع مطبع فتح الکرم واقع ممبئی کے رکن سادس ص
 ۱۹۸ میں مطبع پر ہے **شیخ المومنین علی بن ابیطالب کرم اللہ وجہہ** دو امام اول است
 از ائمہ اثنا عشر و کنیت و رضی اللہ عنہ ابوالحسن و ابوتراب است انتہی واضح ہو کہ فقط آپ کے محسنات و خرق
 عادات سینوں کی کتابوں میں اس قدر لکھے ہوئے ہیں کہ ان کے استیعاب کے لیے ایک کتاب ضخیم چاہیے اور کتاب کوڑکے
 صفحہ ۱۹۸ سے صفحہ ۱۳۱ تک بھی بہت سے محسنات لکھے ہوئے ہیں لیکن بخوف طوالت میں یہاں میں ۹۸
 فقط دو محسنات پر جو پہلے ہی لکھے ہیں انکفار تاہون عبارت ملا جامی و دیگر کرامت بسیار بہت از ائمہ
 کہ بروایات صحیحہ ثابت شدہ است کہ چون پائے مبارک بر رکاب می نہاد افتتاح تلاوت قرآن می کرد و چون پا
 دیگر بر رکاب می رسید و بر واتی بر بالائے ستور رست می ایستاد ختم تمام میکرد و از ائمہ اثنا عشر کہ اسما ثبت
 عمیس از فاطمہ رضی اللہ عنہا روایت می کند کہ گفت در شبی کہ علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ با من زفاف کرد و از
 تبر سیدم زیر کہ شنیدم کہ زمین باو سے سخن می گفت باید دان را با رسول صلی اللہ علیہ وسلم حکایت کرد و رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ دراز کرد پس سر بر آورد و گفت ای فاطمہ شہادت باو را بیا کہ نیکو نسل بدستیکہ خدای تعالی
 فضیلت نہاد شو ہر تر بر سائر خلایق و زمین را فرمود کہ باو بگو اخبار خود را و آنچه بر روی زمین خواہد گذشت از سر
 تا مغرب انتہی کیون حضرت سنیہ سوای امام و حبب الاطاعت منصوب من اللہ و من الرسول کے اور کسی کو یہ
 قدرت و قوت محسنہ و کرامت حاصل ہو سکتی ہو کہ قرآن مجید کو اس قدر چلا تمام کرے پس یہ جناب قابل اہمیت
 ہیں یا وہ صاحب کہ جنکو بارہ برس میں سوہ لقب شہادۃ الہیہ و دو سوہ معجزہ تو صریح دلالت کرتا ہے اس
 بات پر کہ آپ تمام روئے زمین کے حاکم و امام تھے اور سب پر آپ کی اطاعت و حبب نفس و نہ کوئی وجہ نہ تھی کہ نہ
 اپنے اخبار کو یکدم خدائے تعالیٰ آپ سے بیان کرتی و نیز اس قدر سے کہ بدستیکہ خدای تعالیٰ فضیلت نہاد شو ہر تر

بر سر خلافت فضیلت آپ کی تمام خلق پر ثابت ہو گئی اور ظاہر ہے کہ فضیلت موجب تحقق خلافت ہر دوسرے
 امام اسمائے اثنا عشر میں حضرت امام حسن مجتبیٰ علیہ السلام ہیں اور انکا ذکر کتاب مذکور کے ص
 ۲۱۳ میں اسطرح ہے **ایمیر المؤمنین حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ** وی امام دوم است از ائمه اثنا عشر رضی اللہ
 عنہم کنیت وی ابو محمد است و لقب وی تقی و سید ولادت وی در مدینہ بود در نیمہ رمضان سنہ ثلث من الهجرة و جبیل
 علیہ السلام نام وی را بعد یہ پیش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آورد و بر قطعه از حریر پشت نوشتہ و شبیہ ترین مردمان بود
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم از سنیہ تا بفرق سرائندی او آپ کی ذیل محبذات میں ص ۲۱۵ میں لکھا ہے
 و از آنجا کہ آنست کہ روزے با یکے از اولاد زبیر رضی اللہ عنہ در سفر بودند و خلستان کی خشک شدہ بود و فرود
 آمدند بر آسائے امیر المؤمنین حسن رضی اللہ عنہ در پائے یک نخل فرشتہ انداختند و برای زبیری رضی اللہ عنہ در پائے نخل دیگر
 زبیری رضی اللہ عنہ گفت کاش برین نخل خرمائے تر بودی تا بخوردی امیر المؤمنین حسن رضی اللہ عنہ فرمود کہ خرمائے تر بخور
 زبیری رضی اللہ عنہ گفت آرسے دست بدعا برداشت و زبیر لب چیزے گفت کہ کس نہ است فی الحال یک نخل سبز
 شد و برگ بر آورد و خرمائے تر بار و رشد شتر بانے کہ ہمراہ ایشان بود گفت کہ این سحر است و اللہ امیر المؤمنین حسن رضی اللہ
 عنہ فرمود کہ این سحر نیست لیکن دعائے است مستجاب کہ از فرزند پیغمبرے واقع شدہ است پس آن نخل بالارفتند و آنچه
 بار آورده بود بریدند ہمہ را کفایت کرد تفسیرے **امام حضرت امام حسین شہید کربلا خامس**
عجلایہ علیہ السلام ہیں اور انکا ذکر ص ۲۱۶ میں اسطرح ہے **ایمیر المؤمنین حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ**
 وی امام سوم است و ابو الاسمہ است کنیت وی ابو عبد اللہ است و لقب وی شہید و سید ولادت وی در مدینہ
 بود و در سہ شنبہ چہارم ماہ شعبان سنہ اربع من الهجرة و گویند مدت حمل وی شش ماہ بودہ است و ہیج فرزند شش ماہ
 نیامدہ است مگر وی قبحی بن زکریا علیہما السلام انتہی او آپ کی ذیل محبذات میں ص ۲۱۵ میں لکھا ہے و از زبیر
 بن ارقم آرد رضی اللہ عنہ کہ چون ابن زیاد فرمود کہ سر امیر المؤمنین حسین رضی اللہ عنہ بر نیزہ کردہ در کوچہای کوئند
 بگردانید میں در غزفہ خائے خود بودم چون بہ برابر من رسید از سروے شنیدم کہ بخواند **احسب ان اصحاب الکھف و**
الرقیم کانوا من ایتنا عجبا و از مہیت مرسے براندام من بخواستند کہ دم کہ واللہ این سترت یا ابن رسول اللہ
 و ام تو عجیب است و عجب زری آرد کہ معرودہ ہری رحمہما اللہ در مجلس عبد الملک بودند و لید پر سید کہ امام از شما سیدانید

کہ در روز قتل حسین رضی اللہ عنہ حال سنگماری بیت المقدس چہ بود زہری رحمہ اللہ گفت چنین بن رسیدہ است کہ بیج سنگے را
 برند آشتند کہ مگر در زیر او خون تازہ یافتند و از دیگرے آرنکہ گفت چون حسین بن علی رضی اللہ عنہما شہید شد از آسمان خون
 بہارید و بہر چیزے کہ مارا بود بر خون شد و چند روز آسمان در چشم ما چون خون بستہ می نمود چو تھی امام حضرت امام
 زین العابدین علی بن الحسین علیہما السلام ہین اورا نکا ذکر ص ۲۶۰ میں اس طرح ہر علی بن الحسین
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما دی امام چارم است و کنیت وی ابو محمد است و ابو الحسن و ابو بکر نیز گفتہ اند و لقب وی سجاد
 و زین العابدین است ولادت وی در مدینہ بودہ است سنتہ ثلث و ثلثین من الجبرۃ و قبل سنتہ ست و ثلثین و قبل سنتہ
 ثمان و ثلثین و مادر وی شہر بانو است دختر زید جبر کہ از اولاد نو شیروان عادل است و وفات وی در ثامن عشر محرم بودہ است
 سنہ ۴۰ رجب و تسعین قبل سنہ ۴۰ تسعین انتہی ملا جامی نے جواب دینے یہاں کا ایک قول ضعیف لکھا ہے کہ ابی کنیت ابو بکر تھی
 تھی یسویو کے یہاں مسلم نہیں ہے اور آپ کے ذیل معجزات میں ص ۲۶۳ سے ص ۲۶۴ تک لکھا ہے و از آنجملہ است
 کہ بعد از قتل امیر المومنین حسین رضی اللہ عنہ محمد بن الحنفیہ رضی اللہ عنہ پیش علی بن الحسین آمد و گفت من عم تو ام بن از تو بزرگ تر ام
 با امت سر فراز تر م سلاح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم را من وہ علی بن الحسین رضی اللہ عنہما گفت ای عم از خدای تعالیٰ تبرس
 و عوی انچه حق تو نیست کن و دیگر بار محمد بن الحنفیہ مباغہ کرد فرمود کہ ای عم با تائیش حاکم رویم کہ میان ما حکم کند گفت آن جا تم گیت
 فرمود کہ حجر الاسود ہر دو پیش وے آمدند فرمود کہ ای عم سخن گوے سخن گفت بیج جواب نیامد بعد از ان امام دست بد عار شد
 و خدائے تعالیٰ را با سماء عظام بخواند و طلب آن کرد کہ حجر الاسود را سخن آورد پس رو بہ حجر الاسود کرد و گفت بحق آن خدائے
 موثق بنندگان خود را در تو نہادہ است کہ ما را خبر کن کہ امامت و وصایت بعد از حسین بن علی حق کیست حجر الاسود بفرمود
 چنانکہ نزدیک بود کہ از جاے خود بیفتد و زبان عربی فصیح گفت کہ ای محمد مسلم دار کہ امامت و وصایت بعد از حسین بن علی
 حق علی بن الحسین است کیون حضرت سنیہ کیا یہ بھی ممکن ہے کہ جو امام و خلیفہ آدمیوں کا بنایا ہوا ہونگ سنگ سودا و سکی امامت
 کی حقیقت کی گواہی دے کچھ تو خدائے ڈر و اورا وے رسول سے شرم کرو آخر کہاں تک اپنے رسول کو عزت
 ظاہرہ کی حق تلفی کرو گے پانچویں امام حضرت امام محمد باقر بن علی بن الحسین علیہم السلام
 ہین اورا نکا ذکر ص ۲۶۵ میں اس طرح ہر محمد بن علی بن الحسین بن علی بن بیٹا ابی رضی اللہ تعالیٰ عنہم
 وے امام خیم است کنیت وی ابو جعفر است و لقب وی بابا و مستند لکالتیقر فی العلم و هو لومعہ فیہ

ماوروی فاطمہ بود بنت الحسن بن علی رضی اللہ عنہا ولادت وی در مدینہ بود و زحمہ سوم ماہ صفر سنہ بیع و خمین من الحبرہ
 پیش اقبال سیر المؤمنین حسین رضی اللہ عنہ سبہ سال و وفات وی در سنہ اربع عشر و مائت بود و سن و سے آن وقت
 پنجاہ و نہفت بود و سیر وی در یقین است نزدیک پدر وی و سے گفته است کہ بر جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ و آدم
 و بر و سے سلام گفتیم در وقتیکہ چشم وی پوشیدہ شدہ بود سلام احباب داد و گفت تو کیستی گفت من محمد بن علی بن الحسن
 گفت ای فرزندان پیشتر کے پیشتر آدم دست مرا بوسید پس میل کرد تا پاسے مرا بوسد و من و در شد کہ گفت آن رسول اللہ
 صلعم یقربک السلا من گفت و علی رسول اللہ السلا و رحمہ اللہ و بر کا پس گفت من این چون بودہ است
 ای جابر گفت روزے بار رسول اللہ بود صلی اللہ علیہ وسلم گفت ای جابر شاید کہ تو بانی تا آن وقتے کہ ملاقات کنی
 با یکے از فرزندان من کہ و سے را محمد بن علی بن الحسن گویند خداے تعالی و سے را نور و حکمت خواهد داد و و سے را از من سلام
 برسان و در روایتے و دیگر از جابر رضی اللہ عنہ چنین آمدہ است کہ گفت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوشک
 ان یبقی حتی تلقی ولدا من الحسین یقال له محمد یبقی علم الدین بقرا فاذا القیتہ امنی
 و در بعض و ایات چنین آمدہ است کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم جابر را گفت کہ بقاے تو بعد از ملاقات وی اندکے خواهد بود
 بعد از ان چند روز جابر وفات کرد رضی اللہ عنہ انتہی او آپ کر ذیل معجزات میں من ۲۲ میں لکھا ہے و ارا حوالہ
 کہ دیگرے گفته است کہ با محمد بن علی رضی اللہ عنہما میان مکہ و مدینہ می رفت و سے بر بغلہ سوار بود و من بردار گشتے ناگاہ دیدیم
 کہ گرگے از بالاسے کوہ فرود آمد تا نزدیک محمد بن علی رضی اللہ عنہما رسید وی بغلہ خود نگاہ بہشت و گرگ دست خود پیش
 زین بغلہ نہاد و اذیرے با وی سخن گفت و وی گوش میکرد کہ پس گرگ گفت برو کہ چنان کردم کہ منجو ہستی گرگ بہشت
 با من گفت میدانی کہ گرگ با من چہ میگفت گفت اللہ و رسولہ و ابن رسولہ اعلم فرمود کہ وی گفت کہ بخت مرادین کوہ دروہ
 سخت شدہ است و عاکن تا خداے تعالی ویرا خلاصی دہد و ہیج تن را از نسل من بر شمیچہ تو مسلط نگردانم من گفت کہ
 تحقیق کہ رسول خدا آجکے سلام کہتے ہیں ۱۶ منہ

۱۷ فرمایا مجھے رسول خدا نے کہ قریب ہے کہ تو زندہ رہے یہاں تک کہ ملاقات کرے ایک فرزند کو ولادت
 حسین میں سے کہ اس کا نام محمد ہو گا کشاہ و فراخ کرے گا علم دین کو جو کہ حق ہے کشاہی کا پس
 جب وقت تو اس سے ملاقات کرے تو میری طرف سے اس کو سلام کہہ دینا ۱۸ منہ

دعا کردم چھٹے امام حضرت امام جعفر صادق بن محمد باقر علیہما السلام میں اور آپ کا ذکر
 ص ۲۳۲ میں اس طرح ہے جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم
 وہی امام ششم است و کنیت ابو عبد اللہ است و قیل ابو یحییٰ و القاب اشهر الصادق ما دروے ام فروہ است
 بنت القاسم بن محمد بن ابی بکر بن الصدید بنی اللہ عنہ انتہی اور آپ کی شریعت منجزات میں صفحہ ۲۳۴ میں لکھا ہے جو
 حقایق معارف و وقایع حکم کہ بر زبان مبارک وی گزرا نیدہ اند مشہور است و در کتب اہل اسلام مسطور اینجا بزرگ بعضی
 از کرامات خوارق عادات کہ از وی ظاہر شد بہت اختصاری رو دانتہی اور آپ کی ذیل منجزات میں ص ۲۳۸ میں
 لکھا ہے و از انجملہ آنست کہ دیگرے گفتہ است کہ روزے با صادق رضی اللہ عنہ در مکہ می رفتیم ناگاہ بنے بگشتیم
 کہ پیش روی کاوے افتاد و وہ بود و آن زن با جمعی از کوہکان خودی گریستند صادق رضی اللہ عنہ از وی پرسید کہ
 حال چیست گفت بن و در زندان میں با این گناہ و شیروے معاش میگذرانیدیم و وہے ببرد و من در کار خود حیران
 شدہ ام صادق رضی اللہ عنہ فرمود کہ میخواہی کہ خدا کے تعالیٰ آن را زندہ گرداند گفت با من سخن میگوئی یا این مصیبت کہ
 مرا رسیدہ است فرمود کہ سخن میگویم بعد از آن دعا کرد کا و سر و پا سے زرد و آواز داد و روانی برخاست تندرست
 صادق رضی اللہ عنہ بیان مردم درآمد و آن زن نہایت کہ وہ کہ بود انتہی کیون حضرت سنیہ آدیون کے
 بنا سے ہوئے امام سے بھی مردم کے کا زندہ کر دینا ممکن ہے و نیز ص ۲۳۹ میں ہے و از انجملہ آنست
 کہ چون زید را رضی اللہ عنہ آشتند و بر دار کردند حکم بن عباس کلبی این دو بیت گفت صلی اللہ علیہ زید اعلیٰ
 جذع نخلة : و لما رمھد یا علی الجذع یصلب : و لقبتم بعثمان علی
 سفاهة : و عثمان خیر من علی و اطیب : چون این دو بیت بصادق رضی اللہ عنہ رسید
 دست بدعا برداشت و فرمود کہ اللهم انک ابدک کاذا بافسطط علیہ کلک بنی امیہ و میرا بکوفہ و ستادند
 شیرویرا در راہ بدر یا چون آن خبر بصادق رسید رضی اللہ تعالیٰ عنہ در سجدہ و راقدا و گفت الحمد للہ الذی
 علی ترجمہ اشعار رسولی دی بنہ تمھارے واسطے زید کو او پر دخت خراس کے اور نہیں دیکھا ہے میں نے کسی ہدایت ہائے واسطے کو
 کہ دخت برسولی دیا جاے اور ملاقات کی تمنی ساتھ عثمان کی اعلیٰ درجے کی حماقت کو اور عثمان بہتر تھا علی سے اور بکیر و راقدا
 ترجمہ دعا صادق علیہ السلام بار خدا یا اگر تیرا بندہ چھوٹی تو او پر اپنے گتے کو مسلط کر دے ۱۸ منہ

الجند ناما وعدنا انتمی اس روایت صادق سے اون لوگوں کا کذب ثابت ہو گیا کہ جو علی بن ابی طالب
 کے لئے شہ کو ترجیح و تفضیل دیتے ہیں لیکن افسوس کہ حضرات غضب الہی سے مطلق نہیں ڈرتے و نیز اس کے
 سابقہ میں ۲۳۴ میں حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کا یہ کلام مستند نظام منقول ہے و کان الصادق رضی اللہ
 عنہ یقول علمنا غابرو و مزبور و نکت فی القلوب و نقی فی الاسماع و ان عندنا
 الجند الاحمر و جند الابيض و مصحف فاطمة رضی اللہ عنہا و عندنا الجامعة فیہا
 جمیع ما یحتاج الناس الیہ فسیئل عن تفسیر ہذا الکلام قال اما الغابر فعلم مالک
 و اما المزبور فالعلم بما کان و اما النکت فی القلوب فهو الاطعام و اما النقی فی الاسماع
 و حدیث الملائکة علیہم السلام یسمع کلامہم ولا یری اشخاصہم و اما الجند الاحمر فوعاء
 فیہ سلاح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و لن یخرج حتی یقوم قائمنا اہل
 بیت و اما الجند الابيض فوعاء فیہ توریت موسی و انجیل عیسی و زبور
 داود و کتب اللہ الاولی و اما مصحف فاطمة رضی اللہ عنہا فیہ ما
 لیکون من احادیث و اسماء کل من یملک الی یوم القیمة و اما الجامعة فهو کتاب
 طوله سبعون ذراعاً املاہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فلق فیہ و خط علیہ
 ابی طالب رضی اللہ تعالی عنہ سیدہ فہ و اللہ جمیع ما یحتاج
 الناس الیہ الی یوم القیامة حتی ان فیہ اریض الحدیث
 و الجلد ۱ و نصف الجلد ۲ ترجمہ اور حضرت صادق فرماتے تھے کہ
 علم ہمارا غابر ہے اور مزبور ہے اور نکتے ہیں دلون میں اور آواز ہے کانون میں اور تحقیق ہمارے پاس جعفر سرخ
 اور جعفر سفید ہے اور مصحف ہو فاطمہ کا اور تحقیق ہمارے پاس جامعہ ہے اس میں سب چیزیں ہیں کہ جنکی لوگوں کو
 احتیاج ہوتی ہے پس آپ سے تفسیر اس کلام کی پوچھی گئی تو فرمایا کہ لیکن غابر پس علم ہے آئندہ کا اور لیکن مزبور
 پس علم ہے گذشتہ کا اور لیکن نکتہ دلون میں پس وہ امام ہے و لیکن آواز کانون میں پس وہ بائین میں
 نشئون کی کہ اونکا کلام سنا جائے اور اونکی صورت نہیں دیکھی جاتی (یہ فرق ہے نبوت و امامت کا)

ولیکن جبریل پر ایک طرف ہو کہ اوس میں صلاح ہو رسول خدا کی اور ہرگز باہر نہ نکلے گی وہ یہاں تک کہ ہم اہلبیت کا
جو قائم ہے (یعنی مہدی دین) وہ ظہور کرے ولیکن جسے سرفید پس وہ ایک طرف ہو کہ اوس میں توریت ہو موسیٰ
کی اور انجیل ہو عیسیٰ کی اور زبور ہو داؤد کی اور کتابین خدا کی ہیں کہ جو پہلے نازل ہوئی ہیں ولیکن مصحف فاطمہ کا پس
اوس میں وہ باتیں لکھی ہیں کہ جو آئندہ ہونگی اور نام ہیں کل بادشاہوں کے جو قیامت تک ہونگے ولیکن جامعہ میں وہ ایک
کتاب ہو کہ طول و سکا تر گزے لکھوایا ہو و سکور رسول خدا فرمائیے وہاں مبارک سے اور لکھا ہو علی بن ابیطالب سے اور
حضرت کو اہل کوا نیے ہاتھ سے اوس میں وائیکل وہ چیزیں ہیں کہ لوگوں کو اوسکی احتیاج ہو روز قیامت تک یہاں تک
کہ تحقیق اوس میں دیت ہو حدیث کی اور ایک کوڑا مارنے کی اور نصف کوڑا مارنے کی انتہی کیوں حضرات سنیہ آپ لوگوں کو
کچھ علوم اہلبیت کا حال معلوم ہوا انھیں حضرات کو خواب رسول خدا فرماتا ہے کہ حدیث ثقلین میں قرین کیا ہو کیا آپ
لوگ بھی خواب میں بھی یہ خیال کر سکتے ہیں کہ یہ علوم ہوا رسول و آل رسول کو کہ جو ائمہ المؤمنین و حج اللہ تعالیٰ و خلفائے
اثنا عشر میں اور کسی کے پاس جمع ہو سکتے ہیں حاشا و کلا چہ آپ ہی لوگ انصاف سے فرمائیے کہ یہ حضرات قابل امت
است تلافی رسول میں یا وہ شخص کہ جواب دہ کلام کرے معنی بخاتا تھا و یستحق الذین یعلمون و الذین یستحقون ان یعلموا
حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام میں اور آپ کا ذکر ص ۲۴۴ میں اس طرح ہے موسیٰ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ
عہما و امام مہتمم است کمیت و ابوالحسن است و ابوالبرہنیم سب سے قبل غیر ذلک ایضا و لقب وی کاظم انتہی اور آپ کے
ذیل معجزات میں ص ۱۵۰ سے ص ۱۵۲ تک لکھا ہے و از انجملہ آنست کہ در کتب مقبر و از تحقیق بلغی رحمہ اللہ تعالیٰ
روایت کردہ است کہ گفتہ و فرسرج تھا و سیہ رسیدم جوانی و دیدم خوب روی گندم گون بالاسے جامہ لباسے خود
پشمینہ پوشیدہ و شملہ بر کتف خود زوہ و غلین در لپے کردہ و از میان حران بیرون آمدہ و تنہا نشستہ با خود گفتم
این جوان از صوفیہ می نماید ہانا کہ می خواہد کہ درین ماہ برگردن مسلمانان بار باشد بروم و وی را سرزنش کنم
تا ازین باز ایستد چون زد یک رسیدم و مود کہ یاشقین اجتنبوا من الظن ان بعض الظن اللہ پس در گذشت
و رفت با خود گفتم این عجب کار سے شد نام مرا و مافی الضمیر را گفت ہر آئینہ کہ بندہ است صلاح بوسے رسم و ازوے
بچلے خواہم ہر چند تیز رفتم بوسے رسیدم چون بسندل و گیر رسیدم دیدم کہ در نماز است و لرزہ بر اعضای و
۱۵ انھیں بہت سے گماندن سے پر ہیز کر تحقیق بعض گمان گناہ میں ۱۴

افتادہ و اشک از چشمها و سے روان شدہ گفتیم بروم و از وی بچلے خواہم صبر کروم تا فارغ شد چون روسے یوسے نہاد م
 گفت امی شفیق جوان بن آیت رکوع و الا تغفار لمن تاب و امن و عمل صالحا ثم اھتدک پس را بگذشت و برقت
 گفتیم این جوان از ابدال است و باز شد کہ از سر باطن من خبر میدہد چون بسندل دیگر رسیدم دیدم کہ بر سر چاہے ایستاده است
 و در دست رکوعہ آبست می خواہد کہ آب گیرد آن رکوعہ از دست وی در چاہ افتاد و با سبیل من آیت رکعت ۱۰
 رَبِّ اغْضُظِيتَ الْمَاءُ وَ قَوَّيْتُ اِذَا رَحِمْتَ الطَّعَامُ وَ اللّٰهُمَّ سَيِّدِي مَا لِي فَلَا يَقْدُ مِنْهُمَا
 و اللہ کہ دیدم آب چاہ بالآدم دست دراز کرد و رکوعہ را بر آب گرفت و وضو ساخت و چہار رکعت نماز گزارد و بعد از آن
 بجانب قنودہ از یک سبیل کرد و بہت خودریگی می گرفت و در رکوعہ میخیت و می جنبانید و می آشامید پیش وی رفتم و برو
 سلام کردم جواب داد گفت مرا طعام کن از زیادتیا و فی آنچه خدا سے تعالی ترا انعام کردہ است گفت امی شفیق ہمیشہ نعمتہا سے
 خدا سے تعالی چہ نعمتہا ہر پہلین ما میرسد ظن خود را با خدا سے تعالی نیکو گردان بعد از آن رکوعہ را بمن داد و یا شامیدم سولین
 و مکر بود و اللہ کہ ہرگز از آن خوشتر و لذتبخشتر سے نیا شامیدہ بودم سیر شدم و سیر گشتیم چنانکہ چند روز مرا با طعام و شرب
 حاجت یافتہ و بعد از آن وی را ندیدم تا کہ چون بکمر رسیدم دیدم کہ در شب در نماز ایستادہ بود و بخشوع تمام وزاری
 و گریہ میکرد و شب چنین بود چون صبح و میدانہ گزارد و طواف کرد و بیرون رفت و پے وی بر فتم دیدم کہ بر خلعت آکند و
 راہ بود و وی را مولی و خدم بودند و فرمان گردوی درآمد و برو سے سلام میگفتند پرسیدم کہ این کیت گفتند ہذا موسی
 بن جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابیطالب رضی اللہ تعالی عنہم جمعین گفتیم این عجایب و غرائب از مثل این سید
 عجیب و غریب نیست انصوین امام حضرت امام رضا علی بن موسی علیہما السلام من او آپ کا ذکر ۲۴
 میں مطرح ہر علی بن موسی بن جعفر رضی اللہ تعالی عنہم و امام ہشتم است و کنیت وی ابو الحسن است چون کنیت
 ہمدوی کاظم و از کاظم رضی اللہ عنہ آرنکہ و نمودہ است کہ وی را عطاء ادم کنیت خود و لقب وی رضاست انتہی در آپ کے
 ذیل مجربات میں ہیں ۲۵ میں نگاہی و از انجملہ آنست کہ ابو الفضل سندی گفتہ است کہ برضا رضی اللہ عنہ درآمد
 و یکسٹ کلہ از عربی انیدہستم برو سے بہ گفت سند سلام گفتیم و سے بہان گفت جواب داد بعد از آن از و سے سوالات
 طے فرمود و کار میرا سے جسوقت میں بیاسا ہوتا ہوں تو مجھ کو بانی پاتا ہے اور جسوقت میں کھانیکا ارادہ کرتا ہوں تو مجھ کو کھانا کھاتا ہے بارخدا یا
 نہیں ہے اس کو نہ کہ سوا اور کوئی طرف میرے پاس نہیں ہے پس و مکر میرے پاس سے معدوم نہ کر دے۔ ۱۷ منہ

کردم زبان سندی و در ہم زبان جواب گفت چون بیرون آمدم گفتم من زبان عربی نپیدا نم و ما کن تا خدا تعالی
 مراد استن آن علمم گرداند دست مبارک بر لباس من بالید فی الحال زبان عربی سخن گفتن آغاز کردم انتہی ہر زبان کا
 جاننا یہی خواص سے ہے اوس رسول کر کہ جو تمام خلق پر مبعوث ہوا اور اوس امام کے کہ جو خدا و رسول کی جانب سے
 تمام خلق پر منصوب ہو و نیز اس صفحہ سے ص ۲۵۲ تک و از انجیل آنت است کہ دیگرے گفتہ است
 کہ روزی بارضارضی اللہ عنہ در حالتے بودم و باوے سخن میگفتم تا کاہ عصفورے آمد و خود را پیش من سے بزمین آنت
 و بانگ میکرد و اضطراب می نمود رضارضی اللہ عنہ فرمود کہ میدانی کہ این عصفور چہ میگوید گفتم اللہ و رسولہ و ابن رسولہ
 اعلم فرمود کہ میگوید کہ درین خانہ مارے در آمدہ است و میخواہد کہ فرزندان و را بخورد پس فرمود کہ برخیز و با بن خسانہ
 در آئی و آن مار را بکش برخاستم و بانخانہ در آمدم دیدم کہ مارے بگرد آن خانہ میگردد و دیگر بکشم و نیز اس سے
 مابل آپ کی ولادت با سعادت و حالات میں ص ۲۴۵ میں لکھا ہے کہ مادر و سک ام الولد بودہ است
 ولہا اسماء منہا از واسے و نجمۃ و شماتہ و ام البنین و استقرار سمما علی کتیم گونید کہ در کتیرک حمیدہ بود مادر کاظم رضی اللہ عنہ
 شجے حمیدہ مصطفیٰ راضی اللہ علیہ وسلم در خواب دید فرمود کہ نجمہ را پس خود موسے بخش کہ زود باشد کہ از موسے
 فرزندے بوجود آید کہ بہترین اہل زمین باشد و از ام رضارضی اللہ عنہا روایت کنند کہ گفت چون برضا حاملہ شدم
 ہرگز از خود و نقل حمل در نیافتم و در خواب از شکم خود آواز تسبیح و تہلیل می شنیدم ہول و ہیبت بر من غلبہ میکرد
 چون بیدار میشدم ہیج آواز نمی آمد و در زمان ولادت دستہا بر زمین نہاد و روے آسمان کرد و لب مبارک
 می جنبانید چنانکہ کس سخن گوید و مناجات کند انتہی تمام اہل زمین سے افضل ہونا و شکم والدہ میں تسبیح
 و تہلیل کا کہنا اور وقت ولادت مناجات کرنا یہ سب باتیں جو منقول ہیں وہ خصائص امام اہل زمان زمین
 منصوب من اللہ من الرسول من سے ہیں و نیز آپ کی وفات و حالات میں ص ۲۴۵ سے ص ۲۴۶ تک
 اس طرح لکھے ہوئے ہیں و از انجیل آنت خوارقے کہ از قصہ ابوالصلت ہروی روایت کردہ اند
 معلوم میشود و انجیل است کہ ابوالصلت گفتہ است کہ روزے پیش رضارضی اللہ عنہ ایستادہ بودم با من
 گفت کہ درین قبر را کہ قبر مارون الرشید در انجاست و از چہا جانب آن خاک پیار رفتہ و خاک آوردم
 پیوستہ و بیا نہخت و گفت زود باشد کہ اینجا براسے من جفر کنند و سنگے ظاہر شود کہ اگر ہر کنندے کہ در خراسان

در میان جامه بدو سینه او کرد و چپین بر شل حشور بستن آورد و فرو برد و در غدا رضی الله عنه در گذشت محمد بن علی
 رضی الله عنه گفت که ای ابو اهلعت خیر و از خزانه آب و تحته بیا گفتم در خزانه آب و تحته فرمود که هر چه ترا
 میگویم بجای آورده و تحت آب و تحته یا فتم بیرون آورد و من و نحو استم که وی را بدو هم فرمود که ای ابو اهلعت با من
 کسی دیگر هست که بدو میدهد و میز اهل کرد و فرمود که در خزانه جامه وانی هست در وی کفن و خنوب بیرون آر فتم و آنجا جامه انی
 دیدم که هرگز ندیده بودم بیرون آورد و من و نحو استم که وی را بدو هم فرمود که ای ابو اهلعت با من
 تابوت بیا فتم گفت در خزانه و فتم تابوت دیدم که هرگز ندیده بودم آورد و بیرون تابوت کرد و در کعبه نماز اقامه
 کرد و هنوز تمام نکرده بود که تابوت از جای خود برخاست و سقف خانه بشکافت و تابوت از آنجا بالا رفت فتم یا
 ابن رسول الله مومن هم درین ساعت بیاید و وی را طلبدار و ما چه گوئیم فرمود که خاموش باش که تابوت زود باز
 خواهد گشت پس فرمود که ای ابو اهلعت هیچ غمی نیست که در مشرق مرده باشد و وصی وی در غرب باشد و هر گز
 که خدا تعالی میان اجساد ایشان و میان ارواح ایشان جمع کند این سخن تمام نشده بود که باز سقف خانه بشکافت
 و تابوت فرو داد و وی را از تابوت بیرون آورد و بر فراش خود خوابانید چنانکه گویا وی را آب شسته اند و کفن نکرده پس فرمود
 که برخیز و در کعبه بکشایم بشاد مومن و غلامان برد بودند در آمدند گریان و اندوه گین گریان می دریدند و طبایخ بر سر می زدند
 و مومن میگفت یا سیدنا فاجتهد یا سیدنا بعد از آن که کفین و تخم و می مشغول شدند و فتم فرمود تا بجزیره وی اشتغال نمایند
 من در آن موقع حاضر شدم هر چه رضای الله عنه گفته بود همه ظاهر شد چون مومن آن آب و امیان بدید گفت رضای الله عنه
 چنانچه در حیات خود را را عجب آب می نمود و مرات خود هم بنیاید یک از مقربان مومن گفت میدانی که این شارت بهیست که ملک
 شما امی نبی العباس با وجود کثرت شما و طول مدت شما مثل این مایمان است چون وقت اجلهای شما آید و زمان انقطاع آثار
 شما نزدیک گردد و خدا تعالی مردی را از ما بر شما مسلط گرداند تا شما را فانی سازد مومن گفت که راست میگویی دیگر ابو اهلعت
 گوید که چون مومن از دفن رضای الله عنه فارغ شد گفت آن کلام که گفتی مرا تعلیم کن فتم که آن را همان ساعت فراموش
 کردم و راست گفتم فرمود که مرا حبس کنند مدت یکسال در حبس بمانم عیش بر من ننگ شد فتم بار خدا یا بحق محمد و آل محمد که
 مرا فراموشی روزی کن هنوز دعا اتمام نکرده بودم که محمد بن علی الرضا را دیدم که در آمد و گفت تا نگدل شدی ای ابو اهلعت فتم
 آری والله گفت برخیز و بیرون رود دست بر نیزه ای که بر من بود و همه بکشاد دست مرا گرفت و از آن سر اسب

بیرون آورد و در میان و غلامان مرا می دیدند و متوجه شدند که با من سخن گویند پس گفت برو در میان خدا یغالی و دوستی
 که دیگر تو با ورسی و او تو بر سر پا به ملت گوید که تا این وقت مامون اندیده ام انتهى این پیاده وضاحت امامت و وصایت
 وضاحت کی بابت او را میگوئی اب اگر اینهمی اهل سنت و جماعت ایمان نه لایق تو محبوبی هر من بصدق الله
 فلا هادی له نوین امام حضرت امام محمد تقی علیه السلام من اور ایجا ذکر حالات وفات حضرت امام رضا
 علیه السلام من ایجا است و نیز من ۲۵۵ من اسطرح محمد بن علی ابن موسی بن جعفر رضی الله تعالی عنهم
 و ای امام نه است و کیفیت و ای ابو جعفر نه است و نام موافق با نه است رضی الله عنه و این ابو جعفر نانی گفته اند و وقت تقی و جواد
 انتهى اور آپ کے ذیل منجرات ہیں جس ۲۵۵ من کھار و از انجمله انت است کہ یکے از سلف گفته است کہ در عراق بودم
 شنیدم کہ در شام کے دھوی پھری کر دہ است ویرانہ آئین نادرہ اندوکر دہ و فلان جای مجھوس است بانجا رستم و برلمانا
 چیز دادم پیش و فرستم و سے را با عقل من تمام یافتم از وی پرسیدم کہ قضا تو چون بودہ است گفت من مردے
 بودم از شام عبارت مشغول دوران مسجد کی گونید سر مبارک میراث من حسین را رضی الله عنه آنجا نصب کر دہ بودند
 یک شب روی قبلہ نشستہ بودم و نہ کر فہمیتالی مشغول بودم ناگاہ دیدم کہ شخصے از پیش روے من پیدا آمد و گفت
 بخیر زخاستم ان کی راہ بیرون خود را در جہ کوفہ دیدم فرمود کہ میدانی کہ این کجاست گفت بلے مسجد کوفہ است در نماز ایستاد
 و من نیز در نماز ایستادم چون از نماز فارغ شد بیرون آمدن نیز با وی بیرون آمدم اندک گرفت و من نیز بر فرم خود را در جہ
 رسول الله صلی الله علیه وسلم یافتم بر روضہ رسول الله صلی الله علیه وسلم سلام گفت و در نماز ایستادم من نیز در نماز ایستادم پس
 بیرون آمدم و من نیز بیرون آمدم اندک گرفت خود را در جہ یافتم طواف کردم پس بیرون آمدم و من نیز بیرون آمدم
 از من غایب شد و من خود را در ان موضع یافتم از شام کہ عبارت مشغول می بودم ازین حال و تعجب ماندم و هیچ ندانستم
 کہ آن کہ بود چون سالانہ ہمان وقت رسید باز آن شخص پیدا شد و مرا ہمراہ برد و ہر جہ در سال گزشتہ کر دہ بود کجاسے
 آور د چون وقت مفارقت رسید سو گند بر دہ و آدم کہ بآن خدا کیے تر ابر بخیر شاہدہ کوئم و ترا قدرت داده است
 و ابگوئی کہ تو کیستی فرمود کہ من محمد بن علی بن موسی بن جعفرم چون بآمد او شدن قصہ را با انان کہ من تر دوی می شنید
 باز گفتم خبر بوالی شام رسید مرا متهم داشتند بآنکہ دعوت نبوت میکنی مرا نید بر نماز دہ و ہمراہ خود با نجوا آورد و خیرین غنی
 بآن ولی غنی داشت و عرض حال و کردم پرشت رقصہ نوشت کہ اکس را کہ در یک شب ویران شام کوئم فرود و از کوفہ بدر

و از مدینه بکه و از کتبش نام گویند که ویران مجلس خلاصی بدان بسیار بر من گران آمد مغموم و محزون خشم چون بیدار گردم بجا
 مجلس روان شدم تا ویران حال آگاه کنم لشکریان را و نگهبانان را در اضطراب تمام یافته پرسیدم که حال چیست گفتند
 این شخص که دعوی نبوت کرده بود ویرا مجلس کرده بودند ووش غائب شده است نمیدانم که ویرا زمین فرو برده است
 یا مرغان آسمانی بر پرده اند و سوسین امام حضرت امام علی تقی علیه السلام همین او را پکا ذکر ص ۲۵۸
 میں سطح ہر علی بن محمد بن علی بن موسی بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہم و علی امام دہم است کنیت و
 ابو الحسن ویرا ابو الحسن ثالث گفتندی و لقب وی ہادی و حکمرانی مشہور است اتملی او را آپ کے ذیل عبارت
 میں ص ۲۶۰ سے ص ۲۶۱ تک یہ معجزہ لکھا ہے و از انجملہ آنست کہ چون متوکل ویرا از مدینہ بعراق طلبید و بہر
 را می رسید ویرا در منزل فرو آور و ند کہ آن را خان الصعا لیک میگفتند و بجای ناخوش بود کہ از حجابان وے
 کہ ویرا صالح بن سعید نام بودے درآمد و گفت یا بن رسول اللہ جعلت فلان این جماعت در ہمہ امور اظفار
 قدر و اظفار نور تو میخواہند کہ ترا درین منزل پر حشمت فرو آورده اند فرمود کہ ای ابن سعید تو ہنوز درین مقامی
 پس بدست مبارک خود اشارت کرد و دیدم کہ باغهای خرم و جویہای روان و قصر ہائے فیما خیرات حسان و
 ولدان کا نام اللؤلؤء المکنون ظاہر شد حیرت بر من غالب شد فرمود کہ ای ابن سعید ما ہر جا کہ ہستیم این
 بااست مادر خان الصعا لیک نیستیم و نیز اسی صفحہ ۲۶۱ میں ہے و از انجملہ آنست کہ متوکل را خانہ
 بود و وے مرغان بسیار کہ ہر کسے کہ با سجاد آمدے از اختلاف آواز ہائے ایشان نہ سخن کسے توانستے
 شنید و نہ کسے سخن سے ہر وقت کہ ہادی رضی اللہ عنہ بانخانہ درآمدی ہمہ مرغان خاموش گشتندے و چون
 بیرون آمدی آغاز آواز ہا کردندے و نیز اسی صفحہ ۲۶۱ میں ہے و از انجملہ آنست کہ مشعب
 از ہند پیش متوکل آمدہ بود و شعبہ ہای غریب می نمود روزے متوکل ویرا گفت کہ اگر شعبہ پیش آری
 کہ علی بن محمد را جمل سازی ترا ہزار دینار بدیم مشعب گفت ناز چہ تنگ سبک برآمدہ نمید و مرا بہ پہلوے وی
 بنشانید چنان کردند ہادی رضی اللہ عنہ دست دراز کرد تا مانسے بردارد آن مشعب علی کرد کہ آن نان از پیش
 دست وی پرید سہ بار این عمل کرد و مجلسیان بخندیدند و در مجلس مستقر ہ بود بر آن صورت شیر کشیدہ ہادی
 رضی اللہ عنہ اشارت بآن صورت کرد کہ بگیر این را آن صورت شیر کشیدہ شد و بہرست مشعب را فرو برد و با مسوہ

آمد ہر چند متوکل و دوست کر و مشہد را باز گردانند قبول نکرد و فرمود کہ واللہ بعد ازین ہرگز ویرانہ بینید و شمنان خدا
 را بر دوستان و مصلحتی گردانید پس از مجلس بیرون آمد و آن مشہد را بعد ازین ہیچ کس ندید گیا رہو
 امام حضرت امام حسن عسکری علیہ السلام ہین اور آپ کا ذکر ص ۲۶۲ میں اس طرح لکھا ہے
 حسن بن علی بن محمد بن علی الرضا رضی اللہ تعالیٰ عنہم وی امام یازدہم است و کنیت وی ابو محمد است
 و لقب وی زکی است و خالص و سراج و وی نیز چون پدر خود عسکری مشہور است و نیز اسی صفحہ میں ابتدا
 معجزات میں یہ لکھا ہے و دیگر اوقات بسیار است و خوارق عادات بی شمار و نیز آپ کے معجزات کی ذیل میں
 صفحہ ۲۶۳ میں لکھا ہے و از انجملہ آنست کہ دیگرے گفتہ است کہ پدر من بیٹا بود و چارہ پایان زکی رضی اللہ
 عنہ بیٹاری میکرد مستعین را بغلہ بود کہ میچ کس از را بضمان ویرانم تو انست ساخت و زمین و لگام تو انست کرد
 تا سواری خود چہ رسید بکرا از دماے مستعین را گفت کہ چہ نمی گوی کہ حسن بن رضا رضی اللہ عنہ حاضر کنند تا وی این بغلہ را
 سواری کند و رام گرداند یا این بغلہ ویرا بکشند مستعین ویرا طلبید چون بساری وی درآمد آن بغلہ را در صحن سرائے
 داشتند پیش وی رفت و دست بر کفل وی مالید عرق از وی روان شد بعد از ان پیش مستعین رفت مستعین غنیمت
 تعظیم و توقیر بجائے آورد و ویرا از نزدیک خود نشان دہش گفت یا ابامحمد این ستر را لگام کن ابو محمد رضی اللہ عنہ پدر مرا
 گفت کہ ای فلان آن ستر را لگام کن مستعین با وی گفت کہ خود لگام کن ابو محمد رضی اللہ عنہ طیلسان بہ نہاد و بہر جا
 و آن را لگام کرد و باز آمد و بجای خود نہشت باز مستعین گفت کہ وی را زین کن ابو محمد بہ پدر من اشارت
 کرد کہ ای فلان آن بغلہ را زین کن مستعین گفت خود زین کن دیگر بار برخاست و آن بغلہ را زین کرد و بجائے
 خود باز گشت مستعین گفت چہ باشد کہ سوار شوی سوار شد و در صحن سرائے وے را را ہوار برآمد بے آنکہ ہیچ
 سرکشی کند پس فرو آمد مستعین پسید کہ چون یافتی این بغلہ را فرمود کہ ازین خوبتر بغلہ ندیدہ ام مستعین آنرا
 پیش وی کشید زکی رضی اللہ عنہ پدر مرا گفتہ کہ آن را بگیر و برید من آن را گرفت و بڑا آنکہ ہیچ سرکشی کند بہر
 انتہی یہ عبد ذیل کتاہی کہ یہ معجزہ و نیز وہ معجزہ کہ جو حضرت امام علی نقی کے معجزات میں ص ۲۶۱ سے
 بابت مرغان خانہ متوکل کے ہننے نقل کیا ہے و نیز وہ معجزہ کہ جو حضرت امام علی رضا کے معجزات میں بابت شہک
 خانگی کے ص ۲۶۱ سے ہننے نقل کیا ہے و نیز وہ معجزہ کہ جو حضرت امام محمد باقر علیہ السلام کے معجزات میں

بعد از آن دیدم که مرغان سبز بارافرو گرفتند ابو محمد رضی الله عنه یکبار از آن مرغان بخواند و گفت خذها فاحفظه حتی
 یاذن الله فیہ فان الله بالغ امره از ابو محمد رضی الله عنه پرسیدم که این بخ که بود و این مرغان دیگر کیانند فرمود
 که آن جبریل بود و دیگران ملائکه رحمت اند بعد از آن فرمود که یا عمه ویر مادر وی باز گردان کی تقرعینما ولا تخزن
 ولتعلم ان وعد الله حق ولكن اکثرهم لا یعلمون ویرا پیش مادر وی بروم و چون متولد شدند نام
 زده بود و ختنه کرده و بر ذراع این وی مکتوب بود که جاء الحق و زهق الباطل ان الباطل كان هوا و از دیگر
 روایت کرده اند که گفته است چون متولد شد بدو را نور آمد و گشت سبزه بجانب آسمان برداشت پس عطسه زد و گفت
 الحمد لله رب العالمین و از دیگرے آرنده گفته است بر ابو محمد زکی رضی الله عنه در آمدم و گفتم یا ابن رسول الله خلیفه و
 امام بعد از تو که خواهد بود بخانه در آمد پس بیرون آمد و کودکی بردوش گرفته که گویا ماه شب چارده بود و سن سه سالگی پس فرمود که ای
 فلان اگر تو پیش خدای تعالی گرامی نبودی این سرزند خود را بتو نه نمودی نام این نام رسول است صلی الله علیه و سلم و کنیت این
 کنیت ویر هو الذی علی الارض سطا و عدل کما ملئت جورا و ظلما و از دیگرے آرنده که او گفته است
 روزی بر ابو محمد رضی الله عنه در آمدم بر دست راست و میخانه دیدم پرده بآن فرو گذاشته گفتم یا سیدی صاحب بن امر بعد از این
 که خواهد بود فرمود که آن پرده را بردار بر دوشتم کودکی بیرون آمد و کمال طهارت و پاکیزگی و بر زخساره دست و میخالی
 و گیسوان گذاشته آمد و بر کنار ابو محمد رضی الله عنه نشست ابو محمد رضی الله عنه فرمود که این است صاحب شما بعد از آن
 از زنانوسے برخاست ابو محمد رضی الله عنه ویرا گفت یا بنی ادخل الی الوقت المعلوم بآن خانه در آمد و من بو
 نظر میکردم پس ابو محمد رضی الله عنه مرا گفت بنخیر و به بین که درین خانه کیست بخانه در آمدم و بچکس را ندیدم و از آنجمله
 آنست که گفته است که مقتضی بادوس دیگر طلبید و گفت حسن بن علی در سر من ای غوث شده است زود بربید
 و خانه ویرا فرو گیرید و هر که در خانه وی بنید سر ویر این آید بقتیم و بسری وی در آیدیم سر و دیدیم در غایت خوبی و
 پاکیزگی که گویا حالی از عمارت آن فارغ شده بودند در آنجا پرده دیدیم فرو گذاشته پرده را برداشتم سر دای دیدیم در آنجا
 لے حمیمه کلام امام که تو او کو و حفاظت کرتا و سکی یہاں تک کہ اجازت دے کہ وہ اس کے باب میں تحقیق اند و اگر نبی لا ہر سنے حکم کا ۱۲ لے حمیمه
 تاکہ خدای ہون گھمیں او کی اور نہ ٹھکین ہو و او نہ کہ مانے وہ اس بات کو کہ تحقیق وعدہ اللہ کا حق ہے و لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے ہیں ۱۲ لے حمیمه
 آیت یا ابن آدم کیا باطل تحقیق باطل جانے والا ۱۲ لے حمیمه یہ وہی ہے کہ بھر گھلا زمین کو انصاف اور عدل جس طرح کہ بھر گئی ہے جو نور و ظلم ۱۲ لے حمیمه

ایم دریا و یدیم در قضاوی آن حصیر بر روی آب انداختہ و مردے پر خوب ترین صورتی بر بالاسے آن حصیر در نماز ایستادہ ہاچ التفات نکرد یکرازان و دو نفر کہ با من بودند یکے سبقت گرفت و خواست کہ پیش وی رود و در آب غرق شد و اضطراب میکرد تا آن زمان کہ من بہت وی گرفتہ و خلاص گردانیدم بعد ازان فردی کہ خواست کہ پیش رود وی را نیز ہاچال پیش آمد ویرا نیز خلاص کردم من حیران بماندم پس گفتم ای صاحبانہ از خدا ہی تعالی و از تو غدر خواہم داشتہ کہ من ہمہ اتہم کہ حال حسیت و کجایمی ایم از انچہ کردم بخدا ہی تعالی باز گشتم ہر چند گفتم من ہج التفات نکرد باز گشتم و پیش مقصد رفتم و قصہ را باز گفتم گفت این سزا پوشیدہ دارید و الا بفراہم کہ شمارا گردن زنند و واضح ہو کہ جناب امیر سے حضرت امام حسن عسکری علیہ السلام تک جو معجزات کہ ہمہ اس کتاب شواہد النبوت سے نقل کیے ہیں او نہیں ملا عبد الرحمن جامی نے کچھ کلام نہیں کیا اور امام دوازہم علیہ الصلوٰۃ والسلام و علی بابہ الطاہرین کی کوالیف ولادت میں بھی خوارق عادات و معجزات باہر تشریح میں اور ہم نے نقل کیے ہیں ان میں بھی ملا صاحب نے کچھ گفتگو نہیں کی لیکن با اینہما بنا بر سنیّت و عصبت آپ کے مہدی آخر الزمان ہونے میں اختلاف کیا ہی نہ پانچ صفحہ ۲۶ میں بعد آپ کے نام نامی و اسم گرامی تحریر کرنے کے لکھا ہی رہتی امامیۃ بالحجۃ والفاکۃ والمہدی والمنظر صاحب الزمان و هو عندہم خاتمہ الاثنی عشر اما ما و الفہم یدعمون انہ دخل السرداب الذی لبس من دای و امۃ تنظر الیہ فلم یخرج الیہا و ذلک فی سنۃ خمس و ستین ہائیک و قبل سنۃ ست و ستین ہائیک و الاصح فاخفی الی الاعلیٰ عنہم ترجمہ اور مطب کیا ہی امامیہ ذرا و حضرت کو ساتھ حجت اور قائم اور مہدی اور منتظر اور صاحب الزمان اور وہ حضرت اونکے نزدیک خاتم ہیں بارہ مامون کی اور تحقیق وہی لوگ یعنی امامیہ گمان کرنے ہیں اس بات کا کہ داخل ہوئے وہ حضرت تہ خانہ میں کہ جو سرمن راہی میں ہے اور لوگ آپ کے منتظر ہے پس آپ باہر نہیں نکلے اور یہ سید ہجری میں ہوا اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ ۳۳۰ و سو چھیاسٹھ ہجری میں ہوا اور یہی زیادہ صحیح ہے پس تبک بنا بر اوں لوگوں کے اعتقاد کہ وہ حضرت پوشیدہ ہیں انتہی و نیز ص ۲۶ میں بعد اس عبارت کے کہ جو ہم نقل کر چکے ہیں ملا صاحب یہ عبارت ملا جامی کی ہے و چون بعضے از احوال ویرا دانتے بدانکہ شیعہ امامیہ مراد و غیبت اثبات می کنند یکے غیبت قصری یعنی کو ماہ تروآن از زمان ولادت و سیت تا زمان انقطاع سفارت و دیگرے غیبت طولی یعنی دراز تروآن از زمان انقطاع سفارت تا آن زمان کہ خدا ہی تعالیٰ ظہور وی را مقرر ساختہ است و در غیبت قصری

ویرا سفیر آن اثبات می کنند کہ بعد از دیکر کے کہ وہ پہلے بورہ اند بیان و می و سار خلافت کہ حاجات و سوالات ایشان را
 ہو کے رفع می کردہ اند و جواب آن می آورده و آن سفارت بر شخصے علی بن حسین سمد نام ختم شدہ است و وفات و کے دہ
 ست و عشرین و ثمانیہ بودہ است الخ لیکن اس اختلاف سے کیا ہوتا ہوا حق ظاہر و روشن ہر دو دھوکے اولیٰ کہ
 جو عجرات و خوارق عادات کہ اس کتاب سے ہمنے نقل کیے ہیں و نیز جو خوف طوالت نقل نہیں کیے اون سے
 حق مثل آفتاب کے روشن ہوا و کچھ اس کتاب کی تخصیص نہیں ہے اور بہت سی کتب معتبرہ اہل سنت و جماعت
 ہمارے ائمہ معصومین علیہم السلام کے خوارق عادات و حالات و معجزات و کوائف و ولادت با سعادت
 حضرت صاحب الامر علیہ و علیہ السلام معلوم ہیں خوف طوالت اذ کی عبارتیں بیان
 نقل نہیں کرتا ہوں دوم یہ کہ تمام فرق اہل سنت و جماعت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حضرت ہدی
 آخر الزمان ظہور فرمائینگے اور دنیا کو عدل و داد سے معمور کر دینگے لیکن تعین شخص میں اونکے یہاں اختلاف ہے
 بعض کہتے ہیں کہ وہ حضرت اولاد حضرت امام حسن میں سے ہونگے اور بعض کہتے ہیں کہ اولاد حضرت
 امام حسین میں سے ہونگے اور بعض کہتے ہیں کہ اولاد حضرت عباس عم رسول خدا میں سے ہونگے اور اس باب میں
 احادیث مختلفہ و اخبار متضادہ اونکے یہاں منقول ہیں جو شخص اونکے صحاح و مسانید و تواریخ و تفاسیر کی طرف
 رجوع کرے اوسکو اس اختلاف کا حال معلوم ہوا و تمام شیعہ امامیہ اثنا عشریہ کثرہم اللہ فی البریہ اس امر متفق
 ہیں کہ وہ جناب محمد بن الحسن بن علی الہادی بن محمد الجواد بن علی الرضا بن موسیٰ الکاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر
 بن علی ابن حسین بن علی بن ابی طالب علیہم السلام میں اور اس فرقہ حقیقین سے کسی شخص نے اس امر حق میں اختلاف
 نہیں کیا پس حضرات سنیہ بھی یہی کہو انصاف سے جواب دین کہ جو امر مختلف فیہ ہوگا اوسکا اعتبار کیا جائیگا یا جو امر
 یجمع علیہ ہوگا وہ معتبر قرار پائیگا ہمدلہ للذین امنوا لما اختلفوا فیہ من الحق باذنہ واللہ یشہدی من
 یشاء الی صراط مستقیم اب رہا استبعاد طول عمر کہ جو حقوی ترین شبہات مخالفین ہے
 پس اتفاق فریقین ثابت ہوا کہ دوستان خدا میں سے حضرت عیسیٰ اور حضرت خضر اور حضرت الیاس
 زندہ اور موجود ہیں اور ظاہر ہے کہ عمران انبیاء علیہم السلام کی اضعاف مضاعفہ حضرت صاحب
 الامر علیہ السلام ہو چکی ہے اور دشمنان خدا میں سے و جال زندہ اور موجود ہے اور اوس ملعون کی عمر

ہمارے امام عالی مقام کی عمر سے زیادہ ہو چکی ہو پس سنیوں کو ان امور میں تو کچھ استبعاد نہیں ہو تا لیکن جو امور عجیبہ و غریب
 عادات اہلبیت عصمت و طہارت حضرت رسالت سے تعلق ہیں اور عین بہت عجیب و متعجب اور یہ باعث
 رونق و جود و انکار کا ہوتا ہے معلوم نہیں ہے کہ ان حضرات کو اپنے رسول کی ذریت ظاہر سے کیا عداوت و عناد ہے
 اب ہم بیان اس شعاع کو ختم کر کے بحث فیہ خمسہ کی طرف پھر رجوع کرتے ہیں اور اس خطبہ حقہ کے اور الفاظ مبارکہ کی
 بحث شروع کرتے ہیں کہ جو معرکہ الارار میں یعنی من کنت مولاً فعلی مولاً و شعاع بہت و چہارم بیان قول
 جناب رسول خدا من کنت مولاً فعلی مولاً و میں اور اسکا ثبوت کھنے کی ہر کچھ ضرورت نہیں
 چند وجوہ سے وجہ اول یہ ہے کہ اس مختصر میں گنجائش نہیں اس سبب سے کہ یہ الفاظ مبارکہ سنیوں کی صدائے گناہ
 موجود ہیں کہ ان تک کبھی جائیں چنانچہ شیخ دوم میں بیان کر چکا ہوں کہ جلد غیر کتاب تطاب عقائد الانوار کا
 پہلا حصہ کہ جو بارہ سو اکاون صفحہ کا ہے فقط اس حدیث کو تواتر میں لکھا گیا ہے اور دوسرے حصے کی نصف
 اول میں ایک سو ششم علماء و محدثین اہل سنت و جماعت کی عبارتیں مذکور ہیں کہ جنہوں نے اس حدیث شریفہ
 کی روایت کی ہے اور اپنی کتابوں میں لکھا ہے اور انہیں سے اکثر میں ہی الفاظ میں من کنت مولاً فعلی مولاً و چہ دوم یہ
 کہ میں نے شعاع اول میں جو عبارت تفسیر کبیرہ و شان تہ و آل یہ تبلیغ میں نقل کی ہے وہ میں یہ الفاظ مبارکہ موجود ہیں نیز جو عبارت تفسیر
 در نشور سیوطی و تفسیر فتح البیان و اب جہول سے نقل کی ہے اس سے ثابت ہے کہ اس سے پہلے اس حدیث میں لفظ ان علیاً مولی المؤمنین لایہ رسول خدا
 موجود تھی و چہ سوم یہ ہے کہ میں شعاع چہارم میں بھی حدیثیں کتب معتبرہ اہل سنت و جماعت فقط زید بن قم کی روایت اسی لکھ چکا ہوں کہ میں
 یہ الفاظ موجود ہیں و چہ چہارم یہ ہے کہ شعاع پنجم شان نزول آیہ وافی ہایہ انما ولیکم اللہ و رسولہ و نبیہ ثابت ہو چکا ہے کہ جناب
 رسول خدا نے یہ حدیث ارشاد فرمائی ہے و چہ پنجم یہ ہے کہ شعاع بہت و حکم میں جو عبارت خطبہ مبارکہ کی ہے
 کتاب توضیح الدلائل سید شہاب الدین حسد سی علی ما نقل فی عقائد الانوار لکھی ہے اس میں بھی یہ حدیث
 من کنت مولاً موجود ہے و چہ ششم یہ ہے کہ ضمن دلائل امامت و خلافت شاہ ولایت میں بھی ارشاد اللہ العزیز
 بعض حدیثیں ایسی آئیگی کہ جن میں یہ الفاظ موجود ہونگے و چہ ہفتم یہ ہے کہ شاہ عبدالغیر صاحب نے تحفۃ اثنائے شریفہ
 اس حدیث کو بروایت ہرید بن الحسیب الاسلمی لکھا ہے اور اسکی صحت میں کچھ کلام نہیں کیا جو کچھ کلام کیا ہے وہ معنی
 مولیٰ میں کیا ہے چنانچہ کتاب مذکور مطبوعہ مطبعہ نوکشور کے صفحہ ۲۳۳ سے صفحہ ۲۳۴ تک اس حدیث کا ذکر ہے

وجہ ہستم یہ کہ احمد الدین واعظ نے اسی رسالہ مجمع الاوصاف میں کہ جسکا میں جواب لکھ رہا ہوں صفحہ ۹ میں اس حدیث کو مشکوٰۃ سے لکھا ہے اور اسکی صحت میں کچھ کلام نہیں کیا بتقلید شاہ عبدالغیر جو کچھ کلام لایعنی کیا ہے وہ لفظ مولیٰ کے معنی میں کیا ہے چنانچہ بعض کلام اوںکا میں نقل کر چکا ہوں اور اوںکا جواب بھی لکھ چکا ہوں اور بعض باقی انشاء اللہ الغریب غمقرب نقل کر کے اوںکا جواب لکھونگا وجہ ہستم یہ کہ انھیں واعظ صاحب نے اسی سالہ ۱۲۹ سے ص ۳۰ تک بھی اس حدیث کو تحریف کر کے روضۃ الصفا سے نقل کیا ہے اور وہاں بھی اسکی صحت میں کچھ کلام نہیں کیا وہی لفظ مولیٰ کے معنی میں گفت و گو کی ہے اور اسپر انہی دست میں تین دلیلین قائم کی ہیں کہ اس حدیث میں مولیٰ کے معنی فقط دوست کی ہو سکتے ہیں اور ہم ان تینوں دلیلوں کا جواب شافی لکھ چکے ہیں اور جو کچھ انھوں نے نقل عبارت کتاب روضۃ الصفا میں تحریف و تبیس کی ہے اوںکو غمقرب انشاء اللہ تعالیٰ لکھینگے کہ موجب عبرت ناظرین ہے وجہ دہم یہ کہ محکم گمان نہیں ہے کہ اب اس زمانے میں کوئی سنی اس حدیث کی صحت میں گفت و گو کر کے کوئی شخص جو کچھ قیل و قال کریگا وہ بسبب اپنی نادانی و جہالت و تعصب مذہب آہائی و تقلید اسلاف معنی لفظ مولیٰ میں کریگا لہذا ہم مناسب موم ہوا کہ اس مقام میں تحقیق معنی لفظ مولیٰ پر اکتفا کریں حالانکہ اس تحقیق کے لکھنے کی بھی کچھ ضرورت نہیں ہے اس سبب کہ سنہوں کی کتب مقبرہ سے اور بہت سی ایسے الفاظ اس خطبہ مبارکہ کی ثابت ہیں کہ جو صریحا امامت و خلافت علی بن ابیطالب پر دلالت کرتے ہیں اور بعض کا بیان اوںمیں سے ہم لکھ بھی چکے ہیں کچھ تخصیص لفظ مولیٰ کی نہیں ہے لیکن چونکہ ہر طرح اتمام حجت منظور ہے لہذا یہاں معنی لفظ مولیٰ کی تحقیق لکھتے ہیں واضح ہو کہ یہ امر مسلم ہے کہ لفظ مولیٰ مشترک ہے اور بہت سی معنوں پر دلالت کرتی ہے چنانچہ واعظ صاحب نے بسبب اپنی کم علمی کے اسی رسالہ مجمع الاوصاف کی ص ۹ میں چند معنی اسکے لکھے ہیں ۱ یارب و غلام ۲ و ہمسایہ ۳ و ناصر ۴ و خداوند ۵ و مہتر ۶ و معق بالکسر ۷ و معق بالفتح ۸ و یاری و ہندہ ۹ و نعمت دادہ شدہ ۱۰ و صاحب ۱۱ و محب صادق ۱۲ لیکن کچھ انجمن معنوں پر موقوف نہیں ہے بلکہ اس لفظ اور بہت سے معنی ہیں مثل ۱۳ و نزدیک مانند پر عزم و غیرہ ۱۴ و پرورندہ ۱۵ و مہربان ۱۶ و پیرو ۱۷ و دام و شوہر خواہر مرد ۱۸ و خسر ۱۹ و عصبہ ۲۰ و وارث ۲۱ و مالک ۲۲ و سید ۲۳ و ولی امر ۲۴ و متولی امر ۲۵ و اولیٰ بانصرت و غیرہ کو اور پڑھا ہے کہ ان میں سے بعض معنی ایسے ہیں کہ اوںکا اطلاق کسی طرح خدا و رسول و خلیفہ

رسول پر مکرر نہیں اور بعض ایسے ہیں کہ اسکا اطلاق ممکن ہے مگر محض اوں معنوں سے الوہیت یا نبوت یا امامت مراد نہیں ہو سکتی
 مثل ناصربو محبت غیرہ کو اور بعض ایسے ہیں کہ جب حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف اونی نسبت کی جائیگی تو اس سے مراد الوہیت
 ہوگی اور جب نبی کے اوپر اسکا اطلاق کیا جائیگا تو مراد اُنسے نبوت ہوگی اور جب امام و خلیفہ پر اسکا اطلاق کیا جائیگا تو
 مراد اُنسے امامت و خلافت ہوگی مثل خداوند و وارث و سید و مالک و ولی امر و ولی بالتصرف وغیرہ کو اور انہیں سے
 واغطاجی نے فقط ایک معنی لکھے ہیں یعنی خداوند ع عمرت دراز باد کہ اینہم غنیمت است و غیر لفظ مہتر حوا و غنوں نے
 لکھی ہے وہ بھی سید کی ہم معنی ہے لیکن حق سبحانہ و تعالیٰ کو سید کہہ سکتے ہیں مہتر نہیں کہہ سکتے اور پڑھا ہے کہ جب
 کسی کلام میں لفظ کثیر المعنی ہوگی تو بالاتفاق اویں معنی پر دلالت کریگی کہ جن پر کوئی دلیل و قرینہ قائم ہو اور اویں معنی
 بھی ص میں فرمایا ہے کہ پس اس حالت میں معانی مشترکہ سے بعض معنی کا حدیث بالا میں معین کرنا بلا دلیل و قرینہ کے کچھ
 اعتبار نہیں کرتا پس سکو اب بیان دو امر کی ثابت کرنیکی ضرورت ہے اول یہ کہ لفظ مولیٰ ایسے معنی پر مشتمل ہے کہ جو خلافت
 و امامت پر دلالت کرتے ہیں و دوم ایسی دلیل اور طرح کا قرینہ کہ جس سے ثابت ہو جائے کہ اس حدیث میں لفظ
 مولیٰ کو بھی معنی مقصود میں اوقیر یہ ہماری سرسرق و انصاف ہے کہ کوئی عاقل گو کسی مذہب کا پابند ہو اسکا خلافت
 ایک حرف نہیں کہہ سکتا اب امر اول کا ثبوت قابل ملاحظہ ہے واضح ہو کہ جناب شاہ عبدالغیر صاحب زادہ فرماتے
 کہ اس حدیث میں اگر لفظ مولیٰ معنی اولیٰ ثابت ہوگی تو شیعوں کا مذہب بھی باحسن وجہ ثابت ہو جائیگا گھبر کے تحفہ انشا عشرہ
 میں لکھیا کہ لفظ مولیٰ معنی اولیٰ کلام عرب میں آتی ہی نہیں ہے چنانچہ کتاب مذکور مطبوع مطبع نو لکھنؤ کے
 ص ۳۲۵ میں اونی یہ عبارت ہے اول غلط درین استدلال است کہ اہل عربیہ قاطبہ انکار کردہ اند کہ مولیٰ
 بمعنی اولیٰ نیا مدہ است بلکہ گفتہ اند کہ مفعول معنی فعل ہے جادریج مادہ نیامدہ چہ جائے این مادہ علی الخصوص الا ابو زید لغوی
 کہ این را تجویز فرمودہ و تمسک اقول ابو عبیدہ است و تفسیر ہی مولیکم ای اولیٰ کلم لکن جمہور اہل عرب درین تجویز و تمسک
 تخطیہ کردہ اند انتہی موضع الحاجة مطلب اس عبارت کا واضح ہے کہ شاہ صاحب فرماتی ہیں کہ کل اہل عربیت نے
 مولیٰ معنی اولیٰ آنے کا انکار کیا ہے اور ابو زید لغوی نے جو آیت ہی مولیکم میں مولیٰ کو معنی اولیٰ کلم کے لیے ہیں تو کل
 اہل عرب نے اسکا تخطیہ کیا ہے یعنی کہا ہے کہ ابو زید نے یہ معنی غلط کہے ہیں یہ عبد ضعیف کہتا ہے کہ آیت حسنہ
 بست و ہفتم سورۃ الحدید میں اس طرح ہوا و لکم النار معنی لکم النار جگہ تم لوگوں کی (خطابہ ہنا نقول ہی) اس

دو رخ ہر وہی قناری مولیٰ ہر اٹھی اور اکثر تفاسیر متداولہ اس نسبت و باعث کہ چنگو کی کہانی طالب علم بھی سنا
 اور ہر شہر و دیار میں موجود ہیں اور بکارت و مرات چھپر شائع ہو چکی ہیں اور ان میں اس آیت کریمہ میں مولیٰ کے معنی اوسے
 کہ لکھے ہوئے ہیں چنانچہ جلالین کہ جو ایک بہت چھوٹی تفسیر ہے مطبوع مطبع حیدری
 واقع بمبئی ۹۹ء بحری کی جلد ثانی کو صفحہ ۴۴ میں لکھا ہے ہر مولیٰ کہ مولیٰ ہے
 تفسیر معالم التنزیل مطبوع مطبع فتح الکریم واقع بمبئی کی جلد رابع کی صفحہ ۳۱ میں
 ماہکم النار ہی مولیٰ صاحبکم و اولیٰ کہ ماہکما اسلفتم من الذنوب یعنی وہی اک قناری صاحب ہے اور قنارے ساتھ اولیٰ ہر
 بسبب ان گناہوں کہ جو تھے پہلے کہ میں و نیز تفسیر بیضاوی مطبوع مطبع نوکشور محلہ
 ثانی کے ۲۸۴ میں ہر ماہکم النار ہی مولیٰ کہ بقول البیہد سے فقیرت کلا الفرصین بحسب انہ
 مولیٰ الخافۃ نہ تھا و اما یہ اس عبارت میں قاضی صاحب نے مولیٰ کے معنی اولیٰ بھی لکھے ہیں اور اوس کے
 اوپر البیہد شاعر کا شعر شام بھی لائے ہیں اور یہ البیہدین بیعہ عامی زمانہ جاہلیت کے نامی شاعروں میں سے ہیں کہ انہی
 آخر میں اس حدیث میں لائے تھے اور یہ ان مشائخ سے عربیہ میں سے ہیں کہ چنگو اور دار و مدار زبان عربی کا ہر اور انھیں
 لوگوں کے کلام میں نہ صرف و نحو و لغت مآخوذ ہے چنانچہ ان علوم میں انھیں لوگوں کے کلام سے تمسک کیا جاتا ہے اور
 انھیں لوگوں کے اشارت و اشارہ لائے جاتے ہیں اور ان شاعروں میں سے ہیں کہ چنگو قصائد دیوار کہ پر لڑکا ویہ گئے تھے
 اور عام عرب اس بات کو قائل تھے کہ اب ان قصیدوں کا مثل نہیں ہو سکتا اور کسی شخص کا کلام انکی فصاحت و بلاغت
 کو نہیں پہنچ سکتا اور یہ قصیدے مدت و رزق کچھ میں لگے رہے اور کوئی انکا جواب نہ کہہ سکا یا شک کہ وہ ان
 مجید و فزقان حمید انالی ہوا جب انکی فصاحت و بلاغت عرب نے دیکھی تو ان قصیدوں کو اوتار لیا اور یہ سب اس
 قصیدے تھے کہ اس زمانے میں سب ہوا کہ اس سے مشہور و معروف نہ ہیں اور ہر العربی کہ جس کو علم و ادب کا
 شوق ہو انکو پڑھتا ہے اور بہت سی علماء و ادباء انکی شرح لکھی ہے ان قصائد میں سے جو تھی اقصیدہ البیہد کا ہے
 کہ میں نے یہ شعر ہے اور مطلع اس قصیدے کا یہ ہے عفت الدیار و افتقار ما بہ منی نابغہ ہما و جاہلہ اس
 شعر میں البیہد ایک خوش گارے کے خوف کی حالت بیان کی اور حاصل ترجمہ یہ ہے کہ پس صبح کی اوس گارے نے
 ایسی حالت میں کہ وہ گمان کرتی تھی کہ اوس کے پیچھے اور آگے دونوں راستے اوسے باخون ہیں قاضی صاحب نے

اپنی تفسیر میں شعر اس بات کی سند میں لکھا ہے کہ اس میں لفظ مولیٰ ہو اور اس کے معنی اولے کی ہیں اور تاجی الامام ابو اسحاق
 الحسین بن احمد ابو ذر نے شرح تعلقات سبعہ جو کی ہے اور میں اس شعر کی شرح میں لکھا ہے وقال تغلب ان
 المولیٰ فی البیت معنی الاولی بالشیء کقولہ النار ہی مولدکم ای ہی الاولی بکم ترجمہ اور کہا
 تغلب نے کہ تحقیق مولیٰ اس شعر میں اولی بالشیء کے معنوں میں ہے یا نہ قول اللہ تعالیٰ کے النار ہی مولدکم یعنی ہی
 اُنک اولی ہے واسطے تمہارے ائمہ میں اور یہ شرح کا رخا آقا مہدی میں سنہ ۱۱۸۰ میں مطبوع ہوئی ہے اور
 اس کے صفحوں میں ہند سے نہیں لکھے ہیں لیکن اس شعر کی شرح لبید کے قصیدے میں بہت آسانی سے نقل کی گئی ہے
 و نیز شرح مولوی عبدالرحیم بن عبدالکریم صفی پوری مطبوع ناوری واقع شہر بانس بریلی سنہ ۱۳۰۰ ہجری کے
 ص ۱۷ میں اس شعر کے محل لغات میں لکھا ہے و اراد بالمولی الاولی یعنی ارادہ کیا ہے شاعر نے لفظ مولیٰ سے معنی
 اولی کا و نیز اس شعر کے معنی میں لکھا ہے یقول فعدت البقرة فی کلا الفرجین محسب ان کل واحد
 من الفرجین و ہما خلفہا و اما ما اولی بالخافۃ یعنی شاعر کہتا ہے کہ پس صبح کی گائے
 دونوں رستوں میں ایسی حالت میں کہ وہ گمان کرتی تھی کہ تحقیق ایک دونوں رستوں میں سے کہ وہ دونوں
 اس کے آگے اور پیچھے تھے اولی بالخوف میں یعنی وہ اپنے آگے سے لوگوں کے آنے کو اور پیچھے سے تعاقب
 کر نیکو درتے تھے و اعجابا اگر شاہ عبدالغیر صاحب کو لبید کا شعر سمجھنے کی لیاقت نہ تھی تو کیا ان تفاسیر پر بھی
 مطلع نہ تھے کہ جن سے ہر ادنی طالب علم بھی واقف ہو حالانکہ محدث کہلاتے تھے حاشا و کلا کوئی سنی
 شاہ صاحب کی ایسی بر علمی اور نادانی کا قائل نہیں ہو سکتا اور کسی شیعہ کو بھی اس بات کا یقین نہیں ہو سکتا
 پھر ہکو کوئی سنی صاحب تبائیں کہ شاہ صاحب نے اس آیت کریمہ کو لکھ کے یہ کیوں ارشاد فرمایا کہ ابو زید
 نے جو اس میں لفظ مولدکم کے معنی اولی بکم تجویز کیے تو کل عرب نے اور کا خطیب کیا کیا صاحب تفسیر جلالین و صاحب
 تفسیر معالم التنزیل و صاحب تفسیر مرغیاری یہ لوگ عربی دان نہ تھے اور بقول شاہ صاحب اہل عرب نے
 جو ابو زید کا خطیب کیا ہے اس سے واقف نہ تھے اور کچھ انھیں مفسرون پر موقوف نہیں ہے علامہ جبار اللہ
 زحشری نے بھی تفسیر کشاف میں اس آیت میں مولیٰ کی معنی اولی لکھے ہیں اور یہی شعر لبید کا سند
 لائے ہیں جہاں بخیر ثانی تفسیر مذکور مطبوع محمد مصطفیٰ افندی واقع قاہرہ مصر سنہ ۱۳۰۰ ہجری کے

ص ۴۳۵ میں یہ عبارت ہے ہی مولناکم قتل ہی اولیٰ بکم وانشد قول لبید فقتل
 کلا الفرَجین تحب بسمو الخ خلفنا امام ہما چونکہ اس کے معنی میں پہلے لکھ چکا ہوں لہذا اب یہاں تکرار
 بیکار ہے و نیز تفسیر فیشیا پوری مطبوعہ شہ ۱۲۸۰ ہجری کی جلد سوم میں کہ جو سورہ انبیاء سے شروع
 ہوئی ہے اور صفحہ ۱۰۸ کا نشان میں ہے اور میں اسی آیت کی تفسیر میں لکھا ہے ما اولکم النار ہی مولکم قتل المراد
 انما تتولی امورکم کما تولیتہم فی الدنیا اعمال اہل النار و قیل ارادہی اولیٰ بکم
 ترجمہ جگہ تمہاری آتش دوزخ ہے وہی آگ تمہاری مولیٰ ہے بعضوں نے کہا ہے کہ مراد مولکم سے یہ ہے کہ تحقیق وہی
 آگ تمہارے امور کی متولی ہوگی جس طرح کہ تم لوگ دنیا میں اعمال میں دوزخ کی متولی تھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ارادہ
 کیا ہے اللہ نے مولکم سے اس بات کا کہ یہی آگ اولیٰ ہے ساتھ تمہارے انتہی ظاہر ہے کہ علامہ فیشیا پوری نے
 اس آیت کریمہ میں لفظ مولیٰ کو دو معنی لکھے ہیں ایک متولی امور اور ایک اولیٰ اور دونوں سے ہمارا مطلب حاصل ہے
 اس لیے کہ بعد خدا و رسول کو سو امام و خلیفہ کو کوئی شخص امور اہل اسلام کا متولی نہیں ہو سکتا اور نہ او کو نفسوں سے
 اولیٰ ہو سکتا ہے اب کو معلوم نہیں ہے کہ حضرات سنیہ جناب شاہ صاحب کی طرف سے کیا عذر پیش کریں گے
 کہ کو تو سو اسکے کچھ چارہ نہیں معلوم ہوتا کہ اس بات کو تسلیم کر لیں کہ او غنوں نے ویدہ و دانستہ امر حق کا انکار
 کیا ہے ظلم جابر ہم ماعرفوا کفر و اب الایہ اب حضرات سنیہ کی امام اکبر صاحب تفسیر کبیر فخر الدین رازی کا حال سنئے کہ وہ اس
 باب میں کیا فرماتے ہیں تفسیر کبیر مطبوعہ مطبع باطنیہ مصر شہ ۱۲۸۰ ہجری طبع اولیٰ کی جز ثامن صفحہ ۱۰۸
 ۴۵ میں اسی آیت کریمہ کی تفسیر میں یہ عبارت ہے (والثانی) قال الکلبی یعنی اولیٰ بکم وہو قول التراج و
 الفراء و ابی عبیدہ ترجمہ اور دوسرا قول اس آیت کی تفسیر میں یہ ہے کہ کلبی نے کہا ہے کہ مولکم سے مراد اولیٰ بکم
 اور یہی قول ہے تراج اور فراء و ابو عبیدہ کا انتہی جناب شاہ عبدالعزیز صاحب نے تو فقط ابو زید لغوی کی تجویز
 لکھی تھی اور فرمایا تھا کہ تمسک و کا حفظ قول ابو عبیدہ ہے اور یہ ارقام کیا تھا کہ کل اہل عرب اس تجویز و
 میں ابو زید حیارے کی خطا کے قائل ہیں اس بیون کی امام صاحب کی تحریر سے تو معلوم ہوا کہ کلبی اور تراج
 اور فراء کا بھی یہی قول ہے کہ مولکم یعنی اولیٰ بکم ہے شاید عوام سنیہ کلبی کی جلالت قدر سے وقف نہ ہوں
 لیکن کوئی مبتدی کا فہم و ہایتہ الخویر ہنے والا بھی ایسا نہ ہوگا کہ جو تراج اور فراء کو بخانا ہو کہ دار و مدار علم صرف

خود حقیقت کا انھیں لوگوں پر ہے اپنا معلوم نہیں ہے کہ یہ لوگ بقول شاہ صاحب جمہور اہل غریبے کیونکر مزاج
 کر دے جائینگے اس مختصر میں اس قدر کافی روایات ہو چکی ہیں کہ زیادہ تحقیق و تفصیل ملاحظہ کرنے کو چاہیے وہ
 مجلدات حدیث غدیر کتاب مستطاب عبقیات الانوار کی جلد ثانی کے حصہ اول مطبوعہ مطبعہ انوار کھٹو
 کی طرف رجوع کرے کہ اس کے ص ۲۴۲ ص ۲۴۳ تک اسمہ صرف و نحو لغت و علمار و اوایہ اس
 جماعت میں سے بیالیس ناموں کے گئے ہوئے ہیں کہ جنھوں نے لفظ مولیٰ کا اولیٰ کے معنوں میں
 ثابت کیا ہے اور ص ۲۴۲ سے ص ۲۴۳ تک ان لوگوں کی عبارتیں مذکور ہیں و نیز ان لوگوں کی توثیق و تفسیر
 و توصیف کلام علماء اہل سنت سے اس طرح کی ہے کہ کسی سنی کی مجال نہیں ہے کہ ان لوگوں کے مفہوم کو
 اعتبار و اعتماد میں گفتگو کر سکے اسباب عبد العزیز صاحب کا کلام مابعد بھی یہ اور طلب ہے چنانچہ جو عبارت کہ مفسر
 تحفہ اثنا عشر مطبوع مطبعہ نوکشور کو ص ۲۲۹ سے نقل کی ہے اس کے بعد بلا فاصلہ یہ عبارت ہے کہ گفتہ اند کہ اگر
 این قول صحیح باشد لازم آید کہ بجای فلان اولیٰ منک مولیٰ منک گویند و ہوا بطل منکر بالاجماع و نیز گفتہ اند
 کہ تفسیر ابو عبیدہ بیان حاصل معنی است یعنی النار مفرکہ و مصیرہ و الموضع اللایونیکہ نہ انکہ لفظ مولیٰ معنی اولیٰ
 اتھی اس عبارت میں شاہ صاحب نے فقط فخر رازی کا منہ چڑھایا ہے چنانچہ جو عبارت کہ تفسیر کبیر خزانہ مطبوع
 مطبعہ بطنیہ مصر کے ص ۹۵ سے ہم نقل کر چکے ہیں اس کے بعد بلا فاصلہ یہ عبارت ہے و اعلم ان هذا الذي
 قاله معني وليس بتفسير اللفظ لان له لو كان مولیٰ و اولیٰ معني واحد في اللفظ
 يصح استعمال كل واحد منهما في مكان الاكثر و كان يجب ان يصح ان يقال هذا مولیٰ من
 فلان كما يقال هذا اولیٰ من فلان و يصح ان يقال هذا اولیٰ فلان كما يقال هذا اولیٰ
 فلان و لما بطل ذلك علمنا ان الذي قاله معني وليس بتفسير
 ترجمہ اور آگاہ ہو کہ تحقیق یہ جو کلمی و زجاج و فراوان ابو عبیدہ نے کہا معنی ہیں لفظ مولیٰ کی تفسیر نہیں ہے بلکہ
 کہ اگر مولیٰ اور اولیٰ لغت میں ایک ہی معنوں میں ہوں تو ان دونوں میں سے ہر ایک لفظ کا استعمال دوسری
 لفظ کے مقام میں صحیح ہو پس جب ہو کہ صحیح ہو کہ نہ مولیٰ من فلان کہا جائے جس طرح کہ ہذا اولیٰ من فلان
 کہا جاتا ہے و نیز ہذا اولیٰ فلان کا کہنا بھی صحیح ہو جیسے کہ ہذا مولیٰ فلان کہا جاتا ہے اور جب یہ باطل ہو گیا تو

میںے بانکہ جو کچھ اون لوگون ذکما ہوئے معنی میں تفسیر نہیں ہے اتھی اس عبارت کو نقل کرنے سے یہ ثابت ہو گیا کہ شام صاحب
 امام صاحب کی تقلید کی ہے لیکن اس تقلید میں بھی عوام کا نام کو چند مغالطے ویسے ہیں انہجہ اول یہ کہ فقط فخر رازی کے
 قول کو ہوا اہل عرب کا قول قرار دیا ہو وہم یہ کہ امام صاحب نے ایتمہ نحو کا قول بیان کیا ہو کہ او بخون نے مولیٰ
 کے معنی اولیٰ کے لیے ہیں کلی و بھاج و فرا و ابو عبیدہ اور امام صاحب نے اس قول کی نسبت فقط ابو زید کی طرف
 کی ہو اور کہا ہو کہ متمسک اس کا قول ابو عبیدہ ہی اور فرزند ہوا اہل عرب سے نہ امام صاحب اسکا انکار کیا ہے اب ہم رد کلام
 نافذ جام امام سنیہ کی طرف رجوع کرتے ہیں اور اسکی ضمن میں شام صاحب کی کلام فی رد بھی باسن وجوہ ہو جاہیگی
 واضح ہو کہ یہ جو امام صاحب نے فرمایا ہو کہ ایتمہ نحو نے یہ نہ کہا ہو کہ فقط مولیٰ کے معنی میں نہیں ہے یہ کسی کی سمجھ
 میں نہیں آسکتا کہ معنی اور تفسیر میں کیا فرق ہے البتہ شام صاحب نے اسکی لفظ اپنی طرف سے نہ لائی ہو اور یہ گویا اپنی امام کے
 کلام میں اصلاح دی ہو تاکہ لوگون کو معلوم ہو کہ حاصل معنی اور حاصل معنی میں فرق ہے تاکہ لوگون کی ایک ہی ہے
 یعنی اگر مولیٰ اور اولیٰ دونوں کی ایک ہی معنی ہو تو تو ایک کا استعمال دوسرے لفظ کا بجائے ہو یا معنی طرح اولیٰ
 منک کہا جاتا ہو اسی طرح مولیٰ منک بھی کہنا صحیح ہوتا ہو کہ اسکی کلامی مسلمان کہا جاتا ہے اسی
 طرح اولیٰ مسلمان کہنا بھی صحیح ہوتا ہو اسکی ہم بعد ان اللہ تعالیٰ چند جواب دیں گے اول یہ کہ ہوا اسکا کچھ
 جواب ہی دینے کی ضرورت نہیں اس سبب سے کہ اہل میں یہ اعتراض شیعوں پر مذہب سے ہے گویا کہ حضرت و نحو و نسبت و نسبت
 پر ہے کہ جو لفظ مولیٰ کے معنی اولیٰ سمجھے ہیں وہی اللہ المؤمنین اقتال اور یہ قول کہ اولیٰ مولیٰ کے معنی میں ہیں بلکہ حاصل معنی
 از قبیل مالایرضی بہ قائل ہے جبکہ کہ کلام مشہور میں معنی اولیٰ ثابت نہیں آتا اور یہ دلیل منزل ہم کہتے ہیں کہ اگر
 شام صاحب اور شیعوں کو امام صاحب کی زبردستی سے یہ امر تسلیم بھی کر لیا جاسے کہ اولیٰ لفظ مولیٰ کے حاصل معنی
 ہیں تو ہمارا کیا حرج و نقصان ہو سکتا ہے اور اس حدیث مبارک میں لفظ مولیٰ کو حاصل معنی پر حمل کرنا نہیں کو نہ نامحذور
 عقلی و نقلی و شرعی و عرفی لازم آتا ہو وہم یہ کہ منہق و فلسفہ نہیں ہے کہ اس میں دلیل عقلی تو داخل ہو بلکہ
 کلام عربی اور ہر زبان کے محاورات کا دار و مدار استعمال و سہل ہے نہ عقل و قیاس پر جس اگر لفظ مولیٰ
 استعمال میں کے ساتھ ثابت نہ ہو جس طرح کہ اولیٰ کا ثابت ہوتا ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ کسی مادہ میں
 دونوں کے معنی ایک نہ ہو سکتے ہوں اور دونوں میں تباہی نہ ہو جائے مدار الفاظ کلام عرب میں ہم ایسے

دیکھتے ہیں کہ وہ تہذیب میں استعمال میں فرق ہے اور یہ سب کچھ کہ استعمال باعتبار نفس لفظ ہوتا ہے نہ
 باعتبار معنی لفظ مثلاً الی وحتی دونوں حرف انتہا غایت کر لیے ہیں لیکن الی ضمیر پر داخل ہوتا ہے اور حتی
 نہیں داخل ہو سکتا یعنی الیہ والیک کہتے ہیں لیکن حتامہ وحقاک نہیں کہہ سکتے و غیر فعل التفضیل کا استعمال
 میں کے ساتھ ہوتا ہے اور عن کے ساتھ نہیں ہو سکتا و غیر علم و معرفت دونوں کی ایک ہی معنی میں لیکن علم
 متعدی بدو مفعول ہے اور معرفت کا استعمال طرح پر نہیں ہے و غیر صلوٰۃ و دعا دونوں مترادف ہیں لیکن صلوٰۃ
 صلی علی کے ساتھ آتا ہے اور دعا کلام کے ساتھ یعنی بآواز علیہ صحیح ہے و صلوٰۃ صحیح نہیں اس طرح ادعوالہ
 صحیح ہے اور ادعوا علیہ و کہ مقام میں صحیح نہیں بلکہ اگر ادعوا علیہ کہیں گے تو اس کے معنی دعا کی جگہ بدعا کی
 ہو جائیگا اور اس طرح کی صداقتیں ہیں کہ ان تک میں کہہ سکتا ہوں جو کوئی کلام عرب کا تتبع کرے اوپر یہ بات
 پوشیدہ نہیں رہ سکتی اور سب سے عجیب شاہ صاحب کلام مختل الزعم اس میں ہے چنانچہ تحفۃ شاعرین مذکور کے
 ص ۳۳ میں اولیٰ یہ عبارت ہے بلکہ اولیٰ درینجا مشتق از ولایت است کہ معنی محبت است یعنی الست حب الی
 المؤمنین من انفسہم اور یہ شاہ صاحب بنو رسول نے کہا کہ اس کلام کی تفسیر فرمائی ہے کہ جو اس حدیث کو اول میں جو کہ است
 اولیٰ بالمتوکلین من انفسہم اب اہل انصاف و عدل فرمائیں کہ یہاں شاہ صاحب نے لفظ اولیٰ و حب کو مترادف کہا ہے
 حالانکہ حدیث میں اولیٰ کا صلیہ یا کہ ساتھ ہے اور شاہ صاحب نے حب کا صلیہ خود الی کے ساتھ لکھا ہے اور یہی صحیح
 بھی ہے کہ الی کا صلیہ بلکہ ساتھ اور احب کا الی کے ساتھ آتا ہے اب کوئی شاہ صاحب کے مریدوں سے پوچھے
 کہ جب شاہ صاحب نے حب اور الی کو ایک ہی معنی قرار دیا ہے تو پھر ان دونوں لفظوں کا استعمال میں کیوں فرق کیا
 پس اگر مولیٰ اور اولیٰ کی معنی بعض ما وہ میں ایک ہوں تو اس میں کونسا محذور عقلی و نقلی لازم آتا ہے کہ ان کے استعمال میں
 فرق ہو و غیر تمام کتب نحو میں اس بات کی تصریح ہے کہ فعل التفضیل کا استعمال تین طرح پر ہوتا ہے میں کے ساتھ یا
 اضافت کے ساتھ یا الف و لام کے ساتھ جیسے فیض من عمرو یا زید فیض القوم یا زید الا فیض حالانکہ کلام عرب میں
 اسی فعل التفضیل کا استعمال اکثر جگہ ان تینوں قیدوں سے مجرور آیا ہے جیسے ذلکم ان ذلکم و اطہر و درمیان
 من اللہ اکبر اور و اللہ خیر و البقی اور و اللہ الاخرہ خیر و البقی اور لذلک اللہ اکبر اور علوہ اس کے
 ہر مسلمان سنی ہو یا شیعہ و روز میں نماز یا غیر نماز میں صدقہ اللہ اکبر کہتا ہے پس جب یہ فعل التفضیل کا

استعمال کرتے ہوئے ساتھ ان کی تائید سے مجھ کو آتا ہے تو پھر اس میں کونسا استبعاد ہے کہ مولیٰ معنی اولیٰ ہو اور اس کا استعمال
 من کے ساتھ ہو شاید کوئی صاحب کلمین کہ بیان میں مفضل کے مقدر ہے تو ہم کہتے ہیں کہ پھر مولیٰ کے بعد اس طرح کی تفسیر کو
 کون منع کرتا ہے جو اس پر سوچ رہے ہیں کہ چکے ہیں کہ لفظ مولیٰ کثیر المعنی ہے اور اس کے معانی میں سے ایک
 اولیٰ بھی ہے پس یہ کہاں ثابت ہو کہ جس طرح لفظ کثیر المعنی کا استعمال ہو اسی طرح اس کی ہر معنی کا بھی استعمال ہو
 اور اس حدیث میں سبب کثرت دلائل و قرائن ہم لفظ مولیٰ سے اولیٰ مراد لیتے ہیں اور لفظ کثیر المعنی کی یہی شان ہے کہ جیسا
 قرینہ ہو ویسی ہی معنی مراد لیے جائیں اور ہم انشاء اللہ العزیز بہت سے دلائل و قرائن لکھینگے جو اب چھارہم جو
 عبارت کہ تفسیر کبیر سے ہم نقل کر چکے ہیں اور بعد بلا فاصلہ فخر رازی صاحب نے فرمایا ہے والتمنا نبھنا علیٰ ہذا
 الدقیقۃ لان الشریف المرتضیٰ لما تمسک فی امامتہ علیٰ بقولہ علیہ السلام من
 کنت مولاه فلی مرکلاہ قال احد معالی مولیٰ انہ اولیٰ والاصحیح فی ذلک باقوال
 ائمتہ اللغۃ فی ہذا الا یہ بان مولیٰ معناه اولیٰ واذ اثبت ان اللفظ محتمل
 لہ وجب حملہ علیہ لان ما عدلہ امامین الثبوت کذبتہ این العتم والناسیٰ اور یہی الامتناع
 کا معنی و المعنی فیکون علی المقدر الاول عبداً و علی المقدر الثانی کذاباً و اما نحن
 فنقد بینهما بالدلیل ان قولہ ہوا فی ہذا المعنی صنع معنی لا تفسیر
 و حینئذ یسقط الاستدلال بہ مجملہ اور سوا اسکے نہیں ہے کہ آگاہ کر دیا ہے اپنے اس بارے میں
 کہ تحقیق شریف مرتضیٰ نے جبکہ تمسک کیا امامت علی علیہ السلام پر ساتھ قول رسول خدا علیہ السلام کے من کنت مولاه
 فعلی مولاه تو کہا کہ معانی سے مولیٰ کو ایک اولیٰ بھی ہے اور احتجاج کیا اس امر میں ائمہ لغت کے اقوال کے ساتھ تفسیر میں
 اس آیت کے باوجود کہ تحقیق مولیٰ اس کی معنی اولیٰ ہیں اور جسوقت کہ ثابت ہوئی یہ بات کہ تحقیق لفظ مولیٰ محتمل ہے
 واسطے اسی اولیٰ کے تو اس کا حمل کرنا بھی بہر وجہ ہو گیا دلیل دیکھی یہ کہ سوا اولیٰ کے اور معنی جو مولیٰ کی ہیں یا ہو سکا
 ثبوت ظاہر ہے مانند ابن عسکرم اور ناصر کے اور یا اس کا عدم ثبوت ظاہر ہے مانند معتق اور معتق کی دینی ظاہر ہے
 کہ ابن عسکرم اور ناصر کا اطلاق جناب امیر پر ہو سکتا ہے اور معتق اور معتق کا نہیں ہو سکتا پس ہیکہ کلام رسول خدا
 اور تفسیر اولیٰ کے عبث دینی سبب جانتے تھے کہ علی بن ابیطالب بناب رسول خدا کی ابن عسکرم میں اور مؤمنین کے

ناصرین پھر اس تمام کو ساتھ اسکا بیان کرنا عجب تھا اور فعل عجبست جناب رسول خدا سے کیونکر صادر ہو سکتا ہے اور اوپر تقریر ثانی کی کذب (یعنی محقق و متحقق اور اس کے امثال کا اطلاق کسی طرح علی بن ابیطالب پر نہیں ہو سکتا پس جناب رسول خدا خلاف واقع کیونکر فرما سکتے تھے) اب فخر رازی صاحب فرماتے ہیں کہ ولیکن ہم نے اس تحقیق ثابت کر دیا ساتھ دلیل کو اس بات کو کہ تحقیق قول ان ائمہ لغت کا اس مقام میں معنی ہیں لفظ مولیٰ کو نہ اولیٰ تفسیر اور اس وقت سا قلم ہو گیا استدلال ساتھ اس امر کے کہ لفظ مولیٰ معنی اولیٰ ہو نہ تھی چونکہ علمائے اہلسنت و جماعت کے نقل کا اعتبار نہیں جیسا کہ ہم سابق میں ثابت کر چکے ہیں اہل علم و تحقیق نے نقل قول جناب سید مرتضیٰ علم الہدیٰ میں کس قدر تحریف و تبذیل و افراط و تفریط کی ہے اور انہوں نے یہ بھی نہیں لکھا کہ کس کتاب سے یہ قول نقل کیا ہے کہ ہم اس سے مقابلہ کر لیتے تاہم جس قدر الفاظ کہ انہوں نے نقل کی ہیں اور اسکا جواب بھی مثل فخر رازی کو صد ہا آئمہ سابقہ سے ممکن نہیں لیکن ان امام صاحب نے اپنی نسبت میں اس دلیل محکم کا یہ جواب دیا ہے کہ ائمہ نے جو ولی کے معنی اولیٰ کہے ہیں وہ معنی ہیں تفسیر لفظ نہیں ہے اب اس مقام پر ایک لطیفہ عجیب غریب قابل ملاحظہ ہے کہ نظام منشا پوری باوصف اسکا کہ اپنی تفسیر میں انہوں نے ہر جگہ فخر رازی کی تقلید کی ہے بلکہ تفسیر میں انہوں نے تفسیر کبیر کی تفسیر کر کے لکھی ہے ہر مقام پر اپنے مقام پر امام کی تقلید کر کے اور اس دلیل علیل و قول خفیف کا اتباع اون سے ممکن نہ ہوا چنانچہ جو عبارت کہ ہم نے اوپری تفسیر سے اسی آیت کی تفسیر میں پہلے لکھی ہے اور اسی کی ایک سطر کے بعد پہلے تو انہوں نے یہ قول فخر رازی صاحب کا کہ اولیٰ مولیٰ کے معنی ہیں تفسیر نہیں ہے نقل کیا ہے بعد اس کے اور عبارت فخر رازی مع تہاج جناب علم الہدیٰ نقل کی ہے بعد اس کے کہا ہے کہ قلت هذا استفادہ لا یستغنی یعنی فخر رازی نے جو کہا ہے کہ ہمارے اس قول سے کہ اولیٰ مولیٰ کے معنی ہیں تفسیر نہیں ہے استدلال سید مرتضیٰ کا سا قلم ہو گیا تو میں کہتا ہوں کہ اس استفادہ میں بحث ہی جیسا کہ پوشیدہ نہیں ہے انتہی کیون حضرت شمسینہ آپ نے اپنی امام صاحب کی اس قول ضعیف و راسے خفیف کو ملاحظہ فرمایا کہ خود ان کے مقلد اسکو تسلیم نہیں کر سکتے و کف اللہ المومنین المقتال و تفسیر عبارت فخر رازی کہ جو مشتمل ہے خبیث الفاظ جناب علم الہدیٰ پر اسکی نقل کر دے دو فائدہ جلیلہ حاصل ہوئے اول یہ کہ خود فخر رازی صاحب نے فرمایا کہ جناب سید مرتضیٰ نے اقوال ائمہ لغت سے احتجاج کیا ہے کہ مولیٰ معنی اولیٰ آتا ہے اور اسکا انکار نہیں کیا بلکہ دوسری طرح جواب دیا ہے

یعنی اس بات کو تسلیم کر کے کہ ائمہ لغت مولیٰ کو معنی ملی کہتے ہیں کہا ہے کہ اولیٰ معنی لفظ مولیٰ ہیں اسکی تفسیر نہیں ہے
 پس اس سے جس طرح پر کہ شاہ صاحب کے اس قول کی رد ہوتی ہے کہ اہل عربیت قاطبۃ انکار کردہ اند کہ مولیٰ معنی
 اندہ است الخ و ظاہر ہے دو وہم ہو بخوبی ثابت ہو گیا کہ فخر رازی صاحب نے یہ جواب کہ اولیٰ لفظ مولیٰ کے
 معنی ہیں اسکی تفسیر نہیں ہے حالت اختیار میں نہیں دیا بلکہ خیاب سید السند کی دلیل میں کو ملاحظہ کر کے ایسی
 مضطر و منتشر ہوئے کہ کچھ جواب تو اسکا بن پڑا اضطراب و الجاء اس قول سخیف کی قائل ہو گئے اور منطق چھانٹنے
 لگو اب اس اضطراب و اختلال حواس کا عجیب و غریب ثبوت سنئے کہ انجین امام صاحب نے کتاب نہایت العقول
 میں پہلے تو اپنی اس دلیل کو کہ اولیٰ مولیٰ کو معنی ہیں تفسیر نہیں ہے نہایت شرح و بسط کر ساتھ بیان کیا ہے اور اسکو
 قواعد منطق سے اپنی دست میں مستحکم فرمایا ہے اور مقدمات باطلہ سے اور نکات راویہ و پود و دست کیا ہے اور مغالطات
 عامہ الورد سے اسکی تقویت کی ہے بعد اسکے کالتی نقضت غرطھا من بعد قوق انکا ثا خود ہی فرما
 دیا ہے کہ وهذا الوجه فیہ نظر مذکور فی الاصول یعنی اس وجہ میں غلط ہے کہ جو اصول میں مذکور ہے
 انتہی چونکہ کتاب نہایت العقول سے پر اس اس وقت موجود نہیں ہے لہذا یہ عبارت فخر رازی صاحب
 میں نے جلد ثانی حدیث غدیر مطبوع مطبع نور لکھنؤ کے ص ۴۲۱ سے نقل کی ہے کہ جو مجلدات کتاب
 مستطاب عبقات الانوار میں سے ہے لیکن بخیال تطویل بلاطائل پوری عبارت امام صاحب کی نقل نہیں کی
 جسکا جی چاہے مجلد مذکور کی ص ۴۲۰ و ص ۴۲۱ میں ملاحظہ کرے اور مخالف و موافق ہر شخص اس بات کو جانتا ہے
 کہ فضل المستکین مولانا و مقتدا مولوی سید حامد حسین صاحب کی نقل میں اصل منقول عنہ سے ایک حرف کا
 فرق نہیں ہوتا اب ہم کو سنی ہی تبیین کہ جس دلیل سقیم و علیل کی بابت علامہ مینشا پوری کہیں کہ فی ثبوت الاسقاط
 بحث لا یغنی اور خود امام صاحب کہ جو اس دلیل کے بانی ہیں فرمایا کہ وهذا الوجه فیہ نظر مذکور فی الاصول اسکو
 کوئی شیعہ کیونکر تسلیم کر لیا **جواب** ہم یہ عجیب و غریب بات ہے کہ فخر رازی صاحب کی جو عبارت ہم نے تفسیر
 کر دی ہے اسکی نقل کی ہے اور اس سے ظاہر ہے کہ مولیٰ فلان کننا صحیح ہے اور اولیٰ فلان کننا صحیح نہیں ہے مالا کہ یہ قول و نکات باطل ہے اس سے
 کہ خود امام صاحب اس بات کو قائل ہیں کہ اولیٰ فلان کننا صحیح ہے اور تمام ائمہ بخلاف اس بات قائل ہیں کہ فعل تفضیل کا استعمال

کفر شیخ اسد بن سید کہ رسول روف و محمد علیہ السلام کی طرف سے لکھ کر کوٹھک سے لکھ کر ان کے لیے بھجوا دیا
وہ خود عبث یا کذب کا کیونکر تکب ہو سکتا اور نفوذِ باطن سے اور ظاہر سے کہ امتانہ و تجدید سوا خلافت و امامت کی اور
کوئی نہیں ہو سکتا اور لفظ مولیٰ کی ولایت اس امر پر حسب ہی ثابت ہوگی۔ ایسے کے معنی اولیٰ یا مثل و سب کے لیے جائیں
اس سب سے کہ اولویت کل مومنین سے بعد خدا و رسول عین امامت و خلافت ہوگی۔ پس یہاں انصاف کہہ سکتے ہیں کہ
جب سیر رازی صاحب نے اس بات کا یہ جواب دیا کہ لفظ مولیٰ معنی اولیٰ پر دلالت نہیں کرتی تو اس سے جناب شیخ نے فرمایا
کیونکر رفع ہوا و کو چاہیے تھا کہ اس امر کو ثابت کرتے کہ لفظ مولیٰ کی کسی امر جدید پر مثل و اولیٰ کو نہ دلالت کرنے سے
قول و فعل جناب رسول خدا عبث یا کذب نہیں ہو سکتا اگر وہ ایسا کرتے تو ہم البتہ جانتے کہ مرد میدان میں اب ہم
کہتے ہیں کہ اذکر اتباع و شیعہ کو لازم ہے کہ یا اس بات کو قائل ہو جائیں کہ لفظ مولیٰ ایسے معنی پر دلالت کرتی ہے
کہ جس سے مرد امامت و خلافت ہو مثل اولیٰ کی اور مذہب حق اختیار کریں یا جناب سید کو اعتراض کا کچھ جواب
دین یا کافر ہو جائیں اور اسلام سے ہاتھ اٹھائیں اس واسطے کہ جب معاذ اللہ قول و فعل رسول خدا کو عبث یا کذب کہیں گے
تو خواہ مخواہ ان کو دائرہ اسلام سے خارج ہونا پڑے گا شاید کوئی سنی صاحب مقام میں تقلید شاہ عبدالغیر صاحب یہ کہیں کہ تکرار
احکام شریعہ میں عبث و بیکار نہیں ہے بلکہ موجب تاکید و تہدید معنی ہے چنانچہ خود قرآن میں صد آیات ایک حکم
کی تاکید میں مکرر ہیں مثل نماز و زکوٰۃ وغیرہ کو تو ہم جواب دے گا کہ سنا یہ تو ہمارا عین مذہب ہے اور اس کی تحقیق جو عین حق
و صدق ہے ہم انشاء اللہ تعالیٰ بھی کہیں گے لیکن ذرا اپنے گھر کی تو خبر لیجیے کہ آپ کے شاہ عبدالغیر صاحب اس جواب کو
لکھتے پھر خود ہی کیسا جواب الجواب دیتے ہیں وہم لایسترون پہلے ان کے جواب کی تقریر سنئے کہ تحفہ اشاعہ شریعہ مطبوع
مطبع زرکشور صفحہ ۳۴۴ میں سی حدیث مبارک غدیر خم کی ذیل بیان میں یہ عبارت ہے
وہی مضمون و قرآن نہ آمدہ الا کہ ہاں مضمون را و چند آیت تاکید فرمودہ اند باز از زبان پیغمبر تاکید و تقریر ان کما نیدہ اند
تا اتمام حجت و اتمام نعمت کردہ باشند و ہر کہ قرآن و حدیث را دیدہ باشند مثل این کلام پوپ نحو اہ گفت والا تاکید
و تقریرات پیغمبر و باب روزہ و نماز و زکوٰۃ و قلاوت قرآن ہم لغو خواہند و نزد خود شیعو نفس امامت حضرت
امیر را بار بار گفتن و تاکید کردن ہم لغو و بیہودہ خواہد بود معاذ اللہ من ذلک انتہی موضع الحاجة اب خود ہی
اذکر تقریر سے اس جواب کا جلب نہیں کہ کتاب مذکور کی ص ۴۵۴ میں ذیل جواب طعن اول حضرت عمر بن

جو منع قرطاس ہوا تو کی یہ عبارت ہر وقت واقع درین مقدمہ نزد مقام افرین و نہر آفرین ہر وقت منع عمر است زیر کہ قبل
 ازین واقعہ ہوا کہ اگر میرا یوم اکملت لکم دینکم و تممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام ثم انما یجوز ہر ایک سے پہلے شہادتین کا نام کریم
 انعام خود و پسند کر دہم ہے شہادتین اسلام راوین نازل شدہ بود و ابواب فتح و تبدیل و زراعت و نقصان را و درین
 مطلقاً مسدود و مسانست و ختم بران نکرده و گذشتہ و بہین آہ اشارہ کرد و درین عبارت کہ سہنا کتاب شد ترجمہ پس است
 ما را قرآن شریف یعنی اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم درین حالت چہرے جدید کہ سابق و کتاب و شہادت نیامدہ
 ہو یا نہ ہو جب گذشتہ آہ خواہ بود و آن محال پس مقصد آنحضرت و ربوبیت نیست مگر تاکیدی و تاکید کہ سابق
 قرار یافتہ و تاکید آنحضرت ما را بیشتر و چنان ترزا کہ حق تعالی در وحی منزل خود فرمودہ بود پس در بوقت چہ ضرورت
 کہ آنحضرت این شہادت را مذکور چندان در کار نیست بزوات پاک خود کو را نماید بہتر کہ در راحت و آرام گذرانند و غیر
 خود و اعطی صاحب کے اسی رسالہ مجمع الاوصاف کو ص ۱۱۲ میں یہی محبت
 قرطاس میں یہ عبارت ہے اور طلب قرطاس سے پہلے اڑھائی تین ماہ کے عرصہ سے جب دین کامل
 ہو چکا تھا بقولہ تعالیٰ یوم اکملت لکم دینکم و تممت علیکم الایہ پس دین کامل ہو جانے کے بعد رسول خدا کو تعبید
 فعل کی کچھ ضرورت نہیں تھی انتہی موضع الحجاجہ کیونکہ حضرات سنیہ اسلام اسی کا نام ہے کہ پہلی تفسیر
 میں تو تاکید رسول خدا کو جناب شاہ صاحب باعث تمام محبت و تمام نعمت و زاین اور دوسری تقریر میں
 محبت خلیفہ ثانی میں ایسے و ارفقہ ہو جائیں کہ وصیت جناب رسول خدا کو کہ جو باعث ہدایت و عدم ضلالت
 است تا قیامت بقول خود حضرت رسالت تھی عبث و بیکار قرار دین اور اسکا نام مشقت رائد رکھیں اور
 حضرت عمر کی رائے کو اپنی رائے پر ترجیح دین اور وہی تقلید سے واعظ صاحب بھی فرماتے ہیں کہ دین کامل ہو جانے کی
 بعد رسول خدا کو تعبید فعل کی کچھ ضرورت نہیں تھی انتہی دلیل محالہ آپ کا یہ قول و فعل عبث و بیکار ٹھہرا و معاذا اللہ عن
 ذالک اور اس عبارت کی بعد کہ جو ہم نے مجمع الاوصاف کو ص ۱۱۲ سے نقل کی ہے واعظ صاحب نے اور کئی یہ بیان
 رسول خدا کی اس قول و فعل کو عبث اور بیفائدہ ہونے پر لکھی ہیں ہم نے خوف طوالت اسی قدر برکتفا کی ہے اور
 یہ حدیث قرطاس سننوں کی صحاح میں معروف و مشہور ہے اور فقط صحیح بخاری میں کی جگہ طرق متعدد سے
 منقول و ماور ہے چنانچہ صحیح بخاری و مطبع مبینہ مصر خزائن ثالث فی نقطہ ص ۸۵ سے

۱۱۱۹
 وروحيه من بين يديهم نقل كراميون حد ثنا قتيبة حد ثنا سفيان عن سليمان الاحول
 عن سعيد بن جبير قال قال ابن عباس يوم الخميس وما يوم الخميس اشتد
 برسول الله صلى الله عليه وسلم وجعه فقال انقوني اكتب لكم كتابا لن تضلوا
 بعده ابد افتنازعوا ولا يثبت عند بني تزارع فقالوا ما شاننا هجر استغفروا فذهبوا
 يردون عليه فقال دعوني فالذي انا فيه خير مما تدعوني اليه اوصاهم ثلث قال النضر المكي
 من جزيرة العرب واجيزها الوفد بنحو ما كنت اخبرهم وسكت عن الثالثة او قال فنسيتها
 ترجمه بخاري في اسناد مندرجہ متن عبد اللہ بن عباس سے روایت کی ہو کہ او عفو نہ فرمایا کہ یہ خم پشنبہ اور کیا شنبہ
 یوم خم پشنبہ کہ شدید ہوا مرض جناب رسول خدا کا پس آپ نے فرمایا کہ آؤ میں سے کہیں کہ لکھ دوں میں تم کو ایک
 ایسی تحریر کہ اس کے بعد ہرگز تم قیامت تک گمراہ نہ ہو پس تنازع کرنے لگے لوگ حالانکہ رسول خدا کی باتیں تزارع
 نہیں چاہتے تھے پس لوگوں نے کہا کہ کیا حال ہے انکا کیا نہیان کہتے ہیں اسکو مجھ لو پس لوگ گئے کہ آپ سے
 لکرا کر لیں پس آپ نے فرمایا کہ مجھ کو چھوڑ دو کہ جس حال میں میں ہوں وہ اوس سے بہتر ہے کہ جسکی طرف تم لوگ
 مجھ کو بلا تے ہو اور وصیت کی آپ نے اہل کو گون کو تین باتوں کی فرمایا کہ مشرکوں کو جزیرہ عرب سے نکال دو
 اور جو لوگ تمہارے پاس بطور مہمان کر آئیں ان کے ساتھ عطا اور بخشش کرو و بطرح کہ میں کرتا تھا اور میری بات
 بیان کرنے سے سکوت کیا یا راوی نے کہا کہ میں اسکو بھول گیا و نیز اسی حدیث کے بعد بلافاصلہ یہ
 حدیث لکھی ہے حد ثنا علی بن عبد اللہ حد ثنا عبد الرزاق اجزا ناعصر عن الزهري
 عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما
 حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي البيت رجال فقال النبي صلى الله عليه
 عليه وسلم هلموا اكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده فقال بعضهم ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قد غلبه الوجع وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله فاضل
 اهل البيت واخضعوا فلما هم من يقول فربوا اكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده و
 منهم من يقول غير ذلك فلما اكثروا اللغو والاختلاف قال رسول الله صلى الله

علیہ وسلم قومه و قال عبد اللہ فکان یقول ابن عباس ان التمریۃ کل الیمریۃ ما
 حال بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و بین ان یکتب لہم ذلک الکتاب لاختلافہم و لفظہم
 ترجمہ بخاری نے عبد اللہ بن عباس سے باسناد و مندرجہ متن روایت کی ہے کہ جب جناب رسول خدا کا زمانہ وفات
 قریب ہوا اور اس وقت گھر میں بہت سیر آدمی تھے پس فرمایا رسول خدا نے کہ آپ سے پاس کہ میں تکو ایسی
 تحریر لکھ دوں کہ اوسکے بعد گمراہ نہ ہو پس بعض لوگوں نے کہا کہ تحقیق رسول خدا پر عرض غالب ہو گیا ہے اور تمہارا
 پاس قرآن موجود ہے کتاب خدا ہم سب کو کافی ہے پس اختلاف کیا اون لوگوں نے جو گھر میں تھے اور آپ میں
 لڑنے لگے پس بعض ان میں سے کہتے تھے کہ آپ کے پاس جاؤ کہ ایسی تحریر لکھ دوں کہ اوسکے بعد گمراہ نہ ہو بعض ان میں سے
 اور کچھ کہتے تھے پس جب اون لوگوں نے بیہوشی اور اختلاف میں زیادتی کی تو رسول خدا نے فرمایا کہ اؤٹھ جاؤ
 عبید اللہ نے کہا ہے کہ ابن عباس فرماتے تھے کہ تحقیق مصیبت تھی اور بڑی مصیبت تھی یہ بات کہ لوگ حامل ہو گئے
 درمیان رسول خدا کے اور درمیان اس بات کر کہ وہ حضرت اوسکے لیے یہ تحریر کر دیتے بسبب اختلاف کرنے
 اور غل جانے کے یعنی آپ کو لکھنے نہ یا انتہی ان دونوں حدیثوں کے لکھنے سے چند فوائد حاصل ہوئے کہ
 اول سے بالکل ذہب سنت و جماعت اصلاً و فرعاً و سلفاً و خلفاً باطل ہوا ہی اول یہ کہ کلام مجتہد صادق سے
 ثابت ہو گیا کہ جس تحریر کا آپ ارادہ کرتے تھے وہ ایسی دستاویز تھی کہ اگر لکھی جاتی تو کبھی است گمراہ نہ ہوتی پس جو
 لوگ کہ اس تحریر سے مانع ہوئے اونکو کون اہل نصاب مومن کہہ سکتا ہے اور اسلام کا دائرہ تو وسیع ہے منافق
 بھی اوس میں داخل ہو سکتے ہیں و وہم یہ کہ بعد نزاع و جدال جناب رسول خدا کا اون لوگوں سے فرمایا کہ اؤٹھ جاؤ جیسا کہ
 دوسری حدیث میں منقول ہے صریح اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ آپ اس نزاع اور تکرار اور غل و شور سے
 بہت تنگ اور سخت ناراض ہوئے اور رسول کی ناراضی کا نتیجہ ہر مسلمان مجتہد تھا ہی وہ پہلی حدیث میں جو کچھ آپ نے
 فرمایا ہے وہ صریح ناراضی پر دلالت کرتا ہے سو ہم یہ کہ حضرت عبد اللہ بن عباس نے جو پہلی حدیث میں فرمایا
 کہ رسول خدا اگر پاس تنازع بنجایا تھا اس سے بھی اس تنازع کی مذمت اور برائی ثابت ہوئی چہاں کہ یہ کہ عبد اللہ بن
 عباس نے پہلی حدیث میں جو فرمایا کہ یوم النخیس و ما یوم النخیس اور دوسری حدیث میں اسکی تصریح کر دی کہ لوگوں نے
 جو جناب رسول خدا کو لکھنے نہ یا بڑی مصیبت تھی اس سے بخوبی ثابت ہو گیا کہ تحریر جناب رسول کریم ایک بہت بڑی

چیز تھی اور کیونکہ ہوتی کہ باعث عدم ضلالت است تھی اور ایک حدیث و اعطی صاحب نے بھی اسی رسالہ مجمع الاوصاف
 صفحہ ۱۱۱ میں صحیح بخاری سے بروایت عبداللہ بن عباس بنابر اپنی عادت کو ناقص و ناتمام لکھی ہو لیکن اس کے مشرق
 ہی یوم الخمیس یا یوم الخمیس تم کی تھے بل و موعہ اعطاء اور اس کا ترجمہ اوغنون فیہ لکھا ہے یعنی یوم خمیس یا یوم خمیس
 یوم خمیس نہ ہر حضرت ابن عباس سے یہاں تک کہ اون کے انسوں نے شکر گزارا جو وہ ان پر سے تھے ترک کر دیا یہ محکم
 یہ کہ پہلی حدیث ثابت ہو کہ بعض لوگوں نے معجز صادق کی طرف زبان کی نسبت کی اور دوسری حدیث
 میں جو آپ کے کلام معجز نظام کے بعد بلا فاصلہ بعض لوگوں کا یہ قول لکھا ہے کہ آپ پر مرض غالب ہو گیا ہے اسکے
 بھی صریح ہی معنی ہیں کہ معاذ اللہ آپ کے حواس درست نہیں ہیں اب یہ امر کہ اس قول کا قایل کون تھا پس اسکے
 اثبات کی کچھ ضرورت نہیں اس واسطے کہ خود شاہ عبدالغیر صاحب کی عبارت سے کہ جو مہنے بھی تحفہ اثنا عشریہ کے
 ص ۴۵۴ سے نقل کی ہو تا جیکہ کہ خلیفہ ثانی بلکہ لاثانی حضرت عمرؓ تھے اور واعطی صاحب نے ایک حدیث مشکوٰۃ
 سے اسی رسالہ مجمع الاوصاف کے صفحہ ۱۱۱ میں بھی ناقص و ناتمام نقل کی ہے اس کے الفاظ منقولہ یہ ہیں عن ابن
 عباس رضی اللہ عنہما قال لما حضر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وفی البیت رجال
 فہم عمر بن الخطاب قال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم اکتب لکم کتابا لن تضلوا بعدہ فقال عمر
 قد غلب علی الوجع وعندکم القرآن جسکے کتاب اللہ غلبہ ہے کہ اس حدیث میں نام نامی واسم گرامی
 حضرت عمر کا موجود ہے پس اہل سنت و جماعت کیا اسلام و انصاف کی حق معنی ہیں کہ شاہ صاحب جو لفظ مولیٰ کو
 معنی محب و ناصر کریں اور شیعہ و پیروئے اعتراض کریں کہ بعض تو خطاب میر میں پہلوی سے ثابت تھے و نیز کل مومنین میں
 ثابت ہیں کہ ہر مومن ایک دوسرے کا دوست ہوتا ہے بدلیل قول اللہ تعالیٰ و المؤمنون و المؤمنات بعضهم اولیاء بعض
 اس تحصیل حاصل کی لیے اس قدر اہتمام کی غیبر خمس میں کیا ضرورت تھی تو اس کے جواب میں فرمایا کہ قرآن حدیث میں تکرار
 اور تاکید کا ہونا باعث اتمام حجت و اتمام نعمت ہے اور ایسا امر ضروری کہ جس پر عدم ضلالت امت تا بقیامت موقوف
 ہے ترجمہ میں اس سے مروی ہے کہ اوغنون نے کہا کہ جو وقت شباب رسول خدا کو حالت انحصار ہوئی اور گھر میں بہت سی آدمی تھی اوغنون نے
 عمر بن خطاب بھی تھے اس وقت رسول خدا انی ارشاد فرمایا کہ آدھا کہ میں تم کو ایک تحریر کہہ دوں کہ اس کے لکھنے کے بعد ہرگز تم لوگ گمراہ نہ ہو پس
 عمر نے کہا کہ اس کے اوپر مرض غالب ہو گیا ہے اور تمہارے پاس قرآن موجود ہے لگو کتاب خدا کافی ہے اس میں

و مختصر تہاجیب و سکر کھٹے کا جناب رسول خدا ﷺ فرمایا میں اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما کے امثال و کواچ مانع ہوں کہ اس
 منع کرنے پر ان کو صد آفرین اور ہزار تحسین کہیں اور یہ توجیہ شاہ صاحب و دیگر علماء کی ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما
 منع کیا تھا کہ جناب رسول خدا ﷺ کو حالت اشتداد مرض میں تکلیف نہ آئے معقول و معروض و ہر اور خود اجازت و اذن نہ تھا
 اس کی رو کامل موجود ہر اس لیے کہ اگر حضرت عمر صاحب کا یہ قول و فعل مدوح ہوتا اور اس سے راحت رسول خدا
 مقصود ہوتی تو آپ کی ناراضی کا موجب نہ ہوتا جیسا کہ فائدہ دوم سے ظاہر ہے و نیز نزاع و جدال و شورش و
 کی نوبت آتی جیسا کہ فائدہ سوم میں مذکور ہے اور ظاہر ہے کہ جب قدر اس غل و فساد سے جناب رسول خدا ﷺ کو
 تکلیف ہوتی ہوگی اور قدر اس تحریر سے کہ جو باعث عدم اضلال استحقاق ہرگز نہ ہوتی و نیز جناب عبد اللہ
 ابن عباس رضی اللہ عنہما کا نام مصیبت عظمی نہ رکھتا اور اس کو یاد کر کے نہ روکتا جیسا کہ فائدہ چارم سے واضح ہے بلکہ شاہ صاحب
 کی طرح وہ بھی حضرت عمر کو صد آفرین و ہزار تحسین کہتے فائدہ ششم یہ ہے کہ پہلی حدیث سنی است ہی کہ جناب
 رسول خدا ﷺ انی یقن باتون کی وصیت فرمائی پس برابر اہل سنت و جماعت بعد قریل ایہ الیوم اکملت لکم دینکم
 و انما یرید بہ وصیت بھی عاز اللہ عنہما و بیفائدہ ہوئی پس حضرت سیدہ زینب و قابل ملاحظہ کر کہ تم لوگ اس نے تعلیق
 ثانی کی بیت کے لیے قول و فعل و تحریر و تفسیر و وصیت بشیر و نذیر کو عبث و بیفائدہ قرار دینے ہو اور شیعہ
 اثبات خلافت و امامت شاہ ولایت کے لیے ساحت غرت حضرت رسالت سے اس شخص عیب کی نفی کر دے
 میں اور آپ کے ایمان عصمت کو لوشہ افعال و اقوال عبث و بیفائدہ ہے کہ جو منافق حکمت و نبوت میں نمرہ و مہترا
 سمجھتے ہیں یہ ہیں تفاوت رہ از کجاست با کجاست اور تحقیق اتھام کی کہ جو عین حق و صدق ہے وہ یہ ہے
 کہ اگر احکام شرعیہ میں بعضی تکرار ایک حکم کا بیان فرماتا بیشک موجب تاکید و تہدید ہے اور قرآن و حدیث کا ایک حرف نہ
 عبث و بیفائدہ نہیں ہے لیکن جب قدر اہتمام کہ جناب رسول خدا ﷺ نے مقام خدیجہ میں فرمایا عفا وہ صریح اس امر
 پر دلالت کرتا ہے کہ آپ کو کسی امر جدید و عظیم کا بیان فرمایا منظور تھا اور عقل سلیم اس بات کی تسلیم سے ابواب انکار
 کرتی ہے کہ آپ نے فقط اتنی ہی بات بیان کرنے کے لیے کہ علی بن ابیطالب سب مومنوں کے دوست ہیں اس قدر
 مجمع عام عین شدت گرامین فرمایا ہو اور بعد اتمام خطبہ کو اہمات المؤمنین سے خصوصاً اور تمام مومنین و مسلمین
 عمر را بعت لی ہوا و خلیفہ ثانی صاحب نے مبارک باد دی ہو جیسا کہ انشاء اللہ العزیز آئندہ بہ تفصیل مناسب

بیان کیا جائیگا حاشا و کلا کہ یہ امر جدید و عظیم سوا از خلافت و وصایت و امامت کی اور کوئی نہیں ہو سکتا اور اسی
 امر عظیم کے لیے جس قدر تکرار و تاکید فرمائی گئی وہ عین حکمت و مصلحت و بلا شک و شبہہ باعث اکمال دین و
 اتمام نعمت تھی اور اسکے بیان کے لیے جس قدر اہتمام و انتظام کیا گیا وہ سب بجا و درست تھا خصوصاً ایسی
 حالت میں کہ آپ کو بعلم نبوت معلوم تھا کہ لوگ امامت و خلافت علی بن ابیطالب سے سرکشی و تمرد کریں گے
 پس آپ نے اتمام محبت باکمل وجہ کر دیا منشاء فلیوم من شاکلکم اور اس معرکہ غدیر خم کا اور احکام قیاس کرنا
 قیاس مع الفارق ہے اس سبب سے کہ ابتدائے رسالت سے آخر تک ثابت نہیں ہوا کہ جناب رسول خدا نے
 کسی دوسری حکم کے بیان فرمانے کے لیے اس قدر اہتمام بلیغ فرمایا ہوا اور کیونکر ہو کہ احکام کے بیان کرنا
 اور حکم کے مقرر کرنے میں کہ جو ان احکام کا حافظ و ناقد ہو زمین و آسمان کا فرق ہو کہ کسی عاقل پر پوشیدہ
 نہیں ہے پس نقطہ اتنی سی بات بیان کرنے کے لیے کہ علی سب سے دوست ہیں یہ سب اہتمام صریح بادی النظر میں عبث و بیهوده
 معلوم ہوتا ہے کہ جو ساحت غرت نبوت و رسالت سے ہر اصل دور ہر نماز با اتفاق قرین عمدہ ارکان ایمان و بعد
 معرفت الہی افضل عبادات ہی مگر فرض کر کے کہ اگر جناب رسول خدا غدیر خم میں بعد اس قدر اہتمام و انتظام کو منبر سے
 فقط اس قدر فرما کے اتر آتے کہ نماز پڑھا کر تو التبتہ لوگ اسکا استعجاب کرتے اور کہتے کہ یا رسول اللہ ہم تو باخون و ثقیل
 کی نماز آپ کے ہمراہ پڑھا کرتے ہیں پھر اس کے بیان کے لیے اس قدر اہتمام اور مجمع عام کی کیا ضرورت تھی چہ جا کہ
 ایسا اہم عمل و آسان یعنی علی بن ابیطالب کی دوستی کا بیان کہ مومنوں کی آپس میں ایک معمولی بات ہی اس اہتمام کو
 ساتھ عقلاً کی نزویک کیونکر فعل عبث و بیکار نہ قرار پائیگا اور یہ تفسیر ایسی مسکت و مخم ہر کہ خود فخر رازی صاحب نے
 اسکو تسلیم کر لیا ہے غنی تفسیر کبیر جلد ثامن سے جو عبارت ہم نقل کی ہے اس سے ظاہر ہے کہ امام صاحب نے جناب
 علم الہدیٰ کو جواب میں یہ نہیں کہا کہ جناب رسول خدا کا معمولی کو اس اہتمام کے ساتھ بیان فرمانا فعل عبث
 نہ تھا بلکہ یہ جواب دیا ہے کہ اولیٰ و ثانی کے معنی ہیں تفسیر نہیں ہے اور اسی بنا پر اپنی دست میں جناب علی کی استدلال کو
 ساتھ سمجھا ہے فائدہ و نفع ہم حدیث اول سے جو ثابت ہے کہ راوی فی دو و صدی تو نکو بیان کیا اور تفسیری کو بھول
 گیا یہ امر صریح اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ تفسیری و صمیمیت جناب رسول خدا نے اسی امر کی بابت کی
 تھی کہ جس کے لکھنے کا ارادہ فرمایا تھا اور وہ باعث عدم ضلالت است تا قیامت تھی لیکن جسطرح کہ خلیفہ ثانی

صاحب نے اوسکو لکھنے فرمایا اسی طرح اذکر اتباع اوسکو بھول بھی گئی اور باعث اضلال امت ہوئے
 فتسوا حقا ما ذکرنا به فاعزنا بکم العداۃ والیقین اور ظاہر ہے کہ یہ امر سوا امر خلافت و امامت کی
 اور کوئی دوسرا نہیں ہو سکتا اس سے زیادہ اس مبحث کی بیان لکھنے کی گنجائش نہیں ہے اور کچھ ضرورت
 بھی نہیں اس سبب سے کہ یہ پورا مبحث تفصیل مناسب و ضروری انشاء اللہ تعالیٰ باب ہفتم کے جواب میں
 کہ جو طلب قرطاس و دوات کی بیان میں ہے لکھا جائیگا اور وہ قابل دید ہو گا تا نظرہ جواب ہفتم
 یہ ہے کہ اگر لفظ مولیٰ کی معنی اس حدیث مبارک میں فقط دوست و محب ناصر کے مراد لیے جائیں تو کلام معجز
 نظام رسول تام میں معاذ اللہ اختلاف تمام پیدا ہوتا ہے اور کسی طرح معنی اس حدیث کی مستقیم نہیں ہو سکتے
 تفصیل اس حال کی اور تبیین اہل مقال کی یہ ہے کہ سنو نکلی اسے کے موافق اس حدیث کی معنی یہ ہونگے کہ جسکا میں دوست
 و ناصر ہوں اوسکا علی بھی دوست و ناصر ہے پس اس سے سب مومنوں کی دوستی و نصرت جناب امیر پر واجب ہو گئی
 نہ بالعکس یعنی اس سے یہ بات ہرگز ثابت نہیں ہوتی کہ جناب رسول خدا فی علی بن ابیطالب کی محبت اور نصرت
 کو سب پر واجب و لازم کیا ہے اور پڑھا ہے کہ اس قدر اہتمام جناب رسول خدا فی جناب امیر کی کسی فضیلت کے
 بیان کرنے کے لیے کیا تھا نہ سب مومنوں کی دوستی آپ کے اوپر لازم کرنے کے لیے اور نصحا می عرب میں سے
 کسی ذی شخص سے بھی ممکن نہیں کہ ایسا کلام کرے کہ جو اس کے مقصود کی برعکس ہو نہ کہ جناب ختم المرسلین کہ جو نصحا
 و ابلاغ البلغا تھے و نیز حضرات سنیہ کو ایک بڑی مصیبت یہ پیش آئیگی کہ حضرت عمر کی تہنیت بھیل ہو جائیگی اس لیے
 کہ ان معنی کی بنا پر انکو چاہیے تھا کہ سب مسلمانوں کو اس بات کی تہنیت و مبارک باد دیتے کہ آج کو دن علی بن ابیطالب
 سائیر ولیر تمھارا محب و ناصر مقرر ہوا نہ یہ کہ اس کے بالعکس فرماتے ہنیا یا بن ابیطالب اصبح و امسیت
 مولیٰ کل مومن و مومناہ پس جب اس دلیل قطعی سے ثابت ہو گیا کہ محب و ناصر کے معنی یہاں مراد نہیں
 ہو سکتے تو ایسے معنی معین ہو گئے کہ جو خلافت و امامت پر دلالت کریں مثلاً ولی بالتصرف وغیرہ کی کہ جنکا
 اثبات عنقریب آتا ہے واللہ علی ذلک جواب نہم عجیب و غریب لطائف و طرائف پر مشتمل ہے کہ تفصیل
 منها الشکل اور وہ یہ ہے کہ سنو نکلی کی کتب معتبرہ سے یہ امر بھی ثابت ہے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے غدر خرم میں جناب امیر المومنین کی نسبت تبصریح فرمادیا ہے کہ میں جسکے نقر سے اولی ہوں

علی بھی اویس کے نفس سے اولیٰ ہو پس ایسی حالت میں ہر کسی دلیل و برہان کی حاجت باقی نہ رہی اور کائنات میں
راۃ النہار روشن ہو گیا کہ اس حدیث مبارک میں مولیٰ یعنی اولیٰ بالموئین من انفسہم معین ہے اور ہم اس کو ثبوت
میں خود واعظ صاحب کی نقل کو لکھتے ہیں اور یہ کہ جو شخص کہ اس محبت کو ملاحظہ کریگا اور واعظ صاحب
کی تحریف و تبیس و افراط و تفریط پر مطالع ہوگا وہ کسی طرح اپنی منہی کو ضبط نہ کر سکیگا اور انکو ہزاروں باتیں
سنائیگا اگرچہ کسینی اور واضح ہو کہ اس بیچارے نادان و سفیہ پنجابی نے اسی رسالہ مجمع الاوصاف ص ۱۲۹
میں یہ عبارت لکھی ہے قولہ اور کتب تواریخ میں سے دیکھو مسئلہ فریقین کتاب روضۃ الصفا مطبوعہ مطبعہ نیکشور
کی جلد ۱۱ میں ص ۱۲۱ پر عبارت بسط بسط منقول ہے اقول یہ کلام واعظ صاحب کا کہ کتاب روضۃ الصفا
مسئلہ فریقین ہے یہ تعلقہ شاہ عبدالغیر صاحب دہلوی اپنے پیرچی کی ہے چنانچہ اوپر لکھنا عشرین مطبوعہ مطبعہ
نیکشور واقع لکھنؤ ص ۱۲۱ میں بھی ذیل جواب طعن سوم میں کہ جو مختلف جہتیں اسامہ ہے یہ عبارت لکھی
ہوئی ہے انچہ در روضۃ الصفا و روضۃ الاحباب و حبیب السیر ملا معین و دیگر تواریخ معتبرہ و مشہور و سنی
موجود است انتہی موضع الحاشیہ ظاہر ہے کہ صاحب روضۃ الصفا و صاحب روضۃ الاحباب و
صاحب حبیب السیر یہ لوگ سب سنی توحیدیت کا اعتبار کیوں کرنے لگے اور انکا قول تسلیم کرنے کی اونکو کوئی
وجہ نہیں ہے لیکن سینوں پر شہادت پر و مرید لازم ہو گیا کہ ان تواریخ میں جو کچھ لکھا ہے اسکو تسلیم کریں اور
ایک لفظ سے عدول نہ فرمائیں ورنہ شاہ صاحب کی روح اونٹے ناراض ہوگی اور واعظ صاحب حالت
زندگی میں انکو دشمن ہو جائینگے قولہ جسکا خلاصہ یہ ہے کہ رسول خدا اور ان روزچندان بر عرفات بایستاد کہ قرص
خورشید از نظر انخاب شد انگاہ از انجا بزم زلف رسیدہ صلوٰۃ مغرب و عشاء اتمیدارد و شب بہمان جالب سر بردہ
بعد از نماز صبح مشعر الحرام آمدہ و روئے قبل الیستاد الخ یعنی جناب سالت تاب صلعم فی غروب آفتاب تک
اوس دن میں عرفات پر قیام فرمایا پھر ہمراہ قوم حجاج خرولفہ میں تشریف لائے رات وہاں ہی بسر فرمائی
صبح مشعر الحرام متوجہ ہوئے پیش از طلوع آفتاب مشعر الحرام سے واپس تشریف لائے اور افعال ہر
جرمہ بجا لا کر مقام منی میں قدم رنجہ فرمایا منبر پر رونق افروز ہو کر نہایت خوش آواز سے خطبہ پڑھا۔ پھر منی میں
تشریف لائے اور جو اونٹ جناب مولانا علی اویں و نون لکس میں سے ایک سو کی تقریب لائے تھے۔ اور

جناب سید الانبیاء کی خدمت میں سب سے پہلے یہ اور بخون فرمائی گئی تھی۔ اور میں سے ترسٹھ اونٹ جناب
رسول خدا نے اپنے ہاتھ مبارک سے نحر کے قربانی وغیرہ سب مناسک بحال کر دیتے تھے۔ میں نے وہاں
ہوئے اقوال معلوم نہیں کہ اس عبارت کی لکھنؤ سے واعظ صاحب نے اپنی کون سے مطلب پر استدلال
کیا ہے اس میں تو کوئی بات شیعوں کو مذہب کے خلاف نہیں البتہ ایک بات ان کی مذہب کے موافق ہے اور سمین
واعظ صاحب نے تحریف کر دی ہے اور وہ یہ ہے کہ اور بخون نے عبارت روضۃ الصفا ص ۴۱۴ سے اسطرح
لکھی ہے کہ از انجا بجز وقتہ رسیدہ صلوٰۃ مغرب و عشاء بگذار و اور اصل عبارت روضۃ الصفا اسی صفحہ
میں اسطرح ہے و چون بجز وقتہ رسیدہ صلوٰۃ مغرب و عشاء ایک اذان و اقامت بگذار و اس میں سے
واعظ صاحب نے ایک اذان و اقامت کی لفظ اس واسطے حذف کر دی ہے کہ شیعوں کا مذہب ثابت
ہو اس سبب سے کہ ہم لوگ اکثر نماز مغرب و عشاء کو بلا فاصلہ ایک ہی جگہ پڑھتے ہیں اور یہ فعل جناب روضۃ
ثابت ہو گیا معلوم نہیں کہ اسطرح کی تحریف سے کیا حاصل ہوتا ہے اور عجیب یہ ہے کہ واعظ صاحب نے
اس تحریف کا نام خلاصہ رکھا ہے حالانکہ انھوں نے باب کی پہلی فصل سے یہاں تک جس قدر کہ عبارت واعظ صاحب
لکھی ہے اور میں نے شہر طول فضول ہے کہ نہ اس سے کچھ سیدو کا مطلب حاصل ہوتا ہے نہ شیعوں کی کوئی بات
رد ہوتی ہے فقط واعظ صاحب نے اپنے رسالے کا حجم بڑھانے کے لیے یہ عبارت لکھی ہے اور کچھ اسی مقام پر فرماتے
ہیں کہ تمام یہ رسالہ ایسی ہی تطویل لا طائل سے معلوم ہے اور پھر واعظ صاحب ہر جگہ اختصار کا غدر پیش
کر رہے ہیں یہ عجیب اجتماع نقیضین ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ شریفہ اقامت نمودہ عنان غریب بجانب
مدینہ منورہ معطوف گردانیدہ بعد از قطع منازل بعدیہ رسم کہ از نواحی جہنم است رسیدہ در انجا نزول
فرمود و دوران موضع نماز ظهر گزاردہ باصحاب کرام فرمود تا زیر درختان رصفاد او نزول پالانہا و شتران
را جمع کردہ زیر یکدگر نہاد تا کہ باشارات آنحضرت بلال موزن نہ کر و کہی علی خیر العمل خلق جمع گشتہ رسول اللہ
بر بالائے آن پالانہا برآمد و خلافت رضی اللہ عنہ تیر بار آنحضرت بران
موضع برآمدہ در پہلو سے بہت او بایستاد و رسول خدا نیز بان جہتہ مو عظمت فرمود و باز گفت من کہنت
مولا و فعلی مولا و اللہم وال من والاہ و عا و من عا و الہ الخ از جملة اصحاب عمر بن خطاب گفت خوشحال تو

اعلیٰ کہ صبح کردی و سادہ مولای من و مولای جمیع مومنین جمیع مومنات یعنی جناب رسول مبارک چند یوم بعد
 او کرنے مناسب گج کر مکہ معظمہ میں رہے پھر آپ نے مدینہ مبارکہ کو لوٹنے کا ارادہ فرمایا بصورت قطع منازل
 موضع غدير خم میں رونق افروز ہوئے اور وہاں نزول فرمایا نماز ظہر کے بعد آپ نے اصحاب کرام
 کو حکم فرمایا کہ اونھوں نے جہان دشتوں کا خوب ٹھنڈا سایہ اور زیر سایہ نہایت جگہ تھی اوس جگہ کو صاف کیا اور اونھوں
 پالان جمع کر کے ایک دوسرے پر رکھ دیے گئے اور اونکا منبر بنایا گیا حضرت بلال موزن فی رسول کریم صلی
 عام نہ کیا کہ حی علی خیر العمل یعنی اُوپر اچھے عمل کے جیسا زمانہ موجودہ کر شیعیان اذان گسلا وقت میں الفاظ مسنون
 حی علی الفلاح کی جگہ اس کلمہ کو کہتے ہیں جو آنحضرت نے اذان میں تواریج ہی نہیں کرایا تھا پھر آن فخر انبیا علیہم
 منبر مذکور پر تشریف لائے حمد و ثناء الہی کے بعد لوگوں کو نصیحت آمیز کلمات سے سرفراز کر دانا اور اعلیٰ
 علی حسب الحکم سید الثقلین کے آنحضرت کی دامن پہلو میں اسی منبر پر کھڑے ہو گئے رسول پاک نے خوش قرار
 پڑنا پیر میں غط فرمایا اختتام و عظیم سب کو ارشاد کیا من کنت مولاه فعلى مولاه الحدیث یعنی جسکا میں دوست
 اور محب ہوں اوسکا علی بھی دوست اور محب ہو پس سب صحابہ کرام سے پہلے حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ مبارک باد
 آپ کو امیر ابن ابیطالب کہ ہوئے آپ صبح اور شام میں یعنی ہر وقت میں میرے اور سب مومنین و مومنات کے
 دوست صادق اقوال و اعط صاحب کی تحریفات جو اونھوں نے نقل عبارت روضۃ الصفا میں کہیں ہیں وہ
 تو بعد اوس عبارت کی نقل کرنے کے معلوم ہو گئی لیکن ترجمہ میں جو تحریفیں کی ہیں اونہیں سے میں بعض کو بیان
 لکھا ہوں اول جہان دشتوں کا خوب ٹھنڈا سایہ اور زیر سایہ نہایت ٹھنڈی جگہ تھی (یہ اپنی طرف سے
 بڑھایا ہے اور غرض اُنکی اس زیادتی سے یہ ہے کہ شیعہ جو کہتے ہیں کہ اگر کوئی ایسا ضروری نہ ہوتا تو جناب
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گرمی کو دنوں میں اور دھوپ کی شدت میں کہ جہان سواں خیزد و ختون کے
 اور کچھ سایہ تھا سب لوگوں کو کیوں جمع فرماتے اور کیوں اونھوں کے پالان کا منبر بناتے اور خطبہ ارشاد
 کرتے اسکا جواب جائز ہے کہ وہاں کچھ گرمی تھی خوب ٹھنڈا سایہ اور نہایت ٹھنڈی جگہ تھی لیکن عقیل کو دشمنانہ نہیں سمجھو کہ ایسی تحریف
 صحیحہ خصم کی بات کا جواب ہو یا ہوا دی خود ذلیل و خوار و مجتہد و ذرا اعتبار ہو جائے حالانکہ شیعہ اپنی طرف سے اپنی کتابوں و صحیفوں
 متقابل میں ایک دوسرے کو کھینچتے ہیں اونہیں کی خبر کتابوں سے کہیں چنانچہ اسکا ثبوت کہ اوس وقت گرمی کی نہایت

شدت تھی ہم سنیوں کی مستبر کتابوں سے ضمنی لامل میں لکھنے کے اشارے اللہ تعالیٰ و وہم و غلط
صاحب نے یہ فرمایا ہے کہ شیعیان اذان خمس الاوقات میں الفاظ مسنونہ جی علی الفلاح کی جگہ اس کلمہ کو یعنی
خیر العمل کہتے ہیں ایسی تفسیر سے معلوم ہوتا ہے کہ شیعہ اذان میں جی علی الفلاح نہیں کہتے پس اس کذب بہتان کا
تو یہی جواب ہے کہ جب شیعہ اذان نماز پنجگانہ میں جی علی الفلاح کہیں تو وہ اعط صاحب کو بھی اس دروغ بفرغ
پر الفاظ مناسب کے ساتھ یاد کیا کریں سو وہ مولیٰ کا رجبہ نہا رہے کید و مکر مستمر کے دوست اور محب لکھا ہے حالانکہ
اصل عبارت روضۃ الصفا کی جو میں بھی نقل کرتا ہوں خود اذکر اس کذب صریح کی تصریح کر دگی اصل عبارت
روضۃ الصفا مطبوع مطبع نو کشور کہ جس کا واعط صاحب نے حوالہ دیا ہے اور اس کو تحریف
اور تبلیہ و کمی و بیشی کر کے لکھا ہے اصفحہ ۱۴۱ تا ۱۴۵ و چون حضرت مقدس نبوی از مناسک
جج فارغ گشت چند روزے در مکہ شریفہ اقامت نمودہ عنان غمیت بجانب مدینہ مکرّمہ معطوف گردانیدہ بعد از
قطع منازل بخیر خرم کہ از نواحی حنفہ است رسیدہ دران مرحلہ نزول فرمود و دران موضع نماز پیشین گزار
روی باصحاب آوردہ فرمودہ است اولی بالمؤمنین بالنفسم آ یا نیستیم من اولی بمؤمنان از نفسہای ایشان و بقول
فرمود کہ گوئیامر العالم قبا سے مدعا نمودند و من اجابت کردم معلوم شما باد کہ من در میان شما دو امر عظیم میگذارم
کہ یکو از دیگرے اعظم است قرآن و اہل البیت من یہینید کہ بعد از من چگونہ بچہ کیفیت بآن دو امر سلوک خواہید
کرد و رعایت آن دو امر بچہ نوع بجای خواہید آورد و آن دو امر از ہم متفرق نخواہد گشت تا در کنار حوض کوثر رہن
رسند بعد از ان بزبان عربیان گذرانید کہ بدرستیکہ خداے تعالیٰ مولای من است و من مولای مؤمنان انگاہ
دست علی اگر رفتہ فرمود من کنت مولاه فعلی مولاه اللهم وال من والاه و عاد من عاداه و اخذل من خذله و انصر من
انصرہ و دار الحق معہ حیث کان راقم حروف گوید کہ محصل آنچه در کتاب علام الوری و ربیع الابرار وین باب مستطرد
وندکور شدہ اینست کہ حضرت مقدس نبوی در وقت مراجعت از مکہ چون بخیر خرم رسید فرمود تا زیر درختا
آن موضع را صفاد و آوند و پالانہا سے شتران را جمع کردہ بنہ یکدیکر نہاد و انگاہ بامہ شارت آنحضرت بلال
موزن نہاد کہ وہ الصلوۃ بامتتہ و بر و امتتہ نہاد کہ جی علی خیر العمل خلق مجتمع گشتہ رسول شہر بالاسب آن
پالانہا برآمد و علی نیز بام آن سرور بران موضع برآمدہ در پہلوے رہت او بایستاد و حضرت ختمی نبی زبان سخن

بشکر و سپاس حضرت غرت کشود و خلاق را نصیحت فرمود و از هر گز خویش ایشان را خبر داده فرمود
 کہ ما بدار بقای خوانند و زود باشند کہ اجابت کنم و از میان شما بیرون روم و در میان شما دو چیز میگذارم
 کہ اگر دوست بران زیند گمراه نشود و آن دو چیز کتاب بنیامی است و عمرت من و این هر دو از یکدیگر جدا
 نشوند تا بر لب حوض کوثر من رسیدند آنگاه فرمود کہ ای گروه مردم کیست اولی شما از نفسهای شما مجموع جواب
 دادند کہ خدای عزوجل و رسول او فرمود کہ ہر کہ من بد و اولی ام از نفس او علی بد و اولی است از نفس او و دوست
 علی را گرفتہ از پالانهای شتر برداشت چنانچہ قدم امیر بر سر انوی پیچید و فرمود ہر کہ من مولای اویم علی
 مولای اوست بار خدایا دوست و آرائی کہ دوست دارد و دشمنی را کہ او را دشمن دارد و یاری و وہ آن کس را
 کہ او را یاری دہد و مخدول گردان آن کس کہ او را مخدول دارد و فروگذار و پس فرود آمد و خیمہ خاص نشست
 فرمود کہ امیر المؤمنین علی و خیمہ دیگر بنشیند بعد از ان طبعات خلائق را امر کرد کہ خیمہ علی رفتند و زبان بہ تعیبت آن حضرت
 کشادند چون مردم ازین امر فارغ شدند مہات فرمودہ خواجہ کائنات نزد علی رفتہ اورا تعیبت گفتند از جملہ
 اصحاب عمر بن الخطاب گفت خوشا حال تو امی علی کہ سباج کردی مولای من و مولای جمیع مومنین ہر سبت
 انتہی اس عبارت کے یہاں نقل کرنے سے چند فوائد حاصل ہوئے اول یہ عبارت کہ واعظ صاحب نے
 نقل کی ہے اس کے اور اسکے مقابلہ کرنے سے ہر شخص کو معلوم ہو جائیگا کہ کسنی کس قدر تحریف و تبدیل و مکر و کید
 و فریب کرتے ہیں و وہ ہم اس عبارت میں جو یہ فقرات ہیں کہ آنگاہ فرمود کہ ای گروه مردم کیست اولی شما از نفسہا
 شما مجموع جواب دادند کہ خدای عزوجل و رسول او فرمود کہ ہر کہ من بد و اولی ام از نفس او علی بد و اولی است
 از نفس او و دوست علی را گرفتہ از پالانهای شتر برداشت چنانچہ قدم امیر بر سر انوی پیچید و فرمود ہر کہ من
 مولای اویم علی مولای اوست اسے بخوبی ثابت ہو گیا کہ مولی کے معنی میں اس حدیث میں اولی کہہ کر اور
 یہ ظاہر ہے کہ سواي خدا و رسول و اس کے خلیفہ کے کہ اس کو امام بھی کہتے ہیں اور کوئی مومنوں کی جان و نفس
 اولی نہیں ہو سکتا اس سبب کہ جان نہایت عزیز چیز ہے اور نیز معلوم ہو گیا کہ واعظ صاحب جو مولی
 کے معنی دوست اور محب کو بیان کرتے ہیں وہ ہرگز اس حدیث میں صحیح و درست نہیں ہو سکتے اور اسی
 سبب انہوں نے عبارت روضۃ الصفا کی نقل کرنے میں خیانت کی ہے کہ ان فقرات کو حذف کر دیا

تاکہ اونکے بنائے ہوئے معنوں کی تکذیب نہ ہو لیکن افسوس کہ وہ اسقدر نہ سمجھے کہ جب کوئی شعیبہ
 اس طرف متوجہ ہوگا تو اونکا کشف شر کر دیکھا اور یہ اور زیادہ باعث اونکی رسوائی کا ہوگا سو ہم روضۃ
 الصفا کی عبارت منقولہ یہ بھی ثابت ہو کہ کتاب علام الوری و کتاب بیع الابرار میں بھی مضمون منقول
 کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ہر کہ من بہ واولی ام از نفس او علی بد واولی است از نفس او
 چہارم جناب رسول خدا کا منبر پر سے نیچے تشریف لا کر خیمہ خاص میں بیٹھنا اور جناب امیر المؤمنین کو دوسرے
 خیمے میں بیٹھانا اور تمام خلائق کو حکم کرنا کہ خیمہ علی میں جا کر اونکو مبارکباد دیں وراون لوگوں کی مبارکباد دینے
 کی بعد اہمات مؤمنین کو حکم فرمایا کہ علی کے پاس جا کے اونکو مبارکباد دیں یہ سب مورچہ عبارت روضۃ الصفا میں
 موجود ہیں اور واعظ صاحب نے اونکی نقل کر نہیں خیانت کی ہر اور قوم کو حذف کر دیا ہیرو لائل قاطعہ وبراہین
 ساطعہ میں اس بات پر کہ یہ اعظم خلافت و امامت تھا کہ جسکے واسطے یہ سب تمام کیا گیا یہ فقط دوستی محبت
 کہ مؤمنین کے آپس میں ایک معمولی بات ہر جواب و ہم یہ کہ کچھ اولی پر موقوف نہیں ہے لفظ مولیٰ کے
 کسی معانی ایسے ثابت ہیں کہ جوامامت و خلافت پر دلالت کرتے ہیں مثل خداوند مالک و سید و مرئی
 و ولی امر و متولی امر کے اور ہم ان معانی کی اثبات میں پہلے آیات کلام مجید و فرقان حمید لکھتے ہیں چنانچہ آخر
 سورہ بقرہ میں جو یہ آیت ہے کہ انت مولانا فالصراط علی القوم العاکفین وکی تفسیر میں تفسیر مریضیا و می مطبوع
 مطبع نوکشور جلد اول کی صفحہ ۱۳۸ میں مولانا کے معنی سینا لکھے ہوئے ہیں پس اس سے
 ایک معنی لفظ مولیٰ کی ہمارے مطالب کے موافق ثابت ہوئے یعنی سینا اور تفسیر جلالین مطبوع مطبع حمید
 واقع بمبئی ۹۹ جلد ہجری کی ص ۳۸ میں لفظ مولانا کے معنی سینا و متولی امور لکھے ہوئے ہیں اس
 دو معنی ہمارے مطالب کے موافق ثابت ہوئے اور ایک سینا کیا متولی امر و تفسیر کشاف مطبوع مطبع محمد قندری
 کی صفحہ ۲۹۲ میں بھی لفظ مولانا کے معنی سینا و متولی امور لکھے ہوئے ہیں پس اس سے بھی دو معنی
 ہمارے مطالب کے موافق ثابت ہوئے اور تفسیر نیشاپوری جلد اول مطبوع سنہ ۱۲۸۹ ہجری
 کی صفحہ ۲۹۵ میں انت مولانا کی تفسیر میں لکھا ہوا ہے ففیہ الاعتراف بانہ سبحانہ ہوا مولیٰ العاکفین

ینالون او هو المعطی لكل مکرمة یفوزون بها وانهم بمنزلة الطفل الذی
 لا یفهم مصلی الا بتدیر قیمه والعبد الذی لا یتظم شمل مہمانہ الا باصلاح موکدہ
 ترجمہ پس بچ اس قول کی اعتراف ہی ساتھ اس بات کو کہ تحقیق وہی اللہ سبحانہ مولیٰ ہوا اسے ہر ایسی نعمت کے
 کہ جو بندے پاتے ہیں اور وہی عطا کرنے والا ہے ہر ایسی کمزرت کا کہ اس کے ساتھ سب بندے فائز ہوتے
 ہیں اور تحقیق وہ لوگ (یعنی سب بندے) مثل یسینچے کی ہیں کہ اس کی کوئی مصلحت تمام نہیں ہو سکتی ہے بغیر
 اس کے سرپرست کی تدبیر کی اور مثل ایسے غلام کے ہیں کہ اس کے متفرق کام انتظام نہیں پاسکتے ہیں بغیر
 اس کے مولیٰ کی اصلاح کی انتہی ظاہر ہے کہ علامہ فنیہ پوری نے جو تفسیر لفظ انت مولانا کے لکھے اس سے
 ہمارے مطلب حاصل و سب معانی ثابت ہیں و نیز قرآن شریف مطبوع مجتہبی چاب
 حنائی شہ ۱۱۰ ہجری کے متن کی تحت میں ترجمہ اردو شاہ رفیع الدین صاحب
 نو فارسی موسوم بفتح الرحمن لکھا ہے اور حاشیہ پر تفسیر شاہ عبدالقادر صاحب کہ جو موضح
 القرآن کہلاتی ہے چڑھی ہوئی ہے اس کی صفحہ ۱۰۷ ترجمہ فتح الرحمن میں انت مولانا کے
 معنی توی خداوند لکھے ہوئے ہیں اور جز ہفتم سورہ انعام میں یہ آیت ہے تتردد والی اللہ مولانا الحویلہ
 الحکم وطلوع الحاسب وقرآن شریف موصوف الصمد کو ص ۱۴۷ میں حاشیہ پر شاہ عبدالقادر صاحب
 موضح القرآن کا یہ ترجمہ لکھا ہے مولانا ہی چھ پر ہو چاہی جاوے گی اللہ کی طرف جو مالک انکا تحقیق سن کہ حکم اوی کا ہے
 اور وہ شتاب لیتا ہے حساب و نیز اسی صفحہ میں زیر آیت فتح الرحمن کا یہ ترجمہ ہے باز گردانیدہ شوند مردگان
 بسوی خداوند ایشان کہ حق است مراد است حکم و اشتاب ترین حساب کنندگان است و نیز اسی صفحہ میں اس ترجمہ کے
 نیچے شاہ رفیع الدین صاحب کا ترجمہ اس طرح لکھا ہے چھ پر جاتے ہیں طرف اللہ کی جو کار سازا و نگاہی حق
 خبر دار ہو و اس کے ہے حکم اور وہ جلد سانسے والا ہے انتہی ظاہر ہے کہ موضح القرآن ہی لفظ مولیٰ کی معنی مالک و ترجمہ
 فتح الرحمن ہی خداوند ترجمہ شاہ رفیع الدین کا سازا ثابت ہوئی اور ظاہر ہے کہ لفظ کار ساز عام ہے خداوند مالک و سید و ولی مراد
 لہذا سب پر اسکا اطلاق ہو سکتا ہے و نیز تفسیر حال الدین کور کے صفحہ ۱۰۷ میں اس کے معنی لفظ مولانا کے اس کے
 معنی لکھے ہیں جو ان پر تفسیر مولانا ہی ہے اس کے معنی لکھے ہیں کہ مولانا ہی ہے کہ مولانا ہی ہے کہ مولانا ہی ہے

مولیٰ کہ معنی متولی امر کی ثابت ہو کر وہی تفسیر کشاف مذکور کے صفحے ۴۵۵ میں مولیم
 کی تفسیر بالکلم الذی یعنی سلیم امور ہم لکھی ہے اس سے مالک اور مولیٰ
 دو معنی ثابت ہوئے اور جزو یا دوم سورہ یونس میں قریب نصف جزو آیت ہی وہ تھا
 واللہ مولیم الحق قرآن شریف موصوف الصدور کی ص ۱۳۱ میں اس آیت کے
 پیچ فتح الرحمن کا یہ ترجمہ لکھا ہوا ہے ورجوع کر وانیہ شونہ بسوئے خدا مالک حقیقی ایشان و نیز اسی
 صفحے میں اوسے ترجمے کے نیچے شاہ رفیع الدین صاحب کا یہ ترجمہ لکھا ہوا ہے اور پھر جاوید کے
 طرف اللہ کر مالک پر حق کے و نیز تفسیر مضاویٰ مذکور جلد اول کی ص ۴۵۹ میں ہم
 الحق کی تفسیر اس طرح لکھی ہے وہم و متولی امر ہم علی الحقیقۃ اس عبارت سے مولیٰ کو معنی متولی
 کی بھی ثابت ہوئے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ربہم کی جگہ مولیم کا اطلاق صحیح ہے اور رب اور ربی کی ایک ہی معنی
 ہیں لیکن حق سبحانہ و تعالیٰ کو رب کہتے ہیں ربی نہیں کہہ سکتے اس سبب کہ اسماء الہی توفیقی میں و نیز کشاف
 جلد اول مذکور کے ص ۴۵۹ کی پہلی سطر میں مولیم الحق کی تفسیر میں لکھا ہے ربہم الصادق
 ربی بتیہ لاہم کائناتو یتولون علیہم لیس لہ یوثیہ حقیقۃ والذی یتولی حسابہم و ثوابہم
 ترجمہ بسیار اوستا کہ صادق ہے ربوبیت اوستا اس سبب کہ وہ لوگ (یعنی کفار) تولی کرتے
 تھو اوست سے کہ جسکی ربوبیت حقیقت میں صادق نہ تھی (یعنی بت) یا مولیم سے یہ مراد ہے کہ متولی ہو گا
 اللہ اور کس حساب کا اور ان کے ثواب کا انتہی اس عبارت سے بھی مولیٰ کو دو معنی ثابت ہوئے ایک رب اور ایک
 متولی امر و نیز تفسیر معالم التنزیل مطبوع مطبع شاخ فتح الکریم واقع بمبئی جلد ثانی کی ص ۱۱
 میں مولیم الحق کی تفسیر اس طرح لکھی ہوئی ہے الذی یتولی و یملاک امر ہم فان قبل البس قد قال
 ان الکافرین کما هو البس قبل المول ہناک هو الناصر وہناک بمفضلہ لک
 ترجمہ مولیٰ اور کفار حق وہ ہے کہ متولی ہے اور مالک ہے ان کو امر کا پس اگر کہا جائے کہ کیا نہیں کہا ہے حق سبحانہ و تعالیٰ نے
 کہ وان الکافرین لا مولیٰ لہم یعنی تحقیق کافروں کے لیے کوئی مولیٰ نہیں ہے تو جواب دیا جائیگا کہ مولیٰ اوس آیت میں
 ناصر کے معنوں میں ہے اور اس آیت میں مالک کے معنوں میں انتہی اس عبارت سے بخوبی ثابت ہو گیا کہ ربی

کہ معنی متولی اور مالک کے ہیں اور ظاہر ہے کہ ان دونوں لفظوں کے معنی قریب ہی قریب ہیں اب ذرا اپنے نام
 خزانہ کا بھی حال سنئے کہ وہ کیا فرماتے ہیں تفسیر کبیر مطبوع مطبع باطنیہ مصر ۱۳۰۱ ہجری
 جلد ثانی ص ۹۲ تفسیر قول اللہ تعالیٰ انت مولنا میں کہ جو آخر سورہ بقرہ خروم
 میں ہے اُوکی یہ عبارت لکھی ہوئی ہے وفی قولہ انت مولنا فائدہ اخری وذلك ان هذا
 الکلمة تدل على اننا الخاضعون والتذلل والاعتراف باننا سبحانه هو المتولى لكل شئ
 يصلون اليها وهو اعطى لكل ملكة يفوزون بها فلما جرم ما ظهر واعند الدعاء
 انهم في كونهم متولين على فضله واحسانه بمنزلة الطفل الذي لا يتو مصلحة الابتداء بعبادة
 العبد الذي لا يتو شمل ممانه الا باصلاح مولاه فمن سبحانه قوام السموات والارض
 والقائم باصلاح ممانات الكل وهو المتولى في الحقيقة لكل علم ما قال انهم
 المولى لغم النصير ترجمہ ورتول حق سبحانه و تعالیٰ انت مولنا میں ایک دوسرا فائدہ ہے اور وہ یہ ہے
 کہ تحقیق یہ کلمہ دلالت کرتا ہے اور پر نہایت خضوع و تذلل کو (یعنی عباد کا معبود کو سامنے اپنے تئیں ذلیل خوار
 سمجھنا) اور اوپر اقرار کرنا کہ اس بات کو کہ تحقیق اللہ سبحانہ متولی ہے واسطے ہر ایسی نعمت کہ کہ اوسکی بندے اوسکی
 طرف سے پہنچتے ہیں اور وہی عطا کرے یا اللہ ہرگز کی گاہ کہ اوسکو ساتھ فائز ہوتے ہیں پس بالضرور وہ لوگ ظاہر کرتے
 ہیں کہ اگر وقت اس بات کو کہ وہ لوگ اوسکو فضل و احسان پر توکل کرنے والے ہیں مثال سے بچے کے کہ اوسکی مصلحت
 بغیر اوسکے مرنے کی تدبیر کے تمام نہیں ہو سکتی اور مثال ایسے غلام کو ہیں کہ اوسکو متفرق کام بغیر اوسکے مولیٰ کی
 اصلاح کے انتظام نہیں پاسکتے پس وہ حق سبحانہ و تعالیٰ قائم رکھنے والا ہے اسماؤ کا اور زمین کا اور قائم ہے واسطے
 کل کی اصلاح ممانات کو اور وہی متولی ہے حقیقت میں واسطے سب کے بنابر اوسکے فرمانے کے نعم المولیٰ و نعم النصیر
 یعنی کیا اچھا مولیٰ ہے اور کیا اچھا مددگار نہی ہے و نیز اسی تفسیر کی جلد رابع ص ۹۵ میں ذیل
 تفسیر ثم رددوا الی اللہ مولہم الحق میں کہ جو سورہ انعام میں ہے یہ عبارت فخر رازی
 صاحب لکھی ہے قال مولہم الحق والمضی انہم كانوا في الدنيا تحت تصرف المولى والباطل
 وهو النفس والشهوة والغضب كما قال فرأيت من اتخذ الفهواه فلما مات لا تسار تخلص

تصرفات المولیٰ الباطل وانتقل التصرفات المولیٰ الحق ترجمہ کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مولیٰ الحق اور مولیٰ باطل کے
 یہ ہیں کہ تحقیق وہی لوگ دنیا میں مولیٰ باطلہ کرتے تھے نیز میں تمہارے نفس اور شہوت اور غلبہ میں جیسا کہ فرمایا ہے
 اللہ تعالیٰ نے کہ آیا دیکھا تو نے اس شخص کو کہ وار دیا ہے اس نے اپنا معبود اپنی خواہش نفس کو پس جو وقت
 کہ مر جاتا ہے انسان تو چھٹ جاتا ہے مولیٰ باطلہ کی تصرفات سے اور منتقل ہوتا ہے اس مولیٰ کی تصرفات کی طرف کہ جو حق
 انتہی پر پہنچا ہے کہ پہلی تفسیر اہم صاحب کی ایسی جامع ہے کہ جو معانی کہ مقصود شیعہ ہیں ان سب پر عموماً اور
 متولیٰ و مالک و خداوند پر خصوصاً دلالت کرتی ہے اور دوسری تقریر میں تصریح ہے اس بات کی کہ مولیٰ کی معنی
 متصرف فی الامور کے ہیں وہ مقصود کیون حضرت سیدہ آپ نے خدا کی قدرت اور اتمام حجت کو ملاحظہ فرمایا کہ
 یہی آپ کے امام صاحب کے جو مولیٰ معنی اولیٰ کرتے ہیں تاویلات بعیدہ کرتے تھے اور منطق چھلانگ تھے انھیں کے
 کلام سے مقصود اہل حق کیساتھ ثابت ہو گیا و لا تحجة الباطلۃ احمد شہد رب العالمین کہ ان آیات بنیات میں
 لفظ مولیٰ کی معنی سنیوں کی مقبر تفسیرون سے خداوند و مالک و سید و مربی و ولی امر و متولی امر و متصرف
 فی الامور کو ثابت ہو گئی اور کچھ انھیں آیات پر منحصر نہیں ہے بلکہ اور بہت سی آئین کلام مجید میں ایسی ہیں کہ
 انہیں حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے اوپر مولیٰ کا اطلاق فرمایا ہے اور سو ان معانی کی اور کوئی معنی مراد نہیں ہو سکتے
 اور سنیوں کی تفسیر و تہنیں بھی یہی معانی کہ جنکا ثابت کرنا مقصود ہے لکھے ہوئے ہیں لیکن خوف طولت میں استغناء
 کثافت کرنا ہوں اور یہ بھی کچھ کم نہیں ہے اب اور سنتیہ کہ صحیح بخاری جز ثانی مطبوع مطبع مملکت
 مصر ص ۳۶ باب الصلوۃ علی من ترک دنیا میں یہ حدیث ہے حدیثنا عبد اللہ بن محمد
 حدثنا ابو عامر حدثنا قلیب عن ہلال بن علی عن عبد الرحمن بن ابی عمیر عن ابی ہریرۃ رضی اللہ
 عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من مؤمن الا وانا اولیٰ بہ والذینا والاخرۃ اور
 شتم النبی ولبا المؤمنین من انفسہم فایما من مات وترك ما لا یتربہ عصبۃ من
 کافرا ومن ترک دینا اوضیا عا فلیاتہ فانا مولیٰ لہ
 و نیز اسی صحیح بخاری کے جز ثانی ص ۱۰۹ تفسیر سورۃ الاحزاب میں یہ حدیث
 اس طرح لکھی ہے حدیثنا ابو ابراہیم بن محمد بن عبد اللہ بن محمد بن عبد الرحمن بن ابی عمیر عن ابی ہریرۃ رضی اللہ

بن ابی حمزہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من مؤمن الا
وانا اول الناس بہ فی النبیاء والاخرۃ اقروان شعثم البنی اولی بالمؤمنین من انفسہم فایمانی
ترك ما لا فلیوثہ عصۃ من كانوا فان ترك دینا اوصایا فلیمانی وانا مولاہ
ترجمہ بخاری فی باب مندرجہ متن ابو ہریرہ سے روایت کی ہو کہ جناب رسول خداؐ فرمایا کہ کوئی مومن ایسا نہیں ہو کہ میں
اور میں سے اور کو ساتھ دنیا و آخرت میں اولی نہ ہوں اگر تم لوگ چاہو تو اس آیت کو پڑھو البنی اولی بالمؤمنین من انفسہم پس جو
مومن کہ کسی مال کو بعد موت کی چھوڑ دے چاہیے کہ اسکے وارثوں کا گروہ اور کو میراث میں لے جو لوگ ہوں اور اگر
کچھ فرض اپنے ذمے یا عیال و اطفال کو چھوڑے تو چاہیے کہ اور کو میرے پاس لائیں کہ میں اور کامولی ہوں اتنی
چونکہ دونوں حدیثیں ایک ہی ہیں لہذا حدیث آخر کے ترجمے پر میں نے اکتفا کیا کیونکہ واعظ صاحب اب اس
حدیث میں بھی مولیٰ کو معنی دوست کر کے لکھا حالانکہ پڑھا ہے کہ سوا اولی بالتصرف و ولی امر و متولی امر و عزیزی
سیدہ و مالک و خزانہ و کراور کوئی معنی لفظ مولیٰ کے اس حدیث میں نہیں ہو سکتے البتہ ان معانی سب سے
بعضی بیان درست ہو سکتی ہیں خصوصاً ولی امر و متولی امر و عزیزی اس واسطے کہ جناب رسول خداؐ فرمایا کہ میں تم سے
کو فرض و عیال و اطفال کامولی ہوں اسکے معنی سوا اسکے کچھ اور نہیں ہو سکتے کہ میں اور اسکے فرض کو اور کو لگا دوں
اور اسکے عیال و اطفال کی پرورش کروں گا اور یہ امر بھی ظاہر ہے کہ یہ سات معانی جس طرح رسولؐ کو ساتھ منصوص
ہیں اسی طرح امام کے ساتھ بھی ہیں کہ وہ نائب و خلیفہ ہی رسولؐ کا اور انہیں سے ہر ایک معنی سے امامت
و خلافت مراد ہو سکتی ہے وہو المقصود پس جب بحمد اللہ تعالیٰ یہ امر ثابت ہو گیا کہ لفظ مولیٰ ایسے بہت سی معانی پر
دلالت کرتی ہے کہ ان سے امامت و خلافت مراد ہو سکتی ہے تو اب ہم کو فقط اس امر کا ثابت کرنا باقی رہ گیا
کہ اس کلام معجز نظام میں کہ جو اس قدر اہتمام و انتظام کے ساتھ تھا ایسی دلیل اور اس طرح کا قرینہ موجود ہے کہ اس سے
ثابت ہو جائے کہ لفظ مولیٰ سے سوا امامت و خلافت کی اور کوئی معنی مراد نہیں ہو سکتے اور ہمارے
میں طلب کے ثبوت کے لیے ایک دو دلیلین یا قرینے کافی ہیں لیکن اب ہم پہلے کلام نافرجام بعض الایام کے
انقص و ابراہیم طرہ رجوع کرتے ہیں بعد اسکے بہت سی دلائل و قراین اثبات مطلب و احقاق حق پر
بعون اللہ تعالیٰ حسن توفیقہ قائم کرینگے انشاء اللہ تعالیٰ چنانچہ جو عبارت کہ واعظ صاحب کے

ہم ص ۹ سے مجمع الاوصاف کی نقل کر چکے ہیں اوسکے بعد بلافاصلہ اونیکی یہ عبارت ہے قولہ اب اس میں
 مولانا معنی دوست محمد کے متعین ہے بقرینہ وال من واللہ کی اگرچہ اصل لغت میں کہی معنی سے مذکور ہوا
 اقول اس قول میں واعظ صاحب نے شاہ صاحب کی تقلید کی ہے بلکہ اپنی دست میں اونیکی عبارت فارسی
 ترجمہ اردو میں لکھ دیا ہے لیکن یہ ترجمہ بھی نہیں بن پڑا چنانچہ محقق اثنا عشریہ مطبوع مطبعہ نوکشور
 مذکور کس ۳۲۵ میں یہ عبارت شاہ صاحب کی ہی سوم آنکہ قرینہ مابعد صریح دلالت
 میکند کہ مراد از ولایت کہ از لفظ مولیٰ یا اولیٰ ہے چہ باشد فہمیدہ میشود و معنی محبت است و ہو قولہ اللہ وال من واللہ
 و عا و من عا واد یہ بندہ ضعیف و خفیف کہتا ہے کہ یہ بیون ہی کی حیا و غیرت کا مقتضا ہے کہ جس کتاب کی
 رو میں اہل حق و فرسیاہ کیے ہوں اور دریا ہا دیے ہوں اوسی کی عبارت یا مضمون نقل کر کے پڑ طالب
 جواب ہوں ولکن اذا لم تستحق فاصنع ما شئت فیہ ہم اس کلام نافحام کی دو طرح پر جواب لکھتے ہیں اقول
 یہ کہ خود علماء اہل سنت و جماعت نے واعظ صاحب و شاہ صاحب کے اس کلام کو رد کر دیا ہے و کفی اللہ
 الموضع القتال چنانچہ فخر رازی صاحب کتاب نہایۃ العقول میں فرماتے ہیں اور یہ عبارت میں کتاب
 مستطاب عمقات الانوار مجلد غدیر جز ثانی مذکور الصدر کی صفحہ ۸۸۷ میں نقل کرتا ہوں اس سبب سے کہ کتاب نہایۃ العقول
 میرے پاس اسوقت موجود نہیں ہے ولا نسلم ان لفظ المولے محتمل لا ولی الدلیل علیہ انما
 احد ہما ان افعال من موضوع لیدل علی معنی التفضیل و مفعلاً موضوع
 لیدل علی انکذا و الزنا و الامکان ترجمہ اور نہیں تسلیم کرتے ہیں ہم کہ تحقیق لفظ مولیٰ محتمل ہو واسطے اولیٰ
 کو اور دلیل و سپرد و امیر ہیں ایک و ن میں سے یہ ہے کہ افعال من موضوع ہے واسطے دلالت کرنے کے تفضیل
 او مفعول موضوع ہے واسطے دلالت کرنے کے اوپر حد ثان یعنی معنی مصدر کی یا زمان یا مکان یعنی ظرف کے
 انتہی موضع الحاح چہ برائے خدا اب کوئی شخص نہ کہو انصاف سے جواب ہے کہ فخر رازی صاحب نے تو فرمایا
 کہ مولیٰ مفعول کی وزن پر ہے کہ جو مصدر یا ظرف زمان و مکان کے لیے موضوع ہے لہذا معنی اولیٰ پر کہ جو
 افعال تفضیل کے وزن پر ہے کیونکہ دلالت کرے کتاب و ہی مفعول فاعل کی معنی میں کیونکہ ہو گیا جو واعظ صاحب نے
 اوسکے معنی دوست محمد کے لکھے ہیں اور کچھ فخر رازی پر موقوف نہیں ہے بلکہ اکثر علماء اہل سنت کا اس

حدیث میں یہی شبہ ہے کہ مفعول مفعول یعنی فعل کیونکہ اسکا تہا ہی اور خود شاہ صاحب کا قول بھی عبارت سابقہ میں موجود ہے کہ مفعول مفعول یعنی فعل میں جادو ہیج مادہ نیامدہ اب سبب بنی ٹکے ہوا جواب دین کہ مفعول جو ظرت یا مصدر کو وزن پر تھا یعنی فاعل کیونکہ ہو گیا ہر خند کہ شاہ صاحب نے اپنی عبارت میں اس پہلو کو بجا کر اس طرح فرمایا ہے کہ مراد از ولایت کہ از لفظ مولیٰ یا اولیٰ ہر جہہ باشد فہمدہ میشود یعنی محبت لیکن اس سے کیا ہوتا ہے سبب کسی شخص پر لفظ مولیٰ کا اطلاق کر سیکے تو مصدریت یا ظرفیت کہاں باقی رہ سکتی ہے خواہ مخواہ یا فاعل کے معنی مراد لیا پر سیکے یا مفعول کے اب ایک لطیفہ اور تمیہ کہ بعض محققین و یقین و متبحرین و متکلمین حضرات سنیہ نے قاطبہ انکار کیا ہے اور فرمایا ہے کہ یہ جملہ دعائیہ حدیث میں نہیں ہے بلکہ کذب محض ہے چنانچہ ابن تیمیہ کہ بتو حضرت سنیہ نے شیخ الاسلام کا خطاب دیا ہے اولیٰ عبارت میں مجلہ غیر عیقات لا نور کی جزو الیہ کر ص ۲۹۰ سے نقل کرتا ہوں چنانچہ فضل المتکلمین جناب مولوی سید حامد حسین صاحب فرماتے ہیں کہ وہ ابن تیمیہ کی مناقب و محامد اور تحیر ازمان میں باشد و جواب منہاج الکرامۃ گفتہ است کہ این فقرہ باتفاق اہل معرفت بالحدیث موضوع است چنانچہ می سراید الوجه الخامس ان هذا اللفظ وهو قولہ اللہم والامن واللہ وعاد من عادئہ والنصر من نصرہ واخذل من خذله کذب باتفاق اہل المعرفۃ بالحدیث واما قولہ من کنت مولاه فعلی مولاه قلہم فیہ فوکان سند کذبہ فی موضوع انشاء اللہ تعالیٰ الوجه السادس ان دعاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم عجائب هذا الدعاء لیس بمحجوب فعلم انہ لیس من دعاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فانہ من المعلوم انہ لما توفي کان الصحابة وسائر المسلمين ثلثة اصف صنف قاتلوا معه و صنف قاتلوه و صنف قعدوا عن هذا و اکثر السابقین الاولین مل القعود وقد قیل ان بعض السابقین الاولین قاتلوه و ذکر ابن حزم ان عمار بن یاسر قتله ابو الغاویۃ و ازایا الغاویۃ هذا من السابقین الاولین من بايع تحت الشجرة و اولئك جميعهم قد ثبتت فی الصحیحین

ترجمہ پانچویں وجہ یہ ہے کہ تحقیق یہ لفظ اور وہ قول اسکا تہا ہی اللہم والامن واللہ وعاد من عادئہ الخ

کذب، باتفاق اہل معرفت کے ساتھ حدیث کو ولیکن قول اور کما مکنہت مولانا فعلی مولانا پس اون لوگوں کے
اسکے باب میں دو قول ہیں غریب ہم اسکا ذکر کریں گے اسکے مقام میں انشاء اللہ تعالیٰ وجہ چھپی یہ ہے کہ تحقیق
وہ عانی کی مقبول ہوتی ہے اور یہ دعا مقبول نہیں ہوتی پس معلوم ہوا کہ یہ جملہ دعائے نبی میں سے نہیں ہے
اس لیے کہ یہ معلومات میں سے ہے کہ جب آپ نے وفات پائی تو صحابہ اور کل مسلمان تین قسم ہو گئے
ایک قسم وہ لوگ ہیں کہ جو علی کے ساتھ ہو کے لڑے اور ایک قسم وہ لوگ ہیں کہ خود آپ ہی سے لڑے
(یعنی مالکشم و معاویہ وغیرہ کے ساتھ ہو کے) اور ایک قسم وہ لوگ ہیں کہ انھوں نے اس سے تقاعد
کیا یعنی کنارہ کش ہوئے اور کس طرف ہو کے نہیں لڑے اور اکثر سابقین اولین تقاعد کرنے والوں میں سے
اور تحقیق کہا گیا ہے کہ بعض سابقین اولین علی سے لڑے ہیں اور بن حزم نے ذکر کیا ہے کہ عمار بن یاسر کو تحقیق ابوالنفا
فی قتل کیا اور تحقیق یہ ابوالنفا وہ سابقین اولین میں سے ہیں اون لوگوں میں سے کہ جنھوں نے دخت کو بیچ
بیعت کی تھی (یعنی جسکو بیعت رضوان کہتے ہیں) اور صحیحین میں ثابت ہو چکا ہے کہ یہ لوگ ایسے
ہیں کہ کوئی شخص انھیں سے آتش دوزخ میں نہیں نکل ہو سکتا انتہی اب کوئی واغظ صاحب و نیر شاہ صاحب کے
اور ہریدون سے پوچھئے کہ آپ کے شیخ الاسلام نے تو فرمایا کہ یہ فقرہ دعائیہ اس حدیث کی الفاظ میں سے نہیں ہے
بلکہ باتفاق اہل معرفت بحیثیت کہ ب محض ہے اب آپ کیا کیجیے گا اور کون سا قرینہ اس بات پر قائم کیجیے گا کہ
مولیٰ معنی محب دوست ہر ایک تو سنیہ جو مدۃ العہد میں تمام علماء اہل سنت و فحاک چچان کی کھال تھا اور کھا
تو شیخ صاحب نے اساس ہی منہدم کر دیا بخوبی یکتا یکتا یکتا و نیر اس عبارت کی نقل کرنے سے
وہ فائدے اور حاصل ہوئے اول یہ کہ ابن تیمیہ نے اس فقرہ دعائیہ کو فقط زبان سے موضوع نہیں
کہا بلکہ اسکی تفسیر ایک دلیل عقلی سے کی ہے اور تمام دنیا کے سینوں کو تین بلاؤں میں مبتلا کر دیا ہے
اس واسطے کہ اگر وہ لوگ اس بات کو قائل ہوں کہ یہ کلام جناب رسول خدا کا ہے تو دو حال سے خالی نہیں یا
جستہ صحابہ نے کہ بعد رسول خدا کے اظہار عداوت شاہ ولایت کیا اور اون حضرت سے جنگ و بیکار کر
کر کب ہوئے انکو دشمن خدا سمجھنا پڑیگا دلیل دعائے جناب رسول خدا اللہم وال من والاہ و عا د من غا دہ
یعنی یا خدا یا دوست رکھ اوں شخص کو جو دوست رکھے اوسے علی کو اور دشمن رکھے اوں شخص کو کہ جو دشمن رکھے

علی کو اور پڑھا رہے کہ جسکو اللہ تعالیٰ دشمن رکھے وہ اہل جہنم میں سے ہے اور حضرت ام المومنین بی بی عائشہ
 بھی مثل زن فوج و زن لوط اس سے خارج نہیں ہو سکتیں اور یہ اس بات کا قائل ہونا پڑ گیا کہ دعائے
 جناب رسول خدا معاذ اللہ مستجاب نہیں پس شوق اول کے اختیار کرنے میں مذہب تسنن سے ہاتھ
 ہٹونا پڑ گیا اور شوق دوم کے قبول کرنے میں اسلام کو سلام کرنا ہو گا لہذا اب سنیوں کو یہ شوق ثالث اختیار کرنا
 کچھ چارہ نہیں یعنی مثل ابن تمیمہ کی اس بات کا قائل ہونا لازم ہے کہ یہ فقرہ دعائیہ کلام جناب رسول خدا
 نہیں ہے بلکہ موضوع ہے اور جب اس بات کو قائل ہوئے تو اپنی دلیل علیٰ استغناء دینا ہو گا اس لیے کہ
 جب فقرہ دعائیہ موضوع ہوا تو پھر یہ قرینہ عمل کہاں باقی رہ گیا ثبت الجدار ثم النقش دوم یہ کہ افادہ بیچ سے
 معلوم ہوا کہ ابوالغاریہ قائل عمار بن یسر سابقین اولین اور اصحاب بیت رضوان میں سے تھا اور اسکا جہنم میں جانا
 غیر ممکن ہے حالانکہ ترجمہ مشکوٰۃ شاہ عبدالحق مطبوع مطبع نوکشتور جلد رابع کی صفحہ ۱۰۱ میں
 ترجمہ حدیث جناب رسول خدا اس طرح لکھا ہے و نہ بودی کشد ترا سے عمار کردہ باغبان
 بخوانی تو ایشان را بہشت و میخواند ترا ایشان بآتش و یہ صحیح مسلم مطبوع مطبع انصاری دہلی
 جلد ثانی کو ص ۳۹۵ میں اسناد مندرجہ حضرت ام سلمہ سے منقول عن انا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم قال لعمار تقتلک الفتنۃ الباغیۃ ترجمہ تحقیق جناب
 رسول خدا نے عمار سے فرمایا کہ قتل کر گیا تجھکو لشکر باغی انتہی و نیز اس حدیث کو قبل کی ویرشیں اسی مضمون کی
 اسی صفحہ میں ہیں کہ اون میں سے ایک میں یوس ابن سمیتہ تقتلک فیتۃ باغیۃ ہے اور ایک میں یوس
 ابو یوس ابن سمیتہ ہے واضح ہو کہ ابن سمیتہ سے مراد حضرت عمار ہیں اور اسی صفحہ میں لفظ یوس کی
 شرح میں نوادی کی یہ عبارت ہے یفتح الواو واسکان المثناة ودفع فی روایۃ البخاری و مع کلمۃ ترجمہ و یوس
 تصغیر اس سے معلوم ہوا کہ بخاری نے بھی اس حدیث کو لکھا ہے و نیز اسی صفحہ کے آخر سطر شرح نوادی میں
 لفظ یوس کی تحقیق میں لکھا ہے عن علی رضی اللہ عنہ صحیح باب حرمہ و ویل باب غراب اور جس حدیث بخاری کا
 کہ نوادی نے ذکر کیا ہے وہ حدیث صحیح مذکور مطبوع مطبع میمنہ مصر جلد ثانی کو ص ۱۰۱ کتاب الجہاد و السیر باب
 مع الغبار عن الناس فی السبیل میں اسناد مندرجہ اس طرح ہے و یہ عمار تقتلک الفتنۃ الباغیۃ عمار

یَدْعُوهُمْ إِلَى النَّارِ یعنی عمار کا حال قابل رحم ہے کہ قتل کر لگا اور سکو شکار باغی
 بلا تا ہو گا عمار اور لوگوں کو طرف اللہ کی اور بلائے ہو سکے وہ لوگ اور سکو طرقت آتش دوزخ کے
 انتہی پس ظاہر ہے کہ جن لوگوں کو جناب رسول خدا اپنی زبان مبارک سے باغی کہیں اور یہ فرماتے کہ عمار
 اور کو اللہ کی طرف اور وہ لوگ عمار کو دوزخ کی طرف بلائے ہو سکے وہ لوگ اہل بہشت سے کو نکال کر سکو
 اور جہنم کے غدا سے کو نکال کر جہنم میں ہر چند کہ اس باب میں اس قدر کافی و وافی ہے لیکن چونکہ ہم سکو
 ہر طرح تمام تحت منظور ہے لہذا ہم ایسی احادیث بھی لکھتے ہیں کہ جتنے ثابت ہو جائے کہ جناب رسول خدا
 نے قاتل عمار کو خاص کر کے اہل جہنم میں سے فرمایا ہے بناغیر کتاب کفر اعمال جز سادس مطبوع
 مطبع نظامیہ حیدرآباد ۲۴ صفحہ ۸۴ میں ہے قاتل عمار و سالبہ فی النار بطبع عثمان بن عفان
 و ابن ابی سلمہ رحمہما قتل کرنے والا عمار کا اور اس کے ہتھیار اور پٹے لینے والا آتش دوزخ میں ہے وغیر
 اسی صفحہ میں یہ حدیث ہے ابن مسعود نے قتلہ الفتنۃ الباغیۃ قاتلہ و سالبہ فی النار خطا کر عن
 انس و غیر اسی صفحہ میں ہے قتلہ الفتنۃ الباغیۃ قاتلہ و النار و قالہ العمار ابن عساکر
 عن ام سلمہ (حدیث ابن عساکر عن عثمان بن عفان ۱۸۵ میں ہے قاتل البغیۃ
 فی النار) کو عن عمرو بن العاص اور ان دونوں صفحہ ۱۸۵ میں اور کسی حدیث میں ہی مضمون کی ہیں کہ جناب
 رسول خدا نے فرمایا کہ عمار کا قتل کرنے والا آتش جہنم میں ہو گا میں نے بخوف طوالت فقط اسقید
 پر لکھا کی اب دو حال سے خرابی نہیں ہے یا سنی اپنے مذہب سے ہاتھ اوٹھائیں اور اس اعتقاد محل سے
 باز آئیں کہ صحابہ میں سے کوئی شخص کو کسی ہی فسق و فجور و کفر و الحاد و قتل نفوس زکیہ وغیرہ کا مرتکب ہو
 جہنم میں نہیں جاسکتا اور ابو العاصیہ اور اس کے امثال کو اہل ہادیہ میں سمجھیں اور شیعوں کا مذہب حق
 اختیار کریں کہ اونکا یہ اعتقاد ہے کہ اصحاب رسول خدا عموماً اور ان میں سے اصحاب بدر و صحابہ بعیت
 رضوان وغیرہ خصوصاً بعد رسول خدا اور ان کے اہلبیت کرام کے افضل امت ہیں بشرطیکہ اپنے عہد و
 ایمان و دین و ایمان پر مرنے کے وقت تک قائم و ثابت رہیں اور اس آریہ وافی ہادیہ کے مصداق
 ہوں مرابیع منین رجال صدقوا ما عاہدوا واللہ علیہ فممنہم من قضی عہدہ

وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ مَا يُدْلُو بَدِلًا مُرَجِّمٍ بَعْضُ الْمُؤْمِنِينَ بِسَمْعِهِمْ مَرْدِيْنٍ كَمَا يَرَى كَلَامًا بِأَنْ يَنْتَظِرُ
اوس چیز کو کہ عہد بانڈھا تھا اللہ سے اوس پر بس بعض اومنین سے وہ لوگ ہیں کہ پورا کر چکے اپنا کام (یعنی اہ
خدا میں شہید ہو گئے) اور بعض اومنین سے وہ لوگ ہیں کہ انتظار کرتے ہیں (یعنی موت کا) اور نہیں بدلا
اون لوگوں نے کسی طرح کا بدلنا انتہی اور جن لوگوں نے کہ تغیر و تبدل کیا اور دین کو کفر سے اور
کو عیت سے بدل دیا اور دین و ملت میں لطیع جاہ و شمت و دولت و سلطنت احداث کیا اور عیت
رضوان کو توڑ ڈالا فاولئک اصحاب النار هم فیہا خالدون اور یا احادیث صحیحہ مصطفویہ کی کہ
جو مسلمہ فریقین ہیں کذیب کرین اور یکبارگی دین اسلام سے باہر ہو جائیں کما فی قولہم صلی اللہ علیہ وسلم
یہ کہ ہر چند اس قول سخت کی جواب میں ہوا اس قدر لکھنا کافی ہے لیکن چونکہ ہر طرح اتمام حجت منظور ہے و
تیرا بل حق کے نزدیک یہ کلمات دعائیہ بلا شک و شبہ کلام مجرب نظام جناب رسول خدا میں خیاں ہے ہمار
یہاں کی خطبہ مبارکہ غایر ہم میں بھی یہ الفاظ موجود ہیں اندازہ ہم اسکے کئی جواب لکھتے ہیں جواب
اول یہ کہ کافیہ بلکہ ہدایت النجوم کا پڑھنے والا بھی اس بات کو جانتا ہے کہ کلمات دعائیہ بطور حجاب معترضہ
ہوتے ہیں اور نفس کلام میں انوکھ کچھ دخل نہیں ہوتا اور صدر اس حدیث کا پر ظاہر ہے کہ توطیہ و تمہید
بیان مولائیت جناب علی مرتضیٰ کا پس خواہ مخواہ جو معنی کہ لفظ اولیٰ کی ہونگے کہ جو صدر حدیث میں ہے
وہی معنی لفظ مولیٰ کی بھی ہونگے ورنہ یہ توطیہ و تمہید خلاف بلاغت ہو جائیگا اور کلام رسول خدا کو نقصان
اور بلاغت سے خالی سمجھنا کفر محض ہے اور اس امر کی تحقیق کہ اولیٰ کی اس حدیث میں کیا معنی ہیں اعط صاحب
کلام مابعد کی جواب میں عنقریب آتی ہے جواب دوم ہر چند باوہی النظر میں یہ امر ثابت ہے کہ کلمات
دعائیہ کو نفس مقصود کلام سے کچھ تعلق نہیں ہوتا لیکن انما باللحۃ ہم کہتے ہیں کہ اس حدیث مبارک میں لفظ
مولیٰ کو ہم محبت کی معنی سے خالی نہیں سمجھتے بلکہ بقدر معانی لفظ مولیٰ کے باعتبار نبوت جناب رسول خدا کے
یہ ثابت ہیں وہ سب معنی جناب امیر کے لیے بھی عمت باراناست ہم ثابت سمجھتے ہیں پس اس کلام معجز نظام
خیر الانام کے یہ معنی ہونگے کہ جسکا میں محب و ناصر و خداوند و مالک و سید و مربی و ولی امر و متولی امر و
متصرف فی الامور ہوں اوسکا علی بھی ہے اور جسکے لیے میں اولیٰ بالتصرف ہوں اوسکے لیے علی بھی اولیٰ

بالصرف ہر پس جب یہ ثابت ہو گیا کہ لفظ مولیٰ میں معنی محبت بھی اور معانی کو ساتھ تصور میں تو کلمات
 و معانی میں و اس کلام میں نظام میں بخوبی ربط حاصل ہو گیا اور ایسی بات ہو کہ بے تکلف اور بلا تامل ہر
 شخص کی سمجھ میں آ سکتی ہے اور سنیل کی زبردستی کو ہرگز کوئی شخص منصف مزاج تسلیم نہیں کر سکتا ہے
 کہ جو معنی لفظ مولیٰ کے امامت پر دلالت کرتے ہیں وہ یہاں مراد نہ لیے جائیں اور خواہ مخواہ مدلولات لفظ
 مولیٰ سے خارج کر دیے جائیں اور اہم مقام پر انصاف کیا ہے علامہ شیخ کمال الدین محمد بن طلحہ شافعی نے چنانچہ
کتاب مطالب الرسول فی مناقب آل رسول مطبوع مطبع جعفری واقع
لکھنؤ محلہ پنجاس کے ص ۵۵ سے ص ۶۰ تک یہ اوٹلی عبارت ہر فصل اکادم
 ابوالحسن علی الواحیدی فی کتابہ المسمی باسباب المنزولین رحمہ بسندہ الی ابی سعید
 الخدری قال نزلت ہذا آیتہ یا ایہا الرسول بلغ ما أنزل الیک من ربک یوم
 غدیر خم فی علی بن ابیطالب فقوله مرکبت مولاه فعله مولاه قد اشتمل
 علی لفظه من و هو موضوعہ للعموم فاقضی ان کل انسان کان
 رسول اللہ مولاه کان علی مولاه واشتمل علی لفظہ المولود و لفظہ
 مستعملہ بازاء معان متعدده قد ورد القرآن الحکیم بھا
 فتارة تكون بمعنى اولی قال اللہ تعالیٰ فی حق المنافقین ما و انکم
 لتأرہی مولاه کم مضاء اولی بکم و تارة بمعنى الناصر قال اللہ تعالیٰ
 بان اللہ مول الذین آمنوا و ان الکافرین لا مول لہم معناه ان اللہ ناصر المؤمنین
 و ان الکافرین لا ناصر لہم و تارة بمعنى الوارث قال اللہ تعالیٰ و کل جعلنا مولیٰ
 عما ترک الوالدان و الاقربون معناه وراثا و تارة بمعنى العصبہ قال اللہ تعالیٰ
 و انی خفست الموال من وراثی معناه عصبتی و تارة بمعنى الصدیق و الحمیم
 قال اللہ تعالیٰ یوم لا یغنی مولاه عن مولیٰ شیعہ معناه حمیم عن حمیم و صدیق عن صدیق
 و قرابۃ عن قرابۃ و تارة بمعنى السید المصق و هو ظاہر و اذا كانت وارده لہذا المعانی

فعلی التاج حملت اما علی کو نہا ولی کما ذہب الیہ طائفة او علی کو نہ صدیقاً حملاً فیکون معنی
 الحدیث من کنت اولی ید او ناصراً او وارثاً او عصبة او یمیمہ او صدیقاً فان علیاً منہ
 الذی لا۔ وهذا صریح فی تخصیصہ لعلی بجدۃ المنقبة العلیة وجعلہ لغير کتفہ بالنسبة الی
 من دخلت جلدہم کلہ من التی من العموم بالمریح جلدہ لغيرہ ولیعلم ان ہذا الحدیث ہو من
 اسرار قولہ تعالی فی ایامہا ہلہ قل تعالی اتدع ابنائنا واینا انکم ونسائنا ونسائکم و
 انفسنا وانفسکم والمراد نفس علی علی ما تقدم فان الله جل وعلا لما قرن بین نفس رسول الله
 و بین نفس علی وجعلہما الضمیر مضاف الی رسول الله ثبت رسول الله لنفس علی بھذا الحدیث
 ما هو ثابت لنفس علی المؤمنین عمومًا فانہ اولی بالمؤمنین وناصر المؤمنین وسید المؤمنین
 کل غیری انکو اثباتہ مما دل علیہ لفظ المؤمن الرسول الله فقد جعلہ لعلی وھو مرتبة متما
 و منزلة سامقة و درجہ علیہ و مکانہ و غیرہ تخصیصہ بحدود غیرہ فلما صار ذلک
 الیوم یوم عید و موتہم سرور کا و کسار کا ترجمہ نقل کی ہے امام ابو الحسن علی واحدی نے
 اپنی کتاب میں کہ جبکہ اسباب انزول نام ہے یہ روایت رفع کیا ہے او سکوسا تھا اپنی سند کے طرف ابو سعید
 خدری کہ کہ انھوں نے کہا کہ نازل ہوئی ہے یہ آیت یا ایہا الرسول بلغ ما نزل الیک من ربک
 پر و غیر ختم علی بن ابیطالب کے باب میں۔ پس قول جناب رسول خدا کا من کنت مولاً فعلی مولاً
 تحقیق مشتمل ہے اوپر لفظ من کے اور یہ لفظ موضوع ہو واسطے عموم کے پس مقتضی اس کلام کا یہ ہے
 کہ ہر انسان کہ جسکے رسول خدا مولیٰ بن علی بھی اسکے مولیٰ بن اور مشتمل ہے یہ کلام اوپر لفظ مولیٰ کے
 اور ایسی لفظ ہے کہ استعمال کی جاتی ہے بہت سے معانی میں کہ تحقیق قرآن کریم ساتھ ان معانی کے
 وارد ہوا ہے پس بھی ہوتی ہے یہ لفظ مولیٰ معنی میں اولی کے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے منافقوں کے
 حق میں ماؤکم النار ہی مولکم معنی اسکے اولی کہم بن اور بھی ہوتی ہے معنی میں ناصر کے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ
 اولادہ بان الله مول الذین امنوا وان الکافرون لاصول الامم معنی اسکے یہ بن کہ تحقیق اللہ ناصر ہے
 المؤمنین کا اور تحقیق کافروں کے لیے کوئی ناصر نہیں ہے اور بھی ہوتی ہے معنوں میں وارث کے

کہا ہے اللہ تعالیٰ نے وکل جعلنا موالی مما ترکوا والذین والوا قریبون معنی موالی کو وارثوں کے ہیں
 اور کبھی ہوتی ہے یہ لفظ موالی معنی ہن عصبہ کو فرمایا ہے اللہ تعالیٰ انہما تخت الموالی من ورائی معنی اسکے
 عصبہ میں اور کبھی ہوتی ہے معنی ہن صدیق حمیم معنی دوست و قریب فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے یوم کا یعنی
 موالی عن مولیٰ شیا معنی اس کے حمیم اور صدیق و قریب کے ہیں اور کبھی ہوتی ہے معنی ہن سید مقتدر
 اور یہ ظاہر ہے اور جو وقت کہ وارث ہوتی ہے یہ لفظ موالی واسطے اس قدر معانی کے تو کن معنی ہر حمل کی جائیگی آیا اور
 ہونے علی کے اولیٰ جیسا کہ کیا طرف اس کے ایک گروہ یا اوپر ہونے اور خین حضرت کو صدیق حمیم معنی دوست
 و قریب ہیں ہوئے معنی حدیث یہ کہ جس شخص کے ساتھ میں اولی ہوں یا اوکا نام نہ ہوں یا اوکا وارث ہوں یا
 اوکا عصبہ ہوں یا اوکا قریب ہوں یا اوکا دوست ہوں پس تحقیق علی بھی اس سے اسی طرح ہیں اور یہ صریح
 ہے اس بات میں کہ جناب رسول خدا نے علی کو ساتھ اس منقبت عالیہ کو مخصوص کیا ہے اور غیر کے واسطے مثل اپنے
 نفس کے قرار دیا ہے پسبت ان سب لوگوں کے کہ جن پر کلمہ من کہ جو عموم کے لیے ہے داخل ہے مخصوص کیا
 آپ نے علی کو ایسی منقبت کو ساتھ کہ جو غیر کے لیے قرار نہیں دی اور چاہیے کہ معلوم ہو یہ امر کہ تحقیق یہ حدیث اسرار
 میں سے ہے قول حق سبحانہ تعالیٰ کو آیہ مباہلہ میں قل تعالوا ندع ابنائنا و ابنائکم و نسائنا
 و نسائکم ولفسنا ولفسکم اور انفس سے علی ہیں بنا بر اوکے کہ جو پہلے بیان کیا گیا پس تحقیق اللہ جل و علی نے
 جبکہ نفس رسول خدا و انفس علی دونوں کو مقرون کیا اور جمع کیا انھیں دونوں کو ساتھ ضمیر مضاف الیہ کو کہ مراد
 اس سے رسول خدا ہیں یعنی ضمیر جمع مکمل کی ثوابت کیا رسول خدا نے واسطے نفس علی کے ساتھ اس حدیث کے
 جو کچھ کہ ثابت تھا خود آپ کے نفس کے لیے مومنوں پر عموماً ثابت ہو گیا کہ تحقیق وہی علی اولی ہیں ساتھ
 مومنوں کو اور باہر ہیں مومنوں کو اور سردار ہیں مومنوں کو اور ہر معنی کہ جس پر لفظ موالی دلالت کرتی ہے اور واسطے
 رسول خدا کو اس کا ثابت کرنا ممکن ہے پس تحقیق آپ نے وہ معنی واسطے علی کے قرار دیا ہے ہن اور یہ ایسا مرتبہ
 سامی ہے اور نہایت بلند ہے اور درجہ عالی ہے اور مقام رفیع ہے کہ مخصوص کر دیا ہے رسول خدا نے علی کو
 ساتھ اسکے نہ آپ کے غیر کو پس اس سبب ہو گیا ہے یہ روز غدیر خم کا روز عید اور وقت خوشی کا واسطے
 آپ کے دوستوں کے اطمینان و رفع ہو کہ اس عبارت کے نقل کرنے سے چند فوائد جلیلہ حاصل ہو اول

یہ کہ ثابت ہو گیا کہ ابو الحسن علی و احمدی نے کہ جو حضرات سنیہ کے علمائے اعلیٰ و ائمہ کرام میں سے ہیں اپنی کتاب اسباب النزول میں ابو سعید خدری سے روایت کی ہے کہ آیت یا ایہا الرسول بلغ الا یہ برزخہ خیم شان میں علی بن ابیطالب کے نازل ہوئی ہے اور علامہ کمال الدین محمد بن طلحہ شافعی نے بھی اس روایت کی تصدیق کی کہ اپنی کتاب میں لکھی پس سینوں کے دو عالموں کے کلام سے سبب نزول اس آیت وافی ہدایہ کا موافق یہ سبب معیہ ثابت ہو گیا فہم الوفاق اور یہ ثبوت زائد ہے اوس ثبوت پر کہ جو ہم شعاع اول میں لکھ چکے ہیں و وہم یہ کہ ثابت ہو گیا کہ آیت ما وکلم الناس ہی مولککم میں مولیٰ یعنی اولیٰ ہے سو ہم یہ کہ ثابت ہو گیا کہ مولیٰ کو معنی سید بھی ہیں اور یہ اس قدر ظاہر و مشہور ہیں کہ دلیل بیان کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے چہاں ہم علامہ محمد بن طلحہ شافعی نے کہ جو علمائے اعلیٰ و اہل سنت و جماعت میں سے ہیں اس بات کو تسلیم کر لیا کہ لفظ مولیٰ کو جس قدر معانی کا کہ جناب رسول خدا پر اطلاق ہو سکتا ہے علی بن ابیطالب پر بھی ہو سکتا ہے اور یہ اونا محرو و دعویٰ نہیں ہے بلکہ اس پر ایک دلیل یقین اور بخون نے قرآن ہی سے نقل کی ہے چیم یہ کہ علامہ مذکور نے یہ بھی کہہ دیا ہے کہ لفظ من موضوع ہے واسطے عموم کے پس اس سے ثابت ہو گیا کہ کوئی مسلمان ایسا نہیں ہو سکتا کہ جبیر اقرار مولائیت علی بن ابیطالب مثل مولائیت جناب رسول خدا واجب نہ ہو پس کیا حال ہو گا اوس شخص کا کہ جو بعد رسول خدا کے آپ سے لڑے اور آپ کا دشمن جانی ہو اور آپ کی مولائیت کو تسلیم کرے کا نامن کاں ششم یہ کہ ثابت ہو گیا کہ روز غدیر خم یعنی ہجرت دوم و عید ہے اور وجہ اس کی یہی ہے کہ جناب امیر اوس روز مثل جناب رسول خدا کے سبب مؤمنین و مسلمین کے مولیٰ مقرر ہوئے اور بظاہر ہے کہ یہ دلیل یقین و واضح ہے اس بات پر کہ لفظ مولیٰ سے مراد ایسے معنی ہیں جو امامت و خلافت پر ولایت کرین مثل اولیٰ و متولی امور سید و غیرہ کے ورنہ اس روز کو روز عید قرار دینے کی کوئی وجہ نہ تھی یہ بندہ ضعیف کہتا ہے کہ سینوں کی حق پوشی و ناحق کوشی کا تو ہم کو تعجب ہوتا ہی ہے لیکن یہ اوس سے بھی اعجب ہے کہ بعض حضرات علمائے سنیہ بعض کلمات حقہ کو الجار و اضطرار و حیاء زبان سے کہتے ہیں اور اپنی کتابوں میں بھی لکھتے ہیں لیکن پھر سنی کے سنی ہی رہتے ہیں اور مذہب حق خست یا رہنیں کرتے والذی اعطی قلبہ واکلہ جواب ہم

کہ فی داخل نہیں ہو سکتا اور یہ کمال بلاغت و جامعیت ہے شاید اس مقام پر کوئی سنی صاحب کہیں کہ ہم
 بھی علی بن ابی طالب سے دوستی کرتے ہیں پس ہم بھی مال منج الاما دین داخل ہیں تو ہم تمہیں کہ یہ دعویٰ مختار
 فقط بانی ہوا اس سبب کہ دوست تین طرح پر ہوتے ہیں ایک اپنا دوست ایک دوست کا دوست
 ایک دشمن کا دشمن پس تم لوگ اونکے دشمنوں کے ہرگز دشمن نہیں ہو اور دشمن بھی طرح پر ہوتے ہیں
 ایک اپنا دشمن اور ایک دوست کا دشمن اور ایک دشمن کا دوست پس تم لوگ بیشک اونکے دشمنوں کے
 دوست ہو اس سبب کہ جب اولہ قطعہ سے ثابت ہو گیا کہ جناب امیر خلیفہ رسول خدا بلا فاصلہ ہیں تو جو
 لوگ کہ دعویٰ خلافت ہوئے وہ خواہ مخواہ آپ کے دشمن ہونگے اور تم لوگ بلاشبہ و شک اونکے
 دوست ہو علاوہ اسکے جو لوگ کہ آپ کے تشنہ خون تھے اور علانیہ آپ سے لڑے اور حقے الوسع
 آپ کے قتل کر نہیں نہایت سعی و کوشش کی اونکے بھی تم دوست ہو اور اہل جنت میں سے سمجھتے
 ہو پھر کیونکر زمرہ دوستان علی بن ابی طالب میں تم لوگ محسوب و محشور ہو سکتے ہو کیا جو شخص کم اجل
 اور ابوسے محبت رکھے وہ جناب رسول خدا کی دوستی کا اقرار کر نہیں صادق سمجھا جائیگا یا آپ
 زمرہ اولیاء میں محسوب ہو گا لا والله یہ ہرگز نہیں ہو سکتا اس صفت کے ساتھ فقط شیعہ مخصوص ہیں کہ
 جناب امیر کے بھی دوست ہیں اور انکو دوستوں کے بھی دوست اور اونکے دشمنوں کے دشمن کا تجد قوا
 یومنون باللہ والیومہم الاخریادون من احاد اللہ ورسولہ ولو کانوا
 ابناء ہم و ابناہم و اخوانہم او عشیرتہم اولئک کتب فی قلوبہم الایمان و انزل ہم
 بروحہ منہ و ینزلہم جنت بقری من تحتہم الاہل و خلدین فیہا رضی اللہ عنہم و رضوۃ
 اولئک خرب اللہ ط الا ان حرب اللہ ہم المفلحون قولہ و اگر شیعہ کہیں کہ اس حدیث میں مولیٰ معنی اولیٰ
 کو یہ تفسیر نہ شاید رسول علیہ السلام فی اول البعۃ میں نفسہم تو اس کا جواب یہ کہ بالفرض تمنی مانا کہ مولیٰ معنی اولیٰ ہے لیکن یہ کہاں لازم
 آیا کہ اولیٰ معنی دوست ہو بلکہ اولیٰ معنی قریب و نزدیک کی ہو جیسا فرمایا حق تعالیٰ فی سورہ آل عمران میں ولی الناس باہم اللہ
 و تبعوہ الا یہ ان یتکبر عنہ معنی موافق تفسیر اہل سنت و جمیعہ کو یہ ہیں کہ تحقیق قریب تر و نزدیک تر لوگوں کو حضرت ابراہیم علیہ السلام

اگر ساتھ البتہ وہ لوگ ہیں کہ پیروی کی اونھوں نے اونکی پس جبکہ قرآن میں اولیٰ معنی اقریب، تو مولیٰ و اولیٰ اس
 حدیث وار وہ خم غدیر میں کس طرح معنی امامت و خلافت کی آسکتا ہے؟ قول یہ بھی واعظ صاحب نے شاہ عبدالعزیز
 صاحب کی نقل کی ہے چنانچہ تحفۃ اشعاع عشریہ مذکور کے اسی صفحہ ۲۲۲ میں قبل عبارت منقولہ سابقہ کر یہ عبارت ہے
 ووم انکہ اگر مولیٰ معنی اولیٰ ہم باشد صلہ اور بالتصرف قرار دادن از کلام لغت منقول خواہ شد چہ احتمال است اولیٰ المعجبۃ
 و اولیٰ بالتعظیم مراد باشد و چہ لازم کہ ہر لفظ اولیٰ بشنوم مراد اولیٰ تبصرت گیریم قولہ تعالیٰ ان اولی الناس
 بابراہیم للذین اتبعوه و هذا النبی و المسلمون ترجمہ کہ ستمہ قریب ترین مردم بابراہیم انستہ
 کہ پیروی او کردند و این نبی است و مسلمان و پیوستہ کہ اتباع حضرت ابراہیم اولیٰ تبصرت از انتخاب بنودہ انداختی
 اس میں واعظ صاحب نے عجیب قلب کی ہے کہ شاہ صاحب نے جو تیسری وجہ لکھی تھی او کو پہلے لکھا ہے اور جو دوسری
 وجہ لکھی تھی او کو چھپے سے لکھا ہے اور غرض اونکی اس تقدیم و تاخیر سے یہ ہے کہ کوئی شخص یہ نہ کہے کہ واعظ صاحب
 بعینہ شاہ عبدالعزیز صاحب کی تقلید کی ہے اب ہم اس کلام نافرجام کی جواب کی طرف متوجہ ہوتے ہیں یہ جو شاہ صاحب
 فرمایا ہے کہ اگر مولیٰ معنی اولیٰ ہم باشد صلہ اور بالتصرف قرار دادن از کلام لغت منقول خواہ شد اس کے جواب میں ہم
 کہتے ہیں کہ شراح نے بعید کے شعریں جو مولیٰ کے معنی اولیٰ بالتحوف کی لکھے ہیں جیسا کہ ہم ماقبل میں ثابت کر چکے
 ہیں یہ صلہ کس لغت سے منقول ہے و نیز خود شاہ صاحب نے جو اس عبارت میں فرمایا ہے کہ چہ احتمال است کہ اولیٰ
 یا المعجبۃ و اولیٰ بالتعظیم مراد باشد یہ دونوں صلہ اولیٰ کی اونھوں نے کس لغت سے نقل کیے ہیں پڑھا ہے کہ
 جب لفظ مولیٰ معنی اولیٰ ثابت ہو گئے تو جیسا قرینہ ہو گا ویسا ہی او کا صلہ قرار دیا جائیگا اور یہ امر ایسا واضح
 ہے کہ ادنیٰ طالب علم بھی اس کو سمجھ سکتا ہے لیکن شاہ صاحب کے تجاہل عارفانہ کا کیا علاج ہے اور یہ جو اونھوں نے
 فرمایا کہ وجہ لازم کہ ہر لفظ اولیٰ بشنوم مراد اولیٰ تبصرت گیریم اس کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ بلاشبہ یہ لازم نہیں
 کہ لفظ اولیٰ سے ہر جگہ مراد اولیٰ تبصرت ہو لیکن جس عبارت میں صد ہا قرائن و دلائل قائم ہونگے وہ ان کیونکر ہی مراد
 نہ لیا جائیگا اس کے بعد جو اونھوں نے آیہ کریمات اولی الناس بابراہیم الا یہ سے استدلال کیا ہے او کی خود ہی
 رد بھی لکھی ہے وہم لا یستعرون یعنی بعد ذکر آیت کہ یہ فرمایا ہے کہ پیوستہ کہ اتباع حضرت ابراہیم اولیٰ تبصرت

اور پنجاب بنوہ اندلس ایسیا مانع صریح ہو کہ یہاں اولی سے مراد اولی تبصرہ نہیں ہو سکتی ہم بھی اس کے
 قائل ہیں لیکن حدیث میں کثرت مولا میں کو نسا امر مانع ہے کہ جسکی وجہ سے وہاں لفظ مولی سے اولی تبصرہ
 مراد نہ ہو جائے پس اس حدیث کا اور اس آیت پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے اب با احتمال اور معانی کا کہ
 اور وہاں با احتمال بطل الاستدلال پس ایک یا دو قرینے کہ جو واضح ہوں اسکے رفع کر لیے کافی ہیں چہ جائے کہ
 انشاء اللہ تعالی ہم غم قریب بہت سی دلائل قاطعہ و قرائن واضحہ بیان کریں گے کہ اولی سے مثل روز بروز
 سے مراد ہم ہو جائیگا کہ اس حدیث میں سوا اولی بالتصرف یا ایسے معانی کہ جو اس کے مترادف ہوں اور امامت و خلافت
 شاہد ولایت پر دلالت کرتے ہوں اور کوئی معنی مراد نہیں ہو سکتے کیوں حضرات سنیہ آپ لوگوں نے ملاحظہ
 فرمایا کہ آپ کے شاہ صاحب کا کلام مسلول النظام خیر الفاظ جواب سے مثل اعمال مرتدین علی اعتقاد ہم کی کیسا
 جہاں مذکور ہو گیا اور اسی کی ضمن میں اعط صاحب کا کلام مورد ملام بھی کان کم من شیئا ہو گیا اور یہ جو
 دہشون نے کہا ہے کہ پس جب کہ قرآن میں اولی بمعنی اقریب تو مولی و اولی اس حدیث و اردو ختم غیر
 میں کس طرح معنی امامت و خلافت کر سکتا ہو اسکے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ اگر شخص عقل کی دشمن جب کلام مجاہد
 کی صلا آیات میں خود لفظ مولی کا بمعنی خداوند و مالک و سید و مزی و ولی امر و متولی امر و متصرف
 فی الامور آنا ثابت ہو جائے بعض آیات میں یہ سب معانی ہم قبل میں سنیں کی معبر تفسیروں سے ثابت
 کر چکے ہیں اور ظاہر ہے کہ یہ سب الفاظ مترادف ہیں اولی بالتصرف کی اور صریح امامت و خلافت پر دلالت
 کرتے ہیں تو اگر ایک آیت میں بسبب م قرینہ اولی کی ایسی معنی مراد ہوں کہ جو امامت و خلافت پر دلالت
 کریں تو اس سے ہمارا کیا حرج و نقصان ہو سکتا ہے پس ای و اعط صاحب اس حدیث و اردو غیر ختم میں لفظ
 مولی طرح بمعنی امامت و خلافت آسکتی ہے کہ قرآن کی بیشمار آیات میں یہ لفظ بارگاہی معانی میں آئی ہے
 کہ وہ معانی اس حدیث میں امامت و خلافت پر دلالت کرتے ہیں اور پر ظاہر ہے کہ لفظ مشترک کی
 شان یہی ہے کہ جیسا قرینہ ہو ویسے ہی معنی پر دلالت کرے کیا مقتضائے انصاف یہی ہے کہ اگر ایک
 آیت میں لفظ اولی بسبب م قرینہ بمعنی اولی بالتصرف نہ ہو تو اوپر آپ نہایت فخر و ناز کریں اور جب ہم
 اکثر القدا آیات میں خود لفظ مولی کا ایسے معانی میں آنا ثابت کر دیں کہ جو صریح امامت و خلافت پر دلالت

میں

میں

کرتے ہیں تو آپ اوس سے اعراض استکشاف کر کے فتنہ و دروغ اور ہم کے مصداق ہو جائیں اور قرآن میں
 اس بحث میں یہ ہے کہ جس معنی میں لفظ اولیٰ مصدر حدیث میں ہے اسی معنی میں لفظ مولیٰ بھی ہے چنانچہ وہ لفظ صحیح ہے
 بھی اس عبارت کے اول میں کہ جو ہم بھی انکی کتاب سے نقل کر چکے ہیں شیعوں کے استدلال کا ذکر کیا ہے اب یہی اس کی
 تحقیق کہ مصدر حدیث میں لفظ اولیٰ کے کیا معنی ہیں اور کیا مراد ہے پس ہم اسکو انشاء اللہ الغیر ضمن دلائل و قرآن میں
 عنقریب تفصیل مناسباً کرینگے ہر چند کہ خطبہ مبارکہ حقہ غدیر خم جو ہم نے اپنی کتابوں سے نقل کیا ہے
 اوس کے اور بہت سے الفاظ و عبارات کا ثبوت کتب معتبرہ اہل سنت و جماعت سے آسانی ممکن ہے لیکن چونکہ
 طول بہت ہو گیا ہے لہذا ہم اسقدر پر اکتفا کرتے ہیں اور یہ بھی کچھ کم نہیں ہے جو شخص کہ جہل و اعتساف و تعلیم
 اسلام کو ترک کر کے نظر غور و انصاف شعاع اول سے یہاں تک ملاحظہ کرے انشاء اللہ الغیر احمق اوس کے
 چشم بصیرت کو سامنے مثل آفتاب کے روشن ہو جائیگا اور اس کے سوا اور بعض الفاظ و عبارات خطبہ مبارکہ مذکورہ کا جو
 ضمن دلائل میں بھی آجائیگا اب ہم نبیوں اللہ تعالیٰ شروع کرتے ہیں بیان دلائل قاطعہ و براہین ساطعہ و قرائن ائمہ
 میں کہ اونسے امامت و خلافت حضرت شاہ ولایت مثل آفتاب نصف النہار کی روشن ہے و ماؤ فیکم
 بِاللّٰهِ عَلَیْکُمْ وَکَلْتُ الْاَیْمَانَ وَاضِح ہو کہ یہ دلائل و قرائن تین قسم ہیں اول وہ دلائل
 ہیں کہ جسے ثابت ہوتا ہے کہ جناب رسول خدا کا اختلاف یعنی کسی کو اپنا وصی اور خلیفہ اپنی زندگی میں مقرر کر
 جانا ایک امر ضروری و لا بدی تھا و وہ وہ دلائل ہیں کہ جن سے استحقاق علی بن ابیطالب واسطے ثابت
 و امامت کی ثابت ہوتا ہے و نیز یہ امر معلوم ہوتا ہے کہ اسی باب میں کثرت آیات قرآنی نازل ہو کر تین قسم
 جناب رسول خدا کے اقوال و افعال ابتداء بعثت سے اس پر شاہد تھے کہ آپ علی بن ابیطالب کو اپنا وصی
 و خلیفہ مجمع عام میں قریب رحلت و انتقال حسب من انبیاء ماسکت ضرور مقرر فرمائینگے سو وہ دلائل
 و قرائن ہیں کہ جو واقعہ غدیر خم سے متعلق ہیں اور اونسے ثابت ہوتا ہے کہ بلاشبہ و شک جناب رسول خدا نے
 ہمعام میں علی بن ابیطالب کو مجمع عام میں اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمایا اور یہ سب اولہ قطعہ کہ جو ان تینوں میں
 منقسم ہیں لائقہ و لا تخص ہیں اور ان میں سے جسقدر اس عجیبہ و غریب پر ظاہر ہوئی ہیں ان کے بیان اور تفسیر
 کیے بھی دفاتر مبسوطہ جاسے لیکن میں ان میں سے بعض کو بطور مستثنیٰ غورہ از خود اسے حسب مقتضایہ

کتاب ہذا باجمال واختصار لکھا ہوں مالا یدرک کلمہ لا ینزل کلمہ قسم اَوَّل وہ دلائل ہیں
 کہ جن سے ثابت ہوتا ہے کہ جناب رسول خدا کا اختلاف ایک مضروری و لا بدی تھا و لیل اَوَّل جناب
 رسول خدا خاتم النبیین اور افضل المرسلین میں اور سب انبیاء و مرسلین کا حضرت آدم سے ہی دستور و
 طریقہ رہا ہے کہ کسی شخص کو حکم حق سبحانہ و تعالیٰ اپنا وصی اور خلیفہ اپنی زندگی میں سر فرما جاتے تھے چنانچہ
 ہم نے جو خطبہ مبارکہ غدیر خم بروایت حضرت امام محمد باقر لکھا ہے اور اس کے اجرا کو کتب معتبرہ مخالفین سے
 ثابت کیا ہے او میں نے مزید نوین ہم شروع بحث غدیر خم میں بعد ساقی نامہ و قبل یرا و خطبہ
 مبارکہ اس امر کو سینوں کی کتب معتبرہ و ثابت کر چکے ہیں اور اکثر انبیاء کی اسماء مبارک مع ان کے اوصیاء و خلفاء کے
 لکھ چکے ہیں پس ثابت ہو گیا کہ یہ مضروری و لا بدی تھا کہ جناب رسول خدا بھی کسی کو اپنا وصی و خلیفہ اپنی زندگی
 میں سر فرماتے اور پڑھا ہے کہ سنت و دستور و طریقہ انبیاء و مرسلین میں کہ جو عین سنت اللہ ہے تحویل و تبدیلی نہیں
 ہو سکتی چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ سورہ بنی اسرائیل میں فرماتا ہے سنتہ من ارسلنا قبلاً و من ارسلنا
 و لا تجد لستاً متحولیلاً ترجمہ باند دستور ان رسولوں کی کہ جو تجھ سے پہلے بھیجے اور نہ پاویگا تو ہمارے دستور میں
 تفاوت و غیر سورہ اعراب میں فرماتا ہے سنتہ اللہ فی الذین خلوا من قبل و لن تجد لستاً اللہ
 بتدیلاً ترجمہ باند دستور اللہ کی اور ان لوگوں میں کہ جو پہلے گذر گئے ہیں اور نہ گزرتے پاویگا تو دستور میں اللہ کو تبدیل کو
 و غیر سورہ انا فتحنا میں فرماتا ہے سنتہ اللہ التي قد خلقت من قبل و لن تجد لستاً اللہ بتدیلاً
 ترجمہ باند دستور اللہ کی کہ جو چلا آتا ہے پہلے سے اور نہ پاسیگا تو دستور میں اللہ کے تبدیل کو و مومن حق
 سبحانہ و تعالیٰ سورہ قصص میں فرماتا ہے و ربک یخلق ما یشاء و ینتار ما کان لھم الخیرۃ
 سبحان اللہ و تعالیٰ عما یشرکون ۵ و ربک یعلم ما تکلن صدورھم و ما یعلنون قرآن
 شریف مطبوع مطبع محبتی شہ ۱۳۵۲ ہجری کو صفحہ ۴۳۴ میں اس کی یہ کرمیہ کا ترجمہ تفسیر
 موضح القرآن شاہ عبدالقادر صاحب سے اس طرح لکھا ہوا ہے اور تیرا رب پیدا کرتا ہے جو چاہے
 اور پسند کرے ان کے ہاتھ نہیں پسند اللہ نرالا ہے اور بہت اوپر ہے اس سے کہ شریک بنائے میں اور تیرا رب
 جانتا ہے جو چاہے اسے ان کے سینوں میں اور جو چاہے میں و نیز اسی صفحہ میں اسی است کو یہ بھی

ترجمہ فتح الرحمن اس طرح لکھا ہوا ہے اور پروردگار تو میافریندہ ہے خواہ وبری گزیندہ ہر کہ راخواندہ است
ایشان را اختیار پاکی خداے بہت و بلند تر است از انکہ شرک کے آرنہ و پروردگار تو می داند اپنے پنهان می دارد
سینہ ہای ایشان و اپنے آشکارا می کند و نیز اسی صفحہ میں ترجمہ فتح الرحمن کی بھی مولوی شاہ
رفیع الدین صاحب کا ترجمہ اس طرح لکھا ہوا ہے اور پروردگار تیرا پیدا کرتا ہے جو کچھ کہ چاہتا ہے اور پسند
کرتا ہے نہیں ہے واسطے ان کی اختیار پاکی ہے اللہ کو اور بہت بلند ہے اور جس سے کہ شرک لاتی ہیں اور پروردگار تیرا
چاہتا ہے جو کچھ چھپاتے ہیں سینے ان کی اور جو کچھ ظاہر کرتے ہیں انتہی میں نے ان آیات کا خود ترجمہ نہیں لکھا بلکہ
سینوں کی مقبرہ علماء کی ترجمہ لکھ دیا ہے کہ ان لوگوں کو اور تمام محبت باطن و جود ہو جائے اب یہ عجب
ضعیف کہتا ہے کہ اس آیت سرابا ہست سے صریح ظاہر ہے کہ جس طرح حق سبحانہ و تعالیٰ کو خلق کر پیا کرتے ہیں
اختیار ہی اسی طرح اسی کو بھی اختیار ہے کہ اپنی خلق میں سے جس کو چاہے نبوت کر لے یا امامت کر لے پسند
اور برگزیدہ کرے خلق کو اس انتخاب کا کچھ اختیار نہیں ہے اور اس آیت کے الفاظ اخیرہ سے یہ بھی ثابت ہو گیا
کہ اس طرح کا انتخاب و اختیار خلق کے اختیار میں سمجھنا ایک نوع کا شرک ہے یعنی جو کام کہ خدا کو لے مخصوص ہے
اوس میں خلق کو شرک سمجھنا اور اس آیت کے بعد جو دوسری آیت ہمیں لکھی ہے اوس میں ایک دلیل بین موجود ہے
کہ پروردگار ہی وہی وہی کہ دلون کو ظاہر و باطن کو جانتا ہے انسان کیونکہ اس بات کو جان سکتا ہے کہ کسی کے لمہیں
کیا ہے بہت سی آدمی دنیا میں ایسے ہوتے ہیں کہ ظاہر اچھا ہوتا ہے اور باطن برا ہوتا ہے پس ممکن ہے کہ لوگ
جس شخص کو امامت و خلافت کی کمر بستہ تیار کریں اور ظاہر میں اوس کو اچھا سمجھیں اوس کا باطن برا ہو اور اپنی حکومت
و خلافت کے وقت جب خود مختار ہو تو ان برائیوں کو ظاہر کرے اور انواع و اقسام کی فسادات و فتنے ملت
و حقوق و اموال و نفوس عربت میں اوس سے پیدا ہوں کہ جو ہرگز اصلاح پذیر ہوں اور ہر شہہ و شک
اسی امامت و خلافت خود اختیار ہی کا نتیجہ ہو کہ دین اسلام میں تہم زنی ہو گئے ورنہ اگر خلیفہ و امام منصوب
من اللہ و من الرسول کی سب امت اطاعت کرتے تو ہرگز اس اختلاف کی نوبت نہ آتی و ما اختلف الذین
تو الکتاب لکھ کر بعد ما جاء تم البينات بنیائے ہم شاید کوئی سنی صاحب کہیں کہ اس آیت میں
نبی اور امام کا ذکر کہاں ہے تو ہم جواب دینگے کہ اگر تمام خلق اللہ میں نبی اور امام برگزیدہ اور منتخب قرار

پائیکے تو تمہیں انصاف سے بتاؤ کہ ان حضرات سے بہتر اور کون شخص ہے شاید کوئی سنی صاحب کہیں کہ ہم
 بات کو تسلیم کرتے ہیں کہ نبی کا مقرر کرنا خلق کے اختیار میں نہیں ہے اور یہ آیت بھی اسی باب میں نازل ہوئی ہے
 چنانچہ تفسیر معالیم النزل مطبوع مطبع شاہ فتح الکریم واقع بمبئی کے جلد ثالث ص
 ۴۳۱ میں اس آیت کا سبب نزول اصرح لکھا ہوا ہے و ربك يخلق ما يشاء ويختار
 فقلت هذا الاية جوا يا المشركين حين قالوا لولا انزل هذا القرآن على رجل
 من النبيين عظيم لعنتي وليدين المغيرة او عروة ابن مسعود الثقفي
 رضي الله تعالى عنه كما يبعث الرسل باختيارهم قوله عز وجل ما كان لهم الخيرة
 قيل ما لا اثبات مضاه واختار الله ما كان لهم الخيرة اي يختار ما هو الاصل
 والخير وقيل هو لنفي اي ليس لهم الاختيار اوليس لهم ان يختاروا على
 الله كما قال تعالى وما كان لمصر ولا موضنة اذا قضى الله ورسوله امرا ان يكون لهم
 الخيرة نفل ہوئی ہے یہ آیت جواب میں شکر و قبول کے کہ ان لوگوں نے کہا کہ کیوں نہ نازل کیا گیا یہ
 قرآن او پر ہی بڑے آدمی کے دونوں شہروں میں سے (یعنی مکہ و طائف) بڑے آدمی سے وہ لوگ
 ولید بن مخیرہ یا عروہ بن مسعود ثقفی کو مراد لیتے تھے خبر دمی اللہ تعالیٰ نے کہ وہ بخاند و تعالیٰ نہیں معبود
 کرتا ہی رسولوں کو اونکی پسند و موافق قول اللہ عز وجل کا جو ماکان لهم الخیرہ ہے بعض نے کہا ہے کہ اس میں واسطہ
 نبات کے ہے معنی اس کے یہ ہیں کہ اختیار کرتا ہے اللہ اس چیز کو کہ جو اونکی واسطہ خیرہ ہو یعنی خیرت یا کرتا ہے
 اس چیز کو کہ جو اونکے واسطہ اصلح اور بہتر ہو اور بعض نے کہا ہے کہ یہی خیرہ واسطہ نفی کے ہے یعنی
 ہر اونکے واسطہ اختیار یا نہیں ہے اونکے واسطہ یہ بات کہ برگزیدہ کریں کسی کو بر غلام اللہ کے جیسا کہ
 فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے ترجمہ یہ آیت اور نہیں لائق ہے کسی مومن اور کسی مومنہ کو یہ بات کہ جس وقت
 حکم کرے اللہ اور اس کا رسول کسی امر کا تو ان کو اس میں کچھ خیرت یا ہوا انتہی و نیز اکثر تفسیر معتبرہ
 جماعت میں اس آیت کا سبب نزول یہی لکھا ہوا ہے کہ جو معالیم النزل میں ہے لیکن اس آیت سے یہ کہو مگر
 ثابت ہو کہ امام کا مقرر کرنا بھی خلق کے اختیار میں نہیں ہے بلکہ خدا کے اختیار میں ہے تو ہم جواب دینگے کہ

یہ تمام کو بخاک کا برہنہ اس واسطے کہ علت سلب اختیار کی خلق سے ایک ہی ہو خواہ وہ نبی کے باب میں ہو خواہ امام کے باب میں اور وہ علت اس آیت کی آیت مابعد میں کہ جو باقاً مصلحہ ہے عدم اطلاع خلق ہے سرائر و ضمائر یعنی کوئی شخص کسی کے دل کی نیکی اور بدی سے واقف نہیں ہے اور یہ امر بھی ظاہر ہے کہ نبی جسطرح خلق کی ہدایت و ارشاد کر لیے مبعوث ہوتا ہے اوسطرح امام کہ جو اسکا نائب اور خلیفہ اور جانشین ہے اسی کام کے لیے منصوب ہوتا ہے پس اگر نبی کا مقرر کرنا خلق کے اختیار میں ہو تو عدم اطلاع باطن کے سبب جو فسادات کہ اس پر مرتب ہو سکتے ہیں وہی نصب امام پر بھی مرتب ہو سکتے ہیں اور ان فسادات کا ذکر کہ جو اس امت خود اختیاری کے سبب دین و ملت میں حادث ہوئے بحث ایہ اختلاف میں تفصیل مناسب ہم بیان کر چکے ہیں میں شاہ فہر ج الیہ اور یہ امر بھی ظاہر ہے کہ آیت میں تعظیم ہے نبی یا امام کی تخصیص نہیں اور تمنا ہے یہاں کی کتابوں میں جو روایات منقول ہیں وہ ہمارے اور حجت نہیں تاہم اگر ہم اس ولایت معالم التنزیل وغیرہ تفاسیر اہل سنت و جماعت کو تسلیم بھی کر لیں تو یہ امر ہماری دلیل و حجت کا قانع نہیں اس سبب کہ اکثر آیات قرآن ایک امر خاص میں نازل ہوئی ہیں مگر حکم او کا عام ہے قیامت تک اور یہ امر محل نزاع مابین اہل اسلام نہیں پس اس آیت کو عموم سے کیونکر ممکن ہے کہ شیعوں کی زبردستی سے امام کا برگزیدہ کرنا خدا کا اختیار سے خارج ہو کر خلق کے اختیار میں داخل ہو جائے و نیز جو عبارت کہ تفسیر معالم التنزیل سے نقل کی گئی ہے وہ خود ہماری دلیل و برہان کو مساعد و معاون ہے چند وجوہ سے وجہ اول یہ ہے جو اس عبارت میں ہے کہ قیل لا یختار منہ و یختار الله ما کان لہم الخیر ای یختار الله ما کان لہم الخیر اس سے صاف ظاہر ہے کہ جو خدا کے حق میں اصلاح اور بہتر ہوتا ہے اسکا اختیار کرنا اللہ ہی کے ساتھ مخصوص ہے اور بعد نبی امام کا وجہ و برہان و یقین امت کر لیے اصلاح ہی اس سبب سے کہ کوئی کام دین و ملت کا بغیر ایک حاکم مدبر کے درست نہیں رہ سکتا اور وہ بعد رسول امام ہے کہ جسکو خلیفہ بھی کہہ سکتے ہیں پس اسکا اختیار کرنا بھی اللہ ہی کے ساتھ مخصوص ہو گیا اور خلق کو ان میں کچھ اختیار باقی نہ رہا وجہ دوم یہ ہے کہ جو اس عبارت میں ہے وقیل هو للفقہ لیس الامت لا یختار ولیکم ان یختاروا علی اللہ اس سے صریح سلب اختیار خلق بالعموم ظاہر ہے کہ اس میں نبی یا امام دونوں کا مقرر کرنا داخل ہے وجہ سوم یہ کہ خدا کی قدرت اور تمام حجت قابل عبرت

کہ اسی عدم اختیار خلق کے مثال میں جو ایک بیت کریمہ علامہ بغوی فی نقل کی اوس سے امام کی تخصیص ہوگی اس سے
کہ جس امر کا خدا و رسول حکم کریں وہ امامت ہے نہ امر رسالت اس سبب کہ خود رسول اپنے تین رسالت کو لیکر نہ
اختیار کر سکتا ہے شاید کوئی سنی صاحب مقام پر یہ کہیں کہ اس آیت و احکام میں الایہ کا تو یہ مضمون ہے کہ جس بات کا
خدا و رسول حکم کریں اوس میں پھر کسی مومن و مومنہ کا کچھ اختیار باقی نہیں رہتا اور ہمارے مذہب کے موافق امام
کی بابت خدا و رسول نے کچھ حکم ہی نہیں کیا پس یہ سلب اختیار تعین امام پر خلق سے کیونکر حمل کیا جاسکی
تو ہم کہیں گے کہ اس کا جواب اپنی علامہ بغوی کی روح سے چھو کہ جس آیت کی شان نزول میں اوغون نے یہ لکھا ہے
کہ مشرکوں کے جواب میں نازل ہوئی ہے اس بات کے اثبات میں کہ اوس کے اختیار سے رسول نہیں مبعوث ہو سکتے
اوس کی تفسیر میں سلب اختیار خلق کے مثال میں اس آیت کا ماحول ہے کہ کیوں لکھا کہ شیعہ اوس کو سلب اختیار تعین امام
پر خلق سے حمل کریں علاوہ اسکے ہم صمد با و لائل قاطعہ اس امر کے ثبوت میں بیان کرتے ہیں کہ جناب رسول خدا
نے حکم خدا اپنی زندگی میں امام و خلیفہ مقرر فرمایا ہے پھر امامت آیہ و امکان مومن میں کیوں داخل نہوگا بالکل
اس آیت وافی ہدایہ و دلیل بخلاق مایشاء و مختار کے عموم سے بادی النظر میں ثابت ہے کہ جس طرح نبی کا اختیار
کرنا خدا کو ساتھ مخصوص ہے اسی طرح امام کا اختیار کرنا بھی مخصوص ہے اور خلق کو جس طرح نبی کا مقرر کرنے کا اختیار
نہیں اسی طرح امام کے مقرر کرنا بھی اختیار نہیں اور جس امر پر ظاہر آیت بادی النظر میں دلالت کرے اس میں
مخالفین کی تاویلات کا کچھ اعتبار نہیں اس سبب سے کہ تاویل ظاہر آیت کی اویس وقت کی جاتی ہے کہ جب وراثت
حکما کے ظاہر اوس کا موافق نہ معلوم ہوتا ہو مثل اون آیات کہ ظاہر اون کا جسم و صورت و اعضا حق سبحانہ تعالیٰ
پر دلالت کرتا ہو مثل وجہ اللہ و جنب اللہ وغیرہ اور سلب اختیار خلق تعین امام کے باب میں عقل و قرآن و حد
کسی چیز کے مخالف نہیں ہے بلکہ موافق ہے اور جب یہ امر ثابت ہو گیا کہ امام کا مقرر کرنا خلق کے اختیار
میں نہیں ہے بلکہ خدا کے اختیار میں ہے اور یہ امر بھی معلومات میں سے ہے کہ امام کا وجود کہ جو خلیفہ رسول بھی کہلاتا ہے
بعد رسول ضروری ہے ورنہ امور رعیت و احکام دین و ملت و تہیہ عساکر و حیوش و جہاد کفار و مشرکین اجرا
حدود و اخذ قصاص و دیات وغیرہ ان سب امور کا انتظام و انشظام کیونکر ممکن ہے بلکہ سب کا تعطل لازم
آتا ہے تو یہ امر بھی ثابت ہو گیا کہ جناب رسول خدا کا اختلاف کرنا یعنی کسی کو اپنا وصی و خلیفہ اپنی زندگی

میں مقرر کرنا ایک امر ضروری و لا بدی تھا اس لیے کہ کسی اور امر ضروری کا احکام شرعیہ میں سے بیان نہ فرمانا
 اور اس کی تبلیغ کا ترک کرنا رسول کے لیے محال ہے نہ کہ حکم مقرر فرمانا کہ جو باعث اکمال و اتمام تحفظ و انتظام
 کل احکام شرعیہ ہو دلیل سوہم حق سبحانہ و تعالیٰ نے سورۃ النساء میں فرمایا ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا**
اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ترجمہ موضع القرآن از حاشیہ ص ۹۴
قرآن شریف چاپ حنائی مطبع محبتیانی مذکور ای ایمان والو حکم مانو اللہ کا اور حکم مانو رسول کا اور
 جو استمار والو ہیں تم میں اور ترجمہ فتح الرحمن اسی صفحہ میں اسی آیت کی تحت میں اس طرح لکھا ہے
 ای مومنان فرمانبرداری کنید خدا را و فرمانبرداری کنید پیغمبر او و فرمانبرداران او و ایان از جنس پیش اور ترجمہ شاہ رفیع الدین و سکتہ میں اس طرح لکھا
 ای لوگو جو ایمان لائی ہو فرمانبرداری کرو اللہ کی اور کما مانو رسول کا اور صاحبوں حکم کو کما تم میں سے اتنی ہی ای مسلمانو اگر تم لوگ خدا و رسول
 اور قرآن پر ایمان لائی ہو تو تم کو ایمان سے جو واجب و کہ یہ ولوالامرون میں کہ جنکی اطاعت حق سبحانہ و تعالیٰ فرمائی اور پھر رسول کو بعد از علی و ابی
 ہا میں سب مومنون پر واجب کی ہے آیا معصوم میں یا غیر معصوم اگر تم کہو گے کہ غیر معصوم میں تو رسول کو بھی غیر معصوم
 ماننا پڑیگا اس سبب کہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرمائی اس آیت میں رسول اور اولی الامر کی اطاعت میں کچھ فرق
 نہیں کیا ہے علاوہ اسکے حق سبحانہ و تعالیٰ کو ایک کم میں اجتماع نفیضین لازم آئیگا یعنی جو غیر معصوم ہوگا
 خواہ مخواہ اس سے معاصی بھی سرزد ہوگا اور بنا بر حکم اس آیت کہ فعل معصیت میں بھی وکی اطاعت و جب
 ہوگی حالانکہ ایسی اطاعت ممنوع ہے پس جب دلیل قطعی سے عصمت اولوالامر کی ثابت ہو گئی تو یہ بھی معلوم ہو گیا
 کہ انکا مقرر و تعیین کرنا خدا و رسول کے ساتھ محضوم ہے است کا کچھ اسمیں اختیار نہیں ہے اس سبب کہ وہ لوگ
 اگر کوئی عقل ناقصہ سے نہیں دریافت کر سکتے کہ معصوم کون ہے اور خلفائے رسول خدا پر ولوالامر کا اطلاق
 کرنے میں کوئی شخص اہل سلام میں سے کلام نہیں کر سکتا پس ثابت ہو گیا کہ جناب رسول خدا کو اختلاف
 کرنا یعنی کسی شخص معصوم کو اپنا وصی و خلیفہ اپنی زندگی میں سر کر جانا ایک امر ضروری و لا بدی تھا کہ اس
 اختلاف و حیرت و غمالت میں مبتلا نہ ہو اور جمع لفظ اولوالامر اس سبب ہے کہ خلفائے رسول خدا بارہ ہیں جن کا
 نحو صحاح اہل سنت احادیث اثنا عشر خلیفہ سے معلوم ہیں پس ثابت ہو گیا کہ یہ بارہ خلیفہ سب
 معصوم تھے الحمد للہ رب العالمین کہ یہ دلیل ہماری ایسی کامل ہے کہ کوئی سستی صاحب دسمین

نقص نہیں وارد کر سکتے ہیں اگرچہ کیسی ہی فیلسوف ہوں ابان حضرت کا اضطراب اس آیت وانی ہدایہ کے
معانی تفسیر میں قابل وید ہی لیکن اسکی تفصیل میں بہت طول ہو چکا ہے ان لوگوں کی تفاسیر کی
طرف رجوع کرے مگر مختصر میں لکھتا ہوں کہ اکثر علماء و مفسرین سنیہ کا یہی قول ہے کہ اولوالاام سے مراد سلطان
و نہ وقضاۃ اہل اسلام ہیں چنانچہ موضع فقہ قرآن کا ترجمہ جو صفحہ ۷۷ سے میں نے لکھا ہے اسی قرآن ہند
مطبوعہ مطبعہ محبتی کے صفحہ ۷۷ کا حاشیہ پر حرف و کتاب بعد شاہ عبدالقادر صاحب
موضع القرآن کی یہ عبارت لکھی ہوئی ہے ف اختیار والی بادشاہ اور قاضی اور جو کہ کام پر
مقرر ہوا اسکے حکم پر چلنا ضرور ہے جب تک وہ خلاف خدا اور رسول حکم کرے اگر صرف خلاف کرے
تو وہ حکم نہ مانے انتہی موضع الحاح جہ چونکہ اکثر علماء و مفسرین حضرات سنیہ کا یہی قول ہے کہ جو شاہ عبدالقادر
صاحب کا یہ لہذا خوف طوالت میں نے اوچین کے قول پر التفاسیر اب کوئی منصف انصاف ہو جائے
کہ علماء سنیہ نے یہ تفسیق تفسیر یہ کہان سے نکالی کہ جب اولوالاام خلاف خدا اور رسول کر حکم کریں تو
وہ اطاعت کرنا چاہیے اور جب خلاف کریں تو انکی اطاعت کرنا چاہیے آیت میں تو کوئی لفظ
ایسی نہیں ہے کہ جو ان معانی پر دلالت کرتی ہو بلکہ جس طرح حق سبحانہ و تعالیٰ نے مومنین کو اپنی اطاعت کا
علی الاطلاق حکم دیا ہے اسی طرح اپنے رسول و اس کے بعد اولوالاام کی اطاعت کا بھی حکم دیا ہے اور یہی
زبان تو ہر شخص کے قابو میں ہے ممکن ہے کہ کوئی شخص کہہ دے کہ رسول کی اطاعت بھی مشروط ہے اسی امر کے
ساتھ کہ وہ خدا کے حکم کو موافق حکم دے والا تھا اور یہ مجر و امکان نہیں ہے بلکہ سنیوں کی بیان واقع بھی
ہو اسی چنانچہ اوچین کو صحاح سے ثابت ہے کہ حضرت عمر اور ان کے امثال نے صدائے حکم رسول خدا کے
نہیں مانے اور اپنی رائے و اجتہاد کو دخل دیا ہے ازاں بعد کاسیت منع و طاس و خلف جیش اسامہ بھی
اور پڑھا ہے کہ جب امت کو معلوم ہوا کہ امام و خلیفہ کی اطاعت من جمیع الوجوہ ہمیر واجب نہیں ہے
کہ وہ معصوم نہیں اکثر گناہ و خطا کا بھی مرتکب ہوتا ہے تو پھر امام و رعایا میں اتفاق کا ہونا غیر ممکن ہے اس سے
کہ اختلاف آرائی بنی نوع انسان ظاہر ہے پس ممکن ہے کہ کسی امر میں خلیفہ صاحب ناحق ہو اور رعیت
حق ہو اور وہ کسی طرح رعیت کا کہنا ناہین یا اسکے بالعکس خلیفہ صاحب حق ہو اور رعیت ناحق ہو

اور ان کا کھانا مانے پر اس اختلاف کا نتیجہ سوا نزاع و جدال و جنگ و قتال کی اور کیا ہو سکتا ہے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ تباہی و تہوہ و بربادی و جماعت امام و رعایا و یقین اس اختلاف میں مغرور ہونے کے اور کئے یہاں فرقہ بین مجتہدین زیادہ ہو رہی ہے کہ مصیب کو دو ثواب اور غلطی کو ایک ثواب ملیگا اور توحید اسکاہر ہے کہ سیکڑوں اور ہزاروں بلکہ لاکھوں خون اہل اسلام کے بہرہ و مباح ہو جائینگے پس اہل مسلمانوں کو کون سی قیامت اس سے رنج اور کون سی فتناعت اس سے شغ ہو اور یہ مضمون محض خیالی نہیں ہے بلکہ ابتداء سے قتل خلیفہ ثالث سے آج تک بھی ہوتا آیا ہے اور کچھ شک نہیں ہے کہ اسی مسئلہ کے سبب امت کو خلفاء خروج کرنے کی جرات ہوئی اور فرقہ و فتنہ و الحاد و غلامی بنی امیہ و بنی عباس نے اور بھی اس مسئلہ کو انفاذ کی مساعدت کی اگر بعد رسول خدا معصوم بعد معصوم کہ جو حکم خدا و رسول خلیفہ و امام برحق ہیں ان کی تمام امت اطاعت کرتی اور اغراض دنیویہ کی سب سے آیات و احادیث و روایہ کو نسیا منسیا کر دیتے یا ابتغاء لنفسہ ان کی تاویل کے درپے نہ ہوتے تو کاش کہ اس کشت و خون کی نوبت آتی اور یہ امت ہتھرتے کیوں ہو جاتے و لکن اختلاف فتنہ منہ منہ و منہ منہ کفر شاید کوئی صاحب کلمین کہ خلافت اولی و ثانیہ میں کیوں اختلاف ہوا تو ہم جواب دینگے کہ اس سبب سے کہ ولبر خطا اینجاست ہو گو کہ کون کونماہ جنگی جب ہی سوچتی ہے کہ جب غیر دشمنوں کی طرف سے اطمینان ہو اس زمانے میں سبب کثرت کفار مسلمانوں کو آپس کی نزاع و جدال کی فرصت ہی نہیں ملی لیکن چونکہ مادہ فاسدہ مسائل اباحت اختلاف امام و رعایا و تحلیل دار مومنین و مسلمین موجود تھا لہذا جب اطمینان ہوا تو سبب اختلاف آرا آپس میں لڑنا شروع کیا بغیا بنہم شاید کوئی سنی صاحب کلمین کہ یہ اطمینان بھی تو یقین کر سب سے حاصل ہوا تو ہم کہینگے کہ بحث ارتداد میں کہ جو شروع کتاب میں ہے ہم اس کی تحقیق لکھ چکے ہیں اس کی طرف رجوع کرنا چاہیے اور یہاں بھی ہم چند جواب مختصر دیتے ہیں اوّل یہ کہ جب حلال قطع سے ثابت ہو گیا کہ خلافت رسول حق ائمہ معصومین تھا تو غاصبین خلافت کا کوئی عمل مقبول نہیں ہو سکتا دوم خود صحیح بخاری جز دوم کتاب الجہاد ص ۱۱۲ مطبوع مطبعہ مصر میں یہ حدیث موجود ہے ان الله لم يبد هذا الدين بالرجل الفاجر ترجمہ تحقیق اللہ البتہ تائید کرتا ہے اس دین کی ساتھ مرد فاسق کے اور مثال کے بہت سی احادیث صحاح اہل سنت و جماعت میں موجود ہیں سوم

خلفائے نبویؐ کو وقت میں اور بھی زیادہ ترقی دین اسلام ہوئی حالانکہ اولن لوگوں کا فسق و فجور بلکہ کفر و
 الحاد با اتفاق فریقین ثابت ہو اور ہم اسکو کسی قدر محبت آید اختلاف میں کچھ بھی چلے میں من شاہ فیہ رج الیہ شاید
 کوئی سنی صاحب کہیں کہ آیت مابعد اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم سے ہمارا مطلب ثابت ہے
 یعنی فان تنازعتم فی شئ فردوه الی اللہ والرسول لانکم کنتم نؤمنوا باللہ والیوم الآخر
 ذلک خبر واحد تاویلہ لا ترجمہ موضع القرآن پھر اگر جھگڑا ہو کسی پس زمین تو او کو رجوع
 کرو طرف اللہ کے اور رسول کے اگر فریقین رکھتے ہو اللہ پر اور پچھلے دن پر یہ خوب ہے اور بہتر تحقیق کرتا ہے انتہی
 اس سے ثابت ہے کہ امام و خلیفہ سے نزاع کرنا رعیت کو جائز ہے لیکن اس نزاع میں خدا و رسول کی طرف
 رجوع کرنا چاہیے تو ہم جواب دیکھو کہ یہ تمہاری غلط فہمی ہے اس سے نزاع فیما بین رعایا مراد ہے نہ فیما بین خلیفہ
 و رعایا اور تمہارے ابطال مذہب پر یہ دلیل میں موجود ہے کہ خلفائے رسول بعد رسول ہوتے ہیں پس
 اگر کسی مسئلہ شرعیہ میں مابین خلیفہ و رعایا نزاع ہوگی تو رسول کی طرف رجوع کرینگے پس اگر تم
 کہو گے کہ بعد رسول خدا و رسول کی طرف رجوع کرنے سے یہ مراد ہے کہ قرآن و حدیث کی طرف رجوع کریں تو
 ہم جواب دینگے کہ یہی تو محل نزاع ہے اگر قرآن و حدیث کو فہم میں نزاع و اختلاف ہو جیسا کہ اس امت
 میں موجود ہے تو پھر کسی طرف بعد رسول رجوع کریں گے اسکا جواب تمہارے پاس کچھ نہیں ہے لیکن اگر تم کہو
 یہ سوال کرو گے کہ ہم نے تسلیم کیا کہ اس آیت میں نزاع فیما بین امت مراد ہے لیکن بعد رسول اس نزاع میں کسی
 طرف رجوع کریں گے تو ہم جواب دینگے کہ خلیفہ و امام معصوم کی طرف کہ جو امت میں جانشین و قائم مقام رسول
 ہے اگر تم کہو گے کہ اس آیت میں تو نقطہ اللہ و رسول کی طرف رجوع کرنا حکم ہے خلفا کا کہاں ذکر ہے تو کہیں گے
 کہ یہ اعتراض تمہارے فخر رازی صاحب کا ہے اور اسکا جواب عنقریب آوے گا کلام حیرت انجام کی رو میں آتا ہے
 فاصبروا ولا تصبروا وافرینوا وافرینوا کی کتب مقبرہ میں بہت سی حدیثیں اس آیت کی تفسیر میں موجود ہیں کہ وہ اولاد
 کی اطاعت پر بغیر کسی قید کو علی الاطلاق مثل طاعت خدا و رسول و لالت کرتی ہیں اور میں معالم التنزیل سے
 فقط ایک حدیث کرکھنے پر اتفاق کرنا ہوں چنانچہ تفسیر مذکور مطبوع مطبع شاخ فتح الکرم واقع
 بمبئی جلد اول کی آخر ص ۲۳۷ سے ص ۲۳۸ تک یہ حدیث بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ

قال سوا الله من اطاعني فقد اطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن يطع الامير
 فقد طاعني ومن يعص الا امير فقد عصاني ترجمہ فرمایا جناب رسول خدا نے جس شخص نے
 میری اطاعت کی پس تحقیق اس شخص نے اللہ کی اطاعت کی اور جس شخص نے میری نافرمانی کی پس تحقیق
 اس شخص نے اللہ کی نافرمانی کی اور جو شخص کہ امیر کی اطاعت کرے پس تحقیق اس شخص نے میری اطاعت کی
 اور جو شخص کہ امیر کی نافرمانی کرے پس تحقیق اس شخص نے میری نافرمانی کی انتہی اس حدیث سے بھی بخوبی ثابت
 ہو گیا کہ امیر کی اطاعت مثل اطاعت خدا و رسول مطلقاً واجب ہے اور امیر اور اولوالامر کے ایک ہی معنی ہیں پس
 ثابت ہو گئی عصمت اولوالامر اس لیے کہ خدا و رسول غیر معصوم کی مطلق اطاعت کا کیونکر حکم دیکھتے ہیں
 اور باطل ہو گئی تفریق اہل سنت و جماعت کہ جب امیر و خلیفہ خلاف حکم خدا و رسول حکم کرے تو اس کی
 اطاعت نہ کرنا چاہیے اس سبب سے کہ معصوم کی شان سے یہ عمل دور ہی اور ممکن نہیں ہے کہ وہ
 خلاف خدا و رسول حکم کرے پس بات کا وہ حکم کر گیا وہ عین حق و صدق و موافق حکم خدا و رسول ہو گا
 اگرچہ معصوم کی عقل ناقص ہو سکی مصلحت کو دریافت نہ کر سکے پس امت کو چاہیے کہ ہر حکم میں خلیفہ برحق
 رسول کو بلا حجت و کمر اطاعت کرے اور اپنی عقل ناقص کو دخل نہ دے اب ایک اور خدا کی قدرت اور اس کی
 اتمام حجت کو ملاحظہ فرمائی وہ الحجۃ البالغۃ پر ایمان لائی کہ آپ کے امام خیر الرازی صاحب سنن و قال
 ہو گو کہ اولوالامر کا معصوم ہونا ضروری نہ چاہیے تفسیر کبیر خیر ثالث مطبوع مطبع باطنیہ مصر
 سنہ ۱۲۸۱ ہجری کو آخر ص ۲۸۱ سے ص ۲۸۲ تک اسی آیہ اطیعوا اللہ الایہ کی ذیل
 تفسیر میں فرمائی یہ عبارت ہر ان الله تعالى امر بطاعة اولي الامر على سبيل الجزم في هذه الآية و
 من امر الله بطاعة علي سبيل الجزم والقطع لا بد وان يكون معصوماً عن الخطا اذ لو لم
 يكن معصوماً عن الخطا كان يتقدرا اقدامه على الخطا يكون قد امر الله بتابعته فيكون ذلك امل
 بفعل ذلك الخطا والخطا لكونه خطا من غير ان يفرض الاجتماع الامر والنهي في الفعل
 الواحد بكونه اعتبار الواحد وانه محال فثبت ان الله تعالى امر بطاعة اولي الامر على
 سبيل الجزم و ثبت ان كل امر له جملة من وجبات يكون معصوماً عن الخطا

فثبت قطعات اولی الامر المذکور فی ذلک لایزال لایکون معصوماً ترجمہ تحقیق اللہ تعالیٰ نے
حکم کیا ہے واسطے اطاعت اولوالامر کے ختمائے امتین اور جو شخص کہ اللہ اسکی اطاعت کا حتماً و قطعاً حکم کرے
ضرور ہے کہ وہ شخص معصوم ہو خطا سے اس سبب کہ اگر نہ ہوگا وہ شخص معصوم خطا سے تو وہ جب خطا کا
تکب ہوگا تو چونکہ اللہ تعالیٰ نے اسکی متابعت کا حکم دیا ہے پس ثابت ہو جائیگا کہ یہ خطا کی ارتکاب
کرنیکا حکم ہے حالانکہ خطا بسبب اسکی خطا ہونیکے منہی ہے یعنی اسکی ارتکاب سے منہی کی گئی ہے پس یہ امر
بہت عجیب و غریب ہے جو ہم نے امر اور نہی کے فعل واحد میں ساتھ ساتھ استبار واحد کی اور یہ محال ہے پس ثابت ہے
کہ تحقیق اللہ تعالیٰ نے حکم کیا ہے واسطے اطاعت اولی الامر کی حتماً و ثباتاً یہ بات بھی کہ جس شخص کی اطاعت کے
واسطے اللہ تعالیٰ حکم کرے وہ ہے کہ وہ شخص معصوم ہو خطا سے پس ثابت ہو گیا قطعاً کہ تحقیق اولوالامر جو اس
آیت میں مذکور ہیں ضرور ہے کہ وہ معصوم ہوں انتہی یہ عہد ضعیف کہتا ہے کہ یہ دلیل قطعی ہے اولوالامر کے
معصوم ہونے پر کہ جو اس آیت میں مذکور ہیں اور کلام حق ہے کہ جو حق سبحانہ و تعالیٰ نے اتمماً للجمہ منکر مذہب
حق کی زبان پر جاری کر دیا ہے اور مقتضائے الحق علیہ و لا یرعی اس دلیل محکم کی مخالفت و زحمت ظاہر ہے
لیکن چونکہ مقتضائے کل شئی یرجع الی اصلہ امام صاحب نے بعد اس دلیل حق کے بیان کرنے کے بعد باطل کی طرف
جرح کی لہذا اس کے اوس قول باطل کی رکاکت و مخالفت بھی قابل دید ہے واضح ہو کہ امام الشکیں کے
جسبات میں آیا کہ اولوالامر کا معصوم ہونا ضروری و لا بدی ہے اور اپنے یہاں کے خلفائے خود او ان کو گونے
اعتراف سے کہ جو اسبق میں بیان ہو چکا ہے کسیکو معصوم نہ پایا اور چارے ائمہ معصومین و خلفائے ہادیین
و مہدیین پر اولوالامر کا اطلاق کرنے میں نہ ہرگز اسبق سے خروج لازم آیا لہذا انھوں نے ایسے شخص یا شخص کو
معصوم قرار دیا کہ جو نہ انسان ہے نہ حیوان نہ شے نہ شیطان نہ بات نہ نہ ہا و خاک ہے نہ رادار ہے نہ باد
نہ آبی جو ان میں نہ العباد و نہ العباد کے نہ آب برق ہے نہ سحاب نار ہے نہ برت ظہر و نہ طرف صورت
نہ جسم نہ حر ہے نہ ظلم نہ ہستیا نہ نہروا نہ سہہ جاگتا ہے نہ سوتا ہے نہ کھاتا ہے نہ پیتا ہے نہ مرنے والا ہے نہ جیتا ہے نہ کسیکو
لظہر اسے نہ کبھی قہر میں پایا جاتا ہے اب کوئی بغیر امام صاحب کی نہائی ہوئی اسن پکی کو جو جھلے تو ہم جانیں
چونکہ مکرر ہمیں لہذا ہم نے دیکھا ہے کہ یہ ہیں کہ احوال حیرت امام صاحب نے فرمایا ہے کہ وہ اجماع امت ہے

یا بعض امت یہ عاجز نہیں ہے کہ بعض امت ہو سب کے ہم بیان کر چکے ہیں کہ تحقیق اللہ تعالیٰ نے وجہ کی ہے
اطاعت اولوالامر کی اس آیت میں قطعاً اور واجب ہونا ان کی اطاعت کا قطعاً مشروط ہے ساتھ اس بات کے کہ ہم
ان کو پہچانتے ہوں اور ان تک پہنچ سکتے ہوں اور ان سے استفادہ کر سکتے ہوں حالانکہ ہم جانتے ہیں بالضرورة
کہ ہم اس زمانے میں امام معصوم کے پہچاننے سے عاجز ہیں اور ان کے پاس پہنچنے سے عاجز ہیں اور اس سے دین
اور علم کا استفادہ کرنے سے عاجز ہیں اور جب یہ حال ہے تو ہم نے جان لیا کہ جس معصوم کی اطاعت کا اللہ نے
مومنوں کو حکم دیا ہے وہ کوئی ایک شخص ہے اس کے لوگوں میں سے اور نہ کوئی ایک گروہ ہر گروہ میں
سے اور ہر وقت کہ باطل ہو گیا یہ امر تو واجب ہوا کہ یہ معصوم کہ جو خدا ہی ساتھ قول اللہ تعالیٰ واولی الامر کے
اہل حل و عقد ہیں امت میں سے اور یہ امر واجب کرتا ہے یقین کو ساتھ اس بات کے کہ اجماع امت حجت ہے
اقول وباللہ تعالیٰ اس کلام حیرت انجام سے امام صاحب نے کل مذاہب اہل سنت و جماعت کو رو کر دیا
اس سبب سے کہ جن لوگوں کو حضرات سنیہ اولی الامر سمجھتے ہیں وہ سب بغیر امت ہیں چنانچہ ان کی تفصیل خود امام
صاحب نے اسکے بعد بلافاصلہ بیان کی ہے کہ ایسا تو اب رہ گیا فقط خود امام صاحب کا مذہب پس و سکی رد بھی
خود اسی کلام مسلول النظام میں موجود ہے اس سبب سے کہ حاصل اس کلام کا یہ ہے کہ معصوم جو اولوالامر کا مفہوم ہے
وہ کل امت ہے نہ بعض امت حالانکہ اہل حل و عقد کہ جن پر امام صاحب نے اپنے آخر کلام میں اولوالامر کا اطلاق
کیا ہے وہ بعض امت ہیں نہ کل امت چند جہوں سے اول یہ کہ اوغون نے جو خود من الائمہ کہا ہے اس میں
من صریحاً بتعین پر دلالت کرتا ہے و وہم یہ کہ اگر یہ لوگ بعض امت نہ ہوتے تو ان کا نام ہے اہل حل و عقد
نہ رکھا جاتا پس یہ نام خود وہی بات پر دلالت کرتا ہے کہ بعض امت اہل حل و عقد ہیں اور بعض نہیں ہیں کمالیہ یعنی
سوم یہ کہ خلافت شاہ ولایت یا جماع اہل سنت و جماعت اہل حل و عقد سے منعقد ہوئی ہے اور
ظاہر ہے کہ اکثر امت نے مثل معاویہ اور اسکے اتباع کے آپ کی بیعت نہیں کی پس ثابت ہو گیا کہ اہل حل
و عقد بعض امت ہیں اور جو یہ امام صاحب نے لکھا ہے کہ اس زمانے میں بالضرورة ہم امام معصوم کے پہچاننے
سے اور ان کے پاس پہنچنے اور اس سے دین و علم کا استفادہ کرنے سے عاجز ہیں تو ہم کہتے ہیں کہ
بالضرورة ہم اس زمانے میں اہل حل و عقد کے پہچاننے سے اور ان کے پاس پہنچنے سے اور ان سے

دین و علم کا استفادہ کرنے سے بھی عاجز ہیں پس اسکا جو کچھ امام صاحب کے مامورین جواب دین وہی جواب ہماری طرف سے امام معصوم کی باب میں سمجھ لیں اگر وہ کہیں گے کہ قرون اولیٰ میں جو حل و عقد تھے ان کے اخبار و آثار موجود ہیں اور انکا اتباع کرو تو ہم بھی کہیں گے کہ ہمارے ائمہ معصومین علیہم السلام کے بھی اخبار و آثار و اقوال موجود ہیں اور انکا اتباع کرو و فرید بران تمہارے یہاں کے حل و عقد کا عقائد خلافت تمہیں سب فنا ہو گئے اور ہمارے ائمہ معصومین علیہم السلام میں سے حضرت صاحب الامر علیہ السلام زندہ و قائم و موجود ہیں اگر تم کہو کہ ان تک کوئی پہنچ نہیں سکتا پھر ان کے وجود کا کیا فائدہ ہے تو ہم جواب دینگے کہ انکا وجود فیض آمو و نور و فوائد کثیرہ و ہدایات نامحصورہ مشتمل ہے دنیا ہی ان کے سبب سے قائم ہے لیکن تفصیل کا یہ مقام نہیں لہذا ہم اسقدر پر اکتفا کرتے ہیں کہ ان کے وجود و سعادت کی برکات میں سے ایک یہ امر بھی ہے کہ جو لوگ بمصدق یومنون بالغیب انکی امامت پر ایمان لائے ہیں ان کے آپس میں مطلق اختلاف نہیں یعنی تمام فرقہ حقہ امامیہ اثنا عشریہ کثر ہم اللہ فی البریہ کا ایک ہی مذہب ہے و ایک ہی عقائد ہے خواہ وہ لوگ مشرق میں ہوں یا مغرب میں خواہ جنوب میں خواہ شمال میں اور کسیت میں خدا و رسول کی طرف رجوع کرنے کی شرط بدلیل فان تنازعتم تنابع فیما بین ہے اور بعد رسول لکا قائم مقام امام معصوم ہے چنانچہ ہم غنقریب اسکو ثابت کر دینگے پس ہمارے آپس میں کچھ تنازع نہیں ہے کہ ہمارے امام معصوم علیہ السلام کی طرف اس کے رشتہ کر نیکی کچھ ضرورت ہو بلکہ ان کے آثار و اخبار ہمارے لیے کافی ہیں اور جو لوگ کہ حل و عقد کی حقیقت کو قائل ہیں ان کے آپس میں اختلاف کشتہ چنانچہ تہم فرقوں میں سے پچاس فرقوں سے زیادہ اہلسنت و جماعت کی طرف منسوب ہیں مثل اشاعرہ و ماتریدیہ و معتزلہ و کرامیہ و جہمیہ وغیرہ کے اگر تم کہو گے کہ شیعوں کی طرف بھی بت سے فریقے منسوب ہیں مثل زیدیہ و اسمعیلیہ وغیرہ تو ہم جواب دینگے کہ ذرا سمجھ کے بات کہو یہ لوگ سب امامت حضرت صاحب الزمان علیہ السلام کی تمہاری طرح منکر ہیں ہم تو ان لوگوں کے اتفاق و عدم تنازع فیما بین کو اتنی میں جواب کی امامت پر ایمان لائے ہیں یعنی امامیہ اثنا عشریہ اگر تم کہو گے کہ اگر وہ حضرت ظاہر ہوتے تو مخالفین پر بھی اتمام حجت ہوتا اور وہ لوگ بھی آپ کی امامت پر ایمان لائی تو ہم جواب دینگے کہ گیارہ امام ظاہر ہوئے اور مخالفین کس ایمان لائے بلکہ بعض کو سب جھٹاسی اور

بعض کو زہر و غاس سے شہید کیا قال الله تعالى فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لو لا أو تشكوا
 موسى اولى يكفر واما أو توصي من قبل حزب اتمامت بالبح وجوه موجبات توکلت الہی اسکی مقتضی ہونے کہ
 خاتم الامم ایک مائیک غائب متقرر ہوا کہ شرخ العین سے محفوظ ہیں اور جب کہ الہی ہو تو ظاہر ہوں اور دنیا
 کو عدل و داد سے پر کر دیں کماست ظلم و جور اور تمام عالم میں ایک مذہب حق ہو جائے پس نکاح توکلت الہی میں کیا
 دخل ہے واعلموا ان الله عزير حكيم قال امام المشکلیں فان قيل المفسرون ذکر و
 اول الامر وجوه اخرى ساقا ذکر ترجمہ پس اگر اعتراض کیا جائے کہ مفسرون نے وجہ وجہ کہ اول الامر
 کی تفسیر میں ذکر کی ہے میں وہ اسکے سوا میں کہ جسکا متنبہ ذکر کیا ہے اقوال و بابہ استغیث اسکے بعد امام صاحب نے
 اوں وجہ کی تفصیل لکھی ہے چونکہ نقل عبارت و ترجمہ میں طول فضول ہے لہذا میں اونکا حاصل مطلب لکھ دیتا
 ہوں کہ پہلے امام فخر رازی صاحب نے مفسرین اہل سنت و جماعت کی قین قبول بیان کیے ہیں اول یہ کہ اول الامر
 سے مراد خلفائے راشدین ہیں دوم یہ کہ امر ہے حیوش میں یعنی جنکو جناب رسول خدا اپنی سامنے کسی لشکر پر سپرد
 کر کے جہاد کے لیے بھیجتے تھے سوم یہ کہ علمائے اہل کلام جو احکام شرعیہ میں فتوے دیتے ہیں اور لوگوں کو
 اونکا دین سکھاتے ہیں اسکے بعد ہمارے اوپر روافض کا اطلاق کر کے فرمایا ہے کہ اوں لوگوں سے منقول ہے
 کہ مراد اول الامر سے ائمہ معصومین ہیں اسکے بعد اپنے قول کی رد میں فرمایا ہے قال امام المشکلیں ولما
 كانت اقوال الامم في تفسير هذه الآية محصورة في هذه الوجوه وكان القول الذي
 نضر عمودا خارجا عنها كان ذلك باجماع الامم باطلا و حرب
 اور جب کہ اقوال اہل سنت اس آیت کی تفسیر میں محصور ہیں ان وجہ میں اور بھاراقول (یعنی مجموعہ است
 کا اول الامر ہونا) خارج ہوا ہے تو یہ قول باجماع اہل باطل ہو گیا اور قول و بانہ استغیث میں یہ
 اعتراض صحیح ہے اور امام صاحب کا جواب جو اسکے بعد وہ لکھینکا وہ غلط ہے چنانچہ بعد اسکے نقل
 کرنے کے اسکی تعلیل کر دی جائیگی قال امام المشکلیں في السؤال الثاني ان نقول حمل والامر على الامم
 والاسلاطين اولی ذکر و بعد علیہ وجہ ترجمہ سوال یعنی اعتراض دوسرا یہ ہے کہ ہم نے
 میں کہ حمل کرنا اول الامر اور اسلاطین پہلی ہے اوں قول سے کہ جسکا متنبہ ذکر کیا ہے اور اس پر کئی دلائل

دلالت کرتے ہیں اقول وباللہ استعین یہ دوسرا اعتراض امام صاحب نے اپنی قول ہی پر وار کیا ہے اور ہم کو بھی اسکی صحت میں کلام ہے یعنی سناطین جو ربایقین و باتفاق فخر رازی صاحب اولوالامر سے مراد نہیں ہو سکتے اس سبب کہ اولوالامر کو ہم بھی معصوم سمجھتے ہیں اور فخر رازی صاحب بھی اسے امر الیس اگر اونسے امر اسے غیر معصوم مراد ہیں تو اس کے غلط ہونے میں ہم بھی فخر رازی صاحب سے موافق ہیں اور اگر امر اسے معصوم مراد ہیں تو سوا ہمارے ائمہ معصومین علیہم السلام کو اور لوگ نہیں ہو سکتے اور یہ مراد صحیح و حق و صدق ہے خباہت اسکا بیان پہلے کچھ ہو چکا ہے اور کچھ غمقرب آئینا اسکے بعد فخر رازی صاحب اس اعتراض کی صحت میں اپنی مخالفین کی طرف سے ہیں وہ ہیں کچھ ہیں کہ ان کے بیان میں طول فضول ہے لیکن استفہار سم لکھتے ہیں کہ تیسری وجہ میں مبالغہ طاعت امر میں فخر رازی صاحب نے بھی وہ حدیث نقل کی ہے کہ جو تفہیم معالم التنزیل جاپت مبنی جلد اول کی صفحہ ۲۳۷ سے نقل کر چکے ہیں یعنی من طاعنی فقد اطاع اللہ الحدیث اسکو بعد فخر رازی صاحب نے بھی نقل کیا ہے قال الممشکون فہذا ما ذکرہ صوال علی الاستدلال الذی ذکرناہ والجواب انہ لا نزاع ان جماعة من الصحابة والتابعین حملوا قوله واول الامر منکم علی العلماء فاذا قلنا المراد منہ جمیع العلماء من اهل العقد والحل لعلکین هذا قولاً خارجاً عن اقول الامر بل کا قولاً خیاراً لا حد اقوالہم ونصیحاً فی الصلح

فانذفع السؤال الاول بجمہ پس ان سوالات کا وارڈ کرنا ہمارے استدلال مذکور پر (یعنی مجموع است کو اولوالامر ہونے پر) ممکن ہے اور جواب یہ ہے کہ اس بات میں کچھ نزاع نہیں ہے کہ تحقیق ایک گروہ نے صحابہ و تابعین میں سے قول حق سبحانہ و تعالیٰ و اولی الامر منکم کو علما پر حمل کیا ہے پس جیسے کہا کہ مراد اس سے کل علما ہیں اہل عقد و حل سے قویہ قول قول است سے خارج نہوا بلکہ ان کے اقوال میں سے ایک قول کا خست یا کرنا اور حجت قاطعہ کو ساتھ اسکی تصحیح کر دینا شہر الیس دفع ہو گیا سوال اول اقول وباللہ استعین ہرگز سوال اول دفع نہیں ہوا اس سبب کہ امام صاحب کا یہ قول وہی اقوال میں سے کسی قول کا اختیار کرنا ہے اور نہ کسی تصحیح حجت قاطعہ سے

بیان اسکا یہ ہے کہ امام صاحب نے قول ثالث کو اختیار کیا ہے یعنی اولوالامر سے علماء کا مراد ہونا اور یہ ظاہر ہے کہ علماء بعض امت میں حالانکہ امام صاحب نے صدر دلیل علیل میں حصر کیا ہے معصوم کا دو چیزوں میں یعنی معصوم مجموع امت ہی یا بعض امت جدا اسکے اوٹھون نے اپنی دہشت میں عدم جواز بعض امت ثابت کیا ہے پس بنا براون کے نہ ہر ایک مجموع امت کا معصوم ہونا معین ہو گیا اور علماء بعض امت میں پس قول امام صاحب کا قول ثالث کی ساتھ منطبق نہ ہوا فرید بیان آخر دلیل میں اوٹھون نے خلاف اپنے مفروض کے اولوالامر سے مراد اہل حل و عقد لی ہے اور یہ ظاہر ہے کہ یہ لوگ مجموع امت ہی نہیں ہیں اور یہاں اوٹھون نے علماء اہل حل و عقد مراد لی ہے اور یہ اس سے بھی انحصار ہے اور قول ثالث جس کے ساتھ امام صاحب نے تمسک کیا ہے اس میں جو لفظ علماء ہے وہ مجموع امت انحصار ہے اور اہل حل و عقد و علماء اہل حل و عقدان دونوں سے اعم ہے پس تمسک کرنا امام صاحب کا ساتھ قول ثالث کے تمسک کرنا ہر ساتھ انحصار کے اور ان کا قول یعنی اہل حل و عقد کا اولوالامر قرار دینا یہ انحصار ہے اور یہاں اوٹھون نے علماء اہل حل و عقد مراد لیا یہ انحصار انحصار ہے حالانکہ اوٹھون نے صدر دلیل میں اثبات اعم کا ارادہ کیا تھا یعنی مجموع امت کا اولوالامر سے مراد ہونا قضا خلف فحلف ہر چند کہ اس تقریر و تحریر سے خود اوٹھون کلام سے اونکے مذہب فخر کی رد کامل ہو گئی و لکن بدینا فرید ہم تمام حجت کو لی اور دلائل قاطعہ لکھتے ہیں علی اللہ المتوکل و بالاعتصام اولہا ہم ان کی ماموں سے پوچھتے ہیں تمہارے امام صاحب نے جو معصوم سے مجموع امت یا اہل حل و عقد علی تناقض قولہ مراد لی ہے اس سے مفہوم جمع مقصود ہے یعنی مجموع امت یا اہل حل و عقد یا معنی مصدری یعنی اجماع امت یا اجماع اہل حل و عقد پس اگر شوق اول کو اختیار کرو گے تو یہ صریح باطل ہے اس سبب سے کہ بالبدیہ نہ کل امت معصوم ہے نہ اہل حل و عقد بلکہ تمہارے یہاں مجموع امت میں سے کوئی ایک شخص بھی معصوم نہیں اور اگر شوق ثانی اختیار کرو گے تو یہ بھی باطل ہے اس سبب سے کہ اجماع امت ایک مفہوم ہے کہ نہ از قبیل اشخاص و اعیان ہے نہ خارج میں پایا جاتا ہے اور لفظ اولی الامر کم جہت میں ہے وہ صریح اشخاص و اعیان برد لالت کرتی ہے پس اولوالامر سے ایک مفہوم محض مراد لینا ایسی عجیب و غریب بات ہے کہ عقل سلیم ہرگز اس کو تسلیم نہیں کر سکتے بلکہ باعث

منصوح طفلان و نسوان ہر کمالا نفی علاوہ اسکے اجماع امت ایک مفہوم ہے یعنی اسے امت اور یہ امر
 واحد ہر پس لفظ اول الامر کہ جو اجماع جمع ہوا اس سے امر واحد کیونکر مراد ہو سکتا ہو حالانکہ اس مقام میں کوئی تاویل و تعظیم
 و غبرہ کی بھی نہیں ہو سکتی ثانیہا امت میں جو لفظ و اول الامر کہ ہے اس میں حرف من سے تم نہیں
 مراد لوگ یا بعض اگر شق اول کو خست یا کر و گرا و رکھ امت مراد لوگ تو یہ بالبدلتہ باطل ہوا اس سے
 کہ مطیع اور مطاع میں کچھ فرق باقی نہ ہوگا اور معاذ اللہ معنی کلام الہی یہ ہو جائیگا کہ تم لوگ اپنے نفوس کی
 اطاعت کرو اور کلام الہی کو ایسے معنی غیر مستقیم مراد لینا صریح کفر ہے پس جب یہ معنی مراد نہیں ہو سکتے
 تو باطل ہو گیا قول سر رازی کہ معصوم ہی مجموعہ است مراد ہوا و نجین کی اطاعت واجب ہے اور اگر شق
 ثانی کو خست یا کر و گرا تو باطل ہو جائیگا قول سر رازی لا جانزان کیونکہ بعض الامت مع او کی دلیل علیل کے
 اس سبب کہ قرآن کے معارضہ میں کوئی دلیل لانا باطل بلکہ کفر محض ہے پس ثابت ہو گیا کہ اول الامر سے
 بعض امت مراد ہیں اور سوا ہمارے ائمہ معصومین کو وہ اور لوگ نہیں ہو سکتے اس سبب کہ تمہارے
 یہاں کوئی معصوم نہیں ہے ثانیہا یہ امر سلما میں سے ہے کہ مجموعہ ناقص کا ناقص ہونا چرک کہ
 کوئی فرد کامل و سمین شامل نہوا اور افراد نوع انسان سوا معصوم کی سب ناقص ہیں اور تمہارے یہاں کوئی
 معصوم نہیں پس اجماع امت یا اجماع اہل حل و عقد جو کچھ تم کہو وہ بھی ناقص ہوگا اور خطا سے معصوم ہوگا
 رابعاً اجماع امت سے تمہارا یہ مقصود یہی خلاف اولیٰ کو ثابت کروا و رہم اس اجماع ہی کو مسلم نہیں
 سمجھتی اور کہتے ہیں کہ ہرگز حضرت ابو بکر پر اجماع امت نہیں ہوا و نقص اجماع خود تمہاری یہاں کی کتب
 معتبرہ سے محبت آیہ اختلاف میں ہم ثابت کر چکے ہیں کہ نبی ہاشم و زبیر و غیرہ جناب فاطمہ کے بیت الشرف
 میں جمع ہوئے تھے اور خلافت حضرت ابو بکر کے درہم و برہم ہونے کے مشورے کرتے تھے اور اسی بنا پر
 حضرت عمر اس گھر کو کہ جو مبطلا کہ تھا جلانے کے لیے تشریف لے گئے تھے پس ثابت ہو گیا کہ ان
 لوگوں نے اس خلافت کو تسلیم نہیں کیا اور اس واقعہ کے بعد اگر انکا بیعت کرنا ثابت بھی ہو جائے تو
 جبراً ہوگا اور یہ حضرات اکابر اکابرہ و قلبہ مطمئن بالایمان والآن یقولونہم ثقیلہ کتحت میں اہل
 ہونکر اور حد بن عبادہ کہ سید انصار تھے اور جنوں نے تو باتفاق و یقین چھوڑا و اگر امام بھی سبب نہیں کی

پس کون مسلم و دنیا را اس بات کو تسلیم کر سکتا ہے کہ نبی ہاشم عموماً اور انہیں سے علی بن ابیطالب خصوصاً
یعنی تمام خاندان رسالت و زبیر عوام و سعد عبادہ ان لوگوں کو اہل حل و عقد میں داخل ہونے کی لیا
تھی پس بغیر ان لوگوں کے اتفاق کے جماع ہست کیونکر منع ہو سکتا ہے اور زبیر بن جراح ہم کہتے ہیں
کہ بالفرض اگر تمہارے یہاں اجماع محقق بھی ہو تو ہمارے اوپر تمہارا قول کیونکر حجت ہو سکتا ہے ہمارے تو
اعتقادات میں یہ بات داخل ہے کہ جناب امیر المؤمنین نے مع اور نبی ہاشم و زبیر آپ کے خواص اصحاب نے
کبھی جیت نہیں کی اکھڑ کوہ و قلبہ صراطین کا ایمان پس منہدم ہو گیا اساس دلیل عقلی غریزی
اور ثابت ہو گئی امامت ائمہ معصومین علیہم السلام اس سبب سے کہ خود سر رازی فی البشیر و مد تمام اس
بات کو تسلیم کر لیا ہے کہ اولوالامر سے مراد معصوم ہے اور سوا ہمارے ائمہ کے بعد رسول خدا اہل بیت
میں کوئی معصوم نہیں ہر چند کہ بطلان مذہب مختار سر رازی پر ہم اور دلائل بھی لکھ سکتے ہیں لیکن
خوف تطویل مانع ہے لہذا انہیں چار دلیلوں پر کفایت کرتے ہیں اور حضرات سنیہ کو یہ عدد پسند بھی ہے
قال ما لم یسئلوا عنہم فی حقہم فروع لان الوجہ الذی ذکرہا وجہ ضعیفہ والذی
ذکرناہ برہان قاطع فہذا قولنا اولی علی انا نعارض تلك الوجہ لوجہ اخری
اقوی منها ترجمہ اور لیکن اوکا دوسرا سوال (یعنی اولی ہونا حمل اولی الامر کا امر و سلاطین پر) پس وہ
مذہب ہے اس سبب سے کہ جو وجہ اولی لوگوں نے ذکر کیے ہیں وہ وجہ ضعیفہ ہیں اور جو کچھ ہم نے ذکر کیا ہے
(یعنی دلیل عصمت اولوالامر) برہان قاطع ہے پس ہو گا قول ہمارا اولی علاوہ اسکے ہم معارضہ کرتے ہیں
ان وجہ ضعیفہ کا ساتھ اور وجہ کے کہ جو اولی سے قوی تر ہیں اقول وہاں شہادتیں ہیں جن وجہ کو کہ
فخر رازی صاحب ضعیف کہا ہے ہم امر و سلاطین جو غیر معصومین پر لفظ اولوالامر کے حمل کرنے میں ضعیف کیا
بلکہ انکو باطل محض سمجھتے ہیں لیکن ہمارے ائمہ معصومین علیہم السلام پر لفظ اولوالامر کے حمل کرنے میں
بھی دلیل قوی ہو سکتی ہیں لیکن سبب تنگنا و خوف طوالت ہم نے انکو نقل نہیں کیا اور انہوں نے دلیل
عصمت اولوالامر کو جو برہان قاطع کہا ہے ہم بھی اسکو تسلیم کرتے ہیں بلکہ یہ ہمارے ہی یہاں کی دلیل ہے
کہ جو حق سبحانہ و تعالیٰ نے اتنا اللہ فخر رازی صاحب کی زبان پر جاری کر دی ہے اور یہ جو انہوں نے

کہا ہے کہ ہمارا قول اولیٰ ہے پس حق یہ ہے کہ اولیٰ کیسا لفظ اولوالامر کا حمل کرنا نہ امر و سلامتین جوہر پر صحیح ہے نہ بنا بر قول شہر رازی اجماع است پر اور یہ جواب و بخون لئے کہا ہے کہ ہم معارضہ کرتے ہیں ساتھ وجہ اتنی کی کہ جو اقویٰ ہیں وجہ حمل لفظ اولوالامر سے امر و سلامتین پس اسکے بعد و بخون نے پانچ وجہیں بیان کی ہیں کہ اوہنیں سے کوئی وجہ ہمارے فائدے سے خالی نہیں ہے لیکن میں وجہ ثانی و رابع دو وجہوں کی نقل کرتے ہیں یہاں کہ تھا کرتا ہوں کہ وود و نون اوضح و اجماعی ہیں **قال** امام المشکلیں (و تانہما) **ان حمل لایۃ علی طاعۃ الاصرۃ یقتضی ادخال الشرط فی الالہیۃ لان طاعۃ الاصرۃ انما تجتنب اذا کانوا مع الخوف اذا حملناہ علی اجماع لایدخل الشرط فی الالہیۃ** **فکان** **هذا** **اولیٰ** **ترجمہ** اور دوسری وجہ یہ ہے کہ تحقیق حمل کرنا آیت کا اور طاعت امر کے مقتضی ہے اور خال شرط کا آیت میں اس سبب سے کہ تحقیق طاعت امر کی سوال کے نہیں ہے کہ اس وقت واجب ہوتی ہے کہ جب وہ لوگ حق کے ساتھ ہوں (یعنی وہ لوگ جو حکم کریں وہ حق ہو) پس ہفت کہ حمل کر سکتے ہم اس کو اجماع پر توند داخل ہوگی شرط آیت میں پس یہ اولیٰ ہے یعنی حمل کرنا آیت کا اجماع پر اقول **و بالقد استعین** یہ بھی ہمارے یہاں کی دلیل ہے کہ اس کو شہر رازی صاحب نے بنا بر سنن سلاط غصب کر کے اس میں تین طرح تغلب و تصرف و تبدل کیا ہے **تصرف** **اول** خلفائے ثلاثہ و امرائے سرایہ و علماء و حکام و سلامتین ان سب پر آیت کی حمل کرنے کو یہ دلیل باطل کرتی ہے اور شہر رازی صاحب نے اس آیت میں فقط امر ارفضا کیا اور دلیل تین اس کی یہ ہے کہ یہ لوگ غصب معصوم ہیں پس خواہ مخواہ انکی طاعت میں خال شرط لازم آئے گا کچھ تخصیص امر کی نہیں ہے **تصرف** **دوم** ائمہ معصومین کے مقام پر لفظ اجماع لکھی ہے اور اس کو ہم پہلے ہی باطل کر چکے ہیں پس ائمہ معصومین علیہم السلام پر آیت کا حمل کرنا معین ہو گیا کہ اور کوئی ہمت میں باتفاق فریقین معصوم نہیں **تصرف** **سوم** واجب بلکہ واجب کی جگہ لفظ اولیٰ لکھی ہے حالانکہ شہر رازی صاحب نے برآن قاطع سے ثابت کر دیا کہ اولوالامر کا معصوم ہونا لایہی ہے اور باتفاق فریقین مجموع ہمت میں ہوا ائمہ معصومین کے کوئی معصوم نہیں اور شہر رازی صاحب جو ایک قول واپس کے قائل ہوئے کہ معصوم سے مراد جماع ہے بتنے اس کو دلائل و براہین قطعیہ بلکہ اوہنیں کے کلام سے باطل کر دیا تو ائمہ معصومین پر اس آیت کا

حل کرنا بعد خدا و رسول واجب لازم ہو گیا نہ اولیٰ و نہ پس اب ہم اس دلیل میں کو بعد اصلاح مخالفین پر وارد کرتے
 ہیں کہ تحقیق حل کرنا آیت کا خلفائے ثلاثہ وغیرہ و امرائے سرایا و علماء و سلاطین پر مقتضی ہے اذخاں شرط کا آیت
 میں اس سبب سے کہ تحقیق اطاعت ان لوگوں کی اوسوقت واجب ہو سکتی ہے کہ جب یہ لوگ حق کی ساعت
 ہوں ایسے کہ عیب بر معصوم ہیں پس جوقت کہ حل کرینگے ہم اس آیت کو بعد خدا و رسول تمہ معصومین پر
 تو نہ داخل ہوگی شرط آیت میں پس جب واجب و لازم ہو گیا حل کرنا آیت کا بعد خدا و رسول تمہ معصومین پر قال
 امام المشکلیں (در البہار) ان طاعة الله وطاعة رسوله واجبة قطعاً وعندنا ان طاعة
 اهل الجماعة واجبة قطعاً واما طاعة الامم والسلاطین فغير واجبة قطعاً بل اکثر
 انها تكون محرمة لانهم لا يأمرون الا بالظلم وفي الاقل تكون واجبة بحسب الظن الضعیف فحکما
 حل الاية على الجماعة اولیٰ لانه ادخل الرسول واولی الامر فی لفظ واحد وهو قوله اطيعوا الله
 واطيعوا الرسول واولی الامر منکم واولی الامر الذی هو مقرون بالرسول علی المعصوم اولیٰ
 حمله علی الفاجر الفاسق و ترجمہ تحقیق اطاعت اللہ کی اور اطاعت اوسکی رسول کی واجب ہے قطعاً اور ہر
 نزدیک اطاعت اہل جماع کی بھی واجب ہے قطعاً و لیکن اطاعت امرا و سلاطین کی پس غیر واجب ہے قطعاً
 بلکہ اکثر یہ ہے کہ وہ حرام ہی اس سبب سے کہ وہ لوگ نہیں حکم کرتے ہیں مگر ساتھ ظلم کے اور لا اقل واجب ہوگی بحسب
 ظن ضعیف پس ہو گیا حل کرنا آیت کا اوپر اجماع کی اولیٰ اس سبب سے کہ تحقیق حق سبحانہ و تعالیٰ نے حل
 کیا ہی رسول اور اولی الامر کو ایک لفظ میں اور وہ قول اوسکا اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر پس ہو گیا
 حل کرنا اولو الامر کا کہ نزدیک ہیں ساتھ رسول کی اوپر معصوم کی اولیٰ حل کرنے سے اوسکے فاجر و فاسق پر
اقول وباللہ استعین یہ دلیل بھی ہمارے یہاں کی ہے کہ خراسانی صاحب نے اوسکو غضب
 کر لیا اور علاوہ اون تصرفات کو کہ جو ہم نے دلیل ثانی میں بیان کیے ہیں اور الفاظ بھی بحسب ضرورت
 اثبات امر باطل زائد کیے ہیں لہذا ہم اس دلیل کو بھی شہود وائد و تصرفات و تبدلات خراسانی صاحب سے
 پاک کر کے اپنے مخالفین پر وارد کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ تحقیق اطاعت اللہ کی اور اطاعت اوسکے رسول کی
 واجب ہے قطعاً اور ہمارے نزدیک اطاعت اللہ واجب ہے قطعاً و لیکن اطاعت خلفائے ثلاثہ

و غیر با و امیری سرایا و علمای عامه و سلاطین پس غیر واجب قطعاً بلکہ اکثر احکام میں حرام ہر اس سبب سے کہ یہ لوگ سبب بنے غیر معصوم
ہونیکے اپنے اکثر احکام میں خطا کرتے ہیں و بعض اصناف تو انہیں سے سوا ظلم و جور کے اور کوئی حکم ہی نہیں ہے میں حل کرنا
آیت کا ائمہ معصومین پر واجب و لازم ہو گیا اس سبب سے کہ تحقیق داخل کیا ہی حق سبحانہ و تعالیٰ نے رسول و راوی الامر کو ایک لفظ
میں اور وہ قول و سکا طیعوا طے رسول اول الامر کلکم پس کیا حل کرنا اول الامر کا جو مفرد میں ساتھ رسول کر ائمہ معصومین پر جب لازم
اور غیر جائز ہو ا حل کرنا اور سکا فاجر و فاسق و غیر معصوم پر آپ اسکو بعد امام مشککین صاحب نے ہماری طرف توجہ مبذول
فرمائی ہے اور عنان قلم کو اون محذورات و ہمیہ و منسطاتیمہ کو لکھنے کی طرف منعطف کیا ہے کہ جو تسویات نفسانی و شیطانی
کے سبب سے اونکی قوت متخیلہ میں حضرات ائمہ معصومین کی اول الامر قرار دینے میں تمہود نے ہیں خیال نہ بد بیان لیلین نعم کے فراموش
و ا قائل الا لایۃ علی الا لایۃ المعصومین علی ما تقولہ الروافضی غایت البعد لاجلہ ترجمہ و لیکن جس کتابت
کا ائمہ معصومین پر بقول و انقض کے نہایت بعید ہو گئی و چونکہ اس قول و بالحدیث میں کبرت کا استخراج من انوالہم
ان یقولون الا کذباً بلکہ نہایت قریب سے بلکہ میں حق و صوب سے چنانچہ سرسری صاحب نے میں جہاں لحدیث کتابت کو نہیں
لکھی ہیں و کجوابات سے امر حق و دفع ہو جائیگا اور جو منصف مزاج ہوگا وہ یہی کہی گا کہ فبعد اللقوم الظالمین لا اتباع
المعصومین المطہرین قال امام مشککین احمد یا ما ذکرنا ہات طاعتہم مشروطہ بمعرفۃہم و
قدرة الوصول لیہم فلما وجب لیلنا طاعتہم قبل معرفۃہم کان ہذا تکلیف ما لا یطاق و لہ
و جب لیلنا طاعتہم اذا صارنا عارفین بہم و بمذاہبہم صار ہذا الاحجاب مشروطاً و طاعتہم
قولہ اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم یقتضی الاطلاق و ایضاً نفی لایۃ
ما یدفع ہذا الاحتمال و ذلک لانہ تعالیٰ امر بطاعة الرسول و طاعة اولی الامر فی
لفظۃ واحدة و هو قولہ و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم و اللفظۃ الواحداً لا یجوز ان
تکون مطلقة و مشروطة معاً فاما کانت ہذہ اللفظۃ مطلقة فی حق الرسول و جب ان
تکون مطلقة فی حق اولی الامر ترجمہ ایک اور جوہر میں یہی وہ ہے کہ چہ چہ پہا ذکر کیا ہے کہ تحقیق طاعت انکی مشروطہ
ساتھ اونکی پہچاننے کی اور انکی پہچان ہو سکتی ہے اگر وہی کرے اللہ ہمارے اور طاعت انکی قبل انکی معرفت کے تو یہ
تکلیف بالایطاق ہوگی اور اگر وہی کرے ہمارے اور طاعت انکی ہی وقت کے ہم انکو اور انکی مذہب کو پہچان لیں تو یہ

و حسب کما مشروط ہوگا اور ظاہر قول اللہ تعالیٰ و اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم مقتضی ہر اطلاق کا و نیز است
 میں بھی وہ بات ہے کہ جو دفع کرتی ہے اس احتمال کو اور وہ یہ ہے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ نے حکم کیا ہے ساتھ طاعت رسول و طاعت اللہ
 ایک لفظ میں اور وہ قول و سکا و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم ہی اور لفظ واحد نہیں جائز ہے کہ وہ مطلق بھی ہو اور مشروط بھی ہو
 ساتھ ہی پس جو وقت کہ یہ لفظ مطلق ہو ہی حق رسول میں تو وجہ بھی یہ بات کہ مطلق ہو حق اولی الامر میں لفظ باللہ
 اکتفاء میں سنو کہ امام صاحب نے یہ بیان کیا ہے کہ وہی ہے مختلفہ الطیل و تھوی بہ الریح فی مکان
 صحیح ہر چند کہ اس طرح کی ہفتات قابل جواب نہیں ہوتی لیکن مجبوری میں اس کا جواب لکھتا ہوں لیکن چونکہ یہ کلام امام صاحب کا نہایت
 بعید الفہم و خصوصاً افہام خواہی لہذا پہلے میں نے اس کی پوری عبارت کا ترجمہ لکھ دیا ہے بعد اس کے اب میں اس میں جو کچھ ہے ہر
 فقرے کو علیحدہ کر کے جواب لکھتا ہوں تاکہ قریب بفہم ہو جائے اور لفظ قولہ و اقول ہی اس کی اور اپنی کلام میں میں نے فضل
 کروا ہے فیجاء ہم جن اذا کبر الہم قولہ ایک اور وجہ میں سے وہ ہے کہ بسکون ہر ہر ذکر کیا ہے کہ تحقیق طاعت اولی
 مشروط ساتھ لکھ چاہئے کہ اور اس کی اس میں جو کچھ ہے کہ اس کے ساتھ جاری اور طاعت اولی قبل اس کی معرفت کی توبہ تکلیف
 بالاطاع ہوگی اقول یہی تقریر عینہ خدا و رسول کی باب میں بھی ہو سکتی ہے کہ طاعت اولی مشروط ہے ساتھ اس کے
 پہچاننے کو الخ کچھ تفصیل ائمہ کی نہیں ہے و نیز ساری صاحب جو مصداق اولی الامر اہل حل و عقد کو قرار دیا ہے
 اس کی باب میں بھی یہی تقریر عینہ ہو سکتی ہے قولہ اور اگر وجہ کری اللہ جاری اور طاعت اولی جو وقت کہ ہم کو کوا اور اس کی
 نہ حسب کو پہچان لین یہ وجہ ہونا مشروط ہوگا اور ظاہر قول اللہ تعالیٰ و اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم مقتضی
 اطلاق کا اقول یہ تقریر بھی عینہ خدا و رسول کی باب میں ہو سکتی ہے و نیز اہل حل و عقد کی باب میں کہ جنکو فخر رازی صاحب
 مصداق اولی الامر معصوم و واجب طاعت سمجھتا ہے و نیز اس میں بھی وہ بات ہے کہ جو دفع کرتی ہے اس احتمال کو اور وہ یہ ہے کہ تحقیق
 اللہ تعالیٰ نے حکم کیا ہے ساتھ طاعت رسول اور طاعت اولی الامر ایک لفظ میں اور وہ قول و سکا و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم
 اور لفظ واحد نہیں جائز ہے کہ وہ مطلق بھی ہو اور مشروط بھی ہو ساتھ ہی پس جو وقت کہ یہ لفظ مطلق ہو ہی حق رسول میں تو وجہ
 ہونی یہ بات کہ مطلق ہو حق اولی الامر میں اقول ساری صاحب نے شرط طاعت ائمہ تو اس کی پہچاننے
 کو اور اس کے پاس پہنچ سکنے کو بیان کیا ہے کہ یہ کچھ فقرہ پایا کہ طاعت رسول اس شرط سے کہ تو نکر خالی
 ہو سکتی ہے و نیز یہی نہ پایا کہ طاعت اہل حل و عقد کہ مطلق اور اس شرط سے خالی ہے شاید اس کے

مامون بن سید ابی کوی صاحب کہیں کہ شروع امت میں یا ابوالذین انہوہو کہ جو خطاب ہو مومن ہو اور سب مومن
 رسول کو پہچانتی تھی اور انکو پاس پہنچ سکتی تھی پس انکی اطاعت میں یہ شرط فی تری اور اسکا اطلاق ثابت ہو گیا تو ہم
 جواب دینگو کہ اسی رسول ذوالی الامر بھی مقرر فرمادی ہیں اور سب پہنچوا دی ہیں یعنی غدیر خم میں ہزار ہا آدمی کو حاضر
 علی بن ابیطالب کو اپنا وصی و خلیفہ و جانشین مقرر فرمایا ہو فیروزہ بھی بیان فرمادیا ہو کہ بعد انکی ائمہ معصومین انکی اولاد
 سے واجبہ اطاعت ہوگی اور یہی حضرت اولی الامر ہیں پس ان حضرات کو باب میں یہ شرط مرفوع ہو گئی پس اگر تم کہو کہ
 کہ ہم اسکو تسلیم نہیں کرتے تو ہم جواب دینگو کہ یہ تمہارا کتا بود ہو اور انکار بعد اقرار ہو یعنی غدیر خم میں سب تمہاری اسطاعت
 موجود تھی اور سب نے اسکا اقرار کیا ہو اگر تم کہو کہ ہم اسکو تسلیم نہیں کرتے کہ بعد کہ غدیر خم اطہار خلافت و امامت علی
 بن ابیطالب کے لیے ہوا تھا بلکہ حدیث کو ہم اور معنی سمجھتے ہیں تو ہم جواب دینگو کہ علاوہ صد دلائل قاطعہ کے خود یہ دلیل
 فخر رازی صاحب کی تمہاری اوپر اس بات کو واجب و لازم کرنی ہو کہ تم اس کو تسلیم کر لو کہ جناب رسول خدا اپنی زندگی میں
 اولی الامر مقرر فرما گئے تھے کہ لوگ میرے بعد انکی اطاعت کریں اور گمراہ ہوں اور بیان اسکی یہ ہو کہ خود فخر رازی صاحب نے دلیل
 قاطعہ دی ہے کہ اولی الامر کی طاعت انکی پہچان کی تکلیف کو ساتھ شرط نہیں بلکہ مطلق ہو جس طرح کہ رسول کا اطلاق
 مطلق ہو اور رسول کی اطاعت کو اطلاق کے سوا اسکی اور کوی وجہ نہیں ہو سکتی کہ سب مومن انکو پہچانتی تھی اور رسول
 جانتی تھی پس اطاعت اولو الامر کے اطلاق کو بھی سوا اسکی اور کوی وجہ نہیں ہو سکتی کہ رسول انکو سامنے انکو مقرر
 فرمایا ہو اور امت کو پہنچا دیا ہو پس ثابت ہو گیا کہ جناب رسول خدا کو یہ امر ضروری و لازمی تھا کہ انکو سامنے اولو الامر کو کہ مل
 اونسو اوصیا و خلفائین مقرر فرما جائے اور یہی ہو کہ سوائے معرکہ غدیر خم کو جناب رسول خدا نے اور کوی مجمع عام ایسا نہیں
 کہ جہاں خلافت و وصایت و تعیین اولو الامر پر دلالت کریں واجب ہو گیا اعلیٰ کرنا احادیث غدیر خم کا امر خلافت و وصایت
 اہل بیت علیہم السلام و عقیدہ انکی مطلق اطاعت کا واجب ہونا ثابت ہو نہ شرط کا اس سبب سے کہ اولو الامر کی اطاعت کا
 شرط تکلیف معرفت سے خالی ہونا سوا اسکی اور کسی بنا پر نہیں ہو سکتا کہ رسول نے انکو مقرر فرمایا ہو اور اہل بیت علیہم السلام
 خود بنا پر مذہب الہیت و جماعت کو بھی یہ امر مفقود ہو پس انکی اطاعت بھی مطلق نہ ہو بلکہ عقلی و نقلی کی ضرورت
 انکی معرفت میں باقی رہی اور چونکہ کوی دلیل قطعی انکی اجماع کو محبت ہونی پر قائم نہیں ہو سکتی بلکہ اجماع ہی کا منجھنا
 ہونا ثابت نہیں ہو لہذا انکی اطاعت شرط بھی ثابت نہ ہوئی اس لیے قدرت و رسول پس جس طرح اہل اسلام

رسول خدا کی حیات میں ابکر یا پس پہنچ سکتا تھا اور سیطرہ ائمہ معصومین کو زمانہ نابور میں اونکی پاپس بھی پہنچ سکتا تھا اور اس
 محبت میں جس طرح قرآن و حدیث موجود ہو اور سیطرہ کلام ائمہ معصومین بھی موجود ہو کہ اہل اسلام کو جو قرآن و حدیث میں
 اختلاف کیا ہو اور سکون بخوبی رفع کر سکتا ہو اب ہر اہل حل و عقد پرانے کو معتقدین کو آپس میں خود ہی اختلاف ہو اور یہ لوگ
 فرق کثیرہ میں منقسم ہیں پس ثابت ہو گیا کہ اونکی آثار و اقوال رافع نزاع است نہیں ہیں اور ہمارے ائمہ اثنا عشر کو معتقدین جو
 اونکی آپس میں کچھ اختلاف نہیں بلکہ ان سب کا ایک ہی فرقہ ہو پس ثابت ہو گیا کہ ان حضرات کو آثار و اقوال رافع نزاع است نہیں
 یعنی اگر کل امت انکا اتباع کرے تو ہزاروں عین اختلاف ہو جیسا کہ اونکی اتباع میں نہیں ہو اور بعد رسول خدا کو اول الامر کو
 مقرر فرمایا گیا ہے فائدہ ہے کہ امت نزاع و اختلاف سے محفوظ رہے یہ تقریر ہمیں الزام و اسکات مخالفین کی ہے اور جواب
 تحقیقی کہ جس سے فخر از نصیحا کا مغالطہ باسانی رفع ہو سکتا ہے یہ ہے کہ اس آیت وانی ہدایہ میں بلاشبہ و شک اول الامر کی مطلق
 اطاعت رسول واجب ہو اور مطلق اطلاق کو یہ ہیں کہ او میں بشرط نہیں ہے کہ اگر اول الامر حق کا حکم کریں تو اونکی اطاعت
 واجب ہو اور باطل کا حکم کریں تو اونکی اطاعت واجب نہ ہو اس سبب سے کہ وہ سب حضرات کہ اول الامر و ائمہ معصومین ہر نسل رسول کی
 معصوم ہیں اور سوا حق کو باطل کا حکم کر ہی نہیں سکتے نہ یہ کہ مطلق رسول و اول الامر کی اطاعت واجب ہو اور اس میں کوئی محذور عقلی
 لازم نہیں آتا سنا کہ شخص مقید و شرط کی اطاعت مطلق ہو اس پر اطلاق متعلق ہو لفظ اطیعوا میں نہ لفظ رسول و اول الامر
 پس رفع ہو گیا اعتراض فخر از نصیحا کا کہ ایک ہی لفظ کو کھاتہ ہی مطلق و شرط ہونا جائز نہیں اس سبب سے کہ اطیعوا اولی الامر
 دو لفظ ہیں ہیں نہ ایک جو ہم نے کہا کہ مطلق رسول کی اطاعت واجب نہیں پس دلیل ہیں اسکی یہ ہے کہ لفظ رسول کو معنی فرستادہ
 کی ہیں اور یہ عام ہے حتیٰ کہ کفار و شیاطین کو فرستادہ بھی رسول کا اطلاق ہو سکتا ہے پس خواہ مخواہ اطاعت
 رسول میں اس بات کی شرط ہو گئی کہ خدا کا بھیجا ہوا ہو لیکن بعد اسکی بھی یہ لفظ اس امت کیلئے مخصوص نہ ہو گا جب تک کہ
 حکام کو مانتے مشروط نہ ہو اس سبب سے کہ اور اسباب و اسل کی اطاعت مطلق من جمیع الوجوہ ہمارا اور واجب نہیں ہے اس
 کو ہم اس حکام ان حضرات کی ہمارے رسول کو شرع شریف سے منسوخ ہو گئی ہیں اور یہی سبب ہے کہ اس آیت کریمہ میں لفظ
 رسول مطلق نہیں ہے بلکہ الف و لام عامہ کے ساتھ مقید ہے پس جب خود کلام مجید میں لفظ رسول مقید ہو تو مطلق رسول کی
 اطاعت کی ذکر واجب ہو سکتی ہو پس ثابت ہو گیا کہ اطلاق لفظ اطیعوا متعلق ہو نہ لفظ رسول ہے اور جو یہ معنی کہا کہ مطلق
 اول الامر کی اطاعت واجب نہیں ہے پس اس میں تا سیر ہے کہ لفظ اول الامر بھی عام ہے حق کہ کفار کو صاحبان حکم پر ہی

اسکا اطلاق ہو سکتا ہے پس خود بخود اطاعت اولوالامر میں اس بات کی شرط ہوگی کہ اہل اسلام میں سے ہوں چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ
خود اس لفظ کو شکم کے ساتھ شرط و مقید فرمایا ہے اور باتفاق فخر رازی صفا عصمت کی بھی شرط ہوگی اس سبب کہ ہر عالم اہل اسلام
کی کہ جو فاسق و فاجر ہو اطاعت و انہیں ہو سکتی ہے ثبات ہو گیا کہ اطلاق لفظ اطیعو متعلق ہے نہ لفظ اولی الامر سے اور امت حق
و صدق کہ جو ہمارا اعتقاد ہے یہ ہے کہ جس طرح حق سبحانہ و تعالیٰ کو الوہیت اور جناب رسول خدا کی رسالت دلائل عقلیہ و نقلیہ سے ثابت ہے
اسی طرح اولوالامر کی امامت بھی ثابت ہے اور ہر یک کے چرچے کہ معرفت خدا و رسول و اسے اس طرح معرفت اولوالامر بھی جس سے مراد ہے
انہ معصومین ہیں چنانچہ اس معرفت میں کوئی فارق نہ پائی رہا کہ خدا و رسول کی مطلق اطاعت و آہو اور اولوالامر کی مشروط طاعت
اور جہد و انکار کا تو کچھ علاج نہیں جس طرح لوگ خداوند عالم کی الوہیت اور اس کے رسول کی رسالت کو شک میں نہ آسکیں اس طرح اولوالامر کی امامت
و اللہ الحجة البالغة بخداوند لایزال ہر کوئی نہایت تعجب ہوتا ہے کہ جو شخص امام قوم مشہور ہو وہ ایسی تقریر لائی کرے اور اس طرح کامیاب ہو
کہ اسے اطاعت عامی و معین نہیں ہو سکتا و لیکن فخر رازی صفا کو اپنی اسلاف کی محبت و اس کا صدق کر دیا ہے کہ شیعی ہی یصم قال
امام المشکیکن الثاني انه تعالى امر صلحنا و الامراء و اولوا الامر جمع و عندهم کیوں کہ فی الزمان کلام
واحد و حمل الجمع علی الفرد خلاف الظاهر و جمیع دوسری دلیل یہ ہے کہ تحقیق اللہ فرما کر دیا ہے کہ اطاعت اولی الامر
اور اولوالامر جمع ہے اور نزدیک امامت کو اپنی زبان میں ایک ہی امام ہوتا ہے اور حمل کرنا جمیع کا ایک پر خلاف ظاہر ہے و قول و بابت
استغیث اس دلیل کو بیان کر رہے ہیں فخر رازی صفا اپنی سب کو بھی بھول گئے کیوں کہ ان میں سے ہر ایک کی سی و امام میں ثبوت انکو بھول گئے
یہ ہے کہ ایہ اختلاف سے وہ اپنی زبان پر خلاف طریق ہیں حالانکہ اس آیت میں جن لوگوں سے وعدہ اختلاف ہے وہ سب بلفظ جمع مذکور
ایک مرتبہ نہیں بلکہ کہ مرتبہ چنانچہ الذین آمنوا و عملوا الصالحات لا یستخلفونہم فی شئ منہم لیسوا منہم و خولفوا و
لا یشترکون یہ سب صیغہ جمع کو ہیں پس فخر رازی صفا ایہ اطیعوا اللہ میں جو ایک لفظ اولی الامر صیغہ جمع ہے تو آپ اس بنا پر ہمارے
انہ معصومین کو اولوالامر خارج کر دیتی ہیں اور اس آیت پر یہ میں جو اس قدر الفاظ بلفظ جمع مذکور ہیں تو ان میں سے اپنی خلفا کو کیوں نہ داخل
کرے گا حالانکہ جس طرح ہمارے یہاں ہر زانی میں ایک امام ہوتا ہے اسی طرح ہر بیان بھی ہر زانی میں ایک ہی خلیفہ ہوتا ہے اس قصہ و معارف ہر امام
شکل کو گنہے میں معذور ہیں کہ دروغ گو یا حافظہ نباشد اور تحقیق اس مقام کی یہ ہے کہ یہ دلیل امام صفا کی محض چرچ و بیاہر ہے اس سبب
کہ ہر رسول خاتم النبیین المرسلین میں اور انکار دین میں قیامت تک قائم رہا و احکام قرآن و حدیث بھی قیامت تک جاری و
نافذ ہیں جسے کہ خطاب تک اس کے علم میں مثلاً یا ایہا الذین آمنوا قرآن مجید و فرقان جمید میں صد بلا جملہ ہے

اور اکثر مقام میں اس خطاب میں سب مومنین کہ جو قیامت تک ہونگی داخل ہیں کچھ تخصیص کسی
ایک زمانی کی نہیں ہو اور اگر ایسا ہو تو احکام قرآن بھی ایک زمانی کو ساتھ مخصوص ہو جائیں اور اس قول کا قائل ہونا
کفر شخص ہو مثلاً قرآن شریف میں صد ہا جگہ ہوا یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ پس کون مسلمان اس بات کا قائل ہو سکتا ہے
کہ خدا سو دنیا کا حکم فقط مومنین موجودہ زمانہ جناب رسول خدا کو تھا اور آپ کو بعد قیامت تک سب مومنین اس خطاب میں داخل
نہیں ہیں اس طرح اکثر احکام میں کہ حق سبحانہ و تعالیٰ جو خطاب یا ایہا الذین امنوا کر بیان فرمائی ہیں اور وہ سب قیامت تک
عام ہیں حالانکہ بصیغہ جمع حاضر واقع ہوئی ہیں پس **حسب** یہ معلوم ہو گیا تو اس سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ اس آیت
وافی ہدایہ میں جو خطاب یا ایہا الذین امنوا الطیبون اللہ و اطیعوا الرسول واولی الامر منکم ہو اس میں سب مومنین کہ جو قیامت
تک ہونگے داخل ہیں اور سب کو خدا و رسول و اولو الامر کو اطاعت کا حکم ہوا اور اولو الامر سے بھی سب اولو الامر مراد ہیں
جو اہل اسلام ہیں قیامت تک قائم ہوں کچھ تخصیص کسی زمانی کی نہیں ہو اور جب یہ دلیل قطعی سے ثابت ہو گیا کہ اولو الامر کے
نہی عصیت ضروری ہو اور سوا ہمارے آئمہ معصومین کی سامت میں اور کوئی معصوم نہیں ہو تو یہ بھی ثابت ہو گیا
کہ اس آیت میں سوا اہل حضرات کو اور لوگ مراد نہیں ہو سکتے اور وہ حضرات بارہ ہیں پس لفظ اولو الامر اس سبب سے
لغویہ جمع مراد ہوا ہو کہ ان سب معصومین کو شامل ہو اگرچہ وہ حضرات ازمنہ مختلفہ میں ہوں اس سبب سے کہ ثابت
ہو گیا کہ اکثر قرآن عام ہیں ای حضرات سینہ اس آیت میں تو لفظ اولو الامر بصیغہ جمع حاضر نہ کہ نہیں ہوا اور نہ کوئی
ایسا لفظ ہو کہ جو اس بات پر دلالت کرتا ہو کہ سب اولو الامر کا ایک نام نہیں موجود ہونا ضرور ہوا سکا تم کیا جواب دو گے
کہ حق سبحانہ و تعالیٰ سورہ مومن میں فرماتا ہو کہ وجعلنا ابن مریم واممہ ایتہ و آوینہما الی ربوبہ ذات قرار و معین
یا ایہا الرسول کلوا من الطیبات واعملوا الصالحات لعلکم تعلمون ترجمہ اور گردنا یعنی ابن مریم یعنی
عیسیٰ اور ملاو سکی مان کو معجزہ اور جگہ دی تھی اور دونوں کو طرف ایسی زمین بلند کو کہ جہاں ہر نیکی جگہ اور
جنتہ صاف تھا کہا تھی کہ وہ رسول کو کھاد تم پاکیزہ چیزیں کو اور غل کرو تم نیک تحقیق میں ساندہ او سکی کہ کرتی ہو عالم
ہوں **الاشہی** الیق کریمہ میں الرسل بصیغہ جمع ہے اور حرف نداء او سپر داخل ہو اور صیرجائیت ہو کہ یہ نداء اور
خطاب ہو سب رسولوں سے اور سب رسولوں کا ایک زمانی میں موجود ہونا صیرجائ محال ہو پس انہی مفسرین کا اتباع
کر کے جتنے کہ احتیاج اس آیت کے معنی و تفسیر میں تم بیان کرے کہ خدا کی قدرت اور وسکی تمام حجت کو ملاحظہ کر کے

وہ سب ہمارے مفید مطلب ہیں پس اگر کہو گے کہ سب انبیاء و رسل مراد ہیں اور انہیں سب خطاب کرنا
 مخاطب ہیں نہ یہ کہ ایک یا چند ہیں موجود و مخاطب ہوں جیسا کہ تمہارے بعض مفسرین نے مثل قاضی بھٹی وغیرہ کے
 کہا ہے تو یہی ہمارا حین مطلب ہے کہ لفظ اولوالامر سے ہر امام معصوم اپنی اپنی دنیا میں مراد ہوتے ہیں کہ ایک یا چند
 سب مجتمع ہوں اور اگر تم کہو گے کہ یہ خطاب ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے اور لفظ جمع بابر تعظیم ہے
 جیسا کہ تمہارے بعض مفسرین نے کہا ہے تو یہ بھی ہمارا حین مطلب ہے ہم بھی کہیں کہ لفظ اولوالامر سے خطاب امیر
 مراد ہیں اور لفظ جمع بابر تعظیم ہے اور اپنی سبقت سے سابقہ مابعد میں داخل ہیں کہ سب معصوم ہیں اور انہیں
 میں ہر امام صاحب الامر جیسا کہ عموم آیت یا ایہا الرسل سے کوئی رسول بلکہ کوئی نبی خارج نہیں ہو سکتا گو ثابت
 ہو جاوے کہ اس آیت میں حضرت عیسیٰ بن مریم یا ہمارے رسول خدا سے خطاب ہے اس سبب سے کہ کوئی مسلمان اس
 بات کا قائل نہیں ہو سکتا کہ کسی سوائے نبی کو پاکیزہ چیزوں یعنی حلال کو کھانیا اور عمل نیک کرنا حکم نہیں ہے
 اور اس آیت یا ایہا الرسل کی تفسیر بجا ایفا سیرت و جماعت شعاع عظیم ذیل سبب نزول یہ تھا ولیکالم میں تفصیل
 مناسب ہے کہ حکم میں ہر انداز بیان استقدر پر کثرت کر رہے ہیں و غیر خود امام خراسانی صاحب نے بھی تین احتمال لکھے ہیں جن
 ہمارا مطلب ثابت ہے اور اگر نہ لکھتے تو کیا کرتے تمام حجت و الزام ہم کو یہ معنی ہیں چنانچہ تفسیر کبیر مطبوعہ مطبعہ باطنیہ
 مصر نے ذکر کو خیر سادہ ص ۱۹۵ میں جب حاجی چاہے ملاحظہ فرمائے مزید بیان اسی صفحہ میں اونکو یہ عبارت ہے
 و مثله الذین قال لهم التماس و ہونیم بن مسعود پس اسے اہل انصاف ملاحظہ کرو کہ اس کا اطلاق فقط
 ایک نعیم بن مسعود پر نہیں تو خراسانی صاحب کو کچھ تاثر اور تردد نہیں ہے لیکن ہمارا مقصد معصومین کو اور اولوالامر
 اطلاق کرنے میں یہ غرض نہیں کہ وہ حضرات ایک وقت خاص میں مجتمع نہ تھے بلکہ ہر امام اپنی اپنی وقت میں امام
 کیا عداوت ہے خاندان رسالت کی اور کیا عصبیت و ماصبت ہے اسی ناظرین کتاب بخور و تامل ملاحظہ کرو
 ہکو تیاو کہ حضرات سنیہ جو کہ اختلاف سے اپنی خلفاء کی خلافت پر استدلال کرتے ہیں تو علماء و شیعہ میں سے کسی ایک شخص
 نے بھی اتنا جھگڑا نہ دیا تو وجہ اس وجہ انکو اخراج میں پیش نہیں کی حالانکہ بہت سے جمع کو صیغہ آکر یہ میں موجود ہیں
 جیسا کہ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں اور خراسانی صاحب نے جو انکو پہلے شکیں کو امام ہیں اسی وجہ کو انہی معصومین کو لفظ
 اولوالامر سے خارج کر دیا ہے پیش کیا اسکا کیا سبب ہے کیا اصول اسکا اور کچھ سبب ہو سکتا ہے کہ شیعوں کا مذہب ایسا حق ہے

کہ او سکر مطلب اور مقصود پر زرارہ دلائل قطعیہ موجود ہیں پس انکو ایسے دلائل واسیہ کو پیش کر نیکی کیا ضرورت ہے چنانچہ اس
عبد ضعیف نے بحث آیہ استخلاف میں دلائل قطعیہ و غیر تقاسیر و کتب معتبرہ حضرت سنیہ سے ثابت کر دیا ہے کہ اس آیت و آئی ہدایت
ہرگز خلفائے ثلاثہ مراد نہیں ہیں اور نہ اونکی خلاف اسکی بحث میں داخل ہے یہ بحث اس کتاب میں موجود ہے ناظرین فرما
ملاحظہ فرمایا ہو گا کہ کوئی دلیل علی شکیں دلیل فخر رازی صاحب کی اس میں نہیں ہے اور سنیوں کا مذہب یہ ہے کہ ضعیف و مرجع البطلان
ہے کہ انکو کوئی دلیل قوی تو اسکو کسی مطلب مقصود کو اثبات میں ملتی نہیں ہے لہذا بتقتضای التفریق تمثیل ہر بحث
ایسے دلائل باطلہ کو ساتھ کہ جو مثل خس و خاشاک کو ہیں ثابت و متسک کرتے ہیں **قال الامام المشکیلی بن واثقنا**
انہ قال فان تنازعتم فی شئ فردوه الی اللہ والرسول ولو کان المراد بالامام المعصوم لوجب
بقال فان تنازعتم فی شئ فردوه الی الامام فثبت ان الحق تفسیر الایۃ بما ذکرناہ ترجمہ اور نہ یہ ہے کہ جو یہ ہے
حق بجانب و تعالائی فرمایا ہے **ترجمہ ایت** پس اگر نزاع کرو تم کسی شے میں تو رجوع کرو طرف اللہ کو اور رسول کو اور اگر سنا
الو الامام کو امام معصوم مراد ہوتا تو البتہ واجب ہوتی یہ بات کہ کہا جاتا کہ پس اگر نزاع کرو تم کسی شے میں تو رجوع کرو طرف امام
پیش بات ہو گئی یہ بات کہ تحقیق حق تفسیر ایت کی ہے ساتھ اس چیز کہ جو ہم نے ذکر کیا ہے **اقول ما یبہد استمعین** ترجمہ
یہ ملی دونوں وجوہ ہوتی ہیں زیادہ ناموسیہ و صریح البطلان ہے چنانچہ ہر توہم امام صفا اور انکی ماسو میں سے یہ سوال کرتے ہیں کہ اگر
ایک مذہب کو نہاد و لو الامام سے مراد اجماع امت یا اہل حل و عقد علی تناقض قولکم ہوتی تو آیت میں یہ کیوں نہوتا کہ اگر تم لوگ
آپس میں تنازع کرو تو اہل حل و عقد کی طرف رجوع کرو پس سنا جو کہ تم لوگ جواب دو وہی ہماری طرف سے بھی سمجھو بجا و حکم
اسکی تحقیق کہتی ہیں اس سبب کہ چونکہ ہم کو احقاق حق کا تمام حجت منظور ہے لہذا ہم کو کسی مسئلہ میں فقط الزام خصم البقا نہیں ہے
جتنک کہ عنایات الہی و برکات رسالت پناہی حق کو بیان واضح و روشن سے ثابت نہ کر دیا ہو واضح ہو کہ آیت کریمہ
معاذ اللہ موافق رائے فخر رازی کو باندل ہوتا یعنی اللہ و رسول کی جگہ فقط امام معصوم کی طرف رجوع کرنا حکم ہوتا تو زمانہ
رسول مع اطاعت رسول اس سے خارج ہو جاتا اسلئے کہ اطاعت امام اگرچہ عین اطاعت خدا و رسول ہے مگر حضرت کو
زمانہ میں امام کی اطاعت دون اطاعت رسول کیونکہ واجب ہو سکتی تھی اور احکام قرآن عام ہیں زمانہ رسول
و ما بعد رسول دونوں کو شامل ہیں اور اس کے عکس میں جیسا کہ ایت میں ہے یعنی خدا و رسول کی طرف رجوع کرنا تاکہ
میں حکم ہے اور امام کا ذکر صریحاً نہیں ہے اس سے امام کی طرف رجوع کرنا اور اسکی اطاعت کرنا خارج نہیں ہو سکتا

بلکہ باطل و جود داخل ہو اس سبب سے کہ اکثر احکام جو جناب رسول خدا کو ساتھ مخصوص ہیں وہ اپنی ابدی حلیفہ و جانشین کو ساتھ باجماع امت مخصوص ہو جائیں اور اس میں کوئی شخص نزاع نہیں کر سکتا مگر تمام محبت و فریاد و نصاحت کو اپنی ہم بیان دو سالوں پر قرآن مجید و فرقان حمید کو کفار تو ہیں **اول** یہ کہ حق سبحانہ و تعالیٰ سورہ تحریم میں فرمایا:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَا وَاهِمُ جَهَنَّمُ وَيَسُّ الْمَصِيدِ إِنَّهُمْ هُمْ جَاهِدُوا
کافرون سے اور منافقون سے اور سختی کر اور براؤں جگہ ان کو رہنے کی دوزخ ہو اور بری ہو وہ جگہ باریشت کی انتہی پر ظاہر ہے کہ رسول خدا منافقون سے کبھی جہاد نہیں کیا کہ اپنی وقت میں اس کی ضرورت نہیں ہوئی علی بن ابیطالب اپنی خلیفہ برحق نہ بن سکیں منافقون سے جہاد کیا پس ہم سینوں سے پوچھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تو عالم الغیب ہے اور یہ جہاد کیا کہ رسول کو جہاد منافقین کی ضرورت نہ ہو کی بھڑک پوچھ کر حکم کیوں فرمایا پس اس کا جواب سوال اس کو کہ ہم نہیں ہے کہ اس آیت میں جو رسول کی طرف خطاب ہے وہ ہمیں آپ کو خلیفہ برحق بھی داخل ہیں چنانچہ انہوں نے بنا پر اس حکم کو منافقین سے جہاد کیا البتہ ہم جانتے ہیں کہ تمام انہی بعض مفسرین کا اتباع کر کے یہ کہو کہ کفار سے جہاد بالسیف اور منافقین سے جہاد باللسان کا حکم ہے تو ہم جواب دینگے کہ شیعہ امامیہ اولوالامر سے جو ائمہ معصومین مراد لیتے ہیں تو اوپر تہار و امام فخر رازی صاحب فہرست بیہ غرض کیا کہ ظاہر آیت کو خلاف ہے حالانکہ بالکل موافق ہے اس سبب سے کہ آیت میں واولی الامر منکم ملفظ جمع ہے اور ائمہ معصومین بھی بارہ ہیں اور فخر رازی صاحب فہرست جو توجیہ کی اس کی سخافت ظاہر ہے چنانچہ ابھی ہم بیان کر چکے ہیں پھر تہمین انصاف کر دے کہ ہم تہار ہی اس تاویل کو کہ جو صریح ظاہر آیت کی خلاف ہے کیونکہ تسلیم کر لیں گے اور ہم فقط یہ نہیں کہتے کہ ظاہر آیت کو خلاف ہے بلکہ یہ کہتے ہیں کہ باطل محض ہے وچند وجوہ سے **اول** یہ کہ آیت میں مطلق جہاد کا حکم ہے پھر تہمین یہ قید بالسیف باللسان کی کہان سے نکالی تہار ہی بیان تو کوئی مفسر معصوم بھی نہیں ہے کہ ہم اس کو قول کو تسلیم کر لیں و ہم لفظ الکفار معطوف علیہ ہے اور لفظ المنافقین معطوف ہے اور دونوں لفظین بنا پر مفعولیت منصوب ہیں اور پر ظاہر ہے کہ معطوف اور معطوف علیہ کا ایک ہی حکم ہوتا ہے خصوصاً جبکہ ایک ہی فعل کو دونوں طرف اسناد ہوگی ہم تعبیر کسی دلیل میں کی کیونکہ تسلیم کریں کہ کفار سے جہاد بالسیف اور منافقین سے جہاد باللسان کا حکم ہے سو ہم شمار ما بعد بھی کفار و منافقین سے ایک طرف اور انہیں کہ تفریق نہیں چہارم جہنم کو حق سبحانہ و تعالیٰ

نے کفار و منافقین سبکے جگہ قرار دی ہے اس میں بھی کچھ تفریق نہیں باتفاق امت یہہ لوگ سب اہل
 جہنم میں سے ہیں گو درکات کافرق ہو پھر یہہ تمہاری تفریق کہاں سے ثابت ہوگی اور البیسی
 یا الترمذی کو کہ میں پرکوی لفظ ایت کی دلالت نہیں کرتی ہو کون مسلم تسلیم کر لیا اگر تم کہو گے کہ جن لوگوں
 سے علی بن ابیطالب نے قتال کیا اور کفار منافق ہونا ثابت نہیں ہے تو ہم جواب دینگے کہ تم
 غلط کہتے ہو بے شک ثابت ہو چہ وجہ سے اول یہہ کہ اگر علی بن ابیطالب کا منافقین
 سے جہاد کرنا ثابت نہ تو اس آیت کا حکم عبت و بفائدہ ہو جائیگا اس سبب سے کہ رسول خدا
 نے باتفاق فریقین منافقین سے جہاد نہیں کیا اور خلفاء ثلاثہ نے بھی نہیں کیا اور اللہ
 علیم و حکیم ایسا حکم عبت نہیں دے سکتا کہ جس پر عمل کرنے کی کبھی ضرورت نہ ہو وہم خود جناب
 امیر کا اون لوگوں کو قتل کرنا اسپر شاہد ہے کہ وہ لوگ منافق تھے اس سبب سے کہ تمام نبی و
 انسان تین قسموں سے باہر نہیں ہیں مومن یا منافق یا کافر کافر تم اون لوگوں کو کہہ نہیں سکتے
 جس اگر وہ لوگ منافق ہوں تو مومن ہونگے اور جو شخص اس بات کا قائل ہو کہ وصی رسول و
 زوج قبول نے مومنوں کو عداقتل کیا وہ خود مومن نہیں ہے سو ہم تمہارے کتب معتبرہ
 میں احادیث صحیحہ سے ثابت ہو کہ جناب رسول خدا نے جناب امیر کو تین قسم کے لوگوں سے
 قتال کرینکا حکم دیا ہے ناکثین و فاسطین و مارقین چنانچہ شیعہ نیز دہم میں ہم اسکو کسی قدر بیان
 بھی کر چکے ہیں پھر ملتہم الضاف سے تباؤ کہ کث بیعت کرنا اور ظالم ہونا اور دین سے باہر
 نکلنا یہہ مومن کی صفات میں سے ہی اینا فقیہ کی چہارم خود قول بخیر صادق سے اون
 لوگوں کا منافق ہونا صیر کث ثابت ہو چنانچہ جامع الترمذی جلد ثانی مطبوع مطبع
 مجتبائی واقع دہلی ص ۲۱۵ میں یہہ حدیث ہے عن علی قال لقد عہد لی ابنی الامی
 صلی اللہ علیہ وسلم انہ لا یجیک الامون ولا ینضک الامنافق ترجمہ علی سی منقول ہے کہ اپنی فرمایا
 کہ تحقیق عہد کیا ہے مجھے بنی امی نے کہ نہیں دوست رکھتا ہے تجکو مکر مومن اور نہیں دشمن
 رکھتا ہے تجکو مکر منافق انتہی اور اس طرح کی صد احادیث کتب معتبرہ اہلسنت و جماعت میں

منقول ہیں اب ہم سے سنی ہی بتائیں کہ جو لوگ علی بن ابیطالب سے لڑتے تھے اور آپ کی جان کے
خوابان تھے وہ آپ کے دوست کیونکر ہو سکتے ہیں پس لامحالہ دشمن تھے اور جب دشمن
ہوئے تو لامحالہ اور مخالف بھی بقول جناب مخبر صادق بلا شک و شبہ ثابت ہو گیا وہو المقصود
بالین ہمہ جو کہ پہلو طرح تمام حجت منظور ہو لہذا ہم دوسری مثال میں ایک ایسی آیت کا مجموعہ
سے لکھتے ہیں کہ جس کے تسلیم کر لینے میں تم کو مطلق عذر و حجت نہ ہو چنانچہ جزو ہم سورۃ الانفال
میں یہ آیت ہے واعلموا انما غنمنا من شیء عفا ان الله خمسہ وللرسول ولذی القربی
والیتیم والمساکین وابن السبیل لایہ ترجیمہ اور آگاہ ہو کہ جو کچھ غنیمت پاؤ تم کافرون
کسی قسم کی پس تحقیق واسطے اللہ کے ہے اور سکا پانچواں حصہ اور واسطے رسول کے اور واسطے
صاحب قرابت رسول کے اور یتیموں کے اور فقیروں اور مسافروں کے الایہ اب ہم تسبیح پڑھیں
ہیں کہ اہل قرابت رسول کو تو تم نے محروم ہی کر دیا ہے اب بتاؤ کہ بعد رسول مال غنیمت میں سو
جنس کس کا حق قرار دو گے سو اس کے تم کو کچھ چارہ نہیں ہے کہ ہو کہ خلیفہ رسول کا حق ہو کہ جو ان
حضرت کا قائم مقام ہوتا ہے پھر ہم تسبیح سوال کر نیگے کہ اس آیت میں تو خلفاء کا ذکر نہیں ہوا سکا
جواب تمہارے پاس سو اس کے کچھ نہیں ہے کہ اس بات کے قایل ہو جاؤ کہ اکثر امور جو رسول
خدا کے لئے مخصوص ہیں وہ ان کے بعد خلفاء کے لئے مخصوص ہو جاتے ہیں وہو اللطاف
پس ثابت ہو گیا کہ اس آیت میں ہر ایک کا بھی مطلب ہے کہ اہل اسلام کے اہل عین میں جو رسول خدا
کے سامنے نزاع و اختلاف ہو تو آپ کی طرف اور جو آپ کے بعد ہو تو خلیفہ برحق و امام
معصوم کی طرف رجوع کریں کہ یہ عین رجوع ہے رسول کی طرف اور رسول کی طرف
رجوع کرنا عین رجوع ہے اللہ کی طرف پس دفع ہو گیا اعتراض فخر رازی صاحب کا اور
معلوم ہو گیا کہ رسول کی اطاعت میں ائمہ معصومین کی اطاعت داخل ہی ہو اور ان کی طرف رجوع
کرنا عین رسول کی طرف رجوع کرنا ہے پس اس آیت میں تصریح لفظ امام کی ضرورت باقی
نہی نہ تھا علمنی نبی یہ ہیں جوابات اعتراضات فخر رازی صاحب کی کہ توفیقات الہی و برکات

رسالت پناہی اس عبد نحیف و ضعیف نے بلا فکر و رویہ قلم برداشتہ لکھے ہیں اور یہ وہ فخر رازی
 ہیں کہ جو امام المتکلیس کہلاتے ہیں اور سنیوں کو اونکے تجر و تہر و فلسفہ دانی و سحر بیانی پر فخر و ناز
 اہل انصاف ملاحظہ فرمائیں کہ جب ایسے شخص کا کلام اس سانی کے ساتھ رد ہو جاتا ہے تو پھر پھر
 شاہ عبد العزیز صاحب دہلوی کس شمار و قطار میں ہیں جب میں بجائے خود خیال کرتا تھا تو مجھ کو نہایت
 تعجب ہوتا تھا کہ تحفہ اثنا عشریہ سی ہل کتاب کی طرف ہمارے یہاں کو علمائے اعلام و فضلاء
 کرام نے کیوں استقدر توجہ مبذول فرمائی اور اسکے جوابات میں کس واسطے اس مرتبہ بذل
 واستفراغ و سع کر کے اپنے نفوس زکیہ کو زحمت دی لیکن میں یہ نہیں جانتا تھا کہ میں خود ایک
 ایسے پنجابی کے مباحثہ و مناظرہ میں مبتلا ہو گا کہ جسکوبات کرنے کی بھی تیر نہیں ہے انزلانی
 والد ہرثم انزلانی الدہر اور حق بات یہ ہے کہ فخر رازی کی فلسفیت و منطقیات میں کچھ شک نہیں ہے
 لیکن وہ پیچارے اپنی مذہب کی لطالت و سخافت سے مجبور ہیں جب کسی مسئلہ باطلہ کو اثبات
 کا بنا بر عایت مذہب ارادہ کرتے ہیں تو خواہ مخواہ اونکی تحریر و تقریر بھی خراب ہو جاتی ہے
 باطل کی اصل بنیاد کیا ہو ان الباطل کان زہوقا اور جب کوئی کلمہ حق اونکے موندہ سے نکلتا
 ہے تو او سپر جو دلیل قائم کرتے ہیں وہ نہایت مستحکم ہوتی ہے چنانچہ ملاحظہ فرمائیے کہ عصمت
 اولی الامر چونکہ امر حق تھا لہذا او سپر جو دلیل او کھنوں نے قائم کی وہ کیسے ستین و رزین ہو
 کہ ہزار عالم مجتمع ہوں تو او سپر کوئی نقص وارد نہیں کر سکتے لیکن بعد اسکے اونہوں نے جب
 باطل کی طرف میل کیا اور مصداق اولی الامر ایک امر باطل کو قرار دیا تو پھر اونکی دلیل کیسی نحیف
 و غلیل ہو گئی اور پھر بعد اسکے جب ہمارے ائمہ معصومین کی اطفائی نور میں تقوہ کیا تو مقتضاً
 یدیدون لیطعنوا فی رانہ بافواہم وادہ متورفہ واولی کرا الکافرو
 اونکا کلام کیسا ناقص و ناتمام ہو گیا ولیل چہارم حق سبحانہ تعالیٰ سورہ بقرہ میں فرماتا ہے
 تب علیکم اذا حضر احدکم الموت ان ترک خیرا شیء الوصیۃ للوالدین
 وکذا ربینا لمعدروفہ حقاً علی المتقین فمن بدال بعد ما سمعہ

خوبست
 سورہ البقرہ

فَاَمَّا اَتَمُّهُ عَلَى الَّذِينَ يَبْدُلُوهُ دَانَ اَللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ترجمہ شاہ رفیع الدین
 صاحب از ص ۲۹ قرآن مطبوع مجتہائی چاپ خنما می مذکور
 القمدر زیر ایت لکھا گیا اور پتھارے حیوٹ حاضر ہوئے ایک تھارے کو موت اگر چھوڑ
 جاوے مال وصیت کرنا واسطے مان باب کے اور قرابت والوں کے ساتھ اچھی طرح کی حق ہوا
 اوپر پتھر کارون کے پس جو کوئی بدل ڈالے او سکا پیچھے او سکے کہ سنا او سکو پس ہوا اسکو نہیں کہ
 گناہ او سکا او پراون لوگوں نے ہے کہ بدل ڈالتے ہیں او سکو تحقیق اللہ سنی والا جلنے والا ہے
 اسٹی بہ ایت سراپا ہایت وصیت کی واجب ہو کہ ہونے پر صریح دلالت کرتی ہی بیان وجوہ
 یہ ہے کہ کلام مجید میں لفظ کتب ہر جگہ امر واجب کے لئے آیا ہے و نیز اس آیت کو ماقبل میں کتب
 علیکم القصاص اور مابعد میں کتب علیکم الضیام ہے اور ظاہر ہے کہ قصاص اور ضیام دونوں پر
 باتفاق است واجب ہیں اور تاکید کی اثبات میں خود اسی آیت میں تھا علی المتقین موجود ہے
 پس اسے نام کی مسلمانوں تم کیوں کر اس بات کے قائل ہو کہ وصیت ہر مومن و متقی پر مال
 کے باب میں تو واجب ہو اور جناب رسول خدا خود دین بسین کو باب میں او سکو ترک کر کے بغیر
 اپنا کوئی وصی و خلیفہ مقرر کیئے ہوئے دنیا سے رحلت فرمائیں حاشا و کلا کوئی مسلم دنیا اسکو
 تسلیم نہیں کر سکتا شاید کوئی سنی صاحب کہیں کہ قرآن و حدیث موجود ہونے کی حالت میں آپکو
 وصی و خلیفہ مقرر کرنے کی کیا ضرورت تھی تو ہم اس کے دو جواب دیگے اول یہ کہ والدین
 و اقربین کے سہام و حصص مال متروکہ میت میں خود حق سبحانہ تعالیٰ نے اپنے کلام مجید میں مقرر
 فرماوے ہیں پھر اس باب میں وصیت کیوں واجب فرمائی فاما ہو جو اکم ہو جو ابنا و وہم یہ کہ قرآن
 و حدیث ہی کے باب میں تو وصیت فرمانے کی او اپنا وصی خلیفہ مقرر کر جانے کی ضرورت تھی
 کہ تحریف و تبدل ضالین و ضلیلین و مضلین سے محفوظ رہے اس سبب سے کہ جو
 خلیفہ برحق ہو وہی حفاظت تائید قرآن و حدیث کی کر سکتا ہی پس ثابت ہو گیا کہ آپ کا استخلاف
 کرنا ایک امر ضروری و لا بدی تھا لہذا آپنے اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمایا لیکن کثرت و اداسی

اطاعت نہ کی اور اپنے بنائے ہوئے خلفاء کے پیرو ہونے لگا یہ لوگ ضمن بقولہ
 بعد ما سمعہ فانما ائمتہ علی الذین پیدا ہونے میں داخل ہیں اور قرآن و حدیث یہ
 دونوں چیزیں بھی تحریف و تبدیل سے محفوظ نہیں حدیث میں تحریف کا ہونا لفظاً و معنیاً یہ تو بالظن
 فریقین ثابت ہے کہ ہر فریق دوسرے کو بیان کی اکثر احادیث کو محرف بلکہ کذب محض کہتا ہے اور سنی
 تو خود اپنی بیان کی ہزار ہا حدیثوں کو موضوع قرار دیتے ہیں اور قرآن میں تحریف لفظی کا ہونا تو ثابت نہیں
 لیکن تحریف معنوی باتفاق فریقین ثابت ہے کہ ایک فلسفی دوسرے کی تفسیر کو اکثر آیات میں غلط کہتا ہے
 و لیل چہم یہ امر مسلم ہے کہ جناب رسول خدا نے کوئی امر کلمی و خبری امور دنیا و آخرت میں سے
 است کی رائے پر محمول و منحصر نہیں فرمایا گو کیا ہی سہل و آسان ہو جی کہ کھانا اور پیانا اور کپڑی پہناؤ
 زینت کرنا اور سونا اور جاگنا ان سب کی طریقہ اور ادب اپنی است کو یہ تفصیل تمام تباد سے اور
 سکھلا دے پھر کیونکر یہ بات قابل تسلیم ہو سکتی ہے کہ امر عظیم خلافت و امامت کہ قوام دین و ملت
 و انتظام ملک و رعیت بعد جناب رسالت اوسے پر موقوف و منحصر تھا اوسکو امت کی رائے کے
 اوپر محمول کر کے دنیا سے تشریف لیگئے اور اس باب میں بخلاف انبیائے ماضی کچھ ارشاد
 فرمایا جانا کہ آپ خاتم النبیین تھے اور جانتے تھے کہ میرے بعد قیامت تک کوئی دوسرا نبی
 مبعوث نہیں ہو سکتا حاشا و کلا کوئی مسلم و سیدار کہ جو کچھ بھی خدا سے خوف اور اپنی نبی سے
 شرم رکھتا ہوگا وہ ہرگز اسکو تسلیم نہ کرے گا پس ثابت ہو گیا کہ جناب رسول خدا کا استخلاف کرنا ایک
 امر ضروری اور لازمی تھا و لیل ششم فعل صحابہ ہی بعد وفات جناب رسول خدا کے شروع
 منصب خلیفہ میں کہ سید بنی ساعدہ میں مجتمع ہو کر استقدرا اس باب میں مصروف و مشغول ہوئے
 کہ اپنے رسول کی جہیز و تکفین کو بھی طاق نہ بنان پر رکھ دیا پس اگر یہ امر ضروری نہ تھا تو ان لوگوں
 نے کیوں اسکا استقدرا تمام فرمایا پس ثابت ہو گیا کہ تعین خلیفہ اسلام میں ایک امر ضروری و
 لازمی تھا اور جو امر ضروری و لازمی ہو اسکی تبلیغ کو ہرگز جناب رسول خدا ترک نہیں فرما سکتی
 تھے پس ثابت ہو گیا کہ جناب رسول خدا کا استخلاف کرنا ضروری و لازمی تھا اور جب دلیل قطعی

سے ثابت ہو گیا کہ جناب رسول خدا کا وصی و خلیفہ مقرر فرما ضروری و لابدی تھا تو اس کا واقع ہونا بھی ضروری ہوا اور جب اس کا واقع ہونا ضروری ہوا تو معلوم ہوا کہ صحابہ کو جو آپ کے وصی و خلیفہ حق کی اطاعت سے انحراف و اشکیار و استنکاف کر کے اپنی رائے سے ایک دوسرا خلیفہ مقرر کرنے کے لئے جمع کیا وہ لوگ سب مشرک بدلہ سمعہ نامہ ائمہ علی الذین پیدا ہوئے بین داخل ہیں اور ان کا اجماع جو خلاف قرآن و حدیث فقط اتباع اہواء نفسانہ کے سبب ہو تھا وہ باطل محض ہے و دلیل ہفتم خود فعل حضرت ابو بکر خلیفہ اول صاحب کاہی کہ اوہ نے مرتے وقت حضرت عمرؓ کو خلافت کی بابت وصیت نامہ لکھ دیا اور اپنا وصی و خلیفہ ان کو مقرر فرما گئے پس اس سے بھی ثابت ہو گیا کہ وصی و خلیفہ کا مقرر کرنا ایک امر ضروری و لابدی تھا اور جو امر ضروری و لابدی ہوا اس کو رسول خدا ترک نہیں فرما سکتے تھے پس ثابت ہو گیا کہ آپؐ اس خلافت کو ترک نہیں فرمایا یعنی آپ کا وصی و خلیفہ مقرر کرنا اپنی زندگی میں ایک امر ضروری و لابدی تھا کیونکہ حضرات سفیہ تم کیسی سلمان ہو کہ حضرت ابو بکرؓ جو اپنے مرتے وقت وصیت نامہ لکھیں تو اس فعل کو برحق سمجھا اور اس کا اتباع کرو اور حضرت عمرؓ بھی اپنے اجتماع سے عدول کر گئے اور اپنے مطلب کے موافق سمجھ گئے اس تحریر کے مدد و معاون ہوں اور حسب کتاب اللہ کو بھول جائیں اور جب جناب رسول خدا وصیت نامہ لکھنے ارادہ فرمائیں اور تصریح ارشاد کریں کہ اوس میں تم کا ویسی تحریر لکھ دوں کہ قیامت تک تم لوگ اوس کی سب سے گمراہ نہ ہو تو یہ قول جناب رسول خدا کا نہ بیان سمجھا جائے اور علیہ عرض کے سبب تحریر کیا جائے اور لوگ یہ وصیت نامہ ہرگز آپ کو لکھنے نہیں اور سردارانِ فتنہ خلیفہ لاثانی حضرت عمرؓ کے وقت نظر کو تم لوگ مستحق صد آفرین و ہزار تحسین سمجھو جیسا کہ تحفہ الثنا عشریہ کے ص ۴۴ سے یہ مضمون باسبق میں نقل ہو چکا ہے جو یکہ طول بہت ہو گیا ہے لہذا میں انہیں ثبات و یقین پران اکتفا کرتا ہوں ناظر نصف فراج اور طالب حق کے لئے کہ یہ بھی کم نہیں ہے اور جاحد اور شکر کے لئے تو قرآن و حدیث بھی کافی نہیں ہے فیہائی حدیث بعد ابو منون اب بن مہکلا علی اللہ تعالیٰ شروع کرتا ہوں بیان و لایل قسم دوم میں قسم دوم وہ دلائل ہیں

کہ جیسے استحقاق علی بن ابیطالب علیہ السلام واسطے خلافت و امامت کی ثابت ہوتا ہو وہ نیز ہر ایک معلوم ہوتا ہو کہ اس باب میں اکثر آیات قرآنی نازل ہوئی تھیں نیز خباب رسول خدا کے اقوال و افعال ابتدا بعثت سے اس پر شاہد تھے کہ اب علی بن ابیطالب کو اپنا وصی و خلیفہ مجمع عام میں قریب رحلت و انتقال حسب سنن انبیاء سے ماسلف ضرور مقرر فرما دینگے دلیل اول حق سبحانہ تعالیٰ سورہ ال عمران میں فرماتا ہوا ان مثل عیسیٰ عند اللہ کمثل ادم خلقة من تراب ثم قال له کن فیکون الحق من ربک فلا تکن من الممترین فمن حاجک فیہ من بعد ما جاءک من العلم فقل تعالوا ندع ابنائنا و ابنائکم و نسائنا و نساءکم و انفسنا و انفسکم ثم نبھل فنجعل لعنت اللہ علی الکاذبین ترجمہ موضع القرآن از حاشیہ صفحہ ۶۱ و ۶۲ قرآن شریف مطبوع مطبع مجتہبائی موصوف کی تحقیق عیسیٰ کی مثال اللہ کے نزدیک جیسے مثال آدم کی بنایا اور کھڑکی سے پھر کیا اسکو ہوا وہ ہو گیا ف نصاریٰ اس بات پر حضرت سے بہت جھگڑے کہ عیسیٰ بندہ نہیں اللہ کا بیٹا ہو آخر کہنے لگے کہ اگر وہ اللہ کا بیٹا نہیں تو تم بتاؤ کہ کس کا بیٹا ہو اسکے جواب میں یہ آیت اتری کہ ادم کو تو مان نہ باپ عیسیٰ کو باپ نہ تو کیا عجب ہے حق بات ہی تیرے رب کی طرف سے پھر تو مت رہ شک میں کہ پھر جو کوی جھگڑا کرے مجھ سے اس بات میں بعد اسکے کہ پوچھ چکا تھو علم تو تو کہہ او بلا دین ہم اپنے بیٹے اور اپنی عورتیں اور تمہاری عورتیں اور اپنی جان اور تمہاری جان پھر دعا کرین اور لعنت ڈالیں اللہ کی جھوٹوں پر ف اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا کہ نصاریٰ اس سے بچھاؤ گے بھی اگر قائل ہوں تو انکے ساتھ قسم کرو یہ بھی ایک صورت فیصلہ کی ہے کہ دونوں طرف اپنی جان سے اور اولاد سے حاضر ہوں اور دعا کرین کہ جو کوی ہم میں جھوٹا ہے اور لعنتیہ اور عذاب پر سے پھر حضرت آپ حضرت فاطمہ اور امام حسن اور امام حسین اور حضرت علی کو لیکر گئے اور نصاریٰ میں جو مانا تھے انہوں نے نفی کیا اور

جزیرہ دنیا قبول رکھا و نیز تفسیر حلالین مطبوع مطبع حیدری واقع بنی ۱۲۹۹ ہجری
 کے صفحہ ۴۴ میں انجین آیات بنیات کی تفسیر میں لکھا ہے و قد دعا
 صلی اللہ علیہ وسلم وفد بخران لذلک لما حاجوا فیہ فقالوا حتی ننظر فی
 اصواتنا یتک فقال ذواتکم لقد عرفتم بنو قہ وانہ ما باہل قوم بنی
 الاہلکوا فوادعوا الرجل والضر فوافاقوہ وقد خرج وصعہ الحسن والحیدر
 وفاطمہ وحلی ضے اللہ عنہم وقال لہم اذا دعوت فامضوا فابعدوا ان یلاعنوا
 وصالحا علی الجزیۃ ترجمہ اور تحقیق بلا یا رسول خدا نے انہو لوں کو بخران کو اسی کے
 لئے یعنی مباہلہ کے لئے جو وقت کہ حجت کی اون لوگوں نے آپ سے حضرت عیسیٰ
 کے باب میں پس جواب میں کہا اون لوگوں نے کہ ہم اپنے ام کو سمجھ لیں تو پھر آپ کے پاس
 آئیں پس کہا اوس شخص نے کہ جو اون لوگوں میں عقلمند تھا کہ تحقیق تم لوگ اونکی نبوت کو
 پہچان چکے ہو اور تحقیق جس قوم نے کہ اپنے نبی سے مباہلہ کیا ہو وہ ہلاک ہو گئی ہے
 پس وعدہ صالح کرو ایں شخص سے یعنی رسول خدا سے اور چلے جاو پس اسے وہ
 ایسی حالت میں کہ جناب رسول خدا باہر نکل چکے تھے اور اپنے ساتھ حسن حسین اور فاطمہ اور
 علی تھی اور فرمایا تھا اپنے انجین حضرات سے کہ جس وقت میں دعا کروں تو تم لوگ آئیں
 کہنا پس انکار کیا انصار سے نے مباہلہ کرنے سے اور صلح کر لی آپ سے جزیرہ دینی پر
 و نیز تفسیر رضیاری مجلد اول مطبوع مطبع نو کشتور کو ص ۱۴۰ میں
 انجین آیات کی تفسیر میں لکھا ہے دوی انہم لما دعوا الی المبارکۃ
 قالوا حتی ننظر فلما اتوا قالوا للعاقب وکان ذرا النعم ما تری فقال
 واللہ لقد عرفتم بنو قہ ولقد جاءکم بالفصل فی امر صاحبکم واللہ ما
 باہل قوم بنی الاہلکوا فان ابیتہم الا الف دینکم فوادعوا الرجل و
 الضر فوافاقوہ رسول اللہ و قد غدا محتضنا الحسین اخذ ابدا الحسن و

فاطمہ تشریف خلیفہ و علی خلفا و ہوا یقول اذا نادى صوت فاصموا فقال اسقفہم
 بامعاشر النصارى انى لارى وجوها لو ساء لوالله ان يزيل جبلا من مكانه
 الا زاله فلا تباہلوا فتہلکوا فاذا عنوا الرسول الله و بذلوا له الجزية کل عام
 الفی حملہ حمراء ثلثین درعاً من حديد فقال علیہ السلام والذی نفسی بیدہ
 لو تباہلوا لم یبق قودہ و خنازیر و لا ضطرم علیہم الوادی ناراً و لا یستاصل
 الله بخزان و اهلہ حتی الطیر علی الشجر و ہود لیل علی بنی نوح و فضل صوابی بہم
 من اہلبیتہ ترجمہ مروی ہے کہ تحقیق وہی نصاری سے جس وقت بلا سے گئی مہلکہ کی
 طرف تو اوں خصوصے مہلت طلب کی پس جب وقت کہ اوں لوگوں نے اپنے آپ میں خلوت کی تو سب
 نے عاقبت سے کہا کہ وہ اوہین صاحب عقل تھا کہ تیری کیا رائے ہو پس اوں نے کہا کہ
 وائے تم اوں کی نبوت کو یعنی رسول خدا کی نبوت کو پہچان چکے ہو اور تحقیق کہ لایا ہو
 وہ تمہارے پاس قول حق کا باطل سے جدا کرنے والا تمہارے صاحب یعنی عیسیٰ کو
 باپ میں وائے بہن مہلکہ کیا ہے کسی قوم نے نبی سے گروہ ہلاک ہو گئی ہے پس گرا پنہ
 دین کے محبت کے سبب سو تم سلمان ہونے سے انکار کرنے ہو تو صلح کرو اس شخص سے
 یعنی رسول خدا سے اور چلو جاو پس آئے وہ لوگ رسول خدا کے پاس ایسی حالت
 میں کہ صبح کی وقت آپ تشریف لائے تھے اس طرح کہ حسین کو گو د میں لیٹے تھے اور حسن کا
 ماتھ پکڑے ہوئے تھے اور فاطمہ اپنے پیچھے تشریف لاتی تھیں اور علی اوں کے پیچھے
 تھے اور رسول خدا فرماتے تھے کہ جس وقت میں دعا کروں تو تم آئین کو بنا لیں اور انکی اسقف
 یعنی عالم نے کہا کہ گروہ نصاری سے تحقیق میں البتہ ایسی لوگ دیکھتا ہوں کہ اگر رسول
 کریں اس سے کہ ہمارے اپنے مقام سے ہٹا دے تو البتہ وہ تمہارے پس نہ مہلکہ کرو تم
 لوگ کہ ہلاک ہو جاؤ گے پس طاعت کی اوں لوگوں نے رسول خدا کی اور آپ کو خبر دینا
 قبول کیا ہر سال دو ہزار تہ منج اور تیس زرہین لوہی کی پس فرمایا رسول خدا نے کہ قسم ہوا وہی

کہ میری جان جسکے دست قدرت میں ہے کہ اگر وہ لوگ سب اہلہ کرستے تو نہ در اور شور ہو جاتا
 اور میدان اس کے اوپر آگ ہو جاتا اور القبتہ ہلاک کر دیتا اللہ بخیر ان کو اور اس کے رب و الوہ کو
 ہائیک کہ چیر یون کو زخمت پر اور یہ واقعہ دلیل ہے جناب رسول خدا کی نبوت کی حقیقت پر
 اور یکے البیت کی فضیلت پر کہ خلیفہ آپ اپنے ہمراہ لائے تھے اور تفسیر معالم التنزیل
 جلد اول مطبع مطبع شاخ شیح الکریم واقع بھی کراچی ۱۴۱۳ ۱۴۱۴
 کتاب بھی تفسیر سب اہلہ سہی طرح پر لکھا ہوا ہے میں نے بخوف طوالت اس کے عبارت نقل نہیں
 کی و نیز تفسیر در نشور جبرانی مطبع مطبع مہینہ مصر ۱۳۸۸ ص ۳۸
 ص ۳۹ کتاب کسی حدیث میں اسے مضمون کی لکھی ہوئی ہیں اور میں بخوف طوالت بیان دو
 حدیثوں پر گفتار کیا ہوں آخر ص ۳۸ ص ۳۹ شروع ص ۳۹ کتاب پہرہ حدیث
 ہے و آخر جملہ عالم و محمد و ابن مردودہ و ابوالفیض فی الدلائل عن جابر قال
 قدم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم العاقب والستید فدعاھا الی الاسلام فقلا
 سلیمانیا یحید قال کذبتم ان شئنا اخبرتکم بما یمنعکم من الاسلام فالانضما
 قال حب اصابک شرب الخمر واکل لحم الخنزیر قال جابر قد طعمنا
 الملائعۃ فوعدنا الی العذۃ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واتخذ بیدہ
 وفاطمہ والحسن والحسین ثم ارسل الیہما فایمان یحبیبہما واهوالہ فقال لہ
 یعنۃ بالحق لو فعلنا لامطروا لدی علیہما نار اقال جابر فہم نزلت تعالی
 فاع انبائنا وانبائکم الایہ قال جابر انفسنا وانفسکم رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم وعلی وانبائنا الحسن والحسین ونبوءنا فاطمہ ثم جمہ او کمالا
 اس حدیث کو حاکم نے اور اسکی تصحیح بھی کی ہے اور ابن مردودہ نے اور ابوالفیض نے کتاب
 دلائل میں جابر سے کہا کہ انہوں نے کہا کہ انہوں نے رسول خدا کے پاس حقیقت پر اور تفسیر
 انصاری کی سرداروں میں سے تھے پس وہ رسول خدا سے انہوں نے

کی طرف اسلام کو پس کہا اور دونوں نے کہ اسلام لا چکے ہیں ہم اسے محمد آپ نے فرمایا کہ تم دونوں جھوٹے کہتے ہو اگر تم دونوں چاہو تو میں بتا دوں کہ تم کو کون سی چیز اسلام لانے سے مانع ہے اور دونوں نے کہا کہ بتا دیجئے اپنے فرمایا کہ محبت صلیب کی اور پینا شراب کا اور کھانا سو کے گوشت کا جابر نے کہا ہے کہ پس آپ نے اور دونوں کو طرف ملائے یعنی مباہلہ کے بلایا پس اور دونوں نے دوسرے دن کی صبح کا وعدہ کیا پس صبح کو رسول خدا نے علی اور فاطمہ اور حسن و حسین کا ہاتھ پکڑا اور اسکے اور دونوں کے پاس کھلا بھیجا کہ مباہلہ کے لئے آئیں پس اور دونوں نے مباہلہ کرنے سے انکار کیا اور آپ نے فرمایا کہ جو چاہے اقرار کیا یعنی جزیہ دینا قبول کر لیا پس آپ نے فرمایا کہ قسم ہے اوستی کہ جس نے مجھ کو ساتھ حق کے بھیجا ہو یعنی اللہ کہ اگر کرتے وہ دونوں یعنی مباہلہ البتہ یہ میدان اونٹ کے اور پرگ کو برسانا جابر نے کہا کہ انھیں لوگوں کے باب میں یہ آیت نازل ہوئی ہے تعالوا ندع ابنائنا و ابنائکم اخرایت تک کہا ہو جابر نے کہ انفسنا و انفسکم رسول خدا اور علی ہیں اور ابنائنا حسن و حسین ہیں اور انسا و ناطمہ ہیں اور میں کے اور اخر میں یہ حدیث ہے و اخراج مسلم و الترمذی و ابن المنذر و الحاکم و البیہقی فی سننہ عن سعد بن ابی وقاص قال لما نزلت هذه الآية قل تعالوا ندع ابنائنا و ابناءکم و دعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا و فاطمة و حسنا و حسينا فقال اللهم هنيئاً و اهللاً و مرحباً و نكالا ہے اس حدیث کو مسلم نے اور ترمذی نے اور ابن منذر نے اور حاکم نے اور بیہقی نے اپنی سنن میں حدیث ابنی و فاطمہ سے کہا و بخون نے کہا کہ جو وقت نازل ہوئی یہ آیت قل تعالوا ندع ابنائنا و ابنائکم تو بلا بار رسول خدا کی علی کو اور فاطمہ کو اور حسن کو اور حسین کو اور اسکے فرمایا کہ بار خدا یا ہی لوگ میرے اہل ہیں یعنی اہل بیت و نیز تفسیر کبیر خرنانی مطبوع مطبع باطنیہ مصر ۱۳۰۲ ہجری کے ص ۱۷۴ میں یہ قضیہ مباہلہ عبارت طویلہ لکھا ہوا ہے اور اسی میں یہ عبارت ہے و کان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج و عليه مرطبان شعر اسود و كان قد

اخضع الحسین واخذ بنید الحسن و فاطمة تمشی خلقه و علی رضی اللہ عنہ خلفا
 وہو یقول اذا دعوت فامضوا فقال سقفت بخزان یا مفسر النصارى فی الارے
 و جوہالی سالوا اللہ ان یزیل جلا من مکافہ لازالہ بعافلا تباہلوا
 ففعلکوا و لا یبقی علی وجہ الارض بضرائی فی یوم القیامۃ ترجمہ اور جناب رسول خدا
 باہر تشریف لائے اور سیاہ بالوں کی ایک چادر اوڑھ لی ہوئی تھی اور حسین کو گود میں لے لی ہوئی
 تھی اور حسن کا ہاتھ پکڑے ہوئے تھو اور فاطمہ آپ کے پیچھے تشریف لاتی تھیں اور علی اور ان کے پیچھے
 تھے جناب رسول خدا فرماتے تھے کہ جنت میں دعا کروں تو تم لوگ آمین کہنا پس اسقف یعنی عالم
 بخزان نے کہا کہ اے گروہ نضار اے تحقیق میں البتہ ایسے لوگ دیکھتا ہوں کہ اگر سوال کریں اللہ
 کہ ہمارے گواہی مقام سے ہمارے تو البتہ وہ ہمارے پس نہ مبالغہ کرو تم لوگ کہ سب ہلاک ہو جاؤ گے
 اور تمام روے زمین پر کوئی بضرائی قیامت تک باقی نہ رہے گا و نیز اسی ص میں عبارت
 مشقولہ کے کئی سطروں کے بعد یہ حدیث شروع ص ۶۲ تک ہو
 وروی انہ علیہ السلام لما خرج فی مطرط الاسود فجاء الحسن رضی اللہ عنہ
 فادخلہ ثرجاء الحسین رضی اللہ عنہ فادخلہ ثرجاء فاطمہ ثرجاء علی رضی اللہ عنہما
 ثرجاء انما یرید اللہ لیزہب عنکم الرجس اہلبیت و یطہرکم تطہیرا و اعلم
 ان هذه الروایۃ کالتفق علی صحیحین اہل التفسیر والحدیث ترجمہ
 اور مروی ہے کہ تحقیق جبکہ رسول خدا ایک سیاہ چادر اوڑھے ہوئے باہر تشریف لائے تو حسن آئے
 پس آپ نے او کو اس چادر میں داخل کیا بعد اس کے حسین آئے اس کو بھی داخل کر لیا
 بعد اس کے فاطمہ اور علی کو بھی داخل کیا پھر آپ یہ تطہیر کوڑیا ترجمہ ایت سوار کے نہیں ہو کہ ارادہ
 کرتا ہی اللہ کہ دور کرے تم سے جس کو اسے اہلبیت اور پاک کرے تاکہ جو پاک کرنے کا حق ہو
 بعد اس کے فخر رازی صاحب فرماتی ہیں اور آقاہ ہو کہ تحقیق یہ روایت مانند ان روایتوں کی
 ہے کہ جبکہ صحیح پر سب اہل تفسیر و حدیث متفق ہیں انتہی یہ عبد ضعیف کہتا ہے کہ یہ روایت

خود حضرت ام المومنین عائشہ سے مروی ہے مگر امام صاحب نے ان کا نام کسی مصلحت سے
 نہیں لکھا واللہ مخبر ما کتم نکموت چنانچہ خدا کی قدرت ملاحظہ فرمائے کہ انہیں امام
 کے ماسوم و مقلد علامہ نقیہ پوری کے زبان پر کلمہ حق جاری ہو گیا اور انھوں نے اپنی تفسیر
 میں اس روایت کو اس طرح لکھ دیا تفسیر مذکور مطبوع **شعبہ ہجری مطبعہ العلوم**
جلد اول کی ص ۳۲۹ میں پہلی مفصل بیان قصہ مبارکہ کا پہلی عباد و سلمیہ حد
اس طرح لکھی ہوئی ہے وروی عن عائشہ انہ لما خرج فی الموطا کما سجد
 جاء الحسن فادخله ثم جاء الحسين فادخله ثم فاجله ثم قال انما يريد الله
 ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيراً وهذا التواتر كالماتفق
 على صحته بين اهل التفسير والحديث ترجمہ اور روایت کی گئی ہے عائشہ سے کہ رسول
 جناب رسول خدا جو وقت ایک جاوہر سیاہ اوڑھے ہوئے باہر تشریف لائے تو حسن و حسین
 ان کو اس جاوہر میں داخل کر لیا عباد و سلمیہ حسین آئے ان کو بھی داخل کر لیا عباد و سلمیہ اور
 علی کو بھی داخل کر لیا عباد و سلمیہ ابیہ تہبیر ٹہبی اور یہ روایت مانند اون روایتوں کے ہے کہ جنکی
 صحت پر اہل تفسیر و حدیث متفق ہیں و نیز تفسیر کشاف جز اول مطبوع مصر مطبع محمد
 افندی **شعبہ ہجری کو ص ۳۰ میں قصہ مبارکہ کا مفصل بیان ہے**
و نیز حدیث بھی اس طرح لکھی ہے و عن عائشہ رضی اللہ عنہا ان رسولاً
 الله صلى الله عليه وسلم خرج وعليه موطا مرحل من شعر اسود فجاء الحسن
 فادخله ثم جاء الحسين فادخله ثم فاجله ثم قال انما يريد الله ليذهب
 عنكم الرجس اهل البيت چونکہ یہ حدیث مثل اسی حدیث کی ہے کہ جو ہمیں تفسیر نقیہ پوری سے
 نقل کی ہے لہذا ترجمہ کی کچھ ضرورت نہیں معلوم ہوئی اب یہ عہد ضعیف و خفیف کہتا
 کہ اس بار کہ مبارکہ میں جو یہ بین نظیرین ہیں ابنا و نسا و انفا و توفا میر تقی میر الہنت و عجات
 سے ثابت ہے کہ جناب رسول خدا اسوا حسنین و جناب فاطمہ زہرا اور علی مرتضیٰ علیہم السلام کے اور کسی کو

اپنی ہمراہ مباہلہ کے لیے نہیں لے گئے تھے پس اس سے ثابت ہو کہ انبیا ناسے حسین اور انسا ناسو جناب
 سیدہ اور انفسنا س علی مرتضیٰ مراد ہیں اور اس آیت سرایا ہدایت و تقاسیر معتبرہ اہل سنت و جماعت کی عبارت
 نقل کرنیے چند فوائد حلیہ حاصل ہوئے اول شجاع پانزدہم میں جو ہوا ہوا یہاں کے خطبہ مبارکہ غدیر
 کی یہ عبارت لکھی ہو معاشرۃ الناس ذریۃ کل نبی من صلبہ و ذریۃ من صلب علی سرجمہ اسی گروہ مروجہ ذریۃ
 ہر نبی کی او سکوشت سی ہوا اور ذریۃ میری علی کو پشت سی ہوا اور اس امر کے ثبوت میں کہ اولاد علی و
 فاطمہ اولاد رسول خدا ہیں چند احادیث کتب معتبرہ اہل سنت و جماعت سے نقل کی ہیں وہ اس آیت سے
 بھی ثابت ہو گیا کہ خود حق سبحانہ تعالیٰ نے حسین کو انبیا رسول فرمایا ہو کہ لفظ انبیا ناس پر دلیل واضح
 و وجہ ظاہر ہے کہ جناب حسین مباہلہ کی وقت نہایت صغیر سن تھی لیکن اس سن میں حق سبحانہ تعالیٰ
 فی اونکو ایسی بزرگی عطا فرمائی کہ اپنی رسول کو مباہلہ میں اونکو ساتھ بچانے کا حکم دیا اور رسول خدا فی اونکو
 والدین کو ساتھ اولسی بھی فرمایا کہ جب من دعا کرون تو تم امین کہنا پس اس سے ثابت ہو گیا کہ اہلبیت
 رسول خدا کے خورد و بزرگ برابر ہیں اور ایام طفولیت ہی سے ان حضرات کو وہ بزرگی حاصل ہوتی
 ہو کہ جو اور لوگوں کو شیوخ و کہول کو نہیں حاصل ہو سکتی ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء واللہ
 ذو الفضل العظیم و نیز حضرات سنیہ جو یہ فرمایا کرتے ہیں کہ جناب علی مرتضیٰ بعثت جناب رسول خدا
 کی وقت صغیر سن تھی لہذا اونکی سبقت اسلام کا اعتبار نہیں یہہ اونکا کلام مورد ملام خود کلام الہی سے رو
 ہو گیا کہ جناب امیر حسین علیہم السلام سے زیادہ صغیر سن تھے بلکہ ان دونوں شانہ و تقاسن مباہلہ کی وقت پانچ یا چھ
 برس سے زیادہ ثابت نہیں ہو سکتا اور جناب امیر کا سن بعثت رسول خدا کی وقت دس برس سے زیادہ کا ثابت ہوتا ہوں
 ازواج جناب رسول خدا کہ جو امات سنین ہیں موجود تھیں لیکن اون میں سے کسی کو ہمراہ کیجا کا حکم نہیں ہوا اور یہاں
 اس کو کہ خود کلام مجید میں کئی جگہ ازواج رسول خدا کو حق سبحانہ تعالیٰ نے بلفظ یا انسا الذلی خطاب فرمایا ہو
 مگر یہاں لفظ انسا ناسو وہ بی بیان خارج کر دی گئیں اس سبب کہ فقط جناب رسول خدا اپنی صاحبزادی جناب سنیہ کو
 ہمراہ لے گئے پس ثابت ہو گیا کہ بضعہ رسول کا مرتبہ ازواج رسول سے بہت زیادہ ہے چارم جب لفظ انسا
 میں ازواج رسول داخل نہوئیں تو اس سے ثابت ہو گیا کہ اہلبیت رسول میں بھی وہ داخل نہیں ہیں

در نہ جو مراتب عالیہ اہلبیت علیہم السلام کو اس پر مبارکہ سو ثابت ہوئی اوس سیدہ بی بیان محروم ترین پیغمبر
جناب سیدہ کو کچھ لایا جانے سو ثابت ہو گیا کہ لفظ نسا جو جمع ہو اوسکا اطلاق حق سبحانہ تعالیٰ نے فقط اپنی ذات
واحد پر فرمایا ہے اور جب یہ ثابت ہو گیا تو اس سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ اطلاق لفظ جمع کا واحد پر کلام عرب
میں استدر ثلث ہو کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے بھی موافق اونکے محاورات کو استعمال فرمایا ہے پس آیات قرآنی میں ثل
ایہ انما ولیکم اللہ و غیرہ کو جو لفظ جمع کا اطلاق فقط ذات واحد جناب امیر المومنین پر ہوا ہے اس میں جس قدر سفینہ کی
اعتراضات و استبعادات تھو وہ سب منفع ہو گئی **ششم** لفظ انفسا سے ثابت ہو گیا کہ حق سبحانہ تعالیٰ علی
بن ابیطالب کو نفس رسول فرمایا ہے پس جو شخص کہ نفس رسول ہوا وہ سپرد و سرے شخص کو بعد رسول ترجیح
بفضل دینا صریح تکذیب ہے کلام الہی کو شاید کوئی سنی صاحب اس مقام پر کہیں کہ علی بن ابیطالب پر
اس لفظ کا اطلاق فقط قرابت قریبہ کے سبب سے ہے تو ہم جواب دینا کہ شرف قرابت قریبہ رسول اکرم کو
مسلم لیکن بظاہر ہے کہ خود چچا چچا کے بیٹے سے اقرب ہوتا ہے اور معلومات میں ہے کہ خود حضرت عباس عم
حقیقی رسول و دیگر بنی اعمام آپ کو شل عبداللہ بن عباس وغیرہ کے او سوقت موجود تھے اور سلمان ہونے
تھے پس جب انہیں سے کسی کو جناب رسول خدا اپنی ساتھ نہیں لگینے تو ثابت ہو گیا کہ باوصف قرابت
قریبہ ہم لوگ لفظ انفسا میں داخل نہیں تھے پس اس سے ثابت ہو گیا کہ جناب امیر جو انفسا میں
داخل ہوئی تو باعث اسکا اور فضائل و حضائض ہیں کہ جو مافوق قرابت قریبہ ہیں پس ثابت ہو گیا کہ
جناب امیر کل اقارب و اباعد سے بعد رسول افضل ہیں و ہوا المقصود **مفہم** تفسیر بضاوی و تفسیر کبیر
و غیرہ میں جو یہ قول سقف نصاریٰ کا لکھا ہوا ہے کہ اے گروہ نصاریٰ کہین ایسی وجوہ دیکھتا ہوں
کہ اگر سوال کریں اللہ سے کہ پہاڑ کو اپنی مقام سے ہٹا دے تو البتہ وہ ہٹا دے پس نہ مبالغہ نہ
تم لوگ کہ ہلاک ہو جاؤ گے اس سے صاف ثابت ہے کہ نصارے کو اہلبیت کی فقط اوصاف
و اطوار و صورت و بشرہ دیکھنے سے یہ بات معلوم ہو گئی تھی کہ یہ لوگ حق پر ہیں اور افضل خلق
ہیں اور انکی دعا ضرور مستجاب ہوگی لیکن کمال فوسس ہے کہ اہل اسلام کو باوصف صحبت
شانہ رفو اہلبیت کو افضلیت ثابت نہ ہوئی مگر ممکن ہے کہ کوئی شخص یہ کہہ کہ ثابت ہوئی لیکن

بسطر حصار سے باوصف نبوت حقیقت محبت دین ابائی کو سبب سے اسلام نہ لائے اسبطر ح
 یہ حضرات بھی بہ سبب طمع جاہ و ریاست و تقاضائیت مطیع الہدیت عصمت و طہارت نہ ہوئی اور غیر مذکور
 ان حضرات پر ترجیح دی فلا نزاع فی ذہالقول ہشتم تفسیر درمشورہ کو ص ۳۱ و ۳۹ سے جو حدیث
 بروایت جابر رضی اللہ عنہ عنہ نقل کی ہو اور اسکو آخر میں خود حضرت جابر انصاری کا قول موجود ہے کہ لفظ
 الفسنا و الفسکم سے رسول خدا و علی مرتضیٰ اور انبیا و اہل بیت و حسین اور انسا و انسا سی جناب فاطمہ مراد
 ہیں ہر چند کہ فقط ان حضرات کا ہمراہ لیجانا اس مراد پر شاہد عادل ہے مگر چونکہ اس قول میں اسکی تصریح ہی
 لہذا ہم نے اسکا بھی ذکر کر دیا تاہم جو احادیث کہ عنہ درمشورہ کے آخر ص ۳۹ سے اور تفسیر کبیر کی صفحہ
 ۲۷۱ و ۲۷۲ سے اور تفسیر نیشاپوری کے صفحہ ۲۲۹ سے اور تفسیر کشاف کی صفحہ ۳۰۴ سے نقل کی ہیں
 ان سے صاف ثابت ہو گیا کہ ایہ تطہیر میں سوائے بچپن پاک کو اور کوئی مرد یا عورت داخل نہیں ہو
 پس رد ہو گیا قول بعض حضرات سینہ کا کہ جو زیر دستی خواہ مخواہ ازواج رسول کو داخل آئیہ تطہیر سمجھتے
 ہیں و تاہم اس آئیہ مبارکہ کے نازل ہونے سے اور رسول خدا کی حضرات حسین و جناب سیدہ و
 علی مرتضیٰ کے معرکہ مباہلہ میں ہمراہ لیجانے سے مثل آفتاب کو روشن ہو گیا کہ یہ حضرات بعد رسول خدا
 سب سے افضل تھے و نہ اگر کوئی دوسرا مرد یا عورت افضل کیسا انکی برابر بھی ہوتا تو جناب
 رسول خدا ضرور اسکو اپنے ہمراہ لیجاتے اور اپنی دعا کر نیکی وقت امین کہنے کا حکم فرماتے
 قتلت عشرة کا صلہ اب ہم رجوع کرتے ہیں اپنی دلیل اول کی تہذیب و تفسیر و تحریر کی طرف
 وہی نذرہ واضح ہو کہ یہ آئیہ مبارکہ ایسی دو دلیلوں پر مشتمل ہو کہ اولیٰ جناب امیر المؤمنین علی بن ابی طالب
 کا خلافت و امامت کیلئے و احق و اولے ہونا قطعاً و جزاً و ثانیاً عقلاً و نقلاً ثابت ہوتا ہے اور امین
 سے ایک انحصار ہے اور ایک اعم ہے پہلی میں انحصار کو بیان کرتا ہوں لفظ الفسنا سے ثابت ہے
 کہ جناب امیر بعد رسول افضل امت ہیں اس سبب سے کہ نفس رسول پر کسی دوسرے کو ترجیح نہیں
 ہو سکتی اور جو افضل امت ہوا محالہ وہی شخص امامت و خلافت کیلئے و اولے و احق ہے اس سبب
 کہ ترجیح و تفضیل مفضول نہ عقلاً جائز ہے نہ نقلاً نہیں ثابت ہو گیا کہ جناب امیر خلافت و امامت

کر لیئے اولیٰ و احق ہیں اور بیان اہم یہ ہے کہ جن حضرات اہلبیت کو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اس پر
 ہمراہ لگئے تھے وہ افضل امت ہیں جیسا کہ ہم ثابت کر چکے اور جو لوگ کہ افضل امت ہوں وہی خلافت
 و امامت کر لیئے احق و اولیٰ ہیں پس ثابت ہو گیا کہ اہلبیت خلافت و امامت کر لیئے احق و اولیٰ ہیں اور
 چونکہ جناب سیدہ بہ سبب الوثیت کو خلافت و امامت کی سختی نہ تھیں اور حسین علیہ السلام مفضل
 عقیل و الدماجمد سے بدلیل احادیث مذکورہ کتب سنیہ ابوہما افضلہما پس ثابت ہو گیا کہ بعد جناب
 رسول خدا کے زمرہ اہلبیت سے جناب امیر خلافت و امامت کیلئے احق و اولیٰ تھے اور بعد ان کو حسین
 اور بعد حسین کے ائمہ معصومین علیہم السلام کہ سب ذریت طاہرہ رسول و جگرگہ شہ علی و قبول و طیب
 و طاہر و معصوم ہیں اور اہلبیت رسالت میں داخل و شامل ہیں جب دلائل قطعیہ سے ثابت ہو گیا
 کہ جناب امیر سبب افضلیت خلافت و امامت کیلئے احق اور اولیٰ تھے اور یہ دلائل قسم اول میں
 ہم ثابت کر چکے ہیں کہ جناب رسول خدا کا اپنی زندگی میں کسی کو اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمانا ایک
 امر ضروری و لابدی تھا پس یہ امر بھی ثابت ہو گیا کہ جناب رسول خدا کو جناب امیر کا وصی و خلیفہ فرمانا
 ایک امر ضروری و لابدی تھا اس سبب سے کہ جو شخص خلافت کو لیئے احق و اولیٰ ہو کیونکر ممکن
 تھا کہ جناب رسول خدا او کو ترک کر کے دوسرے کو اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرماتے دلیل دوم
 حدیث نور ہی اور یہ حدیث مبارک کتب معتبرہ السنن و جماعت میں بالفاظ مختلفہ و طرق متعددہ
 منقول و ماثور ہے اور بعض کتب کی عبارت میں کہ جو اس حدیث سے متعلق ہو طولی ہو لہذا میں اسی
 مضمون کی ایک حدیث کتاب مودۃ القریب سید علی ہمدانی سے نقل کرتا ہوں کہ باوصف قلت
 بالفاظ جامع ہے چنانچہ کتاب مذکور مطبوع مطبع فزا محمد ملک الکتاب ص ۱۰۰
 ذیل احادیث مودۃ یاسنہ میں منقول ہے وعن سلمان قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خلقت انا و علی من نور واحد قبل ان یخلق اللہ آدم
 باربعۃ الف عام فلما خلق اللہ آدم رکبہ صلبہ فلم یزل فی شئ واحد حتی اقبل
 افتراق صلب عبد المطلب فی النبوة و فی علی الخلفاء ترجمہ سلمان فارسی رضی اللہ

عند سے منقول ہو کہ فرمایا رسول خدا نے کہ پیدا کیا گیا ہوں میں اور علی ایک نور سے قبل اس کے کہ
 پیدا کرے اللہ ادم کو چار ہزار برس پس حقیقت کہ پیدا کیا اللہ نے ادم کو تو ملا دیا اس نور کو اور انکی پس
 میں پس ہوتی وہ نور ایک ہی چیز تھا یہاں تک کہ جدا ہو گیا نشت عبد الطالب میں (یعنی ایک حصہ حضرت
 عبد اللہ کی نشت میں آیا اور اس سے جناب رسول خدا پیدا ہوئے اور ایک حصہ حضرت ابو طالب
 کی نشت میں آیا اور اس سے علی مرتضیٰ پیدا ہوئے، پس مجھ میں نبوت ہو اور علی میں خلافت ہو
 انتہی یہ عبد ضعیف کہتا ہے کہ یہ حدیث پر تنویر نہیں و تفسیر ہے آیہ مباہلہ کہ اور سید لفظ
 مفسر اس ثابت ہے کہ جناب رسول خدا و علی مرتضیٰ ایک جان و دو قالب ہیں اور اس حدیث سے
 روشن ہو کہ بنی خدا اور ولی خدا ایک ہی نور سے پیدا ہوئے ہیں **۵** بنی و علی ہر دو نسبت بہم
 و تاویکے چون زبان قلم۔ اے ناظرین کتاب نگو کہچہ معلوم ہے کہ یہ کونسا نور ہے یہ وہ نور ہے
 کہ جو علت غائی ممکنات و باعث بقا کے موجودات و بسبب قیام ارض و سموات و موجب زندگی
 ہر حیات و جہت افاضہ فیوضات و نعمات و ذریعہ نزول برکات و منبع ارشادات و ہدایات و وسیلہ
 نجات و قایم المومنین الی الجنات ہی اسی نور کو حق سبحانہ و تعالیٰ نے فیصلب ادم میں و ولایت رکھا
 اور بعد اسکے اصحاب طاہرہ سے ازحام طاہرہ کی طرف منتقل ہوتا چلا آیا یہی نور باعث فخر و
 مباہات انبیاء و مرسلین تھا کہ جو ہمارے بنی و علی کے اجداد میں معدود ہیں اور ایک بزرگ
 دوسرے بزرگ کو اور سکی بابت وصیت کرتا چلا آیا اور بلاشبہ و شک حق سبحانہ تعالیٰ نے اسی
 نور کی بابت فرمایا ہے کہ یریدون ان یطفئوا نور اللہ یا فواہم و یا اللہ اکبر
 ان یتم نوراہ و لو کراہ الکافرون ط پس ظاہر ہے کہ جو شخص اس نور میں جناب
 سید المرسلین کا شریک و سہیم ہو او سپر کوی و دوسرا شخص کیونکر مقدم و مرجع ہو سکتا ہے پس قبل
 آفتاب کو روشن ہو گیا کہ شاہ ولایت و صامت و خلافت جناب رسالت و امامت است کے
 لیے احق و اولیٰ تھا اور ضرور تھا کہ جناب رسالت آپ ایکو اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرماتا و ہو المطلوب
 علاوہ اسکو خود اسی حدیث مبارک کو آخر میں کہ جو ہمیں مودہ القربیٰ سے نقل کی ہے قول جناب رسول خدا

موجود ہے کہ نفی بظہور و فی علی الخلافہ یعنی پس مجاہدین نبوت ہو اور علی بن ابی طالب ہی اس خلافت میں ہو چکے ہیں ضرورت ہی
 دلیل و برہان قائم کرنے کی باقی نہیں رہی واضح ہو کہ شاہ عبدالغفری صاحب محبت و مہربانی کی اپنی کتاب تھانویہ عشر
 میں پہلی اس حدیث نور کو ناقص و ناقص نقل کیا ہے بعد اس کے اپنی دانست میں موضوع قرار دیا ہے اور یہ
 کچھ کلام مہمل و لاعینی کیا ہے اور اس کے جواب میں جناب افضل المتکلمین مولوی سید حامد حسین صاحب طباطبائی
 نے ایک مجلد ضخیم لکھا ہے جس کے چوسات سو چھیاسی صفحے کا ہے اور مطبع مشرق الانوار لکھنؤ سنہ ۱۳۳۵ ہجری
 میں مطبوع ہوا ہے اور مجلد ہشتم ہو منہج ثانی کتاب طباطبایات عبقات الانوار فی امامۃ الامۃ الاطہار کا
 پس یہ کہ اس مختصر میں کچھ ضرورت شاہ صاحب کو کلام نافرجام کے نقص و ابرام کی باقی نہیں ہے
 جس شخص کا جی چاہے مجلد مذکور کی طرف رجوع کرے کہ جناب افضل المتکلمین موصوف نے کوئی دقیقہ
 تحقیق و تدقیق و اسکاہت و الزام خصم و اتمام حجت کا باقی نہیں رکھا و کفی اللہ المؤمنین القتال علیہم جو کہ یہ
 کتاب سودۃ القدر و غلط بہت چھپی ہو اور اس حدیث میں اغلاط صرحہ معلوم ہوتی تھی لہذا میں مجلد ہشتم
 عبقات الانوار مذکور الصدر کی طرف رجوع کی تو اس کے صفحہ ۱۹۶ میں یہ حدیث نقلی معلوم ہوا کہ اس
 حدیث میں تین غلطیاں کاتب کی ہیں اول باربعۃ الاف عام کی جگہ باربعۃ الف عام لکھا ہے
 و وہم ركب و بعد لفظ ذلک النور نہیں ہو سوم نفی النبوة کی جگہ و فی النبوة لکھا ہے چونکہ نقل مطابق
 اصل ہونا چاہئے لہذا میں نے متن میں ان الفاظ کی تصحیح نہیں کی لیکن ترجمہ صحیح لکھا ہے و دلیل سوم
 حدیث نمبر ۱۲۱ ہے یعنی جناب رسول خدا نے حضرت علی بن ابیطالب سے فرمایا ہے کہ انت ضیعی منزلة
 ہارون بن موسیٰ کا اندہ کا بتی بعد ی ترجمہ ای علی تو مجھے مثل ہارون کی ہو موسیٰ ہی لیکن
 یہ کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہو سکتا واضح ہو کہ یہ حدیث اس قدر شہور و معروف ہے کہ بخاری و
 مسلم نے بھی اپنی اپنی صحیح میں باختلاف یسر او صفت عصیت و عناد اس کو درج کیا ہے اور ایک مجلد
 ضخیم کہ کچھ نو سو ستتر صفحہ کا ہے اور مجلد ثانی ہی منہج ثانی کتاب طباطبایات عبقات الانوار کا مطبع مطبع نور لکھنؤ
 سنہ ۱۳۹۵ ہجری میں مطبوع ہو کر شائع و شہر ہو چکا ہے اور اس میں جس شرح و بسط کی سادہ اس حدیث
 شریف کا بیان ہو وہ قابل ملاحظہ اہل عرفان ہی اور چالیس دلیلیں عقلی و نقلی اس بات پر قائم ہیں کہ اس

مبارک سے خلافت بلا فصل علی بن ابیطالب ثابت و تحقق ہو اور ہر دلیل الدین سے لا جواب ہو چنانچہ
 میں شعاع دہم میں بھی ماسکاؤ کر چکا ہوں لہذا اس مختصر میں مجھ کو اسکی بیان کی کچھ ضرورت نہیں ہو سکا
 جی چاہی وہ مجلہ مذکور کی طرف رجوع کرے اور طریق استدلال اس حدیث مبارک سے بطور ایجاز و اختصار
 اس طرح برہی کہ جب علی بن ابیطالب بقول مجبہ صادق آپ سے اس مرتبہ پر ہیں کہ جس مرتبہ حضرت مارون
 حضرت موسیٰ سے تھے تو لامحالہ بیطرح حضرت مارون خلیفہ حضرت موسیٰ تھے ایسی طرح جناب امیر بھی خلیفہ جناب
 رسالتا ہوں اور جو فضائل کہ حضرت مارون کے لئے بعد حضرت موسیٰ کو بنی اسرائیل میں ثابت تھے
 وہی سب فضائل جناب امیر کے لئے اس امت میں ثابت ہوئی شاید کوئی سنی صاحب کلمین کہ مشبہ و شبہ بہ
 میں من جمیع الوجہ مشابہت ضروری نہیں ہو بلکہ بعض وجوہ مشابہت بھی کافی ہیں تو ہم جواب دینگی کہ خود
 کلام منجز نظام حضرت خیر الانام میں اسکا جواب موجود ہے کہ چونکہ امر نبوت بعد جناب رسالتا حضرت امیر میں
 ممکن نہ تھا کہ آپ خاتم النبیین ہیں لہذا اوسکو خود آپ ہی متعین فرمایا پس اس سے ثابت ہو گیا کہ سوا امر نبوت کو
 اور سب فضائل مارونی جناب مرتضوی کے لئے ثابت ہیں ورنہ اگر کوئی دوسرا امر ثابت ہوتا تو اوسکو بھی
 منجز صادق متعین فرمادیتے اور میں بیان بعون اللہ تعالیٰ چند وجوہ مشابہت کو بیان کرتا ہوں **اول** یہ
 کہ جب حضرت موسیٰ کو وہ طور پر تشریف لجانے لگو تو حضرت مارون کو بنی اسرائیل میں اپنا خلیفہ حکم حق سنا تھا
 مقرر فرمایا چنانچہ کلام الہی اس پر شاہد ہو **وقال موسیٰ لاخیه ہارون اخلفنی فی قومی واصلی وکاتبہ**
سبیل المفسدین ترجمہ اور کہا موسیٰ نے اپنی بھائی مارون سے کہ خلیفہ ہو میرا میری قوم میں اور اصلاح
 کر اور نہ پیروی کر مفسدین کو راہ کی انتہی لیکن بنی اسرائیل نے حضرت مارون کی اطاعت نہ کی اور سامری کو
 بہکانیسو گوسالہ کی پرستش کرنے لگو چنانچہ یہ قصہ سران سے ثابت ہے اسی طرح جناب رسول خدا نے جب علی بن
 ابیطالب کو اپنا خلیفہ مقرر فرما کر اس عالم فانی سے رحلت فرمائی تو اس امت نے بھی ایک ہی اطاعت نہ کی اور غیر
 کی پیروی کرنے لگو اور ہم بحث ارتداد میں کہ جو شروع کتاب میں ہے اوسکو تفصیل مناسب بیان کر چکی ہیں
دو ہم یہ کہ جناب رسول خدا نے بیطرح مقام غدیر خم مجمع عام میں علی مرتضیٰ کو اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمایا اسی طرح
 حضرت موسیٰ نے بھی حضرت مارون کو مجمع عام بنی اسرائیل میں اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمایا تھا سو ہم یہ کہ

جس روز حضرت موسیٰ نے حضرت ہارون کو اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمایا وہ روز نور تھا اور جب جناب رسول خدا نے جناب امیر کو اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمایا وہ بھی روز نور تھا چہارم یہ کہ حضرت موسیٰ نے حضرت ہارون کی اولاد میں خلافت و امامت بطنا العبد لطن مقرر فرمادیا تھا چنانچہ خود توریت میں یہ کیفیت مفصل لکھی ہوئی ہے اس طرح جناب امیر کی اولاد میں بھی امر و صایت و خلافت بحکم حضرت رسالت بطنا العبد لطن مقرر ہوا اور ہم شروع بحث غدیر میں بعد ساقی نامذیل استخلاف انبیاء و رسل علیہم السلام میں حضرت ہارون اور اونکی اولاد کی خلافت کا بروز نور جمع عام میں مقرر ہونا ثابت کر چکے ہیں چھم یہ کہ جسطرح حضرت ہارون کو دو صاحبزادے امام مثنیٰ و شہیر و شہیر و شہیر حضرت علی بن ابیطالب کو بھی دو صاحبزادے امام مثنیٰ و حسن و حسین بلکہ زبان عربی میں ترجمہ ہے شہیر و شہیر کا اور بہ امر حادثہ کثیرہ سلمہ فریقین سے ثابت ہے دلیل چہارم حدیث مواخاۃ ہے اور ہم اسکو شعاع پیچیدہ ہم میں ثابت کر چکے ہیں کہ جناب رسول خدا نے جب اپنی اصحاب میں سے ایک کو دوسرے کا بجائے مقرر کیا تو جناب امیر کو اپنی کو مخصوص کر کے فرمایا کہ انت اخي في الدنيا والاخره یعنی باعلیٰ تو میرا بھائی ہے دنیا و آخرت میں پس اس سے جناب امیر کی فضیلت جمیع صحابہ پر ثابت ہو گئی اور فضیلت موجب استحقاق خلافت ہے جیسا کہ ہم دلیل اول میں بیان کر چکے ہیں شاید کوئی سنی صاحب کہیں کہ یہ امر سبب قرابت تھا نہ بوجہ فضیلت تو ہم اسکا جواب دینگے کہ خود قرابت موجب فضیلت ہے اور کون مسلم و دیندار اسکو تسلیم کر سکتا ہے کہ قرابت رسول کو صحابیت پر ترجیح و فضیلت نہ ہو لیکن ہم اسقدر پر اکتفا نہیں کرتے بلکہ ہمارا تو یہ دعویٰ ہے کہ جناب رسول خدا نے جو جناب امیر کو اپنی اخوة کو اپنی مخصوص فرمایا اسکا باعث محض قرابت نہ تھا بلکہ الہی فضائل و صفات حضرت امیر تھی کہ جو با فوق قرابت تھی اور دلیل بتین اسپر یہ ہے کہ یہ معاملہ مواخاۃ ابتداء ہجرت میں مدینہ منورہ میں واقع ہوا ہے گو آنوقت تک حضرت عباس کا ایمان لانا ثابت نہیں لیکن جناب رسول خدا کو ان اقرار میں سے علاوہ جناب امیر کی بتین شہر دلیر اور موجود تھی کہ جو بدرجہا حضرت عباس افضل ہیں اول حضرت حمزہ عم حقیقی و برادر رضاعی جناب رسول خدا کہ جو باتفاق فریقین لقب سید الشہداء و اسد اللہ علیہم السلام ملقب ہیں انکو جناب احدین شہید ہو کی فردوس علی بن تشریف لگیو و وہ عبیدہ بن حارث ہیں کہ جو جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حجاج و میزبان و جنگ بدر میں مرتبہ رفیعہ شہادت پر فائز ہوئی سو ہم حضرت جناب طیار بن ابیطالب ہیں کہ جو علی مرتضیٰ

کو بڑی بھائی تھی اور جنگ موتہ میں شہید ہوئی اور چونکہ جہاد میں آپ کو دونوں بازو مبارک قلم ہو گئی تھی لہذا باتفاق
فریقین آپ کو دو پرز مرد سبز کے عطا ہوئے کہ آپ فرادیس جنان میں اونٹنی ملا کہ کے ساتھ پرواز کر توہین اور اسی
سبب سو طیار ایک بالقب ہی پس جب باوصف ان تین بزرگوں کو موجود ہونے کی جناب رسول خدا نے حضرت علی رضی اللہ عنہ
اپنی اخوت کو لے کر مخصوص فرمایا تو اس سے بخوبی روشن ہو گیا کہ جناب امیر مومنین کو یہ ایسا افضلیت کا تھا کہ جو
ما فوق قرابت و نیز ما فوق اون سب فضائل کو تھا کہ جو شہدای ثلاثہ موصوفہ میں موجود تھی لہذا ہوا المطلب
و دلیل پنجم حدیث علی بن ابی طالب و اناس علی بن ابی طالب جناب رسول خدا نے فرمایا ہے کہ علیؓ میری اور میں علیؓ میری
اور یہ حدیث بھی دلیل افضلیت علی بن ابی طالب ہے اور افضلیت موجب استحقاق خلافت ہے جیسا کہ بیان
ہو چکا ہے اور ہم اس حدیث مبارک کو شعاع شانزدہم و شعاع ہفتم میں سینوں کے کتب معتبرہ سے ثابت
کر چکے ہیں و نیز جز ثمانی صحیح بخاری مطبوع مسینیہ مصر ص ۸۴ باب مناقب
علی بن ابی طالب میں پہلی حدیث یہ ہے **وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی**
انت منی وانا منک ترجمہ اور فرمایا جناب رسول خدا نے علیؓ کو تو مجھ سے ہے اور میں تجھ سے ہوں
بعد آیہ سبائلہ کی مینوان چار حدیثوں کو اس سبب سے لکھا ہے کہ شل آیہ موصوفہ کی بہ حدیثیں بھی ہماری بنی
علی و نون بھائیوں کو اتحاد و یک جہتی پر دلالت کرتی ہیں کما لا یخفی **دلیل ششم** شان نزول آیہ
وانذر عشیرتک الاقرین ہے اور ہم شعاع ہجدهم کو لفظ چہارم خلیفہ کے ثبوت میں سینوں کے کتب معتبرہ
سے ثابت کر چکے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی ہو تو جناب رسول خدا نے بنی ہاشم کو جمع کر کے صاف فرما
ہو کہ علیؓ تم لوگوں میں سے میرا بھائی اور میرا وصی اور میرا خلیفہ ہو پس اسکی اطاعت کرو پس جب ابتدا
بعثت و رسالت میں جناب رسول خدا نے جناب امیر کو اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمایا تو کوئی وجہ نہ تھی کہ اپنی آخر
عمر میں آپ کو اس عہد سے معزول کر دیتے بلکہ ثابت ہو گیا کہ یہ امر ضروری و لازمی تھا کہ جب طبع ابتدا
بعثت میں آپ کو جمع بنی ہاشم میں اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمایا تھا اسی طرح اواخر ایام نبوت میں بھی تشریف
رحلت و انتقال آپ کو جمع کل اہل اسلام خواص و عوام اقارب و اباعد میں اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمایا کہ
اتمام حجت با حسن وجہ و اکمل طرق عمل میں آتا اور یہ ہم ظاہر و آشکار ہے کہ کچھ ضرورت اس پر دلیل و بیان

ہمیں ہے مگر حجب و انکار کا تو کچھ علاج نہیں ہو دلیل منقہ سبقت اسلام علی رضی اللہ عنہ ہے اور ہم اس امر کو شعلہ یازدہم میں سینوں کی بہت سی مقبر کتابوں سے ثابت کر چکے ہیں کہ مردوں میں سب سے پہلے آپ ہی ایمان لائے ہیں پس سبقت موجب فضیلت و اولویت ہے اور فضیلت سبب استحقاق خلافت کما مر اور ایمان لانا حضرت خدیجہ کا قبل جناب امیر حبیب کہ بعض کتب اہلسنت میں مذکور ہو اگر مان بھی لیا جائے تو یہ ہمارا اس دلیل کا قانع نہیں ہو سبب سے اول یہ کہ علی بن ابیطالب کا اسلام مسبق بخیر نہ تھا یعنی بالاتفاق فریقین آپ ہی پہلے پرتی نہیں کی اور نہ کبھی کوی کفر کیا اور حضرت خدیجہ الکبریٰ سلام اللہ علیہا کی باب میں یہ فضیلت محقق نہیں پس آپ کی فضیلت بھی جناب امیر سے ثابت نہیں ہو سکتی وہم گفتہ گو مرد و عورتین اس بحث سے خارج ہیں اس سبب سے کہ اوہ نہیں ہو سکیوں لیاقت خلافت و امامت کی حاصل نہیں ہو سکتی کسی مرتبہ عالیہ پر فائز ہوں علاوہ برین حضرت خدیجہ الکبریٰ کا انتقال جناب رسول خدا کو سامنے قبل ہجرت ہو چکا تھا و دلیل منقہ علاوہ سبقت اسلام کی یہ امر بھی ثابت ہے کہ جناب امیر نے بدو فطرت سے سوا معبود چھٹی کو اور کسی کو سجدہ نہیں کیا پس بالضرورة ثابت ہو گیا کہ آپ مدعیان خلافت سے جو سن شیخوخت و کہولت تک بت پرستی میں مبتلا نہ ہوئے و اولی بالخلۃ ہیں و دلیل ثلث حدیث ثقلین ہے اور اس کو ہم قبل بحث غدیر خم و اعطاء صاحب ذکر تفریک جواب میں تفصیل مناسب بیان کر چکے ہیں کہ یہ حدیث عصمت اہلبیت پر دلالت کرتی ہے اور جو لوگ کہ بعد رسول خدا کو معصوم ہوں وہی حق و اولی بالکلافہ ہیں بلکہ واجب و لازم ہے کہ اوہ نہیں کی خلافت تسلیم کی جائے نہ غیر معصوم کی اور ہم اس امر کو بھی مکرر کہ چکی ہیں کہ جب ثابت ہو گیا کہ متحج خلافت اہلبیت ہیں تو بعد رسول خدا خلافت جناب امیر معین ہوگی اسلمی کہ آپ بالاتفاق افضل اہلبیت ہیں اور شعلہ چہارم میں بھی اس حدیث کا ذکر ہو چکا ہے اور یہ حدیث معین و مفسر ہے آیہ تطہیر کی اور باقی مفصل بیان اس حدیث اور ایت کا انشاء اللہ العزیز باب پنجم کو جواب میں آویگا کہ جو باب تعریف اہلبیت ہے اور وہاں ہم سینوں کی کتابوں سے تفصیل سے بات کو ثابت کر دیں گے کہ اہلبیت سے مراد اصحاب کسا ہیں یعنی چہن پاک علیہم السلام اور باقی ائمہ اثنا عشر بھی شامل ہیں و نیز دلیل اولیٰ ثلث جو احادیث کہ ہمیں درشور و تفسیر کبر و تفسیر کشاف و تفسیر نیشاپوری سے ملتی ہیں ان سے بھی بخوبی ثابت ہو چکا ہے کہ آیہ تطہیر میں سوا چہن پاک کو اور کوی مرد یا عورت داخل نہیں ہے و نیز ایک مجلد ضخیم کہ جو مجلد ثانی عشر ہو گا

کتاب عبقات الانوار کا مطلع مطلع الانوار لکھنؤ میں حدیث ثقلین کے بیان میں مطبوع ہو کر شائع و منتشر
 ہو چکا ہے اور سمین کا پہلا حصہ چھ سو و تترتہ صفحہ کا مجاہد پیہم پیا پورا باقی کے معانی میں ابھی تک محروم ہوں
 لہذا مجاہد معلوم نہیں ہے کہ حصہ دوم میں کس قدر صفحہ ہین و لیل و ہم ایہ انما ولیکم اللہ و رسولہ
 والذین اصناف الذین یقومون الصلوۃ و یؤتون النکوۃ و ھم را کہوت ہو اور ہم اس بات
 کو شعاع پنجم میں مفصل بیان کر چکے ہیں اور سمینوں کو کتب معتبرہ سے ثابت کر چکے ہیں کہ یہ بات شان علی بن ابیطالب
 میں نازل ہوئی ہے اور اس امر پر دلائل قطعیہ قائم کر چکے ہیں کہ اس آیت وافی ہدایہ میں لفظ ولی سے مراد امام کے اور
 کوئی معنی مراد نہیں ہو سکتا پس جب دلائل قطعیہ سے ثابت ہو گیا کہ یہ آیت وافی ہدایہ امامت و خلافت علی
 بن ابیطالب کو باب میں نازل ہوا ہے تو اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ یہ امر ضروری تھا کہ جناب رسول خدا کے
 قریب رحلت و انتقال حسب سنن ابنہای ماسلف اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمائیں تاکہ اس آیت کریمہ میں
 تفسیر با حسن و جوہ و اکمل طرق ہو جائے اور انعام حجت عمل میں آئی اور کسی کو اتباع و تفتتہ تاویل و تشکیک کی
 گنجائش باقی نہ رہے چنانچہ غدیر خم میں ایسا ہی ہوا ہے اور یہی باعث ہے کہ جو لفظ حق سبحانہ و تعالیٰ امامت علی
 بن ابیطالب کو باب میں اس بات میں نازل فرمائی ہے اسی لفظ سے جناب رسول خدا نے بھی اس امامت و خلافت
 کا بیان کیا ہے چنانچہ لفظ مولیٰ جو حدیث غدیر میں ہے اوسکی اور لفظ ولی کو کہ جو اس بات میں ہے ایک ہی معنی میں
 اور دونوں کا ایک ہی مادہ ہے علاوہ اسکی اکثر روایات معتبرہ اہلسنت و جماعت میں حدیث غدیر خم میں لفظ
 مولیٰ کی جگہ لفظ ولی موجود ہے چنانچہ شعاع چہارم میں جو حدیث خصال صرائفی و غیر کتاب کہنہ اعمال کی
 ہندی نقل کی ہے اوسمیں اس طرح ہے من کنت ولیہ فلی ولیہ و نیز جس شخص کا جی چاہے وہ مجلہ حدیث غدیر
 و مجلہ حدیث ثقلین کتاب عبقات الانوار کی طرف رجوع کرے کہ اوسمیں اکثر احادیث غدیر خم لفظ ولی کے
 ساتھ ملاحظہ کریگا اور ہماری خطبہ مبارکہ میں تو لفظ مولیٰ اور لفظ ولی دونوں موجود ہیں پس اہل بصیرت
 و متبعین کتاب و سنت پر یہ امر واضح و لاجح ہے کہ یہ آیت کریمہ انما ولیکم اللہ تو طیبہ و تمہید ہے حدیث مبارکہ
 غدیر خم کا دلیل یا زور ہم حدیث ان علیا منی وانا منہ و ہو ولی کل مؤمن بعدی ہے یعنی تحقیق علی
 مجوسی ہے اور میں اوس سے ہوں اور وہ ولی ہر مؤمن کا ہے میری بعد پر ظاہر ہے کہ یہ حدیث بھی تفسیر

ایمانا ولیکم اللہ کی اور توطیہ اور تہید ہو حدیث غدیر خم کی کہ ان تینوں لفظوں علی ہو اور اسکی تفسیر جو لفظ بعدی کے ساتھ ہو وہ صریح اس بات پر دلالت کرتی ہو کہ لفظ ولی کو معنی اس ایت وحدیث میں امام و خلیفہ کو ہیں اس سبب سے کہ دوست و ناصر و اولیٰ بن کی طرح معنی حدیث مستقیم نہیں ہو سکتی کما ہو الظاہر اور اس حدیث کو ہم شعاع ہفتم میں سنون کو کتب معتبرہ سے ثابت کر چکے ہیں اور خیانت صاحب شکوۃ اور گو شجرہ شاہ عبدالحق صاحب کو جامع الترمذی کی نقل عبارت سے ظاہر کر چکے ہیں اور ایک مجلد ضخیم کتاب عیقات الانوار کا اس حدیث کو بیان میں چھپر شائع ہو چکا ہو **دلیل دوازدهم** یہ سب کہ انما انت منذر و کل قوم ہادی یعنی سوا اسکی نہیں ہو کہ تو ای محمد ذرا فی والا ہو اور واسطی ہر قوم کو ایک ہادی ہو شعاع ششم میں ہم تفاسیر معتبرہ اہلسنت و جماعت سے ثابت کر چکے ہیں کہ یہ آیت وافی ہدایہ جناب رسول خدا اور علی مرتضیٰ دونوں بجائیوں کی شان میں نازل ہوا ہو اور منذر سے مراد جناب رسول خدا اور ہادی سے مراد علی مرتضیٰ ہیں اور اپنی مقتصر فرمادیا ہو کہ میں منذر ہوں اور یا علی تو ہادی ہو اور میری بعد تیری سبب ہو لوگ ہدایت پائیگی پس اس آیت کی تفسیر سے امر امامت و خلافت علی بن ابیطالب ایسا واضح اور روشن ہو کہ کسی دلیل کے قائم کر نیکی اس پر ضرورت نہیں ہو خصوصاً لفظ بعدی سے **دلیل سیزدهم** حدیث ہذا واللہ قاتل الفاسطین والناکثین والمارقین من بعدی سے اور ہم اس بات کو شعاع سیزدهم میں کتب معتبرہ اہلسنت و جماعت سے ثابت کر چکے ہیں کہ جناب رسول خدا انی انیوا صحاب کو حکم فرمایا ہو کہ میرے بعد علی کو ساتھ ہو کر ناکثین و فاسطین و مارقین سے قتال کریں اور یہ حکم اشعار ہو امامت و خلافت علی بن ابیطالب کی طرف کہ اسکا بیان جناب رسول خدا کو اپنی آخر عمر میں ضروری اور لازمی تھا تاکہ امامت حجت باطن و جہ علی میں آئی اور باتفاق فریقین ناکثین سے مراد طلحہ و زبیر و حضرت ام المومنین عائشہ اور انکا لشکر ہوا وہ فاسطین سے معاویہ اور اسکا خراب اور مارقین سے خوارج **دلیل چہاردهم** یہ واقعہ اذنت واعیہ ہو اور ہم شعاع ہجدهم کو لفظ سوم کو ثبوت میں سنون کی تفاسیر معتبرہ سے لکھ چکے ہیں کہ اس آیت میں اذن واعیہ سے مراد گوش مبارک جناب امیر ہیں اور جناب رسول خدا انی مقتصر فرمادیا ہو کہ یہ علی مجاہد فی حکم دیا ہو کہ میں تمہا کو علم عطا کروں پس تیری کان میری علم کو سنو والی ہیں اور تو میری علم کا یاد رکھو

والا ہوا و جناب امیر فی فرمایا ہے کہ بعد اس آیت کو نازل ہونے کے بعد چھ مہینے کوئی بات نہیں ہوئی اور میں نے یہ سنا ہے کہ
ہوئے ہیں اس سے صحیح ظاہر ہے کہ سوائے امام معصوم کو یہ کسی آدمی کی شان نہیں ہے کہ یہ وہ نسیان سے بڑی چیز ہے
ثابت ہو گیا استحقاق خلافت علی بن ابیطالب و دلیل پانچواں ہم ثبوت لفظ امیر المؤمنین ہر زبان مبارک جناب
سے علی بن ابیطالب کی باب میں چنانچہ شعاع ہجرت لفظ وصی کی ثبوت میں جو ایک حدیث ہے منی مطالب السؤل ہو نقل
کی ہو اس سے ثابت ہے کہ جناب رسول خدا نے جناب امیر المؤمنین و سید المسلمین و قائد الغر المحجلین و خاتم النبیین ارشاد
فرمایا ہے اور اس حدیث کو آخر سے یہ بھی ثابت ہے کہ انہی فرمایا ہے کہ یا علی تو میری بعد احکام خدا کو میرے لطف سے اور اگر کیا اور
لوگوں کو میری اور سنا گا اور ان کی اختلاف کی وقت امر حق کو ظاہر کرے گا اور یہ حدیث کتاب حلیۃ الاولیاء حافظ ابو نعیم
میں بھی موجود ہے و نیز شعاع ہجرت میں جو پہلی حدیث ہے منی کتاب مودۃ القرنی سے لکھی ہے اس سے ثابت ہے کہ جو محفوظ
میں علی بن ابیطالب امیر المؤمنین لکھا ہوا ہے اور جو دوسری حدیث ہے منی اس کتاب سے نقل کی ہے اس سے ثابت ہے
کہ جناب امیر قبل خلقت آدم لقب امیر المؤمنین سے ملقب ہوئے ہیں اور جو تیسری حدیث ہے منی اس کتاب سے نقل کی ہے
اس سے ثابت ہے کہ جس طرح حق سبحانہ تعالیٰ نے برزواست سب بندوں سے انہی ربوبیت اور جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ
والہ وسلم کی رسالت کا اقرار کیا ہے اور سید طرح حضرت علیہ السلام کی امامت کا بھی اقرار کیا ہے پس اسی حضرت سیدہ ہیں
انصاف سے جواب دو کہ اس مارت سے کہ جو لوح محفوظ میں لکھی ہوئی تھی اور برزواست اس کا اقرار کیا گیا ہے
امامت و خلافت کو اور کوئی امر ادا ہو سکتا ہے و دلیل شانزہم ثبوت لفظ امام ہے اور منی شعاع ہجرت و یکم میں جو
بعض ائمہ خطبہ مبارک کہ کتاب توضیح الدلائل سید شہاب الدین احمد صاحب سے نقل کی ہیں اور منی ثابت ہے کہ جناب رسول خدا
نے جناب امیر کو سید المسلمین و امام بخیر المتقین و قائد الغر المحجلین ارشاد فرمایا ہے و نیز شعاع ہجرت و دوم میں جو حدیث
ہے منی کتاب مودۃ القرنی سے لکھی ہے اور منی جناب رسول خدا کا یہ قول مبارک موجود ہے کہ من کرت ولیہ فعلی و لیہ من کرت
امامہ فعلی امامہ و نیز اس شعاع میں جو پہلی حدیث ہے منی حلیۃ الاولیاء حافظ ابو نعیم سے نقل کی ہے اور منی یہ قول جناب
رسول خدا کا موجود ہے کہ رب العالمین مجھ سے عہد کیا ہے کہ علی راۃ الہدی و نار الایمان و امام اولیائی و نیز کتاب
سے دوسری حدیث جو نقل کی ہے اور منی بھی یہی الفاظ مع شئی زاید منقول ہیں و نیز اس شعاع میں ایک حدیث
ہے منی کہ حال نقل کی ہے اور منی موجود ہے کہ جناب رسول خدا نے حضرت علی کو فرمایا کہ مر جہا سید المسلمین و امام

حضرت بنی کیا اب بھی تم امامت علی بن ابیطالب پر ایمان نہ لاؤ گے اور شعل اور خطا کی آگ بجھی آدیوں کا بنایا ہوا
امام سمجھو گے اور اسکا یقین نہ کرو گے کہ مجمع غدیر خم آپ ہی کو اعلان و اظہار امامت و خلافت کو لے کر منعقد ہوا تھا و پس
مجمعہ ہر جمع وہ حدیث ہے کہ عنی شعل ببت و سومین مودۃ ثالثہ کتاب مودۃ القریٰ لسی نقل کی ہے و نیز کتاب
کثر الہلال خزینا و س مطبوع نظامیہ حیدرآباد حص ۳۹۱ میں یہ حدیث ہے اٹھا
توضیح اتی زوجتک اول المسلمین اسلاما و اعلمہم علما فانک سیدۃ النساء اقصیٰ کم
سادت مریقہ و ما ترضین یا فاطمۃ ان اللہ اطیع علی اهل الارض فاخترنا منہم
رجلین فجعل احدهما اباک و الاخر جلیک رک : و تقب : عن ابی ظہرۃ طب
ک : و تقبیم : خط عن ابن عباس ترجمہ کیا نہیں راضی ہے تو اسباب سے کہ تحقیق ترویج کیا ہے
بنی محمد کو ایسی شخص سے کہ جو اول ہے سب مسلمانوں کا اسلام میں اور اعلم ہے اون لوگوں کا علم میں پس تحقیق
تو سردار ہو میری امت کی عورتوں کی بسطرح کہ سردار تھی مریم اپنی قوم کی کیا نہیں راضی ہے تو ای فاطمہ اسباب سے
کہ تحقیق سے طلع ہوا اللہ اہل زمین پر پس اختیار کیا او زمین سے دو مردوں کو پس گردانا ایک کو اون دو نوین سے تیرا باب
دو میر کو تیرا شوہر و نیز اسی کتاب کی اسی جلد کو حص ۳۹۱ میں یہ حدیث ہے عن ابن
عباس قال لما زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاطمۃ من عاتق فاطمۃ یارسل اللہ زو
من رجل فقیر لیس له نسئ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما ترضین ان اللہ اختار
من اهل الارض رجلین احدهما ابوک و الاخر زوجک (خط فید) و سنۃ حسن
ترجمہ عبد اللہ ابن عباس سے مروی ہے کہ جو وقت ترویج کیا رسول خدا کو فاطمہ کو علی سے تو فاطمہ نے کہا کہ ای رسول خدا
اپنی ترویج کیا مجھ کو ایک مرد فقیر سے کہ اسکو پس کچھ نہیں ہے پس فرمایا رسول خدا نے کہ کیا تو راضی نہیں ہے اسباب سے
کہ تحقیق اللہ نے اختیار کیا اہل زمین میں سے دو مردوں کو ایک اون دو نوین کا تیرا باب ہے اور دو سردار شوہر
یہ عبد خعیف کہتا ہے کہ باوجود نبی ہیں و مفسر و مفسر میں آہ وافی ہدایہ و در کتاب بخلاف ما یشاء
و بخلاف ما کان لہم الخیر و کہ جبکہ ہم دلائل قسم اول کی دلیل دوم میں متوفیہ لکھ چکے ہیں اور سلب
اختیار خلق بنی و امام کی تشریح کرنے میں ثابت کر چکے ہیں پس یہاں ہست و جماعت خود ہی انصاف سے بتائیں کہ

حق سبحانہ تعالیٰ نے نبی و علی و دونوں بھائیوں کو سنا تمام اہل زمین سے اختیار کیا سوا اسکی ان حضرات کو کچھ چارہ
 نہیں ہو کہ کہیں کہ جناب رسول خدا کو نبوت کو لے لی بلکہ خاتم النبیین بنانی کی لے اختیار کیا پھر علی بن ابیطالب کو باب میں
 کیا کہیں کی اور بعد نبوت کو سوا امامت کو اور کو بسا ہمدہ اپنی نبوت ثابت کر نیکی حاشا و کلا ان احادیث سے سوا اسکی او
 کوئی امر ثابت نہیں ہو سکتا کہ جناب رسول خدا کو حق سبحانہ تعالیٰ نے نبوت و خاتمیت کی لے اختیار کیا اور جناب علی رضی
 او کی خلافت کی لے کی جو امامت ہو تمام خلق کی پس ثابت ہو گیا کہ جناب رسول خدا کو اپنی آخر عمر میں تمام حجت کیلئے
 امامت و خلافت کو حسب سنن انبیاء و ماسلف مجمع عام میں بیان فرمایا ضروری و لازم تھا کہ کسی کو نبی نہ کہ
 و شبہ باقی نہ ہو جیسا کہ اپنی غدیر خم میں کیا و دلیل پہچان ہم وہ حدیث کہ جو ہمیں شماع ہم میں کتاب کثر العمال جزو
 سادس نمبر کو القدر کو صفحہ ۹۱ سے نقل کی ہو و نیز اسی کتاب کی اسی مجلد کی ص ۳۵۵ میں یہ
 حدیث ہے ما انزل الله تعالى فيه يا ايها الذين امنوا الا و علي راسها واميرها دخل عن
 ابن عباس (ترجمہ نہیں نازل کی ہو اللہ تعالیٰ نے تو میں آیت لفظ يا ايها الذين امنوا سے مگر علی اور سکا وار
 ہو اور امیر ہو انتہی اس حدیث سے و وفائدہ جلیلہ حاصل ہیں اول یہ کہ صدقہ آیتوں کا جناب امیر کی شان
 نازل ہونا با حسن وجہ ثابت ہو و وہم یہ کہ جو موسیٰ کہ قرآن شریف میں مدح میں اون سبکی امارت
 ایک لے محقق ہو اور امارت موسیٰ عین امامت و خلافت ہو و هو المقصود و دلیل نوزد ہم حدیث تشبیہ
 اور یہ حدیث کتاب مطالب السؤل فی مناقب ال رسول القشیر علامہ کمال الد
 محمد بن طلحہ شافعی مطبوع مطبع جعفری لکھنؤ کی ص ۲۷ میں بروایت بہیقی اس طرح
 لکھی ہوئی ہے و من ذلك ما رواه اkesam البیهقی في كتابه المصنف في فضائل
 الصحابة يرفعه بسند الى سول الله انه قال من اراد ان ينظر الى ادم في عمله والى نوح
 في تقواه والى ابراهيم في حلمه والى موسى في هيبته والى عيسى في عبادته فليتنظر الى علي
 بن ابي طالب ترجمہ فضائل علی بن ابیطالب میں سے وہ حدیث ہو کہ بہیقی نے اسکی روایت کی ہو اپنی اس کتاب
 میں کہ جو فضائل صحابہ میں تصنیف کی ہو رفع کیا ہو اسکو ساتھ اپنی سند کو طرف رسول خدا کو کہ تحقیق فرمایا
 جناب رسول خدا کی کہ جو شخص ارادہ کرے اس بات کا کہ نظر کرے طرف آدم کی او کی علم میں او طرف نوح کو

۲
 فضائل الالہیہ
 و انبیاء

اذکون قلوبہم من او طرف ابراہیم کی او کی علم من او طرف موسیٰ کی او کی ہیبت من او طرف عیسیٰ کی او کی عبادت
 من پس چاہی کہ نظر کرے طرف علی بن ابیطالب کی و نیز کتاب مودۃ القریٰ مذکور کی ص ۱۰۱ من
 یہ حدیث اس طرح لکھی ہو و عن جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم
 من اراد ان ینظر الی سواہیل فی ہیتہ والی میکائیل فی رتبہ والی جبریل فی جلالہ والی ادم
 فی سلمہ والی نوح فی خشبہ والی براہیم فی خلۃ والی یعقوب فی حزنہ والی یوسف فی جبا
 والی موسیٰ فی مناجاتہ والی یوب فی صبرہ والی یحییٰ فی زہدہ والی عیسیٰ فی شہدہ والی یونس
 فی ورعہ والی محمد فی حنہ وخلفہ فلینظر الی علی فان فیہ لتستعین خصلۃ من
 الانبیاء جمع اللہ فیہ ولم یجمع فی احد غیرہ وعد جمیع ذلک فی جملہ الاخبار ترجمہ
 حضرت جابر سے منقول ہو کہ فرمایا جناب رسول اللہ کی کہ جو شخص ارادہ کرے اس بات کا کہ نظر کرے طرف اسرار
 کو او کی ہیبت من او طرف میکائیل کی او کی مرتبہ من او طرف جبریل کی او کی بزرگی من او طرف آدم
 کی او کی اطاعت من او طرف نوح کی او کی خوف من او طرف ابراہیم کی او کی خلعت من او طرف
 یعقوب کی او کی حزن من او طرف یوسف کی او کی جمال من او طرف موسیٰ کی او کی مناجات من
 او طرف ایوب کی او کی صبر من او طرف یحییٰ کی او کی زہد من او طرف عیسیٰ کی او کی سنت من او
 طرف یونس کی او کی ورع من او طرف محمد کی او کی حسن من او کی خلق من پس چاہی کہ نظر
 کرے طرف علی کی پس تحقیق او سمین نویٰ فضلیت من ہن حضائر انبیاء علیہم السلام من سو کہ جمع کی
 ہن اللہ فی او من او ہن جمع کی ہن کسی اور شخص من سوا او سکی اور یہ سب فضلیت من کتاب
 جوامع الاخبار من لکھی ہوئی ہن انتہی اس حدیث مبارک سے فضلیت علی بن ابیطالب کی ظاہر
 ہی کچھ ضرورت دلیل و برہان قائم کر نیکی ہن او فضلیت باعث استحقاق خلافت ہی کما مرسل
 کہ شاہ عبدالغفر صاحب نے اس حدیث کو تحفۃ الثمینیہ میں اپنی نزدیک موضوع قرار دیا ہی او سکی
 جواب من جناب خیر المکملین مولوی سید حامد حسین صاحب طاب ثراہ ذی ایک مجلد ضخیم لکھا ہی اور وہ مطبع
 مطبع نو لکھنؤ محلہ نمائش ۱۳۰۰ ہجری من دو حصے کر کے چھاپا ہی پہلا حصہ ۲۵ صفحے کا ہی اور دوسرا حصہ

۲۳ صفحہ کا ہوا اور جلد ششم ہو بیچ نمائی کتاب ستیاب عیقات الانوار کا پس ہکوا ب کچھ ضرورت رد کلام شاہ صاحب
کی باقی نہیں ہو و کفی الله المؤمنین القتال دلیل ستم حدیث طبرہ اور یہ حدیث مبارک کتب
جامع الترمذی مطبوع مطبع مجتبائی دہلی جلد ثانی ۱۸ صفحہ ۲۱ باب مناقب علی بن ابیطالب
مین اس طرح لکھی ہے عن انس بن مالک قال کان عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم طیر فقال
اللهم ائتني بحب خلقك اليك ياكل معي هذا الطير فجاء علي فاكل معه ترجمہ انس بن مالک
روایت ہو کہ اوسنیو کہا کہ جناب رسول خدا کو پاس ایک طائر تھا پس انہی فرمایا کہ بار خدا یا میری پاس ایسی شخص کو بھیج
کہ اپنی تمام خلق سے تو اسکو زیادہ دوست رکھا ہو کہ میری ساتھ اس طائر کو کہاں لے آئی علی اور آپ کے ساتھ نوش فرمایا
انہی جو کہ ترمذی صاحب نے اس حدیث کو الفاظ میں کمال اختصار و اقتصار فرمایا ہو لہذا میں اس حدیث کو جلد
سادس کثر العمال ند کو رکھی ص ۴۰۶ م سی بھی نقل کرتا ہوں اور یہ حدیث اسی صفحہ میں
دو جگہ لکھی ہوئی ہو مگر بخوف طوالت ایک ہی کی نقل پر اکتفا کرتا ہوں پسند انہی
عن عمرو بن دينار عن النضر قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتان فاهدي لنا طائر
مشوي فقال اللهم ائتني بحب الخلق اليك فجاء علي بن ابي طالب فقلت رسول الله صلى الله عليه وسلم
مشغول فرجع ثم جاء بعد ساعة وودق الباب وردته مثلك ثم قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم يا انس افقه له فقال ما رددته فقلت يا رسول الله كنت اظعم ان يكون رجلا من
الانصار فدخل علي بن ابي طالب فاكل معه من الطير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الموعجب قومه ذكره ابن النجار ترجمہ انس سے روایت ہو کہ اوسنیو کہا کہ میں رسول خدا کو ساتھ ایک باغ
مین تھا پس مجھ کو لپٹی ایک طائر لے گیا ہوا یہ بھیجا گیا پس فرمایا رسول خدا انی کہ بار خدا یا بھیج دو ایسی شخص کو کہ جسکو
تمام خلق سے تو زیادہ دوست رکھا ہو پس علی بن ابیطالب پس منیو کہا کہ رسول خدا کام میں ہیں پس آپ پھر گئی
بعد اوسکے پھر ایک گھڑی بھر کے بعد آئی اور دروازہ کو کھٹکھٹایا اور میں نے اوسکو شل پہلو کی پیر دیا بعد اوسکے
فرمایا رسول خدا انی کہ اسے انس کھول دے تو اوسکے واسطے دروازہ کہ تو دیر سے اوسکو پھر پھیر دیتا ہو پس منیو کہا کہ ای
ہ رسول خدا میں اس بات کی اطلاع کرتا تھا کہ جس شخص کو واسطے اپنی دعا کی ہو وہ کوئی مرد انصار میں ہو پس داخل ہوئی علی

بن ابیطالب اور کہا یا آپکو ساتھ طایر میں سو پس فرمایا رسول خداؐ انی کہ آدمی اپنی قوم کو دوست رکھتا ہے انتہی اس
 حدیث سے بخوبی ثابت ہو گیا کہ جناب علی مرتضیٰ احب الخلق الی اللہ تعالیٰ اور جو شخص کہ احب الخلق الی اللہ ہو لا محالہ
 افضل خلق بھی ہوگا اور جو شخص کہ افضل خلق ہو وہی شوق خلافت رسولؐ ہو نہ مفضل و نہ بغض مفضل لازم ملکی
 بشارت ہو گیا استحقاق علی بن ابیطالب کا واسطو امامت و خلافت کو وہ مفضل و واضح ہو کہ شاہ عبدالعزیز
 صاحب تحفۃ المسترشدین اس حدیث مبارک میں بھی موافق اپنی عادت کو کلام بمعبر و لا یعنی کیا ہے اور او سکویا
 میں ایک مجلد ضخیم کتاب عیقات الانوار کا کہ جو مجلد رابع ہے مجلدات نہج ثانی میں سو مطبع لبنان مرتضوی شمس
 بصری میں چھپ کر شائع ہو چکا ہے اور او سکویا میں پہلا حصہ پانچواں صفحہ کا ہے اور دوسرا حصہ دو چوبیس
 صفحہ کا کفی اللہ المؤمنین القتال بجاہ حسین و لیل نسبت و حکم حدیث نمبر ہے اور یہ حدیث مبارک خود اس
 کتاب اعمال مطبوع حیدرآباد کے ص ۳۹۵ میں اس طرح الہی ہے عن صفوان بن ربیعہ عن مالک
 بن انس عن نافع عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 لا عین الرایۃ رجلا یحب اللہ ورسولہ وحبہ اللہ ورسولہ کما را غیرہ فاریفتحہ اللہ علیہ
 جبرئیل عن ینہ و میکائیل عن یسارہ فبات الناس متشوقین فلما أصبح قال ابن علی قالوا
 یا رسول اللہ ما یبصر قال اتقوا فیہ فلما اتی بہ فقال الباقی صلی اللہ علیہ وسلم اذن متوفیہ فامد
 فقتل فی عینہ و مسحہا بیدہ فقام علی من بین یدیه کأنہ لم یرہ فقط خط فی رواہ مالک
 کثر ترجمہ عمر بن الخطاب مروی ہے کہ فرمایا رسول خداؐ انی کہ اقبہ عطا کرو گنا میں رایت ایسی مرو کہ دوست رکھتا
 وہ اللہ کو اور او سکویا رسول کو اور دوست رکھتا ہو او سکوا اللہ اور او سکوا رسول مکرر حکم کرنا وہاں ہی ہاگنی والا نہیں
 فتح دیکھا اللہ او سکویا جبرئیل او سکویا دہنی طرف ہوگا اور میکائیل او سکویا بئین طرف ہوگا پس لوگون نے رایت ملنے کی
 شوق میں شب بھر کی پس جب صبح ہوئی تو فرمایا رسول خداؐ انی کہ علی کہان میں لوگون نے کہا کہ یا رسول خداؐ وہ تو
 کچھ دیکھتی نہیں ہیں (یعنی آنکھوں میں رہے ہے) فرمایا رسول خداؐ انی کہ او سکویا میری پاس لاؤ پس جو وقت لوگ آپکو
 ملے تو فرمایا رسول خداؐ انی کہ میرے قریب آؤ پس آپ قریب آئے تو رسول خداؐ انی اپنا آب دہن اپنی ہاتھ سے آپکی آنکھوں
 میں مل دیا پس کھڑی ہو گئی علی سانسور رسول خداؐ کو گویا کہ انکی آنکھوں میں کبھی آشوب نہ تھا انتہی اس حدیث

عمر بن الخطاب
 مروی ہے کہ

سبارک کو بخاری فی باب فضائل علی بن ابیطالب میں دو جگہ اپنی صحیح میں لکھا ہوا اور سلم فی جلد چہمہ اور
 ترمذی فی ایک جگہ مگر سبب ہول و ہیت و خوف و وحشت شیخان المہبت رسالت لفظ کرار فرما کر کو حذف کیا
 ہے کہ یہ دونوں لفظیں اصل واقعہ و سبب اعطای رایت پر دلالت نہ کریں مگر اس سے کیا ہوتا ہے جو واقعہ کہ تمام کتب
 تواریخ و احادیث میں مشہور و معروف ہے وہ کسی چہاں کی سوچ سکتا ہے بیچارے ابن ماجہ نے البتہ اپنی صحیح
 میں اس حدیث مبارک میں لفظ لیس ہزار لکھا ہے معلوم ہوتا ہے کہ اسی سبب سے حضرات سنیہ اس کا مرتبہ شیخ
 تلمذہ سے کم سمجھتے ہیں اب ہم اصل واقعہ کو بیان مختصر کھیر کر جو کثر ہیں اس سبب سے کہ ہماری اس دلیل کا آتما
 اوپر موقوف ہے چنانچہ خبر و سادس کثر الحال مذکور کو صفحہ ۳۹۴ میں عبارت طویل
 یہ حدیث بروایت عبد الرحمن بن ابی لیلی لکھی ہے صدر حدیث کا خلاصہ مطلب یہ ہے
 کہ جناب امیر جازمین گرنی کو کپڑے پہنتے تھے اور گرمی میں جاڑی کو لیس لوگون فی ابولیلی سے کہا کہ آپ سے اسکا
 سبب دریافت کرے جب اسنو پوچھا تو اپنی اسکر جواب میں فرمایا قال او ما کنت معنایا ابالیلی خیر
 واللہ کنت معکم قال بلی واللہ کنت معکم قال فان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعث
 ابابکر فسار بالناس فاکتفم حتی رجع علیہ وبعث عمر فاکتفم بالناس حتی انقح الیہ فقا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا عطین الاولیۃ رجلاً یحب اللہ ورسولہ وینجیہ اللہ ورسولہ
 یغفر اللہ لہ لیس لفرار فارس الی قد عانی فایتہ وانا ارمدا البصر شیئاً فقل فی
 صنی وقال للہم اکفہ الخ والبر فما اذانی بعدہ حر ولا یبرہ ورسولہ والبر انہ
 ابن جریر و صحیحہ طس لوق فی الدلائل ص ترجمہ فرمایا علی مرتضیٰ لک ای ابولیلی کیا تو
 خیر میں ہمارے ساتھ نہ تھا جواب دیا ابولیلی نے کہ مان بیشک واللہ میں آپ لوگون کو ساتھ تھا فرمایا علی
 مرتضیٰ نے کہ پس تحقیق بیچارہ سو لکھ اذانی ابو بکر کو اور وہ لوگون کو ساتھ گئی پس اسی سے بھاگو یہاں تک کہ آپ کو
 پھر آئی اور حکم کو چھپا پس وہ بھی لوگون کو لیکو بھاگو یہاں تک کہ آپ ہی کو آپس آگورم فرمایا رسول اللہ اذانی

۱۰ یعنی مصنف ابن ابی شیبہ و سند احمد بن حنبل و سنن ابن ماجہ ۲۰ سنہ

۱۱ یعنی بلانی فی الاوسط و حاکم فی المستدرک و بیہقی فی الدلائل و البیضا المقدسی فی المختارہ ۲۰

کہ البتہ عطا کرو گنا میں رایت الیہ شخص کو کہ دوست رکھتا ہو اللہ کو اور اس کو رسول کو اور دوست رکھتا ہو اس کو
 اللہ اور اس کو رسول فتح بخشے گا اللہ اس کو کہ وہ بجا گوے والا نہیں ہو پھر مکیو کو ابھیجا اور میں حاضر ہوا ایسی حالت
 میں کہ میری آنکھیں پر آشوب زمین کچھ میں دیکھ نہیں سکتا تھا پس میری آنکھوں میں اپنا آب دھن مبارک
 ڈال دیا اور فرمایا کہ بار خدایا دفع کر دے تو اس سے گرمی کو اور سردی کو پس نہیں آویت دی مجھ کو بعد اس کو گرمی
 اور نہ سردی سنے دینی اس روز سو پھر کبھی گرمی و سردی کا اثر نہیں سارا سوام و شیر تارنج ابو الفدا
 جلد ثانی مطبوع لیدن کہ جہین خط انگریزی و عربی دونوں میں اور مخون کا شمار
 بالین طرف سے ہو اس کے صفحہ ۲۷ یعنی ۱۲۸ سے صفحہ ۲۷ یعنی ۱۲۹ تک یہہ
 عبارت ہے وروی ان رسول الله رما كانت تأخذ الشقيقة فلبث اليوم واليومين
 لم يخرج فلما نزل خيرا خذته فأخذ ابوبكر لصدیق الرأية فقاتل قتالا شديدا ثم رجع
 فأخذه عمر بن الخطاب فقاتل قتالا شديدا من الأول ثم رجع فأخبر ذلك رسول الله فقام
 اسما والله لا عطين الرأية عذرا رجلا يحب لله ورسوله ومحبة الله ورسوله كل را
 غير فلما أخذها عنوة فتطاول المهاجرون والانصار وكان علي بن ابي طالب غابا فجاء
 وهو اسرمد قد عصب عينيه فقال له صلعمادان مني فدي منه فقل في غيبه فال
 وجهما ثم اعطاه الرأية فنفض بها وعليه حلة حمراء وخرج مرحب صاحب الحصن
 وعليه منقعه هو يقول قد علمت خيرا في مرحب : شاك السلاح بطل محارب
 فقال علي انا الذي سميتني محيد : اكيكم بالسيف كبل السند : فاختلفا
 بضربتين فقدت ضربة على العفر وراس مرحب فسقط على الارض وروى ابن
 اسحاق خلافا ذلك والذي ذكرناه هو الاصح وفتحت المدينة عليا على وذلك
 بعد حصار بضع عشرة ليلة وحكى ابو رافع مولى رسول الله قال خرجنا مع علي حين بعث
 رسول الله الى خيبر فخرج اليها اهل الحصى فائت بهم على قضيب رجل من اليهود فطرح
 ترس علي من يده فتناول بابا كان عند الحصن وتترس به فلم ينزل في يده وهو

یقاتل حتی فتح الله علیه ثم القاه من يده فلقد رايتني في سبعة نفر انما هم محمد
 علي ان قلب ذلك الباب فما نقله ترجمه اور مروي ہو کہ تحقیق رسول خدا کو اکثر دینم سر عارض
 ہوتا تھا پس آپ ایک دن یا دو دن باہر نہیں تشریف لائے تھے پس جب خیبر میں پہنچے تو وہاں بھی یہ دور
 عارض ہوا پس ابو بکر صدیق نے رایت کو اور خوب لڑے بعد اسکو پھرا کر پھر عمر بن خطاب نے رایت کو اور اس
 سے بھی زیادہ لڑے بعد اسکو پھرا کر پھر آئے پس یہ خبر رسول خدا کو معلوم ہوئی پس فرمایا کہ آگاہ ہو وائے میں کل
 ایسی مرد کو رایت عطا کروں گا کہ جو اللہ کو اور اس کے رسول کو دوست رکھے تا ہی مکرر حملہ کرے تو اسکو بھی لگے والا
 نہیں ہو گا میں لیگا اس قلعہ کو لڑے پس گردین بڑا میں مہاجر و انصار کو یعنی رایت لینے کی طمع کی اور علی
 بن ابی طالب موجود نہ تھے بعد اسکو آئی ایسی حالت میں کہ آنکھوں پر آشوب تھا اور پٹی باندھی ہوئے تھے پس
 فرمایا رسول خدا نے کہ میرے پاس آؤ پس آپ کے نزدیک آئے تو اپنے او کی دونوں آنکھوں میں آپ دین مبارک
 والی پائیں دونوں آنکھوں کا مرض رائل ہو گیا بعد اسکو ان کو رایت عطا فرمائی پس علی بن ابی طالب رایت
 کو لے گئے اور سرخ کپڑے چھنی ہوئی تھو اور مر جب جو قلعہ کا سردار تھا باہر نکلا اور اسکو سر پر خود تھا اور وہ بہتر
 جزین پر تھا تھا ترجمہ شعر تحقیق خیبر جاتا ہی کہ میں مر جب ہوں تیار لگا ہی ہوئے بہادر ہوں تجربہ کار
 پس کہا علی نے ترجمہ شعر میں وہ شخص ہوں کہ میری مان فی میرا نام حیدر رکھا ہی تو اسکو ملو پورا پیمانہ دو
 دینے اچھی طرح قتل کروں گا کہ کوئی کسرا باقی نہ بچا نیگی پس دونوں آدمیوں میں دو ضربیں رو بدیل ہوئیں چہر
 علی کی ضرب کی مر جب سے خود سر کی خود اور سر کو شکافہ کر دیا پس وہ زمین پر گر پڑا اور روایت کی این اسحاق
 نے اسکو خلاف اور جو کچھ کہہ منی کہا ہی یہی زیادہ صحیح ہی اور فتح ہو گیا شہر علی کو ہاتھ پر اور یہ دس اتوں سے زیادہ
 حصار کر نیکیے بعد ہوا اور ابورافع رسول خدا کو غلام نے حکایت کی ہی کہ ہم علی کو ساتھ لے کر جو وقت کہ رسول خدا نے
 ان کو خیبر کی طرف بھیجا پس ان کی طرف قلعہ کو لوگ لے گئے اور علی اولیٰ لڑنے لگے پس ایک شخص نے یہود میں سے ایک
 ضرب لگائی کہ پوچھا تھو سپر گر پڑی پس انہو قلعہ کو دروازہ کھولا پھر نبالیا پس اس دروازی کو ہاتھ میں لے لی
 ہوئی آپ لڑتے تھے یہاں تک کہ اللہ نے آپ کو فتح عطا فرمائی بعد اسکو اپنی اس دروازہ کو اپنی ہاتھ سے پھینک دیا اور
 کہتا ہو پس تحقیق میں اور سات اور آدمیوں یعنی آٹھ آدمیوں نے ملکر اس بات پر کوشش کی کہ اس دروازہ کو

۲
 یہ روایت ہے کہ رسول خدا نے
 علی بن ابی طالب کو رایت عطا فرمائی
 اور اسکو پھرا کر پھر عمر بن خطاب
 نے رایت کو اور اس سے بھی زیادہ
 لڑے بعد اسکو پھرا کر پھر آئے
 پس یہ خبر رسول خدا کو معلوم
 ہوئی پس فرمایا کہ آگاہ ہو وائے
 میں کل ایسی مرد کو رایت عطا
 کروں گا کہ جو اللہ کو اور اس کے
 رسول کو دوست رکھے تا ہی مکرر
 حملہ کرے تو اسکو بھی لگے والا
 نہیں ہو گا میں لیگا اس قلعہ کو
 لڑے پس گردین بڑا میں مہاجر
 و انصار کو یعنی رایت لینے کی
 طمع کی اور علی بن ابی طالب
 موجود نہ تھے بعد اسکو آئی
 ایسی حالت میں کہ آنکھوں پر
 آشوب تھا اور پٹی باندھی ہوئے
 تھے پس فرمایا رسول خدا نے
 کہ میرے پاس آؤ پس آپ کے
 نزدیک آئے تو اپنے او کی
 دونوں آنکھوں میں آپ دین
 مبارک والی پائیں دونوں
 آنکھوں کا مرض رائل ہو گیا
 بعد اسکو ان کو رایت عطا
 فرمائی پس علی بن ابی طالب
 رایت کو لے گئے اور سرخ کپڑے
 چھنی ہوئی تھو اور مر جب
 جو قلعہ کا سردار تھا باہر
 نکلا اور اسکو سر پر خود تھا
 اور وہ بہتر جزین پر تھا
 تھا ترجمہ شعر تحقیق
 خیبر جاتا ہی کہ میں
 مر جب ہوں تیار لگا ہی
 ہوئے بہادر ہوں تجربہ
 کار پس کہا علی نے
 ترجمہ شعر میں وہ
 شخص ہوں کہ میری
 مان فی میرا نام
 حیدر رکھا ہی تو
 اسکو ملو پورا
 پیمانہ دو دینے
 اچھی طرح قتل
 کروں گا کہ کوئی
 کسرا باقی نہ
 بچا نیگی پس
 دونوں آدمیوں
 میں دو ضربیں
 رو بدیل ہوئیں
 چہر علی کی
 ضرب کی مر جب
 سے خود سر کی
 خود اور سر کو
 شکافہ کر دیا
 پس وہ زمین
 پر گر پڑا اور
 روایت کی این
 اسحاق نے اسکو
 خلاف اور جو
 کچھ کہہ منی
 کہا ہی یہی
 زیادہ صحیح
 ہی اور فتح
 ہو گیا شہر
 علی کو ہاتھ
 پر اور یہ دس
 اتوں سے
 زیادہ حصار
 کر نیکیے
 بعد ہوا اور
 ابورافع
 رسول خدا کو
 غلام نے
 حکایت کی
 ہی کہ ہم
 علی کو
 ساتھ لے کر
 جو وقت کہ
 رسول خدا
 نے ان کو
 خیبر کی
 طرف بھیجا
 پس ان کی
 طرف قلعہ
 کو لوگ لے
 گئے اور علی
 اولیٰ لڑنے
 لگے پس ایک
 شخص نے
 یہود میں
 سے ایک
 ضرب لگائی
 کہ پوچھا
 تھو سپر
 گر پڑی
 پس انہو
 قلعہ کو
 دروازہ
 کھولا
 پھر نبالیا
 پس اس
 دروازی کو
 ہاتھ میں
 لے لی ہوئی
 آپ لڑتے
 تھے یہاں
 تک کہ اللہ
 نے آپ کو
 فتح عطا
 فرمائی
 بعد اسکو
 اپنی اس
 دروازہ کو
 اپنی ہاتھ
 سے پھینک
 دیا اور
 کہتا ہو
 پس تحقیق
 میں اور
 سات اور
 آدمیوں
 یعنی آٹھ
 آدمیوں نے
 ملکر اس
 بات پر
 کوشش کی
 کہ اس
 دروازہ کو

اولٹ دین پس نہ اولٹ سکا اسکو ہم لوگ انتہی اس تاریخ میں یہ قصہ نہایت اختصار کے ساتھ لکھا تھا اس
 سبب سے نقل کیا وہ کتاب روضۃ الاحباب مطبوعہ مطبع الوار محمڈی لکھنؤ کی جلد اول میں صفحہ ۱۱۵
 صفحہ ۱۱۶ تک کتاب روضۃ الصفا مطبوعہ مطبع نو لکھنؤ کے جلد دوم کے صفحہ ۱۱۵، ۱۱۶
 سے صفحہ ۱۱۷ تک یہ قصہ نہایت تفصیل کے ساتھ لکھا ہوا ہے اور حدیث میں لفظ کرا کر غیر قرار بھی موجود ہے
 اور تاریخ کامل ابن اثیر مطبوعہ مطبع ذات التحریر مصر کو خبر ثانی میں صفحہ ۱۱۳ سے ص ۱۱۴ تک
 یہ قصہ مفصل لکھا ہے لیکن حدیث میں لفظ کرا کر غیر قرار علامہ ابن اثیر نے تقلید بخاری و مسلم نہیں لکھا اور
 تاریخ ابن الوروی جزاؤں مطبوعہ مصر کی ص ۱۲۶ میں یہ قصہ بطور اختصار لکھا ہے
 لیکن حدیث میں لفظ کرا کر غیر قرار موجود ہے اور ان سبب تاریخ میں حضرات شیخین کا پہلا راستہ لیکر جانا اور غیر
 فتح کو پھر آنا اور بعد اوسکے رسول خدا کا اس حدیث کو فرمانا اور علی بن ابیطالب کو رایت عطا کرنا اور انکا تشریف
 لیجانا اور مر حب کو مارنا اور دروازہ قلعہ کا اٹکھار لینا اور اوسکو سپہ بنانا اور قلعہ کا فتح کرنا یہ سب مفصل لکھا
 ہوا ہے میں نے خوف طوالت ان تاریخوں کی عبارت نقل نہیں کی و نیز تفسیر معالم التنیل جلد رابع
 مطبوعہ مطبع شاخ فتح الکیریم واقع بمبئی ذیل تفسیر سورہ انا فتحنا صفحہ ۱۱۵ میں یہ عبارت
 ہے و روی حدیث خیر جماعۃ سہل بن سعد و ابو ہریرۃ یریدون و ینقصون
 و فیہ ان رسول اللہ صلعم کان قد اخذتہ الشقیقۃ فلم یمخرم الی الناس فاخذوا بک
 و اتیہ رسول اللہ صلعم ثم خفض فقاتل قتالاً شدیداً ثم رجع فاخذھا عنہ فقاتل قتالاً
 شدیداً ہوا شد من القتال الاول ثم رجع فاخبر رسول اللہ صلعم بذلك فقال
 لا عظیم الثراتہ عند رجلی اللہ و رسولہ و عجبہ اللہ و رسولہ یفتحہ اللہ علیہ
 قد اعطین ابیطالب فاعطاھا آیاتہ ترجمہ اور روایت کی ہے حدیث خیر کی ایک جماعت نے سہل
 سعد اور ابو ہریرہ سے بعضوں نے زیادہ الفاظ نقل کئے ہیں اور بعضوں نے کم اور اسی حدیث میں یہ ہے
 کہ تحقیق رسول خدا کو درہم سر عارض ہوا پس لوگوں کے پاس باہر نہیں تشریف لائے پس ابو بکر نو انکی رایت
 لی بعد اوسکو لڑنے لگی اور خوب لڑی بعد اوسکو پھرائی پھر عمر نو رایت لی اور اوستی بھی زیادہ لڑی بعد اوسکو پھر

آئی پس رسول خدا کو خبر اس بات کی دیکھتی پس آپ فرمایا کہ البتہ عطا کرو گناہین رایت کل صبح کو ایسی مرد کو کہ دوست
 رکھتا ہو اللہ کو اور اسکے رسول کو اور دوست رکھتا ہو اور سکایا تھا اور اس کا رسول فتح کر کیا اس قدر کہ اس کو
 مانتھہ پر پس بلایا علی بن ابیطالب کو اور رایت او کو عطا فرمائی انتہی اس عبارت کی ماقبل اور مابعد اس
 تفسیر میں مفصل قصہ جنگ خیبر لکھا ہے بخوف طوالت مینو اوسی قدر عبارت کی نقل پر اکتفا کیا آن سب کیا بونین
 حضرات سینہ فی بین شیخین کا پاس ادب کر کے انہم کی جگہ لفظ رجع لکھا ہے حالانکہ لڑائی سی بھاگ آنا اور بغیر فتح
 کے پھرتا ہوا نہ تو تھا ایک ہی مطلب ہے لیکن ہم بھی سینوں کی خاطر سی بھاگنے کی لفظ کا استعمال نہیں کرتے
 اور یہ کہہ رہے ہیں کہ جب کت معتبر الہتت و جماعت سونابت ہو گیا کہ شیخین مع انحر لڑائی سی پھرتی اور قلعہ
 کو فتح کر کے تو رسول خدا کی بیہ فرمایا کہ کل میں دوسرے شخص کو رایت عطا کرو گناہین جن صفات کو ساتھ
 کہ اپنی اس شخص موعود کو موصوف فرمایا ضرور ہے کہ وہ صفات شیخین میں ہوں و نہ کلام منجر صادق معاد
 بلاغت سی خالی ہو گا کلام مایہ امتیاز نہ بگیا پس ثابت ہو گیا کہ نہ شیخین کرار غیر فرار تھی اور نہ خدا و رسول کو دوست
 رکھتے تھے اور نہ خدا و رسول او کو دوست رکھتے تھے اور جو شخص خدا و رسول کو دوست نہ کرے وہ قابل خلافت
 کیا سو من نہیں ہو سکتا پس جب ثابت ہو گئی عدم لیاقت شیخین خلافت کی لئی تو محقق ہو گیا استحقاق
 خلافت علی بن ابیطالب اس سبب سے کہ امر خلافت دائرہ دوامرون میں یعنی بعد رسول خدا آیا شیخین
 خلیفہ برحق تھی یا علی بن ابیطالب بلا فاصلہ خلیفہ برحق تھی پس جب پہلا امر باطل ہو گیا تو لا محالہ دوسرا
 محقق و ثابت ہو گیا وہو المطاوب دلیل لست و دوم - خبر ساوس کتاب کثر العمال
 مطبوع حیدر آباد ۱ ص ۵۹ میں یہ حدیث ہے من لم یقل علی خیر الناس فقد
 کفر الخ طیب عن ابن مسعود ۱۱۱ عن علی ۲ ترجمہ جو شخص کہ نہ قائل ہو اس بات کہ علی
 آدمیوں سی بہتر ہے پس تحقیق وہ شخص کافر ہوا انتہی اس طرح کی احادیث سی علی بن ابیطالب کی فضیلت نظر
 من الشمس ہے اور جو لوگ کہ غیرون کو آپ پر ترجیح و تفضیل دیتی ہیں او کو اسلام کا حال بھی معلوم اور فضیلت
 باعث اتحاق خلافت ہو کامرارا دلیل لست و سوم کتاب مذکور کی صفحہ ۵۹ میں یہ
 حدیث ہے علی منی بمنزلہ راسی من بدنی (خط عن البراء ۲) (فرعن ابن عباس)

۲
 شیخین کے خلاف
 دوسرے شخص کو رایت عطا کرنا

ترجمہ علی مجتبیٰ میری سر کی ہر میرے بدن سوانہی کیوں حضرت سنیہ اب بھی تاکو علی بن ابیطالب کی
 فضیلت میں شک ہو اور اگر ہو تو اسکو قبل کی حدیث مذہب لئی موجود ہے دلیل است و چہارم
 کتاب مذکور کے صفحہ ۵۳ امین یہ حدیث ہے اصابتی ان تکون ضعیف منیر لہ
 ہارون من موسیٰ لا انک لیس بنی نہ لا یبغی لہ ان اذہب الا وانت خلیفہ رحم
 عن ابن عباس، ترجمہ کیا نہیں راضی ہو تو اس بات سے کہ ہو مجتبیٰ ہارون کو موسیٰ مگر یہ
 کہ تو بنی نہیں ہے تحقیق مجتبیٰ ہارون نہیں ہے یہ امر کہ میں جاؤں مگر یہ کہ تو میرا خلیفہ ہو (یعنی ابیہر تھو
 خلیفہ کنی ہو میں نہیں جاسکتا) انتہی کیوں حضرت سنیہ اب بھی آپ لوگوں کو امین کہہ شک ہو کہ
 جناب رسول خدا کو علی ابیطالب کا خلیفہ کرنا ایک امر ضروری و لابدی تھا و دلیل است و پنجم
 کتاب مذکور کے صفحہ ۵۴ امین یہ حدیث ہے ان وصی و موضع ستری و خیر من
 اترک بعدی و یخیر عذتی و یقضیٰ بنی علی بن ابیطالب (طہ عزابی سعید عن سلمان
 ترجمہ تحقیق میرا وصی اور میرے راز کا مقام اور جن لوگوں کو کہ میں چھوڑتا ہوں اپنی بعدا و ن سب
 بہتر اور میری و عذت کا پورا کرنا اور میرے قرض کا ادا کرنا) علی بن ابیطالب انتہی اس حدیث
 میں وصایت کی بھی تصریح ہے اور فضیلت کا بھی بیان ہے اور جن باتوں کی تفصیل ہو ظاہر ہے کہ وہ خلیفہ
 رسول سے متعلق ہیں و دلیل است و ششم کتاب مذکور کی صفحہ ۵۶ امین یہ حدیث
 ہے من اطاعہ فقد اطاع اللہ عز و جل و من عصانی فقد عصی اللہ و من اطاع
 علیاً فقد اطاعنی و من عصی علیاً فقد عصانی (لک عن ابی ذر، ترجمہ جو شخص کہ
 اطاعت کرے میری پس تحقیق اطاعت کی اوست و اللہ عز و جل کی اور جو شخص کہ نافرمانی کری میری پس تحقیق
 نافرمانی کی اوست و اللہ کی اور جو شخص کہ اطاعت کرے علی کی پس تحقیق اطاعت کی اوست و میری اور جو شخص کہ
 نافرمانی کرے علی کی پس تحقیق نافرمانی کی اوست میری انتہی یہ حدیث صحیح عصمت علی بن ابیطالب
 دلالت کرتی ہے اسلئے کہ رسول خدا غیر معصوم کی مطلق اطاعت کا مثل اپنی اور حق سبحانہ تعالیٰ کو اطاعت
 کی کیونکہ حکم کر سکتی ہیں چنانچہ و لائل قسم اول کی دلیل سوم کی ضمن میں خود عبارت فخر رازی صاحب تفسیر

ترجمہ حدیث
 سنیہ ابیہر تھو
 خلیفہ کنی ہو میں
 نہیں جاسکتا
 انتہی کیوں حضرت
 سنیہ اب بھی آپ
 لوگوں کو امین کہہ
 شک ہو کہ

لفظ اولوالعزمین یہ امر ثابت ہو چکا ہو کہ جسکی اطاعت مثل طاعت خدا و رسول واجب ہو وہ بالضرورة
 معصوم ہو گا اور عصمت دلیل امامت ہو اور یہ امر سطح کی احادیث سے اقاب سے زیادہ روشن ہو کہ جناب خدا
 سوا امام و خلیفہ کے اور کسی اطاعت مطلق کو اس سطح نہیں بیان کر سکتی تھی اور نہ اپنی اور اللہ عزوجل کی اطاعت کے
 فرما سکتی تھی کہ ابوظہر و لیل بست و ہشتم کتاب مذکور کی صفحہ ۵۲ امین یہ حدیث ہو یا علی
 لا یحل لاحد ان یجتب فی ہذا المسجد غیری وغیرہ (ت عن ابی سعید) ترجمہ یا علی نہیں
 حلال ہو واسطو کسی شخص کو یہ بات کہ حالت جنابت میں داخل ہو اس مسجد میں سوا میرے اور سوائے میری انتہی
 ظاہر ہے کہ یہ تخصیص بعد نبی سوا اوسکو و صلی و خلیفہ کو اور کسی کو نہیں ہو سکتی اور اسی مضمون کی دو حدیثیں
 صفحہ ۵۹ امین ہیں اور انہیں احادیث کی مؤید صفحہ ۵۸ امین یہ حدیث ہو یا بعد فانی امر
 بسد هذه الابواب غیر باب علی فقال فیہ قائلکم وانی والله صاسد دت شیا
 ولا فتحة ولكن امرت بشی فاتبعد (خصوص عن زید بن ارقم) ترجمہ لیکن بعد
 ولغت کو پس تحقیق میں مامور ہوا واسطے بند کرنے ان دروازوں کو سوا علی کو درواری کے پس تم میں سے
 بعض لوگوں نے اس میں فیل وقال کیا حالانکہ واللہ نہیں بند کیا ہو مگر کسی دروازہ اور نہ اوسکو و کھولا ہو
 ولیکن مجھ کو حکم کیا گیا ساتھ ایک شی کے پس شیے اوسکی متابعت کی و نیز اس حدیث کو بعد بلا فانی
 یہ حدیث ہو بسد و اھذہ الابواب علی (خصوص عن زید بن ارقم) ترجمہ بند
 کردوان دروازوں کو سوا علی کو دروازہ کو و نیز ص ۵۲ امین پہلی حدیث اسی مضمون کی ہے دلیل
 بست و ہشتم کتاب مذکور کے صفحہ ۵۸ امین یہ حدیث ہو یا نا و ہذا جہ علی
 اتمی یوم القیامۃ یعنی علیاً (الخطیب عن النس) ترجمہ میں اور یہ حجت ہوں اپنی امت پر قیامت کو
 دن یعنی علی انتہی اس حدیث سے بھی امامت و خلافت بلا فاصلہ علی بن ابیطالب ظاہر ہو چکا
 بست و ہشتم کتاب مذکور کو صفحہ ۵۹ امین یہ حدیث ہو یا علی یدک فی یدی
 تدخل معی یوم القیامۃ حیث ادخل ابوبکر الشافعی فی الغیلا نیات و ابوغیم فی فضائل
 الصحابہ و ابن عساکر عن عمر (ترجمہ یا علی ہاتھ تیرا میری ہاتھ میں ہو گا داخل ہو گا تو میری ساتھ قیامت)

۲
 حدیث مذکور کی
 تفسیر و تفسیر

حدیث مذکور کی
 تفسیر و تفسیر

کی دن جس جگہ کہ سین داخل ہو گا انتہی اس تخصیص سے بھی خلافت بلا فاسلہ علی بن ابیطالب ثابت ہو
 دلیل سیامی مہ کتاب مذکور کو صفحہ ۱۵۶ میں یہ حدیث ہو ان هذا اول من امن
 وهو اول من ليصافحني يوم القيمة وهذا الصديق الاكبر وهذا فاروق هذا الاكبر
 يفرق بين الحق والباطل وهذا يعسوب المؤمنين والمال يعسوب الظالمين قاله
 لعلي طبع عن سلمان وابي ذر معاً (هق بعد عن حذيفة) ترجمہ تحقیق
 یہ پہلا وہ شخص ہو کہ ایمان لایا اور وہی پہلا وہ شخص ہو کہ مجھ سے صاف کرے گی قیامت کو دن اور یہ صدیق اکبر
 اور یہ فاروق ہو اس است کا کہ فرق کر دے گی درمیان حق اور باطل کو اور یہ یعسوب ہو مومنوں کا اور مال یعسوب
 ہو ظالموں کا فرمایا ہو اس کو جناب رسول خدا ان واسطی علی کو انتہی اس حدیث سے استحقاق خلافت علی بن
 ابیطالب بھی ظاہر ہو اور یہ امر بھی ثابت ہو کہ صدیق و فاروق یہ دونوں لقب بھی مثل خلافت کو ایسی
 غصب کر لیں گے دلیل سی و حکم کتاب مذکور کو صفحہ ۱۵۶ میں یہ حدیث ہو یا
 معاشر الانصار الا ادلكم علی ان تمسکتم ببلن تضلوا بعد ابد هذا علی فاجبوا
 بحبی واکرموه بکرامتی فان جبریل امرني بالذی قلت لکم عن الله عز وجل
 (مثل) ترجمہ ای گروہ انصار اگاہ ہو کہ بتلاتا ہوں میں تم کو وہ بات کہ اگر تم سب کرو تم ساتھ ہو سکو تو ہرگز
 نہ گمراہ ہو میرے بعد قیامت تک یہ علی ہو پس دوست رکھو تم اس کو مثل میرے دوست رکھو کو اور بزرگی
 کرو اس کی مثل میری بزرگی کے پس تحقیق جبریل نے مجھ کو حکم دیا ہو ساتھ اس بات کو کہ میں تم سے کہا ہو اللہ عز وجل
 کی طرف سے انتہی اس حدیث سے صریح معلوم ہو گیا کہ جناب رسول خدا ان مرض الموت میں فرمایا تھا کہ مجھ کو
 اسباب کتابت دو کہ میں تم کو ایسا کہہ دوں کہ میرے بعد قیامت تک گمراہ نہ ہو وہ امر خلافت علی بن ابیطالب
 تھا اگر حضرت عمر و کتبہ نہ دیا دلیل سی و دوم کتاب مذکور کو ص ۱۵۶ میں یہ حدیث
 ہو و بهذا الاسناد عن علی قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو لاء يا علي اعرف
 المؤمنون من بعدی ترجمہ اور ساتھ اسی اسناد کو علی سے منقول ہو کہ فرمایا رسول خدا ان کہ یا علی اگر تو
 نہ ہوتا تو میرے بعد میں پہچانے جاتا انتہی اس حدیث کو ماقبل ایک اور حدیث ہو اسی کی اسناد کی طرف اس حدیث

یہ حدیث بھی ظاہر ہے
 و یہ حدیث بھی ظاہر ہے
 ابن علی کی اس حدیث سے
 غصب کر لیں گے
 حاکم حضرت عمر و کتبہ

میں اشارہ ہو لیکن چونکہ وہ طویل تھی اس سبب میں اسکو نہیں لکھا ہر چند کہ مفید طلب تھی اور اس سے بھی
 بخوبی ہمارا مطلب ثابت ہو یعنی انحصار ہو مومن کو وجود کا بعد جناب رسول خدا وجود علی بن ابیطالب پس معلوم ہوا
 کہ سوا آپ کو اور کوئی خلیفہ برحق و بلا فصل رسول خدا کا نہ تھا ورنہ کوئی وجہ نہیں ہو کہ آپ کی ہونیسی مومن نہ پہچان جاتی
 دلیل سی و سوم: کتاب مذکور کو آخر صفحہ ۲۰۴ ص ۲۰۵ تک یہ حدیث ہے
 عن علی قال وجعت وجعاً فأتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاقامنی فی مکانہ و قام
 یصلی والقی علی طرف ثوبہ ثم قال بیئت یا ابن ابیطالب فلا بأس علیک ما لست
 اللہ لی شیئاً الا سالتک مثله ولا سالت اللہ شیئاً الا اعطانیہ غیر قیل لی انہ
 لابن ابی طالب فقلت فکان یا اشتکیت را بن ابی حاصروا بن جبریل و صحیحہ طس
 و ابن شاہین فی السنۃ ترجمہ علی سے منقول ہے کہ آپ فرمایا کہ میں ایک مرض میں مبتلا ہوا پس رسول خدا
 کو آپ آ یا پس مجھ کو میری مقام میں ٹھہرایا اور اوٹھ کر نماز پڑھنے لگو اور میری اوپر اپنا واسن ڈال دیا بعد اسکو فرمایا
 کہ صحت ہو گئی تمھارے بیٹے ابوطالب کے پس تیری اوپر کچھ خوف نہیں ہے میں کسی چیز کا اللہ سے اپنی لئی سوال نہیں
 کیا مگر یہ کہ تیری لئی بھی شل اسکی سوال کیا اور میں سوال کیا میں اللہ سے کسی چیز کا مگر یہ کہ مجھ کو اللہ نے وہ چیز
 عطا فرمائی سوا اسکی کہ مجھ سے کہا گیا کہ تیری بعد کوئی نبی نہیں ہو سکتا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہ پس میں
 کھڑا ہو گیا گویا کہ بیمار ہی نہ تھا انتہی اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ سوانبت کو جو کچھ حق سبحانہ و تعالیٰ
 نے اپنی نبی کو عطا فرمایا وہ اپنی ولی کو بھی عطا فرمایا پس معلوم ہو گیا کہ جو فضائل کہ جناب رسول خدا میں تھے سوا
 نبوت کو وہ سب فضائل علی رضی اللہ عنہ میں تھے پس اس سے زیادہ استحقاق خلافت اور کیا ہو سکتا ہے دلیل
 سی و چہارم: کتاب مذکور کو صفحہ ۳۹۹ میں یہ حدیث ہے عن جناب بن ناجیہ و ناجیہ
 بن جندب لما کان یوم غزوة الطائف قام النبی صلی اللہ علیہ وسلم مع علی علیہ السلام ثم قال لہ
 ابو بکر رسول اللہ لقد طالت منا جائدک علیا منذ الیوم فقال ما انا انتجیتہ ولكن اللہ انتجانی
 رطب ترجمہ جندب بن ناجیہ سے یا ناجیہ بن جندب سے منقول ہے کہ جب روز غزوة طائف تھا تو کھڑے ہوئے
 علی کو ساتھ دیر تک بعد اسکو چڑھ کر کہا آپ ابو بکر کی کہ رسول خدا آج آپ کو راکھ میں علی کو ساتھ بہت طول ہوا

۲
 بنی حنیفہ
 جبرائیل علیہ السلام

۳
 جبرائیل علیہ السلام

پس فرمایا سو خداؤ کہ میں اوس سے از بہین کہتا تھا و لیکن اندا اوس سے از کہتا تھا انتہی اس سے بھی فضیلت
 علی بن ابیطالب کی ظاہر ہو خصوصاً حضرت ابوبکر سے وہاں مطاوب و نیز اس کی کتاب کو ص ۱۵۲ امین
 یہ حدیث صحیح ترمذی سے اسطرح لکھی ہو ما انا انتجیہ و لکن اللہ انتجاہ رت عن جابر
 ترجمہ منو علی سے از بہین کہی و لیکن اللہ اوس سے از کہی و دلیل سی و پنجم کتاب مذکور کو ص ۱۵۳
 میں یہ حدیث ہے علی مع القرآن و القرآن مع علی بن بیتقر فالحق یدر علی الحوض رت
 طس عن ام سلمہ ترجمہ علی ساتھ قرآن کریم اور قرآن ساتھ علی کریم ہرگز نہ جدا ہو گود و نون ایک دوسرے
 یہاں تک کہ وارد ہون میری پاس حوض کوثر پر انتہی یہ حدیث مخصوص ہے حدیث ثقلین کو لہذا میں نے علیحدہ
 اس دلیل میں لکھی ورنہ حدیث ثقلین کا بیان سابق میں تفصیل مناسب ہو چکا ہے و دلیل سی و ششم کتاب
 مذکور کو ص ۱۵۲ امین یہ حدیث ہے ذکر علی عبادۃ دفر عن عائشہ ترجمہ ذکر علی عبادت
 و نیز اس حدیث کو بعد یہ حدیث بلافاصلہ ہے النظر لہ وجہ علی عبادۃ طرب
 عن ابن مسعود و عن عمران بن حصین ترجمہ نظر کرنا علی کی طرف عبادت ہو انتہی ان دونو حدیث
 سے بھی انضائیت علی بن ابیطالب ظاہر ہے و دلیل سی و ہفتم اعلیت علی بن ابیطالب ہے اور اس کتاب میں
 حدیثین کتب معتبرہ انتہی و جماعت میں مذکور ہیں اور میں بیان چندا حدیث پر اکتفا کرتا ہوں کتاب مذکور
 کو صفحہ ۱۵۲ امین یہ حدیث ہے انادار الحکۃ و علی بابہارت عن علی ترجمہ میں گہر
 حکمت کا اور علی او سکادر وازہ ہے و نیز اس حدیث کو بعد بلافاصلہ یہ حدیث ہے افاذلۃ العلم
 و علی بابہارت عن اراذل العلم فلیات الباب (عق علی طرب ک عن ابن عباس) حدیث عن جابر
 ترجمہ میں نہر ہوں علم کا اور علی او سکادر وازہ ہو پس جو شخص کہ ارادہ کرو علم کا پس چاہو کہ دروازہ سے آؤ انتہی
 ہر چند کہ یہ حدیث اظہر من الشمس ہو مگر شاہ عبدالغفری صاحب نے موافق اپنی عادت کی تحفہ اثنا عشریہ میں اس حدیث
 میں بھی کلام کیا ہے اور ہم اونکا جواب چند وجہ سے بیان نہیں لکھتی ہیں اقول یہ کہ ایک مجلد ضخیم عیقات الانوار
 حدیث کو تحقیق میں اور شاہ صاحب کے کلام کو رد میں عنقریب مطبوع ہو کر شائع ہوا چاہئے ہے و وہم طول ہست
 ہو گیا ہے اور ہمارے اجاب سے تفاضا کر تو ہیں کہ اس بحث کو ہم جلد تمام کریں سو ہم ہم چندا حدیث لکھتے ہیں کہ

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

اوس سوا علم الناس ہونا جناب امیر کا بعد رسول خدا کا تیسرا روشن ہو جائیگا چنانچہ کتاب کثر العمال مذکور
 مجلد مسطورہ صفحہ ۳۵۱ میں ہونے و جنک خیر اہل علم علماء و افضلہم حلما و اولہم سلما
 قالہ لفاطمة (الخطیب المتفق والمفروق عن بریدہ) ترجمہ ترویج کیا مینو تھکا و ایسی شخص کے ساتھ
 کہ جو میری اہل سب سے بہتر ہو اور ان سب سے علم ہو علم میں اور ان سب سے افضل ہو علم میں اور ان سب سے اول
 اسلام میں فرمایا ہو اسکا رسول خدا ان فاطمہ سے فرمایا اس حدیث کو بعد بلافاصلہ یہ حدیث ہو بعد
 زوجہ و اندہ لاول صحابی سلما و اکثرہم علما و اعظمہم حلما (طبع عن ابی اسحاق) ان علیا ک
 تنزوح فاطمہ قال لعلی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکرہ ترجمہ تحقیق ترویج کیا مینو تھکا و اس شخص
 کہ جو میری سب سے صحابی کا اول ہو اسلام میں اور ان سب سے زیادہ ہو علم میں اور ان سب سے اعظم ہو عقل میں تحقیق
 علی کا عقد فاطمہ سے ہوا اور رسول خدا ان کو سنو یہاں فرمایا و نیز کتاب مذکور کو ص ۵۹۱ میں ہے علم
 من بعد علی بن ابیطالب (الدلیلی عن سلمان) ترجمہ علم میری امت کا بعد میری امت علی بن ابیطالب
 و نیز کتاب مذکور کو صفحہ ۳۹۱ میں یہ حدیث ہے عن بریدہ قال قال رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم لفاطمة زوجہ خیر امتی علمہم علما و افضلہم حلما و اولہم سلما و خطابی
 المتفق (ترجمہ بریدہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول خدا ان فاطمہ سے کہ مینو تھکا و ترویج کیا ہے ایسی شخص سے کہ جو میری
 امت سے بہتر ہو اور ان سب سے علم ہو علم میں اور ان سب سے افضل ہو عقل میں اور ان سب سے اول ہو اسلام میں و نیز کتاب مذکور
 کی صفحہ ۳۹۲ میں یہ حدیث ہے عن علی قال خطب ابو بکر و عمر فاطمہ الی رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم فابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہا فقال عمر انت لہا یا علی قال یا من شی
 الا درعی و جلی و سیفی فعرض علی ذات یوم لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا علی ہذا
 من شی قال جلی و درعی ارہنہما فزوجنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاطمہ فلما بلغ
 فاطمہ ذلک بکت فدخل علیہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال مالک تبکیں یا فاطمہ واللہ لقد
 انکحتک اکثرہم علما و افضلہم حلما و اقدہم سلما و فی لفظہ اولہم سلما ابن جریر
 و صحیحہ والدولابی فی الذریۃ الطاہرہ ترجمہ علی سے سنقول ہے کہ ابو بکر و عمر نے جناب رسول خدا سے حضرت

فاطمہ کو درخواست کی پس انکار کیا رسول خداؐ ان کو دینا دینا سے پس عمرؓ کو کہا کہ یا علیؑ تو اس کو لایق ہے اپنی جواب دیا کہ میری پاس سوارزہ اور اونٹ اور تلوار کو اور کوئی چیز نہیں پس علیؑ نے رسول خداؐ سے عرض کیا پس اپنی فرمایا کہ یا علیؑ میری پاس کچھ ہے علیؑ نے جواب دیا کہ اونٹ ہے اور زرہ ہے انہیں دونوں کو رہن کر دے گا علیؑ مرتضیٰ فرمائی ہیں کہ پس ترفیح کیا میری ساتھ رسول خداؐ نے فاطمہ کو پس جب فاطمہ کو یہ خبر پہنچی تو رونے لگیں پس ان کو پاس جناب رسول خداؐ تشریف لگے اور فرمایا کہ کیوں روتی ہو ای فاطمہؑ والہ تحقیق میں نکاح کیا ہے تیرا اس شخص سے کہ جو اون سب سے زیادہ ہے علم میں اور اون سب سے افضل ہے عقل میں اور اون سب سے مقدم ہے اسلام میں اور ایک لفظ حدیث میں ہے کہ اون سب سے اول ہے اسلام میں انتہی ان علویہ سے علم ہونا یا بالعلوم کا مثل اقباب کو روشن ہو گیا اور اعلیٰت باعث استحقاق خلافت ہے اور اس کے ساتھ اور فضائل بھی ثابت ہوئی کہ ہر ایک اولین سے استحقاق کا موجب علاوہ اس کے اور بہت سے دلائل ہیں کہ جنسی کی اعلیٰت ظاہر و باہر ہے و ازراہ جملہ یہ ہے کہ خلفائے ثلاثہ کو اپنی عہد خلافت میں جب کوئی شکل مسئلہ پیش آتا تھا تو آپؐ کی طرف رجوع کرتے تھے اور آپؐ ہی اس کو حل فرماتے تھے اور کسی سنی کی مجال نہیں ہے کہ اس مسئلہ کو اس کے لئے نہ دیکھ ضرورت ثبوت کو لکھنے کی نہیں چنانچہ ایسی ہی مواقع میں صد نامرتبہ حضرت عمرؓ فرمایا ہے کہ لولا علیؑ لہلک عمر یعنی اگر نہ تو علیؑ تو ضرور ہلاک ہوتا اور یہ قول حضرت عمرؓ کا اس قدر مشہور ہے کہ نحو کی چھوٹی چھوٹی کتابوں میں بھی لکھا ہوا ہے و ازراہ جملہ یہ ہے کہ معاویہؓ باوصف اس کے کہ دشمن جانی جناب امیر کا تھا مگر جب کوئی مسئلہ پیش آتا تھا تو کسی نہ کسی کی معرفت آپؐ ہی سے اس کو دریافت کرتا تھا سب سنی اس کو جانتے ہیں اور ان کی مقبرہ کتب میں لکھا ہوا ہے مگر خوف طوالت مانع تفصیل ہے و ازراہ جملہ یہ ہے کہ اگر منظر غور و تامل ملاحظہ کیا جائے تو دنیا میں جب قدرِ عاوم میں سبکی نسبت آپؐ ہی کی طرف کی جاتی ہے اور ہر علم کے اہل کو آپؐ ہی سے اس علم کو اخذ کا دعویٰ ہے اگرچہ بعض کا دعویٰ بیطلالت علم صحیح نہ ہو مگر بلاشبہ جو علوم کہ حق اور رباع اور ضروری ہیں ان کے اخذ کی نسبت آپؐ ہی صحیح ہے مثلاً حضرات صوفیہ آپؐ ہی سے اخذ تصوف کا دعویٰ کرتے ہیں اور صوفی و نحو ہی کو موجود ان کا قرار دیتی ہیں اور ہوس علم کیا کی آپؐ ہی کی طرف نسبت کرتے ہیں اور حجاز علم حجازی اور رمال علم رمال کی حتیٰ کہ جو فنون سپہاری ہیں وہ بھی سب آپؐ ہی کی طرف منسوب ہیں اور علم مصارعت کی تو یہ کیفیت ہے کہ

گشتی گیر نہ ہو یا مسلمان ایسا نہیں ہو کہ کہا رومی میں آرتا ہوا اور پہلی آپ کا نام نہ لیلیا ہو سب علوم سنی فضل و
 اعلیٰ علم تفسیر و قرآن ہو اور سکو یہ کیفیت ہو کہ حضرت عبداللہ بن عباس کہ جو اس در رئیس مفسرین ہیں وہ بالاتفاق
 آپ ہی کو شاگرد ہیں اور شہور ہو کہ لوگوں نے عبداللہ بن عباس سے سوال کیا کہ آپ کو علم کو آپ کو ابن عم یعنی علی بن ابیطالب
 کی علم کی نسبت ہو اپنی جواب میں کہا کہ جو ایک قطرہ کو نسبت ہو دریا و محیط سے اور علم فقہ کا یہ حال ہو کہ
 سینوں کو امام اعظم ابو حنیفہ صاحب ہیں اور اس بات پر سینوں کو فخر و ناز ہو کہ ابو حنیفہ شاگرد حضرت امام جعفر صادق
 کی تھی اور آپ کی علم کا جناب تاثیر کی طرف منتہی ہونا ظاہر ہو اور دوسری امام سینوں کو مالک ہیں اور وہ شاگرد ہیں
 ربیعہ کی اور ربیعہ شاگرد ہیں عکرمہ کو اور عکرمہ شاگرد ہیں عبداللہ بن عباس کے اور عبداللہ بن عباس شاگرد ہیں علی
 بن ابیطالب کے تیسری امام شافعی ہیں اور وہ شاگرد ہیں مالک کو چوتھی امام احمد بن حنبل ہیں اور وہ شاگرد
 ہیں شافعی کو پس ان ائمہ ربیعہ کو علم کی انتہا بھی بقول سینوں کو آپ ہی طرف ہوتی ہو اور علم کلام کی کیفیت
 ہو کہ استاد کل مقررہ کو واصل بن عطاء ہیں اور وہ شاگرد ہیں ابو ہاشم کی اور وہ شاگرد ہیں حضرت محمد بن حنفیہ
 اپنی والد کو اور ظاہر ہو کہ وہ شاگرد ہیں ابی الدرداء بن ابیطالب کے اور استاد کل شاعرہ کو ابو الحسن اشعری
 ہیں اور وہ شاگرد ہیں ابو علی حلی کی کہ جو شاخ مقررہ میں سے تھی اور لامحالہ او کا علم منتہی ہو گا واصل بن عطاء
 اور ماترید بن فرخ ہیں اشاعرہ کے اور علوم طبابت کا آپ ہی سے ماخوذ ہونا ظاہر و آشکار ہو و ازراہ مجملہ آپ کا کلام
 معجز نظام ہو کہ شیعوں کو بیان بکثرت اور سینوں کے یہاں بہ قلت مذکور و معروف ہو تاہم اگر حضرات سینہ
 نبظر غور و تامل فقط اس کلام کو ملاحظہ کریں کہ جو اونکی میانکی کتابوں میں مرقوم ہو تو علاوہ فصاحت و
 بلاغت کو کہ جو دون کلام خدا و رسول و مافوق کلام ہر شکلم ہو او کو معاوم ہو جاوے کہ کس قدر حقائق و دقائق
 و علوم و معارف پر مشتمل ہو کہ سوا اعجاز و کرامت کی اور کچھ اسکی نسبت نہیں کہا جاسکتا اور ممکن نہیں کہ سوا معجز
 کو اور کیکی زبان و قلب سے ایسا کلام نکل سکو پس حضرات سینہ تم کیوں کر اعلم و غیر اعلم کو برابر سمجھتی ہو بلکہ غیر
 اعلم کو اعلم پر ترجیح دیتی ہو حالانکہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہو قل هل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون
 انما یتذکر اولوا الالباب ترجمہ کہ ای محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ کیا برابر ہیں وہ لوگ کہ جو علم کہتے ہیں اور وہ
 لوگ کہ جو علم نہیں کہتے ہیں سوا اسکو نہیں ہو کہ نصیحت قبول کرتے ہیں صاحبان عقل دلیل سے و ہتھم علم رضا

یعنی فیصلہ قضایا اور یہ ایک فرع ہو ایک علوم نامتناہیہ کو لیکن چونکہ دور ہایا میں اسکو دخل نام ہو لہذا چھوٹا سا
 علاحدہ ذکر کیا اور یہاں اسکو نبوت میں دو حدیثوں پر اتفا کرتی ہیں کتاب مذکور کو ص ۵۶۱ میں ہے
 حدیث ہو یا علی احضرت بالنبوة ولا نبوة بعدی وتخصم لیسبع ولا یحاجک فیہا
 احد من قریش انت اولہم ایمانا باللہ واولہم بعد اللہ واقومہم باقر اللہ واقسمہم بالستویۃ
 واعلمہم فی الرعیۃ والصرہم بالقضیۃ واعظمہم عند اللہ عزتہ رحل عن معاذ ثم رحمہ
 یا علی غالب ہون میں تجھے سبب نبوت کو کہ میری بعد نبوت نہیں ہو اور غالب ہو تو سبب سات خصلتوں کو
 کہ کوئی شخص قریش میں ہو اور خصلتوں کی بابت تجھے حجت نہیں کر سکتا تو ان سبب سے پہلے ایمان لایا ہو
 ساتھ اللہ کے اور ان سبب سے زیادہ وفا کرے والا ہو ساتھ عہد خدا کو اور ان سبب سے زیادہ قائم رہے والا ہو
 حکم خدا کا اور ان سبب سے زیادہ تقسیم کرنے والا ہو برابر یعنی تیری تقسیم میں سوا عدل کو ظلم و جور نہیں ہو
 اور ان سبب سے زیادہ عدل کرنے والا ہو رعیت کو باب میں اور ان سبب سے زیادہ بصیرت رکھنے والا ہو فیصلہ
 قضایا میں اور ان سبب سے زیادہ بزرگ ہو نزدیک اللہ کو زیادتی مرتبہ میں انتہی ان سات خصلتوں سے
 کہ جو جناب رسول خدا نے بیان فرمائیں جیسا کہ استحقاق خلافت ثابت ہوتا ہو وہ محتاج بیان نہیں و نیز یہ امر
 بھی ظاہر ہوتا ہو کہ جناب رسول خدا سبب نبوت کو علی رضی عنہ افضل عقی اور بعد ازاں علی رضی عنہ تمام قریش سے
 افضل ہیں پس جب قریش سے افضل ہو تو تمام امت سے افضل ہوں میں کچھ کلام نہیں ہو سکتا اور آپ کی فضیلت
 کو اس حدیث مبارک میں جناب رسول خدا نے تصریح بیان فرمادیا ہو کچھ کنایہ و اشارہ نہیں ہو اس سبب سے کہ سب
 صیفہ افضل التفضیل کی ہیں اور مثل اسی حدیث کو ایک اور حدیث اسی کتاب کی اسی صفحہ میں بعد
 اس حدیث کو بلافاصلہ ہو یا علی لک سبع خصال لا یحاجک فیہا احد یوم القیامۃ انت
 اول المؤمنین باللہ ایمانا واولہم بعد اللہ واقومہم باقر اللہ واولہم بالرعیتہ واقسمہم
 بالستویۃ واعلمہم بالقضیۃ واعظمہم عزتہ یوم القیامۃ رحل عن ابی سعید ثم رحمہ یا علی
 تجھے سات خصلتیں ہیں کہ نہیں حجت کر سکتا ہو کوئی شخص ہو اور خصلتوں میں برتری قیامت تو پہلا ہو
 مومنوں کا اللہ کو ساتھ ایمان لائے اور ان سبب سے زیادہ وفا کرے والا ہو عہد خدا کا اور ان سبب سے زیادہ

قائم رہے اور اللہ ہی حکم خدا کو اور ان سب سے زیادہ مہربانی کرنا والا ہے ساتھ رعیت کو اور ان سب سے زیادہ نصیب کرنے والا ہے برابر اور ان سب سے زیادہ علم رکھنے والا ہے ساتھ قضا کا اور ان سب سے عظیم سے زیادتی مراتب میں برتر تھا انتہی ان دونوں حدیثوں میں جن صفات حسنہ میں جناب امیر کا تمام خلق سے افضل و اعلیٰ ہونا ثابت ہوا اور ان کو ضمن میں یہ بھی معلوم ہوا کہ آپ تمام خلق سے فیصلہ قضا میں اعلم تھی اور یہ بات اس قدر ظاہر و مشہور ہے کہ عرب میں ایک نسل ہو گئی تھی کہ بعد وفات جناب امیر جب کوئی قضیہ پیش آتا تھا تو وہ لوگ کہتے تھے قضیہ کو اباحسن لھا یعنی یہ قضیہ مشکل ہے اور کوئی شخص نسل ابواحسن کو نہیں ہے کہ اس کا فیصلہ کرے اور یہ نسل اس قدر مشہور ہے کہ اکثر نحو کی کتابوں میں لکھی ہوئی ہے دلیل سی و نہم آپ کی شجاعت ہے اور یہ محتاج بیان نہیں لیکن ہم اس بات میں بھی دو حدیثیں لکھتی ہیں کتاب مذکور کے صفحہ ۵۸ امین یہ حدیث ہے

لما اسری بلی لى السماء و خلعت الجنة فرأیت فی ساق العرش لایمن مکتوب لا اله الا الله محمد رسول الله ایدتہ لعلى و لضرہ لعلى (طبع عن ابی الجہراء) ترجمہ جب شب معراج کو مجھ کو آسمان پر لگیں تو مجھ کو عرش کو دہنی طرف لکھا ہوا دیکھا کہ لا اله الا الله محمد رسول الله مدد کی ہمنوا اسکو ساتھ علی کی اور نصرت کی ہمنوا اسکو ساتھ علی کی و نیز اسکو بعد یہ حدیث ہے مکتوب فی باب الجنة قبل ان یخلق سموات و الارض بالفی سنة لا اله الا الله محمد رسول الله ایدتہ لعلى (عن عن جابر) ترجمہ لکھا گیا ہے بہشت کے دروازے پر آسمانوں اور زمینوں کی سپا کی جانی سود و ہزار برس پیشتر لا اله الا الله محمد رسول الله مدد کر اسکو منے ساتھ علی کی انتہی اس طرح کی احادیث کی تصدیق و تصحیح کو لینے معارف بدر و احد و خندق و غیرہ چنین و غیرہ شاہ عادل ہیں کہ سب لڑائیاں اور شل اسکو اور غزوات اس کے کی شمشیر بار سی فتح ہوئی ہیں اور سنیوں کی کتابوں میں ان فتوحات کو حالات مفصل لکھی ہوئی ہیں اور جو لوگ کہ آپ کی طرف مقابل بلکہ آپ سے افضل اور امامت و خلافت میں آپ پر اقدم سمجھ جاتے ہیں ان حضرات کا کسی ایک کافر کو بھی قتل کرنا خود سنیوں کی کتابوں سے ثابت نہیں ہے بلکہ معرکہ خیبر میں خصوصاً و معرکہ احد و حنین میں عموماً ان حضرات کا کفار سے فراغت کیا کرنا خود حضرات سنیہ کی تفاسیر و کتب معتبرہ سے ثابت ہے اور خود شاہ عبدالعزیز صاحب بھی اسکو قائل و معترف ہیں چنانچہ بحث استخلاف میں جہان صلح

حدیث کا ذکر آیا ہے وہاں ہم اس امر کو ثابت کر چکے ہیں **۵** یہ بین تفاوت رہ از کجاست تا بکجا: اور
 پر ظاہر ہے کہ جو شخص کہ خلیفہ رسول و امام تمام خلق ہوا و سکو چاہو کہ شیعہ الناس ہو اور کرار غیر فرار نہ فرار
 غیر کرار اور کچھ انہیں صفات پر منحصر نہیں ہے بلکہ کل صفات حسنہ و اخلاق کریمہ جناب علی مرتضیٰ کی ذات
 والا صفات میں بدرجہ کمال تھے مثل عبادت و ریاضت و خوف و خشیت الہی و زہد و ورع و تقویٰ و
 توکل و قناعت و صدق و ادا و امانت و وجود و کرم و سخاوت و حلم و کظم غیظ و مروت و رحمت و شفقت
 و رافت و غیرہ کی کہ اگر ان سب کا علیحدہ علیحدہ بالا جمال بھی بیان کیا جائے تو نہایت طول ہو جائے اور
 تفصیل کے لیے تو دفتر مبیوطہ بھی کافی نہیں ہو سکتی اگر حضرات سنیہ اپنی ہی کتب مجتہدہ تفاسیر و احادیث
 و تواتر و سیر کی طرف رجوع کریں اور بنظر مامل و غور و انصاف ملاحظہ فرمائیں تو ان کو بخوبی ثابت ہو جائے
 کہ اس امت پر کیا موقوف ہوا ہم سابقہ میں بھی کوئی ایسا شخص جامع کمالات مصوری و معنوی نہیں پیدا ہوا
 یہی باعث ہے کہ جناب مخبر صادق نے آپ کو حدیث تشبیہ میں کہ جسکا ذکر و دلیل نوز و ہم میں ہو چکا ہے ملائکہ و
 و سولان اولو العزم سے مشابہ فرمایا ہے **۶** ریح یوسف کف موسیٰ دم عیسیٰ داری: و انچه
 خوبان ہمہ دارند تو تھا داری: **۷** خبر ساد **۸** کتاب کثر العمال مذکور کی ص ۴۱۲
۹ میں مسطور ہے: **۱۰** ایضاً: عن هبیره بن صریم قال سمعت الحسن قائم
 خطیباً فخطب الناس فقال یا ایها الناس لقد فارقکم امیر جلی ما سبقه الا و لا
 ولا یدرکہ الا خروزی لقد کان رسولاً لله صلی الله علیه وسلم بیعة المبعث
 فی عطیة التراتیہ فما یرجع حتی یفتی الله علیه جبریل عزیمہ و میکائیل عن
 شمالہ ما ترک بیضاء و لا صفراء الا سبع مائۃ درہم فضلت من عطائہ
 اراد ان یشتری بها خادمات شرحم و ابوغیم کر: و اورده ابن جریر
 من طریق الحسن عن الحسین: ترجمہ ہبیرہ بن مریم سے روایت ہے کہ اس نے کہا کہ میں نے
 خود سنا ہے کہ امام حسن مجتبیٰ کے ہونے کے خطبہ ارشاد کیا اور لوگوں سے خطاب کر کے فرمایا کہ اے
 گروہ مردم تحقیق جدا ہوا ہے تم سے کل ایسا شخص کہ نہیں سبقت لیکن میں اس سے پہلو لوگ

نہیں سبقت
 لیکن میں
 اس سے پہلو
 لوگ

اور نہیں پہنچ سکتے ہیں اور سکو پہلے لوگ اور تحقیق رسول خدا اور سکو جہاد کے لئے بھیجتے تھے اور
 رات عطا فرماتے تھے پس نہیں پھرتا تھا وہ یہاں تک کہ فتح نبشتا تھا اور سکو اللہ جبرئیل اور سکی دہائی
 طرف ہوتے تھے اور سکا ٹیل اور سکے بائیں طرف نہیں چھوڑا ہے اُونسے چاندی کو اور نہ سونیا کو
 مگر سات سو درہم کہ جو اور سکی بخشش سے فاضل ہوئے تھے ارادہ تھا اور سکا کہ اور سس سو ایک
 خادم مول لے (یہ حضرت امام حسن نے بعد وفات جناب امیر شاد فرمایا تھا) انتہی اور
 سب سے اعجب یہ امر ہے کہ آپ میں اصدا و جمع تھے یعنی بعض صفات ایسی تھیں کہ جو بعض کی
 ضد ہیں کہ اگر آدمین سے ایک صفت کسی شخص میں ہو تو پھر دوسرا وہ نہیں ہونے چاہئے جاسکتی
 مثلاً آپ کی غذا کی یہ کیفیت تھی کہ آپ نے کبھی جو کی روٹی بھی سیر ہوئے کہ نہیں نوش فرمائی اور
 قوت کی یہ کیفیت تھی کہ خیر کا دروازہ اوکھا لیا اور اور سکو سپر بنایا چنانچہ ہم اسکا ذکر دلیل
 بست و یکم میں کر چکے ہیں و نیز محلہ ساو **کتاب کثر العمال مذکور کی ص ۹۸**
۹۸ میں مسطور ہے: انبیاء علیہم السلام الباب یوم خیبر حتی بعد المسلمون
 ففتحوا و انہ جرب فلم یجملہ الا ربیعون رجلا رشح بہ حسن ترجمہ تحقیق علی اوٹھا
 رہی خیر کے دروازے کو یہاں تک کہ مسلمان اوپر چڑھے اور اور سکو قلعہ کو فتح کیا اور تحقیق بخیر
 کیا گیا تو چائیس آدمی سی کم اور دروازہ کیونہ اوٹھا سکے انتہی اور فقر کی یہ کیفیت تھی کہ آپ کو
 یہاں سو ایک مینڈ ہے کی کھال کے اور کچھ فرشتے نہ تھا کہ دیکھو اوپر اونٹ چار کہا تا تھا
 اور شکو آپ اور جناب سیدہ و دونوں مصوم اوسے پرارام فرماتے تھے چنانچہ **کتاب**
کثر العمال مذکور کی ص ۹۸ میں مسطور ہے: عن علی قال نکلت ابنہ
 رسولہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و لیس لنا فراش الا فروة کبش و اذا کان اللیل تقبنا علیہ
 و اذا اصبحنا فقلینا و علقنا علیہا الناضیہ (العکری) ترجمہ علی سے منقول ہے کہ آپ فرمایا
 کہ میں رسول خدا کی صاحبزادی سے عقد کیا حالانکہ ہمارے پاس سو ایک پوست گوسفند کے اور
 کوئی فرش نہ تھا پس جب رات ہوتی تھی تو ہم دونوں آدمی اوسے پر سوتے تھے اور جب صبح ہوتی

تو اسکو اولٹ کے اوسے پروٹ کو چارہ دیتے تھے انتہی اور سخاوت کی یہ کیفیت تھی کہ سورہ
 ہلقی آپ کی شان میں نازل ہوا چنانچہ شعاع ہفتم میں ہم اس سوری کی شان نزول کو تفاسیر معتبرہ
 اہلسنت وجماعت سے لکھ چکے ہیں اور شجاعت کی کیفیت ظاہر و باہر ہے اور علم اور کرم غنی کی کیفیت
 میں ایک حکایت مولوی روم نے کہ جب کوٹھی مولوی معنوی کہتے ہیں اپنی شہنوی میں لکھی ہے اوسے پر
 اور کوائف کا بھی قیاس کرنا چاہیے چنانچہ شہنوی مذکور مطبوعہ مطبع فشتی لولکشتور
 اشعار ہجری کو ص ۹۲ سے ص ۹۹ تک منتخب کر کے میں چند
 اشعار لکھتا ہوں اس سبب سے کہ اس حکایت کو نظم میں بہت اشعار
 مولوی معنوی صاحب کو ہیں از علی امیر اخلاص علی شیر حق را اداں منزہ از دغل
 و غرار پہلوانی دست یافت از دشمشیری بر آورد و شتافت از خداوند اداخت بر روی علی
 افتخار ہر بنی و ہر دولی از خداوند اداخت بر روی کہ ماہ در زمان انداخت شمشیر علی
 کرد او اندر غریش کاہلی از نمودن عفو و رسم و محفل گفت بر من تیغ تیرافراشتو
 آن چہ دیدی تاچنین خشت شست تاچنین برقی نمود و باز بست در شجاعت شیر رانیستی
 کہ یہ از جان بود و بختدیم جان از دہارا دست و اداں کارکت چون خداوند اداختی بر روی من
 کہ بہ ہنگام نہرواے پہلوان نیم بہر حق شد و نیم ہوا شرکت اندر کار حق نبود روا
 فصل من بردین من باشد گواہ گبر این بشنید نوری شد پدید من ترانوی دگر پسداشتم
 گفت من بھی جہسامی کا شتم من ترا دیدم سر فراز من قرب پنجہ کن خویش و قوم او
 او تیغ علم چن دین خلق را و آخریدار تیغ چندین حلق را

بل زصد شکر ظفر انگریز و دلیل جہلم تمام تواریخ اہلسنت و جماعت اس بات پر شاہد ہیں کہ جناب امیر کو جناب رسول خدا نے کبھی کسی امیر جیش کا محکوم نہیں کیا اور حضرات شیخین کبھی عمرو عاص کے محکوم رہے اور کبھی اسامہ بن زید کے اور اس باب میں کوئی شکی اختلاف نہیں کر سکتا اور میرے دلیل ہیں ہے اس امر پر کہ جناب رسول خدا علی بن ابیطالب کو کمال امت کا حاکم یعنی اپنا خلیفہ مقرر کر فرمایا تھے اس سبب ایک پو اپنی زندگی میں دوسرے کا محکوم نہیں کیا ورنہ اور کوئی وجہ اس تخصیص کی نہ تھی اس واسطے کہ جناب رسول خدا نے جنگ موتہ میں حضرت جعفر طیار تک کو زید بن حارثہ کا محکوم فرمایا ہے واضح ہو کہ جو کچھ عنہ یہاں تک فضائل علی بن ابیطالب میں لکھا ہے یہ ایک قطرہ ہو دریا میں سے اور ایک ذرہ ہے ایک صحرا میں سے اور کلیۃً اس مقام پر یہ ہے کہ جو فضیلت اخصیلت جناب شاہ ولایت پر دلالت کریگی وہ اپنے استحقاق خلافت پر بھی دلالت کریگی اس سبب سے کہ تفضیل مفضل و ترجیح مرجح نہ عقلاً جائز ہے نہ نقلاً جہد ریایات قرانی کہ عقلاً و نقلاً اپنی فضیلت پر دلالت کرتی ہیں اور لکھنا اور اہلسنت و جماعت کی تفاسیر و کتب معتبرہ کی عبارتیں نقل کرنا اور جہد ریایات کہ آپ کو فضائل میں بیون کی کتابوں میں لکھے ہوئے ہیں ان سب کا جمع کرنا یہ ایک امر عظیم و خطیر ہے کہ اس کتاب مختصر کی گنجائش و وسعت سے بہت زیادہ ہے اور اپنی فیر اور آئمہ معصومین کی امامت پر جو دلائل کہ ہمارے یہاں کے علما نے قائم کئے ہیں وہ بھی سچے و انتہا ہیں اور سب قرآن و حدیث سے ماخوذ چنانچہ جناب علامہ حلی علیہ الرحمۃ والرضوان نے کتاب الضیق جو تصنیف فرمائی ہے اس میں ایک ہزار دلائل عقلیہ و نقلیہ قائم کئے ہیں اور پھر آخر کتاب میں فرمایا ہے کہ وہ بعض اداۃ فان الادلۃ علی ذلك لا تحصى یعنی یہ بعض دلیلیں ہیں اس سبب سے کہ تحقیق دلیلیں اس پر بیشمار ہیں اور زیادہ تر اس کتاب میں آیات قرانیہ سے استدلال کیا ہو پہلا اس کتاب کو دیکھنے سے معلوم ہو سکتا ہے کہ صد آیات قرانی امامت جناب امیر المومنین و حضرت آئمہ معصومین علیہم السلام پر دال ہیں بدلات عقلیہ و نقلیہ اور یہ کتاب ۹۰ ہجری میں مطبوع بھی ہو چکی ہو اور ہر شخص کو آسانی و قیاب ہو سکتی ہے اور یہ ایسی کتاب لا جواب ہو کہ صد نابرس سے مشہور و معروف ہو اور اب تک کسی عالم شنی کو

اسکے جواب میں قلم اٹھانے کی جرات نہ ہوئی چنانچہ شاہ عبدالعزیز صاحب نے تحفہ آٹھ عشریہ میں بھی لکھا
 اس کتاب مستطاب کا ذکر کیا جو مگر یہ جڑت و قدرت نہ ہوئے کہ اوسمین کی دو چار دلیلین بھی نقل کر کے
 اوسکا جواب لکھتے اور اس کتاب کو اواخر کے دیکھنے سے معلوم ہوا کہ علامہ علیہ الرحمہ نے اسے ہجری
 میں سلطان اولجاٹو خاندہ کی عہد سلطنت میں یہ کتاب تصنیف فرمائی ہے یہ بادشاہ آپ ہی کے
 فیض صحبت کے سبب سے شیعہ امامیہ آٹھ عشریہ ہو گیا تھا پس تاریخ ختم تصنیف کتاب موصوف سے
 آج تک کہ ۱۳۰۰ ہجری میں چہ سو پانچ برس کا زمانہ منقضی ہوا اور عہد بہ یہ کتاب مثل آفتاب کو
 روشن رہی کبھی مخفی و مستتر نہیں ہوئی اس سبب سے کہ سلطان اولجاٹو موصوف کے وقت سے
 شیعوں کا تفتہ برطرف ہو گیا تھا پس کیا سبب ہے کہ علامہ سنیہ میں سے کینو آج تک اسکا جواب نہ لکھا
 حالانکہ یہ کتاب کچھ بہت طول و طویل نہیں ہے بلکہ مجموع اسکے دو سو بیاسی صفحہ ہیں گویا یہ علامہ
 کی کرامت ہے کہ دریا کو کوئین بند کیا ہے یعنی اسقدر صفحات میں اسقدر دلیلین لکھی ہیں قسم سوم
وہ دلائل و قرائن ہیں کہ جو واقعہ غدیر خم سے متعلق ہیں اور ان سے
 ثابت ہوتا ہے کہ بلاشبہ و شک جناب رسول خدا نے اس مقام مبارک میں علی بن ابیطالب کو مجمع عام میں
 اپنا وصی و خلیفہ حسب من انیلے ماسلف مقرر فرمایا ہو **دلیل اول** جب لائل قاطعہ قسم اول سے
 ثابت ہو گیا کہ جناب رسول خدا کا کیا و اپنی زندگی میں وصی و خلیفہ مقرر کر جانا ایک امر ضروری و لایہی
 تھا اور دلائل ساطعہ قسم ثانی سے ثابت ہو گیا کہ علی بن ابیطالب مستحق وصایت و خلافت تھے تو یہ
 امر بھی ثابت ہو گیا کہ جناب امیر کو وصی و خلیفہ مقرر فرمانا ایک امر ضروری و لایہی تھا دو دلیلون سے
اول یہ کہ باوجود مستحق خلافت غیر مستحق کو خلیفہ مقرر کرنا ساحت غرت و جلالت نبوت و عصمت سے
 براصل بعید ہے۔ **دوم** یہ کہ اعیار میں سے کسی کا خلیفہ منصوب و منصوب من عند رسول
 ہونا اسکا تمام امت بہتر فرقوں میں سے کوئی فرقہ فائل نہیں پس جب ثابت ہو گیا کہ جناب رسول خدا کا
 جناب امیر کو اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمانا ایک امر ضروری و لایہی تھا تو بالضرورة ثابت ہو گیا کہ جو امر ضروری
 و لایہی ہوا اسکا ایقاع بھی جناب رسول خدا کو ضروری و لایہی تھا اور جب یہ ثابت ہو گیا تو یہ امر بھی

ثابت ہو گیا کہ جناب رسول خدا نے مقام غدیر خم میں جناب امیر کو بلاشبہ و شک اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمایا اس سبب سے کہ اور کوئی دوسرا مجمع عام سوائے غدیر خم کے ایسا نہیں ثابت ہوتا کہ امر خلافت و وصایت پر دلالت کرے اور الفاظ مشترکہ احادیث سے مثل مولیٰ و ولی کے بلاشبہ و شک معنی امامت و خلافت مراد ہیں اس سبب کہ بالاتفاق لفظ مشترک اوسمی معنی پر دلالت کریگی کہ جبیر کوئی دلیل و قرینہ قائم ہو فہذا الدلیل القاطع والبرہان الساطع والیقینۃ الظاہرۃ والقرینۃ الواضحۃ اور ہم بحمد اللہ تعالیٰ ماسبق میں ثابت کر چکے ہیں کہ لفظ مولیٰ بہت سی سی معنی پر مشتمل ہے کہ جو امامت و خلافت پر دلالت کرتی ہیں مثل سید و مالک و ولی امر و متولی امر و متصرف فی الامور وغیرہ کی کہ یہ سب مترادف ہیں اولیٰ بالتصرف کی دلیل دوم آیہ وافی ہدایہ یا ایہا النبی بلغ ما انزل الیک من ربک وان لم تفعل فما بلغت رسالته واللہ یعصمک من الناس ان اللہ لا یھدی القوم الکافرین ہے ترجمہ اسے رسول پہنچا دی جو کچھ نازل کیا گیا ہے تیری طرف ترے پروردگار کی جانب سے اور اگر یہ نہ کیا تو نے تو نہ پہنچایا تو نے اوسکی رسالت کو اور اللہ حفاظت کرے گا تیرے لوگوں کی شر سے تحقیق اللہ نہیں ہدایت کرتا ہے کافر و کفر وہ کو انتہی اور ہم شعاع اول میں بحمد اللہ تعالیٰ تفاسیر معترضہ ہدایت و جماعت سے ثابت کر چکے ہیں کہ یہ آیت علی بن ابیطالب کو باب میں نازل ہوئی ہے اور اسی آیت کے حکم کی موافق جناب رسول خدا غدیر خم میں آپکا ماتہ پکڑ کے فرمایا ہے کہ من کنت مولاه فعلی مولاه و نیز یہاں مزہبی ثابت کر چکے ہیں کہ اس ایہ مبارکہ میں نام نامی و اسم گرامی علی بن ابیطالب موجود تھا اور جناب رسول خدا کے ہمد کرامت ہمد میں یہ آیت اس طرح پڑھی جاتی تھی یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک ان علیا مولی المؤمنین و نیز مجلد غدیر کتاب عبقات الانوار کی جلد ثانی کی حصہ اول مطبوع مطبع نور لکھنؤ کو ص ۲۹ ص ۴۰ ص ۴۱ ص ۴۲ ص ۴۳ ص ۴۴ ص ۴۵ ص ۴۶ ص ۴۷ ص ۴۸ ص ۴۹ ص ۵۰ ص ۵۱ ص ۵۲ ص ۵۳ ص ۵۴ ص ۵۵ ص ۵۶ ص ۵۷ ص ۵۸ ص ۵۹ ص ۶۰ ص ۶۱ ص ۶۲ ص ۶۳ ص ۶۴ ص ۶۵ ص ۶۶ ص ۶۷ ص ۶۸ ص ۶۹ ص ۷۰ ص ۷۱ ص ۷۲ ص ۷۳ ص ۷۴ ص ۷۵ ص ۷۶ ص ۷۷ ص ۷۸ ص ۷۹ ص ۸۰ ص ۸۱ ص ۸۲ ص ۸۳ ص ۸۴ ص ۸۵ ص ۸۶ ص ۸۷ ص ۸۸ ص ۸۹ ص ۹۰ ص ۹۱ ص ۹۲ ص ۹۳ ص ۹۴ ص ۹۵ ص ۹۶ ص ۹۷ ص ۹۸ ص ۹۹ ص ۱۰۰ ص ۱۰۱ ص ۱۰۲ ص ۱۰۳ ص ۱۰۴ ص ۱۰۵ ص ۱۰۶ ص ۱۰۷ ص ۱۰۸ ص ۱۰۹ ص ۱۱۰ ص ۱۱۱ ص ۱۱۲ ص ۱۱۳ ص ۱۱۴ ص ۱۱۵ ص ۱۱۶ ص ۱۱۷ ص ۱۱۸ ص ۱۱۹ ص ۱۲۰ ص ۱۲۱ ص ۱۲۲ ص ۱۲۳ ص ۱۲۴ ص ۱۲۵ ص ۱۲۶ ص ۱۲۷ ص ۱۲۸ ص ۱۲۹ ص ۱۳۰ ص ۱۳۱ ص ۱۳۲ ص ۱۳۳ ص ۱۳۴ ص ۱۳۵ ص ۱۳۶ ص ۱۳۷ ص ۱۳۸ ص ۱۳۹ ص ۱۴۰ ص ۱۴۱ ص ۱۴۲ ص ۱۴۳ ص ۱۴۴ ص ۱۴۵ ص ۱۴۶ ص ۱۴۷ ص ۱۴۸ ص ۱۴۹ ص ۱۵۰ ص ۱۵۱ ص ۱۵۲ ص ۱۵۳ ص ۱۵۴ ص ۱۵۵ ص ۱۵۶ ص ۱۵۷ ص ۱۵۸ ص ۱۵۹ ص ۱۶۰ ص ۱۶۱ ص ۱۶۲ ص ۱۶۳ ص ۱۶۴ ص ۱۶۵ ص ۱۶۶ ص ۱۶۷ ص ۱۶۸ ص ۱۶۹ ص ۱۷۰ ص ۱۷۱ ص ۱۷۲ ص ۱۷۳ ص ۱۷۴ ص ۱۷۵ ص ۱۷۶ ص ۱۷۷ ص ۱۷۸ ص ۱۷۹ ص ۱۸۰ ص ۱۸۱ ص ۱۸۲ ص ۱۸۳ ص ۱۸۴ ص ۱۸۵ ص ۱۸۶ ص ۱۸۷ ص ۱۸۸ ص ۱۸۹ ص ۱۹۰ ص ۱۹۱ ص ۱۹۲ ص ۱۹۳ ص ۱۹۴ ص ۱۹۵ ص ۱۹۶ ص ۱۹۷ ص ۱۹۸ ص ۱۹۹ ص ۲۰۰ ص ۲۰۱ ص ۲۰۲ ص ۲۰۳ ص ۲۰۴ ص ۲۰۵ ص ۲۰۶ ص ۲۰۷ ص ۲۰۸ ص ۲۰۹ ص ۲۱۰ ص ۲۱۱ ص ۲۱۲ ص ۲۱۳ ص ۲۱۴ ص ۲۱۵ ص ۲۱۶ ص ۲۱۷ ص ۲۱۸ ص ۲۱۹ ص ۲۲۰ ص ۲۲۱ ص ۲۲۲ ص ۲۲۳ ص ۲۲۴ ص ۲۲۵ ص ۲۲۶ ص ۲۲۷ ص ۲۲۸ ص ۲۲۹ ص ۲۳۰ ص ۲۳۱ ص ۲۳۲ ص ۲۳۳ ص ۲۳۴ ص ۲۳۵ ص ۲۳۶ ص ۲۳۷ ص ۲۳۸ ص ۲۳۹ ص ۲۴۰ ص ۲۴۱ ص ۲۴۲ ص ۲۴۳ ص ۲۴۴ ص ۲۴۵ ص ۲۴۶ ص ۲۴۷ ص ۲۴۸ ص ۲۴۹ ص ۲۵۰ ص ۲۵۱ ص ۲۵۲ ص ۲۵۳ ص ۲۵۴ ص ۲۵۵ ص ۲۵۶ ص ۲۵۷ ص ۲۵۸ ص ۲۵۹ ص ۲۶۰ ص ۲۶۱ ص ۲۶۲ ص ۲۶۳ ص ۲۶۴ ص ۲۶۵ ص ۲۶۶ ص ۲۶۷ ص ۲۶۸ ص ۲۶۹ ص ۲۷۰ ص ۲۷۱ ص ۲۷۲ ص ۲۷۳ ص ۲۷۴ ص ۲۷۵ ص ۲۷۶ ص ۲۷۷ ص ۲۷۸ ص ۲۷۹ ص ۲۸۰ ص ۲۸۱ ص ۲۸۲ ص ۲۸۳ ص ۲۸۴ ص ۲۸۵ ص ۲۸۶ ص ۲۸۷ ص ۲۸۸ ص ۲۸۹ ص ۲۹۰ ص ۲۹۱ ص ۲۹۲ ص ۲۹۳ ص ۲۹۴ ص ۲۹۵ ص ۲۹۶ ص ۲۹۷ ص ۲۹۸ ص ۲۹۹ ص ۳۰۰ ص ۳۰۱ ص ۳۰۲ ص ۳۰۳ ص ۳۰۴ ص ۳۰۵ ص ۳۰۶ ص ۳۰۷ ص ۳۰۸ ص ۳۰۹ ص ۳۱۰ ص ۳۱۱ ص ۳۱۲ ص ۳۱۳ ص ۳۱۴ ص ۳۱۵ ص ۳۱۶ ص ۳۱۷ ص ۳۱۸ ص ۳۱۹ ص ۳۲۰ ص ۳۲۱ ص ۳۲۲ ص ۳۲۳ ص ۳۲۴ ص ۳۲۵ ص ۳۲۶ ص ۳۲۷ ص ۳۲۸ ص ۳۲۹ ص ۳۳۰ ص ۳۳۱ ص ۳۳۲ ص ۳۳۳ ص ۳۳۴ ص ۳۳۵ ص ۳۳۶ ص ۳۳۷ ص ۳۳۸ ص ۳۳۹ ص ۳۴۰ ص ۳۴۱ ص ۳۴۲ ص ۳۴۳ ص ۳۴۴ ص ۳۴۵ ص ۳۴۶ ص ۳۴۷ ص ۳۴۸ ص ۳۴۹ ص ۳۵۰ ص ۳۵۱ ص ۳۵۲ ص ۳۵۳ ص ۳۵۴ ص ۳۵۵ ص ۳۵۶ ص ۳۵۷ ص ۳۵۸ ص ۳۵۹ ص ۳۶۰ ص ۳۶۱ ص ۳۶۲ ص ۳۶۳ ص ۳۶۴ ص ۳۶۵ ص ۳۶۶ ص ۳۶۷ ص ۳۶۸ ص ۳۶۹ ص ۳۷۰ ص ۳۷۱ ص ۳۷۲ ص ۳۷۳ ص ۳۷۴ ص ۳۷۵ ص ۳۷۶ ص ۳۷۷ ص ۳۷۸ ص ۳۷۹ ص ۳۸۰ ص ۳۸۱ ص ۳۸۲ ص ۳۸۳ ص ۳۸۴ ص ۳۸۵ ص ۳۸۶ ص ۳۸۷ ص ۳۸۸ ص ۳۸۹ ص ۳۹۰ ص ۳۹۱ ص ۳۹۲ ص ۳۹۳ ص ۳۹۴ ص ۳۹۵ ص ۳۹۶ ص ۳۹۷ ص ۳۹۸ ص ۳۹۹ ص ۴۰۰ ص ۴۰۱ ص ۴۰۲ ص ۴۰۳ ص ۴۰۴ ص ۴۰۵ ص ۴۰۶ ص ۴۰۷ ص ۴۰۸ ص ۴۰۹ ص ۴۱۰ ص ۴۱۱ ص ۴۱۲ ص ۴۱۳ ص ۴۱۴ ص ۴۱۵ ص ۴۱۶ ص ۴۱۷ ص ۴۱۸ ص ۴۱۹ ص ۴۲۰ ص ۴۲۱ ص ۴۲۲ ص ۴۲۳ ص ۴۲۴ ص ۴۲۵ ص ۴۲۶ ص ۴۲۷ ص ۴۲۸ ص ۴۲۹ ص ۴۳۰ ص ۴۳۱ ص ۴۳۲ ص ۴۳۳ ص ۴۳۴ ص ۴۳۵ ص ۴۳۶ ص ۴۳۷ ص ۴۳۸ ص ۴۳۹ ص ۴۴۰ ص ۴۴۱ ص ۴۴۲ ص ۴۴۳ ص ۴۴۴ ص ۴۴۵ ص ۴۴۶ ص ۴۴۷ ص ۴۴۸ ص ۴۴۹ ص ۴۵۰ ص ۴۵۱ ص ۴۵۲ ص ۴۵۳ ص ۴۵۴ ص ۴۵۵ ص ۴۵۶ ص ۴۵۷ ص ۴۵۸ ص ۴۵۹ ص ۴۶۰ ص ۴۶۱ ص ۴۶۲ ص ۴۶۳ ص ۴۶۴ ص ۴۶۵ ص ۴۶۶ ص ۴۶۷ ص ۴۶۸ ص ۴۶۹ ص ۴۷۰ ص ۴۷۱ ص ۴۷۲ ص ۴۷۳ ص ۴۷۴ ص ۴۷۵ ص ۴۷۶ ص ۴۷۷ ص ۴۷۸ ص ۴۷۹ ص ۴۸۰ ص ۴۸۱ ص ۴۸۲ ص ۴۸۳ ص ۴۸۴ ص ۴۸۵ ص ۴۸۶ ص ۴۸۷ ص ۴۸۸ ص ۴۸۹ ص ۴۹۰ ص ۴۹۱ ص ۴۹۲ ص ۴۹۳ ص ۴۹۴ ص ۴۹۵ ص ۴۹۶ ص ۴۹۷ ص ۴۹۸ ص ۴۹۹ ص ۵۰۰ ص ۵۰۱ ص ۵۰۲ ص ۵۰۳ ص ۵۰۴ ص ۵۰۵ ص ۵۰۶ ص ۵۰۷ ص ۵۰۸ ص ۵۰۹ ص ۵۱۰ ص ۵۱۱ ص ۵۱۲ ص ۵۱۳ ص ۵۱۴ ص ۵۱۵ ص ۵۱۶ ص ۵۱۷ ص ۵۱۸ ص ۵۱۹ ص ۵۲۰ ص ۵۲۱ ص ۵۲۲ ص ۵۲۳ ص ۵۲۴ ص ۵۲۵ ص ۵۲۶ ص ۵۲۷ ص ۵۲۸ ص ۵۲۹ ص ۵۳۰ ص ۵۳۱ ص ۵۳۲ ص ۵۳۳ ص ۵۳۴ ص ۵۳۵ ص ۵۳۶ ص ۵۳۷ ص ۵۳۸ ص ۵۳۹ ص ۵۴۰ ص ۵۴۱ ص ۵۴۲ ص ۵۴۳ ص ۵۴۴ ص ۵۴۵ ص ۵۴۶ ص ۵۴۷ ص ۵۴۸ ص ۵۴۹ ص ۵۵۰ ص ۵۵۱ ص ۵۵۲ ص ۵۵۳ ص ۵۵۴ ص ۵۵۵ ص ۵۵۶ ص ۵۵۷ ص ۵۵۸ ص ۵۵۹ ص ۵۶۰ ص ۵۶۱ ص ۵۶۲ ص ۵۶۳ ص ۵۶۴ ص ۵۶۵ ص ۵۶۶ ص ۵۶۷ ص ۵۶۸ ص ۵۶۹ ص ۵۷۰ ص ۵۷۱ ص ۵۷۲ ص ۵۷۳ ص ۵۷۴ ص ۵۷۵ ص ۵۷۶ ص ۵۷۷ ص ۵۷۸ ص ۵۷۹ ص ۵۸۰ ص ۵۸۱ ص ۵۸۲ ص ۵۸۳ ص ۵۸۴ ص ۵۸۵ ص ۵۸۶ ص ۵۸۷ ص ۵۸۸ ص ۵۸۹ ص ۵۹۰ ص ۵۹۱ ص ۵۹۲ ص ۵۹۳ ص ۵۹۴ ص ۵۹۵ ص ۵۹۶ ص ۵۹۷ ص ۵۹۸ ص ۵۹۹ ص ۶۰۰ ص ۶۰۱ ص ۶۰۲ ص ۶۰۳ ص ۶۰۴ ص ۶۰۵ ص ۶۰۶ ص ۶۰۷ ص ۶۰۸ ص ۶۰۹ ص ۶۱۰ ص ۶۱۱ ص ۶۱۲ ص ۶۱۳ ص ۶۱۴ ص ۶۱۵ ص ۶۱۶ ص ۶۱۷ ص ۶۱۸ ص ۶۱۹ ص ۶۲۰ ص ۶۲۱ ص ۶۲۲ ص ۶۲۳ ص ۶۲۴ ص ۶۲۵ ص ۶۲۶ ص ۶۲۷ ص ۶۲۸ ص ۶۲۹ ص ۶۳۰ ص ۶۳۱ ص ۶۳۲ ص ۶۳۳ ص ۶۳۴ ص ۶۳۵ ص ۶۳۶ ص ۶۳۷ ص ۶۳۸ ص ۶۳۹ ص ۶۴۰ ص ۶۴۱ ص ۶۴۲ ص ۶۴۳ ص ۶۴۴ ص ۶۴۵ ص ۶۴۶ ص ۶۴۷ ص ۶۴۸ ص ۶۴۹ ص ۶۵۰ ص ۶۵۱ ص ۶۵۲ ص ۶۵۳ ص ۶۵۴ ص ۶۵۵ ص ۶۵۶ ص ۶۵۷ ص ۶۵۸ ص ۶۵۹ ص ۶۶۰ ص ۶۶۱ ص ۶۶۲ ص ۶۶۳ ص ۶۶۴ ص ۶۶۵ ص ۶۶۶ ص ۶۶۷ ص ۶۶۸ ص ۶۶۹ ص ۶۷۰ ص ۶۷۱ ص ۶۷۲ ص ۶۷۳ ص ۶۷۴ ص ۶۷۵ ص ۶۷۶ ص ۶۷۷ ص ۶۷۸ ص ۶۷۹ ص ۶۸۰ ص ۶۸۱ ص ۶۸۲ ص ۶۸۳ ص ۶۸۴ ص ۶۸۵ ص ۶۸۶ ص ۶۸۷ ص ۶۸۸ ص ۶۸۹ ص ۶۹۰ ص ۶۹۱ ص ۶۹۲ ص ۶۹۳ ص ۶۹۴ ص ۶۹۵ ص ۶۹۶ ص ۶۹۷ ص ۶۹۸ ص ۶۹۹ ص ۷۰۰ ص ۷۰۱ ص ۷۰۲ ص ۷۰۳ ص ۷۰۴ ص ۷۰۵ ص ۷۰۶ ص ۷۰۷ ص ۷۰۸ ص ۷۰۹ ص ۷۱۰ ص ۷۱۱ ص ۷۱۲ ص ۷۱۳ ص ۷۱۴ ص ۷۱۵ ص ۷۱۶ ص ۷۱۷ ص ۷۱۸ ص ۷۱۹ ص ۷۲۰ ص ۷۲۱ ص ۷۲۲ ص ۷۲۳ ص ۷۲۴ ص ۷۲۵ ص ۷۲۶ ص ۷۲۷ ص ۷۲۸ ص ۷۲۹ ص ۷۳۰ ص ۷۳۱ ص ۷۳۲ ص ۷۳۳ ص ۷۳۴ ص ۷۳۵ ص ۷۳۶ ص ۷۳۷ ص ۷۳۸ ص ۷۳۹ ص ۷۴۰ ص ۷۴۱ ص ۷۴۲ ص ۷۴۳ ص ۷۴۴ ص ۷۴۵ ص ۷۴۶ ص ۷۴۷ ص ۷۴۸ ص ۷۴۹ ص ۷۵۰ ص ۷۵۱ ص ۷۵۲ ص ۷۵۳ ص ۷۵۴ ص ۷۵۵ ص ۷۵۶ ص ۷۵۷ ص ۷۵۸ ص ۷۵۹ ص ۷۶۰ ص ۷۶۱ ص ۷۶۲ ص ۷۶۳ ص ۷۶۴ ص ۷۶۵ ص ۷۶۶ ص ۷۶۷ ص ۷۶۸ ص ۷۶۹ ص ۷۷۰ ص ۷۷۱ ص ۷۷۲ ص ۷۷۳ ص ۷۷۴ ص ۷۷۵ ص ۷۷۶ ص ۷۷۷ ص ۷۷۸ ص ۷۷۹ ص ۷۸۰ ص ۷۸۱ ص ۷۸۲ ص ۷۸۳ ص ۷۸۴ ص ۷۸۵ ص ۷۸۶ ص ۷۸۷ ص ۷۸۸ ص ۷۸۹ ص ۷۹۰ ص ۷۹۱ ص ۷۹۲ ص ۷۹۳ ص ۷۹۴ ص ۷۹۵ ص ۷۹۶ ص ۷۹۷ ص ۷۹۸ ص ۷۹۹ ص ۸۰۰ ص ۸۰۱ ص ۸۰۲ ص ۸۰۳ ص ۸۰۴ ص ۸۰۵ ص ۸۰۶ ص ۸۰۷ ص ۸۰۸ ص ۸۰۹ ص ۸۱۰ ص ۸۱۱ ص ۸۱۲ ص ۸۱۳ ص ۸۱۴ ص ۸۱۵ ص ۸۱۶ ص ۸۱۷ ص ۸۱۸ ص ۸۱۹ ص ۸۲۰ ص ۸۲۱ ص ۸۲۲ ص ۸۲۳ ص ۸۲۴ ص ۸۲۵ ص ۸۲۶ ص ۸۲۷ ص ۸۲۸ ص ۸۲۹ ص ۸۳۰ ص ۸۳۱ ص ۸۳۲ ص ۸۳۳ ص ۸۳۴ ص ۸۳۵ ص ۸۳۶ ص ۸۳۷ ص ۸۳۸ ص ۸۳۹ ص ۸۴۰ ص ۸۴۱ ص ۸۴۲ ص ۸۴۳ ص ۸۴۴ ص ۸۴۵ ص ۸۴۶ ص ۸۴۷ ص ۸۴۸ ص ۸۴۹ ص ۸۵۰ ص ۸۵۱ ص ۸۵۲ ص ۸۵۳ ص ۸۵۴ ص ۸۵۵ ص ۸۵۶ ص ۸۵۷ ص ۸۵۸ ص ۸۵۹ ص ۸۶۰ ص ۸۶۱ ص ۸۶۲ ص ۸۶۳ ص ۸۶۴ ص ۸۶۵ ص ۸۶۶ ص ۸۶۷ ص ۸۶۸ ص ۸۶۹ ص ۸۷۰ ص ۸۷۱ ص ۸۷۲ ص ۸۷۳ ص ۸۷۴ ص ۸۷۵ ص ۸۷۶ ص ۸۷۷ ص ۸۷۸ ص ۸۷۹ ص ۸۸۰ ص ۸۸۱ ص ۸۸۲ ص ۸۸۳ ص ۸۸۴ ص ۸۸۵ ص ۸۸۶ ص ۸۸۷ ص ۸۸۸ ص ۸۸۹ ص ۸۹۰ ص ۸۹۱ ص ۸۹۲ ص ۸۹۳ ص ۸۹۴ ص ۸۹۵ ص ۸۹۶ ص ۸۹۷ ص ۸۹۸ ص ۸۹۹ ص ۹۰۰ ص ۹۰۱ ص ۹۰۲ ص ۹۰۳ ص ۹۰۴ ص ۹۰۵ ص ۹۰۶ ص ۹۰۷ ص ۹۰۸ ص ۹۰۹ ص ۹۱۰ ص ۹۱۱ ص ۹۱۲ ص ۹۱۳ ص ۹۱۴ ص ۹۱۵ ص ۹۱۶ ص ۹۱۷ ص ۹۱۸ ص ۹۱۹ ص ۹۲۰ ص ۹۲۱ ص ۹۲۲ ص ۹۲۳ ص ۹۲۴ ص ۹۲۵ ص ۹۲۶ ص ۹۲۷ ص ۹۲۸ ص ۹۲۹ ص ۹۳۰ ص ۹۳۱ ص ۹۳۲ ص ۹۳۳ ص ۹۳۴ ص ۹۳۵ ص ۹۳۶ ص ۹۳۷ ص ۹۳۸ ص ۹۳۹ ص ۹۴۰ ص ۹۴۱ ص ۹۴۲ ص ۹۴۳ ص ۹۴۴ ص ۹۴۵ ص ۹۴۶ ص ۹۴۷ ص ۹۴۸ ص ۹۴۹ ص ۹۵۰ ص ۹۵۱ ص ۹۵۲ ص ۹۵۳ ص ۹۵۴ ص ۹۵۵ ص ۹۵۶ ص ۹۵۷ ص ۹۵۸ ص ۹۵۹ ص ۹۶۰ ص ۹۶۱ ص ۹۶۲ ص ۹۶۳ ص ۹۶۴ ص ۹۶۵ ص ۹۶۶ ص ۹۶۷ ص ۹۶۸ ص ۹۶۹ ص ۹۷۰ ص ۹۷۱ ص ۹۷۲ ص ۹۷۳ ص ۹۷۴ ص ۹۷۵ ص ۹۷۶ ص ۹۷۷ ص ۹۷۸ ص ۹۷۹ ص ۹۸۰ ص ۹۸۱ ص ۹۸۲ ص ۹۸۳ ص ۹۸۴ ص ۹۸۵ ص ۹۸۶ ص ۹۸۷ ص ۹۸۸ ص ۹۸۹ ص ۹۹۰ ص ۹۹۱ ص ۹۹۲ ص ۹۹۳ ص ۹۹۴ ص ۹۹۵ ص ۹۹۶ ص ۹۹۷ ص ۹۹۸ ص ۹۹۹ ص ۱۰۰۰ ص

سے ثابت ہو گیا کہ یہ آیت باب علی بن ابیطالب میں نازل ہوئی تھی تو یہ بھی ثابت ہو گیا کہ اپنی امامت و
 خلافت کی بابت نازل ہوئی ہے چند وجہ سے اول یہ کہ تمام قرآن میں کسی حکم کے تبلیغ کی بابت اہل
 تاکید و تہدید ثابت نہیں ہوتی کہ جبکہ اس آیت کے حکم میں ثابت ہوتی ہے پس اس سے ثابت ہو گیا
 کہ جس امر کا اس آیت میں حکم ہے وہ جمیع احکام شرعیہ سے اہم و اشد ضروری تھا اور کوئی حکم جمیع احکام شرعیہ
 سے اہم و ضروری نہیں ہو سکتا سو اتقرروا تعین حاکم کے کما قاست جمیع احکام شرعیہ اوسے سے متعلق
 ہوتی ہے اور بعد رسول وہی حاکم خلیفہ رسول و امام امت ہو پس ثابت ہو گیا کہ یہ آیت خلافت و امامت
 علی مرتضیٰ کی بابت نازل ہوئی ہو و وہم یہ کہ جب سینوں کی تھا سیر معتبرہ نہ ثابت ہو گیا کہ یہ آیت شان
 علی مرتضیٰ میں نازل ہوئی ہے تو اب دو حال سے خالی نہیں یا آپ کی دوستی و محبت کی بابت
 نازل ہوئی ہے یا اپنی امامت و خلافت کے بابت اول باطل ہے اس سبب سے کہ ہرگز کسی کی عقل سلیم
 اس بات کو قبول نہیں کر سکتی کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے فقط دوستی و محبت کو بیان کے لیے اس قدر تاکید
 کی جو اور اپنے رسول محبوب سے فرمایا ہو کہ اگر تو اس حکم کو نہ پہنچا دے گا تو میری رسالت ہی نہ پہنچا دے گی پس
 مورد امر ثابت و متحقق ہو گیا و ہو المقصود و مہم یہ کہ اس آیت سے صریح ثابت ہو کہ جناب رسول خدا کو
 اس حکم کی تبلیغ میں لوگوں کا خوف تھا کہ اوس کے رفع کے لیے حق سبحانہ و تعالیٰ پر حبیب حفاظت
 کر لیا و وعدہ فرمایا اور پڑھا ہے کہ بیان دوستی و محبت علی بن ابیطالب مطلق محل خوف نہیں ہو سکتا
 نہ کہ اس قدر کہ حق سبحانہ و تعالیٰ اوس سے حفاظت کا وعدہ فرمایا پس ثابت ہو گیا کہ یہ امر امامت و خلافت
 علی مرتضیٰ تھا کہ اس کا اسکا اظہار بیان بسبب کثرت منافقین کہ جو عائدین جناب امیر المومنین تھے نہایت مخوف
 و پرخطر تھا اس لئے کہ یہ لوگ ہر وقت شکی گریغ و مارا ستین کے جناب رسول خدا کو ہمراہ رہتے تھے پس ان
 لوگوں کے شر سے محفوظ رہنا بغیر حفاظت حق سبحانہ و تعالیٰ ممکن نہ تھا چنانچہ قصداً اصحاب عقبہ اس پر شاہد ہو
 یعنی سنیوں کی کتابوں میں لکھا ہوا ہے کہ چند منافقون نے راستہ میں شب کی وقت ایک پہاڑ کی گھاٹی
 میں ارادہ کیا تھا کہ جناب رسول خدا کو شہید کریں لیکن حق سبحانہ و تعالیٰ نے ان لوگوں کے شر سے انہیں حبیب محفوظ
 رکھا چنانچہ قرآن شریف مطبوع مطبع مجتہبی مذکور ص ۱۲ کی حاشیہ پر

مولوی شاہ عبدالقادر صاحب موضح القرآن کی یہ عبارت ہے سورہ توبہ بعد ثلث تفسیر آیہ
وہو امباہم نیا الامین بارہ شخص نے سفر میں آدمی است کو جمع ہو کر چاہا کہ حضرت پر ماتہ چلاوین ایک
صحابی ساتھ تھے خذیفہ او کو فرمایا کہ انکو مارو تلکے سے بھاگ خذیفہ سب کو چھپاتے تھے بظاہر کہ حکم نہ تھا اتنی
اور سنہیوں کی تفسیر مبسوطہ میں یہ حال مفصل لکھا ہوا ہے خصوصاً تفسیر مشورہ سیوطی میں اور کثرت تفسیر سے ثابت ہے
کہ حضرت خذیفہ بن ایمان و حضرت عمار یا سرہ و دونوں بزرگ کہ جو خواص صحابہ میں سے تھے آپ کے ہمراہ رکاب تھے
اور بعض ولایت سے ثابت ہے کہ جن منافقین نے آپ پر حملہ کیا تھا وہ پندرہ آدمی تھے عرض اس حکایت کر لکھو سے فقط یہ
تھی کہ جناب سوچو کسی وقت میں منافقوں کے شر سے مامون نہ تھے اور غیبی حفاظت حق سبحانہ و تعالیٰ اونسے محفوظ
نہیں ہو سکتی تھی و لیل سو ہم حسب قدر اہتمام و انتظام و جمیع عام جناب خیر الانام کے مقام غدیر خم میں تبلیغ حکم الہی کے
لیو فرمایا ثابت نہیں ہوتا کہ ابتدائے بعثت سے آخر ایام رسالت یعنی زمانہ انتقال و ولایت تک کسی حکم کی تبلیغ کی بابت
اس قدر اہتمام فرمایا ہو پس ثابت ہو گیا کہ یہ حکم جمیع احکام شرعیہ سے اہم و اشد ضروری تھا اور کوئی حکم جمیع احکام
شرعیہ سے زیادہ ضروری و اہم نہیں ہو سکتا سو اقرار و تشہید حاکم کے کہ اقامت جمیع احکام شرعیہ اوس سے
متعلق ہوئی ہے اور بعد رسول وہی حاکم خلیفہ رسول امام امت ہے پس ثابت ہو گیا کہ یہ حکم تبلیغ خلافت و امامت
شاہ ولایت کی بابت تھا و ملو المقصود اب رہا بیان اہتمام و انتظام پس اس پر چند واقعات دلالت کرتے ہیں
اول کل اہل اسلام کا جمع فرمانا کہ سنہ ۱۰ کی معتبر کتابوں سے ثابت ہے کہ لاکھ آدمیوں سے زیادہ تھے اس امر کے
اثبات میں اس قدر کافی ہے کہ جب آپ حجۃ الوداع سے فارغ ہو کر مدینہ منورہ کی طرف مہجرت فرمائی ہے تو راستہ
میں مقام غدیر خم میں یہ مجمع عام فرمایا ہوا و ظاہر ہے کہ اس آخری حج میں مسلمان آپ کے ہمراہ رکاب تھے چنانچہ
کتاب روضۃ الصفا جلد دوم مطبوع مطبع نو لکھنؤ ص ۱۳۳ میں یہ عبارت ہے
و ذکر حجۃ الوداع درین سال حضرت مقدس نبوی حج گزار دو تفصیل بن اجمال آنکہ رسول اللہ بعد از تقسیم بیت
بجانب کہ قبائل عرب کے شرف اسلام دریافت ہوئے خبر فرستاد کہ توجہ بجانب حرم تقسیم یافتہ ہر کس کے واسطے
حج گزار دن وار و باید کہ از منزل خویش بیرون آمدہ بامیونند و چون این اشارت بشمع دور و نزدیک رسید
خلو پیا کہ محاسب ہم از تعداد آن عاجز آید از اطراف دیار عرب روی توجہ بجانب مدینہ نہادند و دوران موضح

جمع گشتند تا ملازم رکاب فلک فرسای بودہ آداب مناسک حج بیا موزند انتہی اس عبارت سے کثرت
اہل اسلام ظاہر ہے اور چونکہ یہ امر محل نزاع نہیں ہے لہذا میں اس قدر پر اکتفا کرتا ہوں ورنہ اور بہت سی
کتب معتبرہ حضرات صفیہ سے اس کثرت کا ثبوت ممکن تھا اور یہ امر کہ جب آپ نے حجۃ الوداع سے مرتب
فرمائی تو مقام غدير خم میں صبح نماز کو جمع کر کے اس حکم حکم کی تبلیغ فرمائی اسکا ثبوت اون احادیث میں
موجود ہے کہ جو معنی شماع چہارم میں زید بن ارقم کی روایت سے نقل کی ہیں دیکھو اوس حدیث کو کہ جو تھے
خدا ابھرنسائی کے صفحہ ۱۵۵ سے نقل کی ہے و نیز اوس حدیث کو کہ جو اسی کتاب کے اسی صفحہ سے بعد حدیث سابقہ کے نقل کی ہے
اور یہ امر بھی محل نزاع نہیں ورنہ اور بہت سی کتب ابون سے اسکا ثبوت ممکن تھا و نیز جسکا زیادہ تفصیل پر مطلع
ہونے کو چاہیے وہ کتاب عبقات الانوار مجلد ثانی حصہ اول حدیث غدير مطبوعہ مطبع نور لکھنؤ کر ص ۵۲ سے
ص ۲۴ تک روایات احادیث غدير کو ملاحظہ کرے و وہم گرمی کی شدت تھی اور سو چند کیلے کو درختوں
کو اور کچھ سایہ اوس مقام میں نہ تھا کہ جہاں آپ نے خطبہ مبارکہ غدير خم ارشاد فرمایا ہے اور ظہر کا وقت تھا چنانچہ
جو حدیث کہ معنی شماع چہارم میں غزو رابع مسند احمد بن حنبل کر ص ۲۷۲ سے نقل کی ہے اوس سے گرمی کی شدت
بھی ثابت ہے اور رخت پر جناب رسول خدا کے لیے سایہ کرنا بھی ثابت ہے اور جو حدیث کہ ہے کتاب مذکور
کر ص ۲۸ سے نقل کی ہے اوس سے ظہر کا وقت ہونا ثابت ہے اور یہ امر بھی محل نزاع نہیں ہے و نیز
خوف طوالت مانع ہے ورنہ ہم اسکا اور بہت سا ثبوت کہہ سکتے تھے و نیز جسکا زیادہ تفصیل پر مطلع
ہونے کو چاہیے وہ کتاب عبقات الانوار مجلد ثانی حصہ اول حدیث غدير مذکور کے ص ۸ و ۹ و ۱۰
۱۱ و ۱۲ و ۱۳ و ۱۴ و ۱۵ و ۱۶ و ۱۷ و ۱۸ و ۱۹ و ۲۰ و ۲۱ و ۲۲ و ۲۳ و ۲۴ و ۲۵ و ۲۶ و ۲۷ و ۲۸ و ۲۹ و ۳۰ و ۳۱ و ۳۲ و ۳۳ و ۳۴ و ۳۵ و ۳۶ و ۳۷ و ۳۸ و ۳۹ و ۴۰ و ۴۱ و ۴۲ و ۴۳ و ۴۴ و ۴۵ و ۴۶ و ۴۷ و ۴۸ و ۴۹ و ۵۰ و ۵۱ و ۵۲ و ۵۳ و ۵۴ و ۵۵ و ۵۶ و ۵۷ و ۵۸ و ۵۹ و ۶۰ و ۶۱ و ۶۲ و ۶۳ و ۶۴ و ۶۵ و ۶۶ و ۶۷ و ۶۸ و ۶۹ و ۷۰ و ۷۱ و ۷۲ و ۷۳ و ۷۴ و ۷۵ و ۷۶ و ۷۷ و ۷۸ و ۷۹ و ۸۰ و ۸۱ و ۸۲ و ۸۳ و ۸۴ و ۸۵ و ۸۶ و ۸۷ و ۸۸ و ۸۹ و ۹۰ و ۹۱ و ۹۲ و ۹۳ و ۹۴ و ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹ و ۱۰۰
غدير سے شدت بگڑنا ثابت ہے و ص ۶۷ و ۶۸ و ۶۹ و ۷۰ و ۷۱ و ۷۲ و ۷۳ و ۷۴ و ۷۵ و ۷۶ و ۷۷ و ۷۸ و ۷۹ و ۸۰ و ۸۱ و ۸۲ و ۸۳ و ۸۴ و ۸۵ و ۸۶ و ۸۷ و ۸۸ و ۸۹ و ۹۰ و ۹۱ و ۹۲ و ۹۳ و ۹۴ و ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹ و ۱۰۰
ثابت ہے سو ہم منبر و مان کمان ممکن تھا لہذا ایسی ضرورت اس حکم کے تبلیغ کی تھی کہ جناب رسول خدا کے
اونٹوں کو بالان جمع کر کے اوسکا منبر بنایا چنانچہ شماع بست و چہارم میں شاہ عبدالعزیز صاحب و امام
سید برجہ بنی غفران کا لکھا ہے کہ جو اکثر احادیث میں ہے اور اس لفظ کا اطلاق سوا کیل کر اور قسم کو درختوں پر بھی ہو سکتا ہے ۱۲۱

فخر رازی صاحب کے شہادت کو جواب نہم میں جو عبارت ہم کتاب و ختم الصفا کی ص ۳۱۴ و ص ۳۱۵ سے واغلا صاحب
کی تحریف و تلبیس ثابت کرنے کے لیے نقل کی ہے اور ہمیں یہ فقرات موجود ہیں کہ حضرت محمدؐ میں نبوی اور وقت مرحمت
اور کچھ چون بغیر خرم بید فرمود تا زیر و خن آن موضع راضفا و اند و پالانہا شتران اجمع کردہ زیر یکدگر نہادند
انکاہ باشارت آنحضرت بلال مؤذن مذکور کہ الصلوۃ جامعہ پس اس حضرات سنیہ تعین انصاف سے بتاؤ کہ آیہ تبلیغ کا
اس تاکید و تہدید کو ساتھ نازل ہونا اور جناب سوئچا کا اس مہام و انتظام کو ساتھ عین شدت گراہا مجمع عام کرنا اور منسب کے
عوض میں پالانہا شتر کا جمع فرمانا اسی کا مقتضی تھا کہ آپ جناب امیر کو لیکے اوس منبر پر شریف بجا بن اور پھر فقط
استقرار رکھ کر اور ائمہ میں کہ علی سب کا دوست ہو کسیکا دشمن نہیں جاشا و کلا کوئی عاقل و نیدار اسکو تسلیم نہیں کر سکتا و لیل
چهارم علاوہ اس سب مہام کو یہ امر بھی قابل غور و ملاحظہ ہے کہ جناب سوئچا فی باوصف شدت گراہا سوئچا تامل نہیں
فرمایا کہ مدینہ منورہ میں پہونچ کر اس حکم کی تبلیغ فرمائیں اسکا کیا سبب عقل سلیم بالبدلتہ حکم کرتی ہو کہ اسکے دو سبب ہیں
اول یہ کہ آیہ تبلیغ میں ایسی تاکید و تہدید تھی کہ جناب سوئچا تعمیل حکم الہی میں مطلق تامل فرما سکے اور جو جس جگہ کہ یہ آیت
نازل ہوئی وہیں ٹھہر گئے اور مطلق شدت گراہا اور بوسر و سامانی کا خیال نفرمایا اور تمام اہل اسلام کو جمع کر کے تبلیغ حکم الہی
اس شد و مد کے ساتھ عمل میں لائے وہم یہ ظاہر ہے کہ جب آپ مدینہ منورہ پہونچتے تو اس قدر مجمع اہل اسلام کا نہ تھا بلکہ آیت
ہی سے قبایل عرب اپنے مقام پر چلے جاتے اور لوگ متفرق ہو جاتے پس ثابت ہو گیا کہ اس حکم کے تبلیغ
مجمع اہل اسلام میں ضروری تھی اور ظاہر یہی باعث ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے حبیب کو ایسی مقام میں اس تاکید کے
ساتھ اس حکم کے تبلیغ کا حکم فرمایا کہ جہاں مجمع عام اہل اسلام تھا اور لوگ متفرق ہونا شروع نہیں ہوئے تھے پس جس حکم
محکم کے لیے اس قدر تاکید و تہدید نازل ہوا اور اس کے تبلیغ کر لیے مجمع عام کی بھی ضرورت ہو ہو گز وہ فقط اہمیت و
مہویت نہیں ہو سکتا کہ جو مومنوں کو آپس میں ایک معمولی بات ہے پس جب یہ احتمال حضرات سنیہ کا حدیث میں کثرت و لاہ
میں باطل ہو گیا تو ثابت ہو گیا مذہب حق شیعہ امامیہ اثنا عشریہ کہ وہ اس حدیث سے امامت و خلافت علی بن ابی طالب
مرد لیتے ہیں اس سبب سے کہ باجماع امت اس حدیث مبارک میں سوالان و واثمالون کو اور کوئی تیسرا احتمال نہیں ہے
پس جب ایک باطل ہو گیا تو لامحالہ دوسرا ثابت ہو گیا و لیل پنجم سبب جانتے ہیں کہ جب آپ نے مدینہ
منورہ سے مکہ منورہ کی طرف قصد حج نہضت فرمائی تو او آخر زاد حیات مبارک تھا اور جمیع احکام شریعی کی تکمیل و تبلیغ

ہو چکی تھی از قبیل نماز و روزہ و زکوٰۃ و خمس و جہاد وغیرہ کی ایک فقط مناسک حج کی تعلیم باقی تھی وہ بھی حجۃ الوداع
 میں باحسن طریق قولاً و فعلاً عمل میں آئی پھر حکومسنی ہی تبائیں کہ جب آپ کے معظمہ سے حضرت فرما کر غدیر خم میں
 تشریف لائے تو کونسا حکم شرعی از قبیل عبادات و معاملات باقی رہ گیا تھا کہ جسکی تبلیغ کے لیے آپ نے اس قدر اہتمام
 بلیغ فرمایا کہ جو کسی حکم کی بابت نہیں فرمایا تھا کیا یہی تھی سی بات کہ علی بن ابیطالب کے دوست ہیں کسیکے دشمن
 نہیں سب جان لیں کہ کون عاقل و دیندار اسکو تسلیم کر سکتا ہے پس ثابت ہو گیا کہ یہ عظیم سوا امر امامت و خلافت
 شاہ ولایت کی اور کوئی نہ تھا اور ضرورت تھا کہ آپ اسکو بعد تبلیغ جمیع احکام شرعیہ قریب زمانہ رحلت و انتقال
 ارشاد فرماتے اور اسکی ضرورت ایسی ہی زمانے میں ثابت ہے شرعاً و عرفاً شرعاً چند وجوہ سے اول یہ کہ حق
 سبحانہ فی ہر مومن کو حکم فرمایا ہے کہ اپنی وفات کے قریب اپنی مال متروکہ کی بابت وصیت کرے جیسا کہ ہم قسم اول کی
 دلیل چہارم میں بیان کر چکے ہیں پس کیونکر ممکن تھا کہ جناب رسول خدا اپنی وراثت پر مومن کو تسلیم فرمادیں اسلام کی بابت
 اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرما جائے و وہ نازل ہونا آیت تبلیغ کا اور اس امر کا سینوں کی کتابوں سے ثابت ہو جائے
 یہ آیت سرابا ہدایت علی بن ابیطالب کی باب میں نازل ہوئی ہے جسے کہ آپ کا اسم مبارک بھی اسمیں موجود تھا
 اور اسی آیت کی بنا پر جناب رسول خدا نے حدیث غدیر خم ارشاد فرمائی پس ثابت ہو گیا کہ یہ عظیم سوا امر خلافت
 و امامت کی اور کوئی نہ تھا اور اسکی تبلیغ اور آخر عمر میں ضروری تھی سو وہ عقل سلیم بالبداہتہ حکم کرتی ہے کہ بعد تکمیل جمیع
 احکام شرعیہ حاکم کے مقرر کرنے کی ضرورت ہے کہ جو حافظ و ناقد احکام شرعیہ و رافع نزاع است ہو اور زمانہ اوسکا
 آخر ایام رسالت قریب انتقال و رحلت ہے چہاں ہم کل انبیاء و مرسلین سابقین نے اپنے آخر ایام حیات میں اپنا وصی
 و خلیفہ مقرر فرمایا ہے جو شخص جناب خاتم النبیین و المرسلین کی نہیں ہے جیسا کہ ہم قسم اول کی دلیل اول میں بیان
 کر چکے ہیں پس آپ کی وصی مقرر کرنا بھی ہی زمانہ تھا اور عرفاً اس سبب سے کہ ہر شخص بادشاہ ہو یا امیر غنی ہو یا
 فقیر اپنی آخر عمر میں اپنے امور کی بابت وصیت کرتا ہے اور کوئی ولی بعد مقرر کر جاتا ہے نہ قبل اسکے پس ان
 دلائل و قرائن واضحہ سے صریح ثابت ہے کہ جناب رسول خدا نے مقام غدیر خم میں جو یہ جمع فرمایا اس میں سوا امر خلافت
 و خلافت علی بن ابیطالب اور کسی حکم کی تبلیغ منظور نہ تھی اور اسکی بابت جس قدر تکرار و تاکید و اہتمام و انتظام فرمایا گیا
 سب انسب و اولی تھا اس سبب سے کہ احکام کے بیان فرمانے میں اور حاکم کے مقرر فرما جانے میں کہ جو حافظ و

نافذ ہو بہت فرق ہے کہ لایحی و لیل ششم صدر حدیث غدیر ہے کہ جبکہ ذکر شاہ عبدالغفر صاحب نے
 بھی کتاب تحفہ اثنا عشریہ میں کیا ہے اور احمد الدین واعظ نے اسی رسالہ مجمع الاوصاف کی ص ۹ میں کہ جبکہ
 میں جواب لکھ رہا ہوں اس طرح لکھا ہے السند یقولون انی اولی بالمومنین من انفسہم قالوا بلی فقال
 اللہ من کنت مولاه فاعلم مولاه یعنی پہلے جناب رسول خدا کی سب
 حاضرین سے پوچھا کہ کیا تم لوگ نہیں جانتے ہو کہ میں مومنین کے نفوسوں سے اولی ہوں جب کہ اسکو تسلیم کیا
 تو آپ نے حدیث میں کنت مولاه فعلی مولاه ارشاد فرمائی یعنی جسکا میں مولی ہوں اسکا علی بھی مولی ہے پس بالبدلتہ
 واضح اور ظاہر ہے کہ اس حدیث میں جو لفظ اولی کی معنی ہیں وہی لفظ مولی کی بھی ہیں اب رہی اس امر کی تحقیق کہ
 لفظ اولی کی صدر حدیث میں کیا معنی ہیں پس واضح ہو کہ یہ حدیث ماخوذ ہے آیہ وافی ہدایہ بنیو اونس
 بالمومنین من انفسہم سے پس ظاہر ہے کہ جو لفظ اولی کی معنی اس آیت میں ہو گئے وہی اس حدیث میں بھی
 ہو گئے اور اسکا خود شاہ عبدالغفر صاحب نے اقرار فرمایا ہے کہ یہ لفظ اس حدیث میں آیت مبدوق الذکر سے ماخوذ ہے
 لیکن بعد اسکے موافق اپنی عادت کو دیدہ و دانستہ ازراہ حجد و مکابرہ اس آیت میں لفظ اولی یعنی اولی
 بالتصرف ہونے سے انکار کیا ہے چنانچہ تحفہ اثنا عشریہ مطبوع مطبع نو لکھنؤ کے ص
 ۱۳۳ میں انکی یہ عبارت ہے و این لفظ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم است اولی بالمومنین من انفسہم ماخوذ
 از آیات قرآنی است و از ہمیں راہ اور از مسلمات اہل اسلام قرار دادہ بروی تفریع حکم آئندہ فرمود و در قرآن
 این لفظ جاے واقع شدہ کہ معنی اولی بالتصرف و اینجا اصلاً مناسبت ندارد و ہو قولہ تعالی النبی اولی
 بالمومنین من انفسہم و انزلجہ اہماتہم و اولوا کرامہم بعضہم اولی ببعض فی کتاب اللہ
 آستہی موضع الحاجہ شاہ صاحب کی اس عبارت سے یہ بھی ثابت ہو کہ لفظ اولی قرآن سے ماخوذ ہے
 اور یہ بھی ثابت ہو کہ جناب رسول خدا کی مسلمات اہل اسلام قرار دیکھے اسی پر تفریع حکم آئندہ کی فرمائی ہے
 پس اس سے معلوم ہو گیا کہ جو معنی لفظ اولی کی آیت میں ہیں وہی صدر حدیث میں ہیں اور جو اولی کی معنی صدر
 حدیث میں ہیں وہی لفظ مولی کی معنی حدیث میں ہیں کہ جناب رسول خدا کا من کنت مولاه فاعلم مولاه
 فرمانا بھی سر بیع حکم آئندہ ہی پس شاہ صاحب نے فرمایا ہے کہ قرآن میں لفظ ایسی جگہ واقع ہوئی ہے کہ معنی

اولی بالتصرف کو اوس جگہ اصلاً مناسب نہیں ہے اور ہم کہتے ہیں کہ اس آیت میں لفظ مولیٰ بمعنی اولیٰ بالتصرف ہے
لہذا اختلاف کرنے کے لیے ہم خود مفسرین متبرین اہل سنت و جماعت کو حکم کرتے ہیں اور پہلے تفسیر علامین کی نقل
عبارت سے کہ جو نہایت مختصر تفسیر ہے ابتدا کرتے ہیں تفسیر مذکور مطبوع بمبئی ۹۹ء ہجری جلد دوم
کے ص ۹۰ میں یہ عبارت ہے البتہ اولی بالمؤمنین من انفسہم فیما دعاہم
الیہ و دعوتہم انفسہم الی خلافہ ترجمہ نبی اولی ہے ساتھ مؤمنوں کے اوسکے نفسوں سے اور جن
نہیں کہ بلائے اذکار اوسکی طرف اور بلائیں اذکار اذکار نفس اوسکی خلاف کی طرف انتہی برے خدا ناظرین کتاب
ہم کو انصاف سے جواب دین کہ جسکی اطاعت اپنے نفس کی اطاعت سے زیادہ واجب ہوگی اوس سے زیادہ اور کون
اولی بالتصرف ہو سکتا ہے اور یہ شان ہی رسول کی اور بعد اوسکے اوسکی خلیفہ و جانشین کی و شیخ
قرآن شریف چاپ خانی کہ جب کا ذکر ہو چکا ہے اوسکی ص ۱۳۴ م کی حاشیہ پر
بعد ترجمہ شاہ عبدالقادر صاحب فتح القرآن کی یہ عبارت ہے ف نبی ہما ہے اللہ کا اپنی جان مال میں اپنا صرف
نہیں چلتا جتنا نبی کا اپنی جان و مکتی آگ میں ڈالنی روا نہیں اور نبی حکم کرے تو فرض ہے انتہی موضع الحاجۃ کیون
حضرات سنیہ اب بھی ٹکڑے ٹکڑے باقی رہا کہ اس آیت میں لفظ اولی سے مراد اولیٰ بالتصرف ہی لیکن البتہ ہم کو اس بات کا
مفسوس ہوگا کہ جب شاہ عبدالعزیز صاحب نے انکار کیا تھا تو شاہ عبدالقادر صاحب کو یہ وصیت کیون نہ کر گئے کہ
اس آیت کی تفسیر میں ایسی کوئی لفظ نہ لکھ دینا کہ اوس سے لفظ اولیٰ بمعنی اولیٰ بالتصرف ثابت ہو جائے و شیخ
تفسیر برصیاوی جلد دوم مطبوع مطبع نوکشور کے ص ۷۵ میں یہ عبارت ہے
البتہ اولی بالمؤمنین من انفسہم فی الامور علیہا فانی لا یامرہم ولا یرضی منہم الا بما
فیہ صلاحہم و نجاتہم بخلاف النفس فلذلك اطلق فیجب ان یکون احب الیہم من انفسہم
وامرہ انفسہم علیہم من امرہا و شفقتہم علیہ التوفیر شفقتہم علیہا و ی
انہ صلی اللہ علیہ وسلم اراد غزوۃ یتولک فامر الناس
بہ ان یخرج فقال ما لنا من نیتنا ذل
ایمانا و اہماتنا فترکت ترجمہ نبی ولی ہے ساتھ مؤمنوں کو اذکار نفسوں

کلی مورین میں سب سے کہ وہ نبی نہیں حکم کرتا ہے اور انکو اور نہیں راضی ہوتا ہے اور انکو ساتھ اوس پر ہے کہ اوس میں ازکی بہتری اور نجات ہے یہ بظاہر نفس کے پس اس سب سے اس آیت میں بالطلاق کیا گیا ہے (یعنی آپ مطلقاً کل امور میں سب مومنوں کے ساتھ انکو نفسوں سے اولیٰ ہیں کسی امر کی تخصیص نہیں ہے) پس وجہ ہوئی یہ بات کہ وہ نبی اور ان لوگوں کی طرف ان کے نفسوں سے زیادہ دوست ہو اور اوس کا حکم ان لوگوں پر ان کے نفسوں کے حکم سے زیادہ نافذ اور شفقت اور ان لوگوں کی اوس کے اوپر اپنے نفسوں شفقت کرنے سے زیادہ کامل ہو روایت کی گئی ہے کہ جناب رسول خدا ان حب جنگ تبوک کا ارادہ کیا تو لوگوں کو باہر نکلنے کا (یعنی ہمراہ جانیکا) حکم دیا پس لوگوں نے کہا کہ ہم اپنے باپ سے اجازت لیں تو ہمراہ چلیں پس یہ آیت نازل ہوئی انتھی اس عبارت سے صاف صاف ثابت ہے کہ جناب رسول خدا مطلقاً ہر چیز میں مومنوں کے نفس سے اولیٰ ہیں محبت میں بھی اور شفقت میں بھی اور اطاعت میں بھی اور جو ایک روایت اخیر میں لکھی ہے اوس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ مان باپ کی اطاعت بھی زیادہ رسول کی اطاعت واجب ہے اور یہی شیعوں کا مقصود ہے کہ جس طرح نبی کی اطاعت و محبت واجب ہے اسی طرح امام کی بھی اطاعت و محبت واجب ہے اب ہر کونسی تباہی کہ اولیٰ بالتصرف کر اور کیا معنی ہیں و غیرہ

تفسیر معالم التنزیل جلد ثالث مطبوعہ ممبئی مذکور کے ص ۱۱۱ میں یہ عبارت ہے
 التباہی بالمومنین من انفسهم ای من بعضہم ببعض فی نفوذ حکمہ
 فیہم و وجوب طاعته علیہم وقال ابن عباس وعطاء بن یدعنا اذا علم النبی
 ودعہم انفسہم الی شیء کان طاعة النبی اولیٰ بہم من طاعتہم انفسہم
 وقال ابن زید النبی اولیٰ بالمومنین من انفسہم فیما قضی فیہم کما
 انت اولیٰ بعیدک فیما قضیت علیہ و قبل ہو اولیٰ بہم فی المحل علی الجہاد و بذل
 النفس و نہ و قبل کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یمخرج الی الجہاد فبقول قوم مذاہب
 و فتاویٰ من ابائنا و اہمنا فتزلت الابیہ مد ترجمہ نبی اولیٰ ہے ساتھ مومنوں کے
 ان کے نفسوں سے یعنی ان کے بعض سے ساتھ بعض کے اوس کے حکم کے جاری ہونے میں انکو و میان میں اور
 اوس کی اطاعت کے واجب ہونے میں اور ان لوگوں پر اور کہا ہے ابن عباس نے اور عطا نے کہ مراد یہ ہے کہ

کہ جس وقت بلا و محاروبی مومنوں کو نبی اور بھائیوں اور انکو انکو نفوس طرف کسی شے کی تو ہو دیکھی اطاعت نبی کی اولیٰ ساتھ
 انکو انکو گھنٹے کو نفوس کی اطاعت ہو اور کہا ہی بن زید نے کہ نبی اولیٰ ہے ساتھ مومنوں کو انکو نفوس سے
 سچ حکم کرنے کے انکو درمیان میں جیسا کہ تو اولیٰ ہے ساتھ اپنے غلام کے حکم کرنے میں او سپر اور غضب
 کی کہا ہو کہ وہی نبی اولیٰ ہے ساتھ انہیں مومنوں کو عمل کرنے میں او پر جہاد کے اور خدا کرنے میں جان کے
 سامنے انکو انہوں نے کہا ہو کہ جب بنی جہاد کی طرف تشریف لے جاتے تھے تو ایک گروہ کہتا تھا کہ
 ہم بلکہ اپنے مان باپ سے اجازت لی ہیں پس یہ آیت نازل ہوئی انتہی جو مطالب کہ عبارت تفسیر
 بیضاوی سے حاصل ہوئی تھی وہی اس تفسیر کی عبارت سے بھی حاصل ہیں فرید بران یہ بھی ثابت ہو کہ جس طرح
 آقا اور مالک کا حکم انکو غلام پر نافذ ہوتا ہی اسی طرح نبی کا حکم مومنوں پر نافذ ہے اور یہی معنی اولیٰ بالتصرف کو میں
 و نیز تفسیر نیشاپوری جلد سوم کہ جس کے صفحہ ۱۰۰ پر بندہ سی نہیں ہیں اور مطبع کا نام بھی
 نہیں لکھا ہے غالباً طبع کی ہے مطبوعہ شہداء ہجری ۱۲۰۵ میں اس آیت
 کی تفسیر میں عبارت طویل لکھی ہے میں بخوف طوالت اس قدر عبارت پر اکتفا
 کرتا ہوں و يعلم من اطلاق الایہ انہ اولیٰ ہم من انفسہم فی کل
 شے من امور الدنیا والدین شریعہ اور معلوم ہوا اطلاق آیت سے کہ تحقیق وہی نبی اولیٰ ہے ساتھ انہیں
 مومنوں کو انکو نفوس سے ہر شے میں امور دنیا و دین سے انتہی ظاہر ہے کہ یہی معنی اولیٰ بالتصرف کو میں
 و نیز تفسیر کشاف مطبوعہ مطبع محمد مصطفیٰ افندی جز ثانی کی ص ۳۰۶ میں عبارت
 ہر النبی اولیٰ بالملک مستین فی کل شے من امور الدین والدنیا من انفسہم
 و لهذا اطلق ولم یقتد فنجب علیہم ان یکون احب الیہم من انفسہم و حکم
 انفسہم علیہم من حکمہا و حقہ انزل الیہم من حقہما و شفقتہم علیہ
 اقدم من شفقتہم علیہما وان یبذلوا ہادونہ و یجبلوا ہاداءہ اذا اعتزل
 خطب و وقاءہ اذا الفحت حرب وان لا یتبعوا ما تدعوہم الیہ نفوسہم ولا
 ما یقرہم عنہ و یتبعوا کل ما دعاہم الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم وصرفهم عنه لان كل ما دعا اليه فهو ارشاد لهم الى نيل النجاة و
التفكر بسعادة الآدارين وما صرفهم عنه فاخذ بحجزهم لئلا
يتهافوا فيما يرى بهم الال شقاوة وعذاب النار ترجمہ نبی ولی
ساتھ مومنوں کے ہر چیز میں موردین و دنیا سے ان کی نفسوں سے زیادہ اور اسی سبب اولیت کو مطلق
فرمایا ہے اور عقیدہ نہیں کیا پس اس کے اوچھین مومنوں پر یہ بات کہ ہووے وہی نہیں زیادہ دوست
ان کی طرف ان کی جانوں سے اور حکم اور سکا زیادہ نافذ ہوا ان لوگوں پر ان کی جانوں کے حکم سے اور
حق اور سکا مقدم ہو نزدیک ان کی جانوں کے حقوق سے اور شفقت ان لوگوں کی اور اسی نبی کے
اقدام ہو شفقت سے ان لوگوں کی اور ان کی جانوں کی اور وہی ان لوگوں پر یہ بات کہ نہ کرین انہی کو
اوس کے اوپر اور گردانین وہ لوگ اپنی جانوں کو اوس کا فدیہ جہت کوئی مشکل پیش نہ کرے اور گروہین اپنی جانوں کو اوس کی
جستجو کوئی نہ کرے اور وہی بات کہ نہ پیری کرین وہ لوگ و چیز کی کہ بلا میں ان کو نہ پڑے اور نہ پیری کرین ان کی
کہ باز رکھیں ان کی نفسوں ان لوگوں کو اوس سے اور پیری کرین ہر اوس چیز کی کہ بلا میں ان لوگوں کو طرف اوس کے
رسول خدا اور باز رکھیں وہی حضرت ان لوگوں کو اوس سے اس سبب کہ تحقیق ہر وہ چیز کہ بلا میں وہی حضرت
طرف اوس کے پس وہی ارشاد ہی واسطے ان لوگوں کو نجات پانہی طرف اور فتحندری ہر ساتھ سعادت دارین کے
اور جو چیز کہ باز رکھتی ہیں وہی حضرت ان لوگوں کو اوس سے پس حاصل کرنا ہی ان کی حفاظت کا تاکہ نہ پڑیں وہ
لوگ اوس چیز میں کہ ڈالتی ہے وہی چیز ان لوگوں کو طرف شقاوت کی اور عذاب آتش دوزخ کے
امتہی اب اگر اس پر بھی کوئی سنی صاحب کہیں کہ ان تفسیرون سے لفظ اولیٰ کی معنی اسیت میں اولیٰ بالتصرف
کہ ثابت نہیں ہوتے تو اس مرض مجد و انکار کا کچھ علاج نہیں ہے فرادہم اللہ مرض اس سبب کہ ان تفسیرون
میں جو مفہوم تفسیر لفظ اولیٰ کا ہی وہی مفہوم اولیٰ بالتصرف کا ہی اور تفسیر میں اولیٰ سنت و جماعت کی جو معنی
لفظ اولیٰ کے مراد لیے ہیں وہ مخصوص ہیں جناب رسول خدا کے ساتھ کہ سوا آپ کے اور آپ کے قائم مقام کے
کہ جو آپ کے بعد آپ کا وصی و خلیفہ ہو دو کے شخص پر اوس کا اطلاق نہیں ہو سکتا و ہو المقصود اس پس
باطل ہو گیا قول شاہ عبدالعزیز صاحب کا کہ در قرآن ابن لفظ جاس واقع شدہ کہ معنی اولیٰ بالتصرف

وراخبار اصلاً مناسب نہ دارا و ثابت ہو گیا ہمارا مذہب بشہادت تفاسیر علمائے اہلسنت و جماعت و اہل
 مائتہات و الاہداء و اہل بیت علیہم السلام قول شاہ عبدالغیر صاحب اور سننوں کے امام شمس رازی صاحب کا
 جو معنی تفسیر لفظ مولیٰ کی ثابت ہوا اسکے جوابات جو سمجھنے لکھے ہیں انہیں سے جواب ہم میں باثبات تشریف
 و تلبیس و اغط صاحب جو عبارت روضۃ الصفا سے نقل کی ہو وہیں صریحاً قول جناب رسول خدا کا ترجمہ یہ طرح
 لکھا ہے کہ انکار فرمود کہ اگر وہ مردم کمیت اولیٰ بشما از نفسہاے شما مجموع جواب دادند کہ خدای عزوجل رسول
 او فرمود کہ ہر کہ من بدو اولیٰ ام از نفس او علی بدو اولیٰ است از نفس او دوست علی را گرفتہ از پالانہاے شتر
 بر شہت چنانچہ قدم امیر کسری زانو پیغمبر رسید و فرمود ہر کہ را من مولائے اویم علی مولائے اوست انتہی
 موضع الحاجتہ امیر تصریح ہوا اس بات کی کہ جناب رسول خدا از صفات صاف فرمادیا کہ جسکے نفس سے میں اولیٰ ہوں
 علی بھی اسکے نفس سے اولیٰ ہو پس ہر کس کو اس کوئی ضرورت دلیل و بیان پیش کرے کہ میں ہی وہی ہوں حدیث غدیر کے
 بعض دیگر طرق میں من کننت اولیٰ من نفسہ علی ولیہ بعض طرق میں من کننت ولیہ و اولیٰ میں نفسہ علی ولیہ یہ الفاظ موجود ہیں
 چنانچہ روایت مزراحون بن محمد بن عثمان بن عثمانی کتاب مفتاح النجا اور کتاب نزال لابراہیم اور روایت قاضی شہاب الدین بن ابی
 شامہ و شاہ ولی اللہ صاحب ہدایت شاہ عبدالغیر صاحب دہلوی کتاب سیف مسلول میں اور روایت یوسف بن علی
 سبط ابن الجوزی کتاب تذکرہ خواص الائمہ فی معرفت الائمہ میں کتاب تطاب عقبات الانوار جلد ثانی حدیث غدیر
 حصہ اول کے صفحہ ۳۵۲ و جلد مذکور کے صفحہ ثانی صفحہ ۱۸۷ سے ۱۹۰ تک یہ روایتیں قابل دید ہیں اور یہ دونوں حصے
 جلد ثانی حدیث غدیر کے مطبع مطبع نور کتب خانہ میں ۱۲۹۲ ہجری میں مطبوع ہوئی ہیں پس چونکہ ان روایات میں علی
 من کننت مولائے من کننت اولیٰ میں نفسہ وارد ہے لہذا اس سے صاف ظاہر ہے کہ اس حدیث میں لفظ مولیٰ بمعنی
 اولیٰ ہے لان الحدیث یفسر بعضہ ببعضاً و نیز یہ امر بھی واضح ہے کہ لفظ ولی بھی اس حدیث میں بمعنی اولیٰ ہو سکتا ہے
 کہ کلام بلاغت لفظ جناب خیر الامم میں یا احتمال کیونکر ممکن ہے کہ لفظ ما قبل و معنوں میں ہو اور لفظ ما بعد و معنوں میں
 ہو حالانکہ سیاق حدیث سے ظاہر ہے کہ جناب رسول خدا کو اولویت جناب امیر کا مثل انبی اولویت کی بیان فرمانا
 منظور تھا و نیز جلد ثانی حصہ اول مذکور کے صفحہ ۵۲ سے ص ۵۴ تک اگر طرق و روایات حدیث غدیر کو
 اجماعاً نظر لفظ کیا جائے تو بہت سے الفاظ اس حدیث مبارک میں ایسی موجود ہیں کہ جو تصریح تمام لفظ مولیٰ

کہ کبھی اولی ہوئے پر ولایت کرتے ہیں اور پھر ظاہر ہے کہ جو بعد رسول سب مومنوں کو نفوس سے اولی ہو رہی ہیں آپ کا نائب اولی
 وصی اور خلیفہ ہے پس ثابت ہو گیا کہ جناب رسول خدا نے غدیر خم میں جو مجمع عام کیا اور کاتب باعفیہ بیان خلافت
 و وصایت و امامت جناب امیر المومنین تھانہ فقط اظہار دوستی و محبت و لیں شتم وجود لفظ بعدی ہے
 اس حدیث مبارک غدیر میں چنانچہ عبقات الانوار جلد ثانی حدیث غدیر حصہ اول مذکور کے صفحہ ۵۶ میں ایک روایت
 اس طرح لکھی ہوئی ہے آثار و استمعین راشد حدیث غدیر الراس حافظ عموالدین اسماعیل بن عبد اللہ دمشقی الشہیر
 بابون کثیر و تاریخ خود در بیان طرق حدیث غدیر کفہ قال عبد الرزاق انا معمر بن علی بن زید بن
 حدیث عن عبدی بن ثابت عن الیراء بن عازب قال نزلنا مع رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم عند غدیر خم فبیت مناد یا ایہا الذی فلما اجتمعنا قال للست اولی بکم
 من آلائکم قلنا بلی یا رسول اللہ قال الست الست قلنا بلی یا رسول اللہ قال
 من كنت مولاه فان علیا بعدی مولاه اللهم وال من واکاه و عاد مرعاه
 فقال عمر بن الخطاب ہذا الذی یا بن ابیطالب اصبحت الیوم ولے کل مؤمن
 ترجمہ عبد الرزاق نے سمر سے اونے علی بن زید بن جردان سے اونے عدی بن ثابت سے اونے
 برابر بن عازب سے روایت کی ہے کہ برابر بن عازب نے کہا کہ ہم اترے ساتھ رسول خدا کے نزدیک خیم
 کے پس آپ نے ایک منادی کو مقرر کیا کہ ندا کرے پس جب ہم لوگ مجتمع ہوئے تو فرمایا کہ کیا میں بن
 میں اولی ساتھ تمہارے تمہارے ابا سے ہمنے کہا کہ سچ ہے یا رسول خدا آپ ایسے ہی ہیں اسوہ جناب رسول
 خدا کی تکرار ارشاد فرمایا اور مجھے تصدیق کی فرمایا کہ جس شخص کا میں مولا ہوں پس تحقیق علی بھی بعد میرے
 اور جس شخص کا مولی ہی یا خدا یا دوست کرے تو اس شخص کو کہ جو اسکو دوست رکھے اور دشمن رکھو تو اس شخص کو کہ جو اسکو دشمن رکھے
 پس کہا عمر بن خطاب نے کہ مبارک ہو آپ کو ایسے ابو طالب کے کہ آج کروڑ آپ ہر مومن کو اولی ہوئے و نیز
 اسی جگہ صفحہ ۶۶ میں کتاب فضائل صحابہ شمعانی سے جو حدیث غدیر منقول ہے اور میں یہ الفاظ مع تہذیب حضرت عمر
 موجود ہیں ہذا ویکم من بعدی اللہ وال من واکاه الخ و نیز اسی جگہ کے ص ۵۴۹ میں شان نزول آیہ الیوم اکملت لکم دینکم
 میں جو روایت ابو نعیم احمد بن عبد اللہ صفحہ ۱۱ کتاب ما نزل من القرآن فی علی سے منقول ہے اور میں یہ الفاظ ہیں

کہ جناب رسول خدا نے بعد نزول آیہ الیوم اکملت لکم دینکم والایہ فرمایا اللہ اکبر علی کمال الدین و اتمام النعمۃ و رضی
 اللہ برسالتی و بالولایۃ العلی من بعدی الخ ترجمہ اللہ اکبر و پرکامل کرنے دین کے اور تمام کرنے نعمت کر
 اور راضی ہونے پروردگار کے ساتھ میری رسالت کی اور ساتھ ولایت کو واسطے علی کے سب سے بدستوری
 اور یہ پوری روایت قبل ساقی نامہ جواب کلام احمد الدین و اعظمین ہم نقل کر چکے ہیں و نیز اسی مجلد کے
 صفحہ ۵۵۲ سے صفحہ ۵۵۶ تک جو روایت ابراہیم بن ابو یوسف عبد اللہ حمونی کتاب فرائد السمیعین سے نشان نزول
 آیہ الیوم اکملت لکم دینکم من منقول ہے اور اسکے آخر میں بھی یہ الفاظ ہیں کہ فقال رسول اللہ صلی علیہ وسلم اللہ اکبر
 علی کمال الدین و اتمام النعمۃ و رضا اللہ برسالتی و بالولایۃ العلی من بعدی الخ و نیز حواشی احسان بن ثابت
 تہذیب الامت و خلافت جناب امیر المؤمنین میں کتب معتبرہ اہل سنت و جماعت میں منقول ہیں عنین کا
 ایک شعر یہ ہے شعر فقال لہ تم یا علی فانتی بد رضیک من بعدی اماما و اریا ترجمہ پس فرمایا جناب سو خدا
 واسطے اؤگو کہ کھڑے ہو امی علی پس تحقیق کہ پسند کیا میں نے تم کو اپنے بعد امام اور مادی انتہی یہ اشعار
 غفر رب انشاء اللہ الغیر میں کتب معتبرہ اہل سنت و جماعت میں نقل کر چکا فائز طرہ پس جب لفظ بعدی کا
 حدیث مبارک غدیر میں ہونا ثابت ہو گیا تو کوئی شک و شبہ اس میں باقی نہ رہا کہ لفظ مولی و ولی سے وہی
 معنی مراد ہیں جو خلافت و امامت علی بن ابی طالب پر ولایت کرتے ہیں اس سب سے کہ ظاہر ہے کہ امام و خلیفہ بعد
 رسول ہوتا ہے اور اگر دوستی و محبت مراد لجاوے تو کسی طرح معنی حدیث کی مستقیم نہیں ہو سکتے ہمارے کوئی
 سنی صاحبائین کہ یہ معنی کہو نہ کر صحیح ہو گا کہ جناب سو خدا فرمایا کہ علی میرے بعد کا دوست و محب ہے کیا
 آپ کے سامنے جناب امیر کے دوست و محب ہیں اس سے زیادہ دلیل میں اور قریبہ واضحہ اور کیا ہو سکتا ہے شاید
 کوئی سنی صاحب اس مقام پر کہیں کہ اکثر روایات حدیث غدیر میں لفظ بعدی نہیں ہے پس اگر بعض میں ہو کے تو ہم
 اس کا اعتبار نہیں کرتے لہذا ہم اسکے کئی جواب دیتے ہیں اول مجلد غدیر جلد ثانی حصہ دوم کے صفحہ ۱۵۳ میں
 جناب فضل اللہ بن مولی سید حامد حسین صاحب طاب ثراہ کی یہ عبارت اس سوال کے رد میں کافی و وافی ہے
 فقید بعدی ہر گاہ نفس حدیث غدیر مروی باشد دیگر طرق کہ دران ابن لفظ مروی نیست بران محمول خواہ شد
 ان الحدیث یفسر بضمیمہ بعضا کافی فتح الباری وغیرہ و وہم ہمارے اپنے اثبات مطلب کے لیے بعض علماء کے اعلام

مخالفین کی روایت بھی کافی ہے جیسا کہ اب فن مناظرہ پر سمرقند شماع ہنقدہم میں جو حدیث کہ ہم نے کتاب کنز العمال
جز سادس کے صفحہ ۳۹۹ سے اور خصائص نسائی کے صفحہ ۱۶۷ سے اور جامع الترمذی کے صفحہ ۲۱۲ و ۲۱۳ سے
نقل کی ہے اوسمیں یہ قول مجرصادق موجود ہے ان علیا منی وانا منہ وھو ولی کل مؤمن من بعدی وخیبر اکبر علیہ
ضمیمہ کتاب تطاب عقاب لاناوار کہ جو پانسو چالیس صفحہ کا ہے اسی حدیث کو بیان میں سنن ابی جبری میں مطبع خفرا
واقع لکھنؤ میں مطبوع ہو کر شایع ہو چکا ہے اور مجلد حدیث ولایت کے نام سے مشہور ہے پس اسی حضرت سید اگر لکھتے
تم لوگ حدیث غدیر میں لفظ بعدی کے موجود ہونے پر ایمان نہ لاؤ تو اب اس حدیث پر ایمان لائیں مگر کیا غدار
ہو سکتا ہے حالانکہ ان دونوں حدیثوں کا ایک ہی مفہوم و مقصود ہے کہ بعض طرق حدیث غدیر میں لفظ مولیٰ ہے
اور بعض میں لفظ ولی اور اس حدیث ولایت میں لفظ ولی ہے اور ظاہر ہے کہ لفظ مولیٰ اور ولی دونوں کا
ایک ہی مادہ ہے اور دونوں لفظوں کا ایک ہی معنی ہو سکتے ہیں علاوہ اسکے ان دونوں حدیثوں کی ارشاد
فرمانے کا زمانہ بھی قریب ہی قریب ہے اس سبب کہ جب یمن سے لوگ آپ کے آئے تھے تو جناب سول
ذی ان لوگوں سے یہ حدیث ارشاد فرمائی تھی کہ جو جناب امیر سے اس وقت مخالف تھے چنانچہ کتاب خصائص نسائی
کے صفحہ ۱۷۱ سے جو حدیث ہم نے شماع ہنقدہم میں نقل کی ہے اوسمیں یہ موجود ہے اور ظاہر ہے کہ ملک یمن پر
آپ نے اپنی و احرام رسالت میں قریب انتقال علی بن ابیطالب کو امیر کے لشکر بھیجا تھا کہ جس میں لوگوں کو
جناب امیر کے شکایت ہوئی چنانچہ جناب امیر نے اوس لڑائی کو فتح کر کے معاودت فرمائی ہے تو آپ
اور جناب سول خدا سے کیا معظمہ کے قریب ملاقات ہوئی تھی جب آپ حجۃ الوداع کو لے کر شریف لائے
تھے اور اسی حج سے جب آپ نے مدینہ منورہ کی طرف مراجعت فرمائی ہے تو راستے میں مقام غدر خم میں
جناب امیر کو اپنا وصی و خلیفہ حکم الہی مقرر فرمایا ہے اور حدیث من کنت مولاً ہ ارشاد فرمائی ہے پس
ان دونوں حدیثوں پر ایمان لانے کا ایک ہی نتیجہ ہے فبای حدیث بعدہ یؤمنون ولسیل نهم
وہ الفاظ حدیث مبارک غدر خم میں کہ جو ہم نے شماع چہارم میں کتاب خصائص نسائی مطبوع
مصر سنہ ۱۳۰۱ ہجری کے صفحہ ۱۷۱ سے اور کتاب کنز العمال جلد سادس مطبوع مطبع نظامیہ حیدرآباد کے صفحہ
۱۷۱ سے ترجمہ تحقیق علی مجھے ہے اور میں اس سے ہوں اور وہ ولی ہر مؤمن کا ہے میرے بعد ۱۲ منہ

۴۰۔ اور کتاب تدرک حاکم سے نقل کی ہے یعنی فرمایا جناب رسول خدا ﷺ اے اللہ مولای

وانا ولی کل مومن ثم اخذ بید علی فقال من کنت ولیہ فعلی ولیہ ۛ ۛ

ترجمہ تحقیق اللہ میرا مولیٰ ہے اور میں ہر مومن کا ولی ہوں بعد اذ کے علی کا ہاتھ پکڑ کے فرمایا کہ کیا میں نے ہر مومن کا ولی

ولی ہوں نہ کہ کتاب معارج النبوة ملا معین مطبوع مطبع نولشور واقع کانپور کن

ہمارم کی صفحہ ۱۳۰ میں حدیث غدیر منقول ہے اور اسی میں یہ عبارت ہے

بعد ازان بر زبان مجھ سے یہ بیان گذرا کہ بدستیکہ خدا سے عزوجل مولائے من بہت و من مولائے جملہ مومنانم

انگاہ دست امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ گرفت و فرمود کہ من کنت مولاه فعلی مولاه اللهم وال من والہ و الہی

و کنت الیہ فی حق الاحباب مطبوع مطبع انوار محمدی کتب خانہ لاہور مصری مقصد

اول کی صفحہ ۱۳۰ میں حدیث غدیر منقول ہے اور اسی میں یہ عبارت ہے

انگاہ فرمود بدستیکہ خدا ہی تعالیٰ مولائے من بہت و من مولائے جملہ مومنانم بعد ازان دست علی ابگرفت

و فرمود من کنت مولاه فعلی مولاه الحدیث سیاق الفاظ حدیث سے ظاہر ہے کہ جناب رسول خدا نے مولیٰ اور ولی دونوں

لفظین ایک ہی معنی میں دیا و فرمائی ہیں پس جن معنوں میں حق سبحانہ و تعالیٰ جناب رسول خدا کا مولیٰ ہے اور جن معنوں میں

جناب رسول خدا ہر مومن کے ولی و مولیٰ ہیں اور جن معنوں میں کہ جناب رسول خدا ہر مومن کے ولی و مولیٰ ہیں انہیں

معنوں میں حضرت علی ہر مومن کی ولی و مولیٰ ہیں اس سبب کہ لفظ حدیث میں کوئی تفریق نہیں ہے پس اس سے ثابت ہو گیا کہ لفظ

مولیٰ اور ولی دونوں کے معنی اس حدیث میں اولیٰ بالتصرف کے ہیں پس اللہ جل شانہ کی جانب جو اس لفظ کی نسبت ہے اس سے

اولیٰ بالتصرف ہونا ثابت ہوا و ہر اولیٰ بالتصرف کا اطلاق ہے اس سے اولیٰ بالتصرف ہونا ثابت ہوا و ہر اولیٰ بالتصرف

اور حضرت علی یہ اس لفظ کا اطلاق ہے اس سے اولیٰ بالتصرف ہونا ثابت ہوا و ہر اولیٰ بالتصرف ہونا ثابت ہوا و ہر اولیٰ بالتصرف

اور جو شخص کہ خدا اور رسول کو اپنے امور میں اولیٰ بالتصرف نہ سمجھے وہ مومن کیسا مسلمان بھی نہیں رہ سکتا

پس اسی طرح امام ہے کہ جو نبی کے رسول کا اور وہ علی بن ابیطالب ہیں کہ طرح جناب رسول خدا نے لفظ

مولیٰ کا اطلاق حق سبحانہ و تعالیٰ پر کیا ہے اسی طرح لفظ ولی و مولیٰ کا اطلاق اس حدیث میں اپنے اور اپنے

بھائی کے اوپر کیا ہے کہ جو دنیا و آخرت میں ان کا بھائی ہے فلا محمد فلا علی فلاک و غیر کچھ انہیں کتاب میں

موقوف و منحصر نہیں ہے بلکہ بہت سی طرق حدیث غیبر میں اس طرح کہ الفاظ اسی سیاق سے موجود ہیں جسکا
 جی چاہے مجلدات حدیث غیبر و حدیث ثقلین عیقات الانوار کی طرقت رجوع کرے ومن الاکیفۃ السیر
 لایکیفۃ اکثر و لیسیل وہم وہ الفاظ حدیث مبارک غیبر قسم میں کہ جو ہم نے شعلہ سبت و یکم میں
 کتاب توضیح الدلائل سید شہاب الدین اس کے علمے نقل فی عیقات الانوار نقل کی ہیں اور عید
 ترجمہ انکی شرح بھی الفاظ مناسب کے ساتھ بحسب گنجائش مقام بھی ہے اور چند فوائد بھی بیان کیے
 ہیں بخوف تکرار و تطویل ہم اوکا عاودہ اس لیسیل میں نہیں کرتے پشع مذکور کی طرقت رجوع کر کے خدا کی
 قدرت کو ملاحظہ کرنا چاہیے کہ حق مثل آفتاب کے روشن ہے و لیسیل یا زوہم وہ الفاظ مبارک کہ
 ہیں کہ جو ہم نے شعلہ سبت و دوم میں کتاب مودۃ القریبے سید علی ہمدانی کی صفحہ ۷۷ اوہ اسے نقل کی ہیں یعنی
 عن فاطمہ علیہا الصلوٰۃ والسلام قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من کنت ولیہ فعلی ولیہ ومن کنت
 امامہ فعلی امامہ ترجمہ چہ جناب فاطمہ سے منقول ہے کہ جناب رسول خدا فرمایا کہ جسکا میں ولی ہوں پس اسکا علی ولی
 اور جسکا میں امام ہوں پس اسکا علی امام ہے انتہی چونکہ سیاق اس حدیث کا مثل سیاق حدیث غیبر قسم
 پس یہ امر صریحاً اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اکثر علماء وادۃ سنیہ نے لفظ امام کو حدیث غیبر سے بنا کر عناد و
 عصیبت حذف کر دیا ہے اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے بعض کی زبان پر اتما بالحق اس لفظ مبارک کو جاری کر دیا ہے
 اور مؤید اسکی اور بہت سی حدیثیں ہیں کہ جن سے ثابت ہے کہ جناب رسول خدا نے جناب امیر لفظ امام کا اطلاق
 فرمایا ہے چنانچہ جس عبارت سید شہاب الدین کو ہم نے شعلہ سبت و یکم میں نقل کیا ہے اور ابھی و لیسیل وہم میں اسکا
 حوالہ دیا ہے اوسمیں یہ الفاظ موجود ہیں کہ فرمایا رسول خدا نے کہ ادھی الی تدقین ثلاثا انتہ سید المسلمین
 و امام الحجۃ المتقین و قائد العزالمجتلین یعنی میرے پیر و دروکار میرے نے اوسکی علی کے
 باب میں میں باتوں کی کہ تحقیق وہی علی سردار ہے مسلمانوں کا اور امام ہے نیکوکاروں کا کہ جو پیر گارہیں و لیجاہلو
 اون لوگوں کا کہ بکے ننہ اور باخہ اور ہاون نورانی ہوں طرف بہشت کی و شیم کتاب حلیۃ الاولیاء افاضیہ
 سے ہم نے ہی شعلہ سبت و دوم میں دو حدیثیں نقل کی ہیں کہ ایک میں قول جناب رسول خدا اسطرح ہے کہ
 انی انت العالمین عہد العہد انی علی بن ابی طالب فقال انتہ رایت الہدی و منار الایمان

وامام اولیائے و نور جمیع من اطاعنی اور دوسرے میں یہ الفاظ مبارک ہیں قال رسول اللہ
 ان الله عهد الى في علي عهد افقلت يارب يمينه لي فقال اسمع فقلت سمعت
 فقال ان عليا رايته الهدي وامام لا وليا لي و نور من اطاعني
 و غیر اسی شعاع میں ایک حدیث بھی کنز العمال جز سادس سے نقل کی ہے اور ہمیں یہ الفاظ موجود ہیں کہ فرمایا
 جناب رسول خدا نے واسطے علی کے کہ میرا سید المسلمین و امام المتقین ہیں باوصف ایسے ثبوت ہیں کہ
 کہ جس سے امامت علی بن ابی طالب اظہر من الشمس ہے کون عاقل و دیندار اس بات کا قائل ہو سکتا ہے کہ حدیث
 غدیر خم میں لفظ مولیٰ ایسے معنی پر دلالت نہیں کرتی کہ جسے امام المتقین ثابت ہو و لیسلی و ازوہم
 شان نزول آیہ و اندر عشر تک الا قرین ہے اور ہم شعاع مجدد ہم کہ لفظ چہارم خلیفہ کی ثبوت میں سینوں
 کی کتب مقبولہ ثابت کر چکے ہیں کہ جب یہ بیت نازل ہوئی ہے تو جناب رسول خدا نے نبی ہاشم کو حین کر کے
 صاف فرما دیا ہے کہ علی تم لوگوں میں سے میرا جانی اور میرا وصی اور میرا خلیفہ ہے پس اسکی اطاعت کرو اور
 دلائل قسم دوم میں ہم نے اسکو دلیل ششم قرار دیا ہے جس طرح یہ حدیث صحاح خلافت علی بن ابی طالب
 پر دلالت کرتی ہے اسی طرح اس امر کو بھی ثابت کرتی ہے کہ حدیث غدیر خم میں معانی مشترکہ لفظ مولیٰ سے
 وہ معنی مروی ہیں کہ جو آپ کی امامت و خلافت پر دلالت کرتے ہیں نہ فقط دوستی و محبت پر اس سبب سے
 کہ جب یہ امر ثابت ہو گیا کہ جناب رسول خدا نے بعض مواقع میں تبرع فرما دیا کہ علی میرا وصی اور خلیفہ ہے
 اسکی اطاعت کرو اور یہ بھی ثابت ہو گیا کہ لفظ مولیٰ ایسے معنی پر دلالت کرتی ہے کہ جن سے خلافت
 اور امامت ثابت ہوتی ہے تو پھر کوئی وجہ نہیں ہے کہ لفظ مولیٰ کی مدلولات سے حدیث غدیر خم
 میں یہ منی خارج کر دیے جائیں و لیسلی و ہم حقیقہ و دلائل عقلیہ و نقلیہ اس کتاب کی ابتداء سے شعاع
 بست و چہارم تک و نیز بعد اسکے دلائل قسم اول و دوم میں امامت و خلافت علی بن ابی طالب پر دلالت
 کرتے ہیں و نیز بقدر دلائل کہ علماء اعلام مشہور فرمایا ہے قائم کیے ہیں و نیز بقدر آیات و حدیث اس
 باب میں نازل و وارد ہوئی ہیں اور نیز حقیقہ و تفسیر آیات و احادیث کتب سنیہ میں ایسی لکھی ہیں کہ جو اس امر پر
 کرتی ہیں و نیز بقدر فضائل و مناقب کتب معتبرہ شیعہ و سنیہ و دیگر فرق اسلامیہ میں اس امر پر دلائل میں

وہ سب لائل قاطعہ وقرائن اضمحہ ہیں بابت پر کہ حدیث غیریسم من معانی مشترکہ لفظ مولیٰ سے وہی معنی
 مراد و مقصود ہیں کہ جو امامت و خلافت پر دلالت کرتے ہیں اس سبب کہ یہ عقل سلیم اسکو قبول نہیں
 کر سکتی کہ جسکی امامت و خلافت پر صد آیات و احادیث دلالت کریں اور ہزار ہا دلائل عقلیہ
 و نقلیہ قائم ہوں جب وکیل باب میں جناب صاحب صادق کہ جو ارفع الفصحی و البلیغ البلیغ مجمع عام میں اس نظام
 و اہتمام کے ساتھ فرمایا کہ من کنت مولاه فقد علی مولاه تو لفظ مولاک کی دلالت سے یہ معنی خارج سمجھے جائیں جناب
 دلیل و ازوہم میں جس حدیث کی طرف ہم نے اشارہ کیا ہے اوسے پر اور ب کو بھی قیاس کر لینا چاہیو دلیل
 چہار و ہم وہ حدیث ہے کہ جو جناب فضل الشکلیہ نے آیات اللہ علی العالمین جناب مولوی سید حامد حسین صاحب نے
 کتاب مطالب عبقات الانوار بغدادی حدیث غیریسم دوم میں دلیل یا ازوہم میں نقل کی ہے چنانچہ فرمایا ہے
 دلیل یا ازوہم آنکہ ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الحاکم و مستدرک علی الصحیحین کہ دو نسخہ عقیقہ آن پیش ہیں بے بضاعت
 حاضر و زکوٰۃ میں رقم از کتاب معرفۃ الصحابہ کتبہ اخیر فی محمد بن علی الشیبانی بالکوثرۃ ثناء احمد بن حازم
 انفاری ثناء ابو نعیم ثناء کامل ابوالہریرہ قال سمعت حمید بن ابی ثابت یخبر عن عیسیٰ بن جعدہ عن زید بن ارقم رضی اللہ عنہ
 قال خیرنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی اتمت فی الیوم غیریسم فامر بدوح فکسح فی یوم ما اسے
 علینا یوم کان اشجرا منہ فحمد اللہ وثنی علیہ قال یا ایہا الناس انہ لم یثبت علی قط الا ما عاش نصف ما عاش اللہ
 کان قبلہ وانی اوشک ان ادعی فاجیب وانی تارک فیکرم بالین تصلو بعدہ کتاب اللہ عز وجل ثم قام فاتخذ بید
 علی رضی اللہ عنہ فقال یا ایہا الناس من ادعی فیکرم من انفسکم قالوا اللہ ورسولہ اعلم قال من کنت مولاه فعلی مولاه
 ہذا حدیث صحیح الاسناد و لم یخراہ ترجمہ زید بن ارقم سے باسناد مذکورہ متن مروی ہے کہ اونھوں نے
 کہا کہ ہم رسول خدا کے ساتھ باہر نکلے یہاں تک کہ غیریسم میں پہنچیں آپ کے حکم سے درختوں کو پیچھے
 جھاڑو دی گئی ایسے دن میں کہ اوس سے زیادہ گرمی کی شدت کا کوئی دن ہوا ہے اور ہمیں آبار آب
 حمد و ثناء الہی بجالائے اور فرمایا کہ اگر وہ مردم کوئی نبی نہیں مبعوث ہوا ہے مگر یہ کہ اوسنے اپنے نبی
 سابق سے نصف زندگی کی ہے اور قریب ہے کہ میں آخرت کی طرف بلایا جاؤں پس جانا قبول کروں
 میں تم لوگوں میں ایسی چیز چھوڑتا ہوں کہ تم لوگ اوسکے بعد ہرگز گمراہ نہ ہو گے وہ کتاب اللہ عز وجل

بعد اسکے آپ کھڑے ہوئے اور علی رضی اللہ عنہ کا ہاتھ پکڑا اور فرمایا کہ اے گروہ مردم کون ہے اولی ساتھ تمہارے بخاری
 جانوں سے سب سے پہلے جواب دیا کہ اللہ اور اس کا رسول اس بات کو زیادہ جانتا ہے آپ نے فرمایا کہ جس کا میں مولی ہوں
 پس علی اس کا مولی ہے یہ حدیث صحیح الاسناد ہے اور نہیں نکالا ہے اس کو بخاری اور مسلم نے انتہی اس حدیث کی
 نقل کرنے سے چند فوائد جلیلہ حاصل ہوئے **اول** یہ کہ ثابت ہو گیا کہ روز غدير خم نہایت شدت کی گرمی تھی
 اور ایسی گرمی کی شدت میں آپ کا خطبہ ارشاد فرمانا نہیں ہو سکتا مگر کسی امر اہم و ضروری کے لیے کہ وہ امر خلافت
 و امامت شاہ ولایت بحکم رب العزت ہے کما مراراً و وہم یہ کہ قول حاکم سے ثابت ہو گیا کہ باوصف اسکے کہ
 یہ حدیث صحیح الاسناد ہے بخاری و مسلم نے اپنے صحیحین میں اس کو نہیں درج کیا پس اسکا باعث سوائے عصمت و عناد
 مولی المؤمنین اور کہا ہو سکتا ہے اس لیے کہ کوئی سنی صاحب تحقیق کی جہالت و عدم علم کے قائل نہیں ہو سکتے
 سو ہم یہ کہ جناب رسول خدا کا اپنی موت کی خبر دینا صریح اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ جو کچھ آپ نے غدير خم میں
 ارشاد فرمایا وہ امر وصیت تھا اپنے مابعد کے لیے اور ظاہر ہے کہ سوا خلافت و وصایت جناب امیر پر اور کوئی
 دوسرا نہیں ہو سکتا چہاں ہم یہ کہ جناب رسول خدا نے من اولی کم من انفسکم استفہاما ارشاد فرمایا اور
 اسکے جواب میں سب نے کہا کہ اللہ اور اس کا رسول اعلم ہے تو ضرور تھا کہ جناب رسول خدا اس شخص کو بتا دیتے
 کہ جو سب مومنوں کے ساتھ اوکو نفرس ہے اولی ہے پس جب آپ نے اون لوگوں کے جواب کے بعد ارشاد فرمایا کہ
 من کنت مولاه فعلی مولاه تو صریح اس سے یہ امر ثابت ہو گیا کہ مولی اس حدیث میں بمعنی اولی ہے اور جس طرح کہ
 اولویت جناب رسالت تاب سب مومنوں کی نسبت ثابت ہے اسی طرح اولویت جناب ولایت تاب بھی ثابت ہے
 فہذا هو المقصود و دلیل پانزدہم وہ حدیث ہے کہ جو مجاہدہ نے کور عبقات الانوار کی دلیل ہفتہم میں مسطور ہے چنانچہ
 جناب مولوی سید حامد حسین صاحب اعلی اللہ مقامہ ارشاد فرماتے ہیں دلیل ہفتہم ہم انکا ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب
 النسائی جو ضائع گفتہ ابنانہ ذکر یابن یحیی ثانی یقول جعفر بن شعیب عن معمر بن مہاجر بن مسہار قال خیر بنی عاکشہ بنت سعد بن
 سعد قالت قال کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بطرلوق کہ وہو متوجہ الیہا فلما بلغ غدير خم وقت الناس ثم رد من

۱۵ خصائص شہان مطبوعہ سلطانی واقع لاہور دیرے پاس موجود ہے اور اس کو م، مین یہ حدیث لکھی ہوئی ہے لیکن اخلاط کاتب کی

بہت میں غلطیوں سے یہ حدیث اس کتاب سے نہیں نقل کی گئی

مضی و تھمن خلف فلما اجتمع الناس اليه قال ايها الناس بلغني قالوا نعم قال اللهم ثلث مرات يقولها ثم قال ايها الناس
من وليكم قالوا الله ورسوله اعلم ثم انما انجب على فقال من كان الله وليه فهذا وليه اللهم وال من الاله وعاو من عاواه
ترجمہ نسائی نے اسناد مذکورہ میں سند سے روایت کی ہے کہ انھوں نے کہا کہ ہم لوگ رسول خدا کے ساتھ گئے
کر اسے میں تھے پس جب آپ غزیرہ میں پہنچے تو لوگوں کو توقف کر لیا حکم دیا بعد اسکے جو لوگ آگے بڑھے
تھے انکو پھیر لیا اور جو لوگ پیچھے رہ گئے تھے وہ آپ کے پاس پہنچے پس جب وقت کہ سب لوگ آپ کے پاس جمع ہو گئے
تو آپ نے فرمایا کہ اے یہ لوگو! وہ مردم ایمان کے تبلیغ احکام الہی کی ہے سب نے کہا کہ ہاں بیشک آپ نے میں مرتبہ اٹھارہ
بعد اسکے فرمایا کہ اگر وہ مردم تمہارا ولی کون ہے سب نے میں مرتبہ کہا کہ اللہ اور اس کا رسول ہم سے زیادہ ہاں شاہد
بعد اسکے آپ نے علی کا ہاتھ پکڑ لیا اور فرمایا کہ جس شخص کا کہ اللہ ولی ہے پس یہ بھی اس کا ولی ہے بار خدا دوست
رکھ تو اس شخص کو کہ جو دوست رکھو اسی علی کو اور دشمن رکھ تو اس شخص کو کہ جو دشمن رکھے اسی علی کو انتہی
صداقت ظاہر ہے کہ اس حدیث میں لفظ ولی سے مراد ولی امر مومنین بعد سید المرسلین ہے اس سبب سے
کہ اگر ولی سے مراد اسمقام میں محب یا ناصر ہوتی تو کوئی وجہ نہ تھی کہ صحابہ اسکو نہ سمجھتے اور اپنی لاعلمی بیان
کرتے پس ثابت ہو گیا کہ صحابہ نے اس استفہام جناب رسول خدا سے یہی بات سمجھی کہ آپ ولی امر کی نسبت
دریافت فرماتے ہیں اور چونکہ عوام صحابہ اس بات سے اچھی طرح واقف نہ تھے کہ بعد رسول خدا ہمارا ولی امر کون ہے
لہذا انھوں نے سوال رسول خدا کی جواب میں کہا کہ اللہ اور اس کا رسول اس بات کو ہم سے زیادہ جانتے
ہیں کہ ہمارا ولی امر کون ہے پس بعد اس سوال وجواب کے جناب رسول خدا کا یہ فرمانا کہ جس کا اللہ ولی ہے
پس اس کا یہ علی بھی ولی ہے صریح اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ مراد ولی سے اس حدیث میں ولی امر ہے
بعد رسول خدا و ہر دو امر اور اس حدیث میں ایسے ہیں کہ جو اس دلیل بین کی تائید و تشہید کرتے
ہیں اول یہ کہ پہلے جناب رسول خدا نے فرمایا کہ یا ایہا الناس ہل بلغت یہ صریح اس بات پر دلالت
کرتا ہے کہ تبلیغ رسالت جناب رسول کا زمانہ بسبب قرب وفات کے قریب ختم تھا ورنہ آپ یہ
سوال نہ فرماتے کہ آیا میں نے رسالت کو پہنچا دیا یا نہیں دوم یہ کہ جناب علی بن ابیطالب کا ہاتھ
پکڑ کے آپ نے من کان اللہ ولیہ فهذا ولیہ جو فرمایا یہ صریح اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ آپ کو اس شخص کی

ولایت کو بیان فرمانا منظور تھا کہ جو بعد آپ کے سب مومنون کا ولی امر ہو یعنی حاکم و ولی بالتصرف
 کہ مراد اوس سے انہی حیات کرنا ہے میں خود جناب رسول خدا اور بعد آپ کے آپ کا خلیفہ و جانشین ہے
 کہ جو امام مسیح اور اوس کے ولی ہو سیکو جس سبب سے جہانہ و تعالیٰ کر ولی ہونے سے جو قرین کیا اوس کے دو سبب
 ہیں اول اس واسطے کہ یہ حکم ہر مومند و مسلمان کے لیے عام ہو دوم اس واسطے کہ لوگ اچھی طرح سمجھ لیں کہ رسول خدا
 تو اس دار فانی سے طرف ملک جاوداتی کے انتقال فرماینگے لہذا جس طرح آپ اپنی زندگی میں بعد حق سبحانہ
 و تعالیٰ ہمارے ولی امر تھے اسی طرح بعد آپ کی حلت و انتقال کر علی بن ابیطالب بعد حق سبحانہ و تعالیٰ کے
 ہمارے ولی امر ہونگے و لیل شانزومہم وہ الفاظ حدیث غریبہ میں کہ خصائص نسائی مطبوع لاہور میں
 صفحہ ۷۷ سے صفحہ ۷۸ تک منقول ہیں اخبرنا احمد بن شعیب اخبرنی عبد الرحمن
 ذکر تانہ یحییٰ المتبحرانی قال حدثنی محمد بن عبد الرحمن قال اخبرنا ابراہیم
 قال حدثنا معن قال حدثنی موسیٰ بن یعقوب عن المہاجر بن مسمار
 عن عائشہ بنت سعد عامر بن سعد عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 خطب فقال اما بعد ایہا الناس فانی ولکم قالوا صدقت ثم اخذ سید علی یقفہا
 ثم قال ہذا اولیٰ و المودی عینہ وال اللہ من دالہ و عباد من عاد الہ
 ترجمہ نسائی نے اسناد خود سے روایت کی ہے کہ تحقیق جناب رسول خدا نے خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ لیکن بعد
 حمد و ثنات کے اسے گروہ مردم پس تحقیق میں تمہارا ولی ہوں سب سے تمہارا کہ آپ سچ فرماتے ہیں بعد اوس کے علی کا
 ہاتھ پکڑ کے بلند کیا پھر کہا کہ یہ میرا ولی ہے اور میری طرف سے پہنچا بیو الا ہے (یعنی احکام الہی کا دوست
 رکھو یا اللہ اوس شخص کو دوست رکھو اوس کو اور دشمن رکھو اوس شخص کو کہ دشمن رکھے اوس کو دشمنی اظہر من الشمس
 کہ اس حدیث میں لفظ و لیتی سے مراد ولی محمد رسول خدا ہے کہ جو امام و خلیفہ ہے بقرینہ قول خبر صادق
 المودی یعنی اس سبب سے کہ بعد رسول مراد اوس کے نائب و خلیفہ کے اور کون ایسا شخص ہو سکتا ہے کہ جو احکام
 الہی کو اوس کی جانب سے ادا کرے اور امت کو پہنچاے اور کچھ تخصیص خصائص نسائی کی نہیں ہے بلکہ اور
 لے یہ چھاپہ بہت غلط ہے چنانچہ کاتب کی غلطی سے ترجمہ کی جگہ فروجا لکھا تھا میں نے اسکی تصحیح کر دی ہے ۱۲ منہ

بہت سوطق حدیث غدیر میں یہ لفظ اور مثل کے اور الفاظ مل سکتے ہیں جو کچھ ہے مجلات حدیث غیر
 حقائق الانوار کیطرت رجوع کرے و لیل منقذہ ہم وہ الفاظ حدیث میں کہ جو کتاب مودۃ القریب میں ہے
 ہمدانی مطبوع مطبع مزار ملک کتاب سیدہ الجسدی کی مودۃ خامسہ صفحہ ۱۰۱ میں منقول ہیں عن ابن
 الحارث خادم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال بعد کبر سنہ لا أحد من یفقاہہ لا أحد
 ما سمعت اذ نای ورات عینای اقبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حتی دخل ثوبا
 فقال لها ادعی لے سید العرب فبعثت الی ابی بکر فذعته فجاء حتی کان کرای العین علم
 ان غیرہ ادعی فخرج من عندها حتی دخل علی حفصہ فقال لها ادعی لے سید العرب
 فبعثت الی عمر فذعته حتی اذ صار کرای العین فلم ان غیرہ ادعی فخرج من عندها
 حتی اذا دخل علی ام سلمہ رضی اللہ عنہا وکانت من خیرهن وقال لے سید العرب
 فبعثت الی علی فذعته ثم قال لی یا ابا الحارث ارج استوی بایہ من قریش وثمانین من العرب
 وستان من الموال واربعمین من اولاد الحبشۃ فلما اجتمع الناس قال لے استی بصیغۃ
 مرآہ فانیته بھانہ اقامہہ مثل صف الصلوۃ فقال یا معاشر الناس للیس اللہ اولی
 من عن نفسی یا امرئی وینہانی مالی علی اللہ امر ولاہی قالو ابلی یا رسول اللہ فقال الیت
 اولی بکم من انفسکم امرکم وافتک مالکم علی امر ولاہی قالو ابلی یا رسول اللہ
 فقال من کان اللہ مولہ وانا مولہ فھذا علی مولہ یا امرکم وینہنکم ما انکم علیہ
 من امر ولاہی اللہم وال من واکلہ وعاہد من عاہدہ واضر من نصرہ واخذل
 من خذلہ اللہم انت شہیدی علیہم انے قد بلغت ونصحت ثم امر فقرأ
 الصحیفۃ علیہا ثم قال من شاء ان یقبلہ ثلاثا قلنا من ذی اللہ ویرسولہ
 ان نستقبلہ ثلاثا ثم ادرج الصحیفۃ وختمها بخواتمہم

ثم قال یا علی خذ الصحیفۃ الیک فمن یکف لک

لے یہ فقرہ حسین حفصہ کا ذکر ہے مودۃ القریب کے اوس نسخے میں نہیں کہ جس میں یہ حدیث نقل کی ہو اور قلمی نسخوں میں ہے ۱۲۱۰

فَاقْلُ بِالصَّحِيفَةِ فَاصْنَعُوا لَكُمْ هَذِهِ الْآيَةَ وَلَا تَقْتُلُوا الْبَشَرِ
بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ بَنِي إِسْرَءِيلَ
إِذَا شَرَدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ فَشَدَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ تَلَا فَمَنْ
بَنَتْ فَنَاتِمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ الْآيَةَ ۝

ترجمہ ابو الحمر خدا م رسول خدا سے منقول ہے کہ اوسنے اپنے بڑھاپے میں اپنے ایک رفیق سے کہا کہ البتہ
بیان کرتا ہوں میں تجھے جو کچھ کہہ سکے گا تو سننے سے ناہے اور انھوں نے دیکھا ہر جناب رسول خدا عائشہ کے
پاس گئے اور ان سے کہا کہ میرے پاس سردار عرب کو بلا دو پس انھوں نے ابو بکر کو بلا بھیجا پس جب وہ آئے
ساتنے آئے تو آپ نے جانا کہ میرا مقصود کو خلافت و سر شخص بلایا گیا ہے پس آپ عائشہ کے پاس سے نکل کر حفصہ کے پاس
تشریف لائے اور ان سے بھی کہا میرے پاس سردار عرب کو بلا دو پس انھوں نے عمر کو بلا بھیجا پس آپ نے دیکھا کہ یہ
بھی میرا مطلوب نہیں ہے تو آپ حفصہ کے پاس سے نکل کر ام سلمہ کے پاس آئے اور وہ سب ازواج سے بہتر تھیں اور
فرمایا کہ میرے پاس سردار عرب کو بلا دو پس انھوں نے علی کو بلا بھیجا بعد اوس کے مجھے فرمایا کہ امی ابو الحمر اجا اور
میرے پاس سو آدمیوں کو قریش میں سے اور انشی آدمیوں کو عسکریوں سے اور ساتھ آدمیوں کو تواج میں سے
اور چالیس آدمیوں کو حبشیوں میں سے بلالائیں جسوقت کہ لوگ مجمع ہوئے تو مجھے فرمایا کہ میرے پاس ایک
کاغذ لا چڑھے کا پس میں وہ لایا پس آپ نے اون لوگوں کو مثل نماز کے صفت کرکھڑا کیا اور فرمایا کہ اے گروہ مردم کیا میں نے
اللہ اولیٰ ساتھ میرے نفس سے کہ امر کرتا ہے مجھ کو اور نہی کرتا ہے مجھ کو نہیں ہے واسطے میرے اور پرانے کے
کوئی امر اور نہ کوئی نہی سب سے کہہ کر ہی امی رسول خدا بعد اوس کے فرمایا کہ کیا نہیں ہوں میں اولیٰ ساتھ تمہارے تمہارے
نفسوں سے کہ امر کرتا ہوں میں تم کو اور نہی کرتا ہوں میں تم کو نہیں ہے تم کو اور میرے کوئی امر اور نہی سب سے کہہ کر ہی
سچ ہے امی رسول خدا فرمایا کہ جس شخص کا اللہ اور میں مولا ہوں پس یہ علی بھی اور مولا ہے امر کر گیا تم کو اور نہی کر گیا تم کو
نہیں ہے تمہارے واسطے اور پرانے کے کوئی امر اور نہی بار خدا یا دوست رکھ تو اس شخص کو کہ جو دوست رکھے
اوس کو اور دشمن رکھے تو اس شخص کو کہ جو دشمن رکھے اوس کو اور مدد کر اس شخص کی کہ جو مدد کرے اوس کی اور چھوڑ دے
تو اس شخص کو کہ جو چھوڑ دے اوس کو بار خدا یا تو میرا گواہ ہے اون لوگوں پر کہ تحقیق میں نے پہنچا دیار سالت کو اور نصیحت کی

بعد اسکے آپ نے حکم کیا کہ پڑھا گیا کاغذ اور ہمارے تین مرتبہ بعد اسکے فرمایا کہ جس شخص کا جی چاہے فسح کر دے اگلے کاغذ کو
 تین مرتبہ پس ہم لوگوں نے کہا کہ ہم نہایت ملتے ہیں ساتھ اللہ کے اور ساتھ ساتھ رسول کو اس بات سے کہ فسح کریں ہر کو
 تین مرتبہ بعد اسکے اوں لوگوں کی مہرین کروا کر اوس کاغذ کو لپیٹ دیا اور فرمایا کہ یا علی اس کاغذ کو اپنے پیاس رکھ اور جو
 شخص کہ توڑ ڈالے تب عہد کو پس اس کاغذ کو پڑھ پس میں اوس توڑنے والا کام دے ہونگا اور اوس کے آپ نے
 یہ آیت پڑھی کہ جبکہ ترجمہ یہ ہے کہ اور نہ توڑو تم عہدوں کو بعد اوس کے اس حکم کو نہ لانا لگا کر دانا ہے تمہارے اللہ کو اور اپنے
 ضامن پس ہر عباد کو تم لوگ مانند نبی اسرئیل کی جس وقت کہ تشدد کیا اوں لوگوں نے اپنے فضوں پر پس
 تشدد کیا اللہ نے اوپر اونکے بعد اسکے آپ نے یہ آیت پڑھی کہ جبکہ ترجمہ یہ ہے کہ جس شخص نے عہد شکنی کی پس
 سوا اسکے نہیں ہے کہ عہد شکنی کی اوس نے اپنے نفس کے ضرب ہو چکا ہے کو آخر آیت تک انتہی ظاہر ہے کہ یہ
 حدیث مبارک نفس قاطع ہے اس بات پر کہ مولائیت جناب امیر کی امامت و خلافت کی معنوں میں ہے
 نہ فقط دوستی و محبت کے معنوں میں کوئی ضرورت کسی دلیل و برہان قائم کرنے کی نہیں ہے و لیس
 ہر مسجد قسم نزول آیہ الیوم اکملت لکم دینکم و انتم علیکم بغتہ و رضیکم الاسلام دینا ہی
 یعنی حق سبحانہ و تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے کہ آج کے روز کامل کیا میں نے تمہارے واسطے
 تمہارے دین کو اور پورا کیا میں نے تمہارے اوپر اپنی نعمت کو اور پسند کیا میں نے واسطے تمہارے
 اسلام کو دین واضح ہو کہ اہل سنت و جماعت کی روایات اس آیت کریمہ کے مقام نزول میں مختلف ہیں بعض
 روایات سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس آیت کا نزول عرفات میں ہوا ہے جیسا کہ احمد الدین و اعطی نے بھی اسی رسالہ
 مجمع الاوصاف میں تفسیر کبیر اور روضۃ الصفا سے لکھا ہے اور بعض روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ مقام غدیر خم میں
 جب جناب رسول خدا نے حدیث من کنت مولاه ارشاد فرمائی ہے تو اوس کے بعد یہ آیت نازل ہوئی ہے
 چنانچہ حصہ اول مجلد ثانی حدیث غدیر میں مجلدات عبقات الانوار مطبوع مطبع مطلع نور لکھنؤ کے صفحہ ۵۴۷ سے
 ۵۴۹ تک اوں علماء اعلام و محدثین عظام و رواۃ فہام اہل سنت و جماعت کو نام مذکور میں کہ جن لوگوں نے
 اس آیت کریمہ کا واقعہ غدیر خم میں نازل ہونا بیان کیا ہے اور اپنی کتابوں میں لکھا ہے اور صفحہ ۵۴۹ سے
 ۵۵۰ تک اوں علماء کی عبارتیں منقول ہیں اور میں جواب کلام و اعطی صاحب میں قبل ساقی نامہ اونیٹین سے نقل کی

عبارتیں نقل کر چکا ہوں اور اسکا ترجمہ کر چکا ہوں پس سبب اس اختلاف کا جو کچھ اس قلیل البضاعہ پر کشف ہوا وہ یہ ہے کہ اس میں کربان ثابت ہو کہ جب جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تشریف لے گئے اور عرفات میں وقوف فرمایا تو حضرت جبریل نازل ہوئے اور حق سبحانہ و تعالیٰ کا جو حکم حکم آپ کے پاس لائے اور اسکا خلاصہ مضمون یہ تھا کہ اسے خود تمہارا زمانہ رحلت و انتقال فرمائیے اور ہر نبی نے قبل اپنی وفات کو سب سے اکمال دین و تمام نعمت اپنی است پر کیا ہے یعنی اپنا وصی و خلیفہ مقرر کیا ہے لہذا تم بھی علی کو اپنا وصی و خلیفہ مقرر کرو اور اسکی ولایت سب پر ظاہر کرو کہ یہ باعث اکمال دین و تمام نعمت کا ہے ہر مومن و مومنہ پر لیکن چونکہ جناب رسول خدا کو اہل نفاق و شقاق سے خوف تھا کہ وہ آپ کو مرید ہو جائیں گے اور تمکب و اور سب کے بھائی کو ضرر پہنچائیں گے لہذا آپ نے مائل فرمایا اور حق سبحانہ و تعالیٰ سے اپنی اولیائے بھائی کی حفاظت کی دعا فرمائی پس جب آپ غیہ خیم میں ہوئے تو روانہ آیت حضرت بعد تکالیف تبلیغ رسالت نازل ہوئی تو آپ وہی مقام پر ٹھہر گئے اور باوصف و محبوب کی شدت کے ایسے میدان میں کہ جان سوا چند خون کر اور کوئی سایہ نہ تھا آپ نے مجمع عام کر کے تبلیغ رسالت فرمائی اور جناب امیر کا اہم بڑے سب بظاہر کر دیا کہ سب کے بعد ہی تم لوگوں کا مولیٰ ہے اور میرا وصی و خلیفہ ہے اور کل امت کا امام ہے چنانچہ اپنے بیان کی روایت جناب امام محمد باقر سے مع خطبہ غیہ خیم جتنے اس نے کتاب میں نقل کی ہے اس میں ان سب رضامین کی تفصیل نام موجود ہے اور چونکہ جناب رسول خدا کو معلوم تھا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے سبب اکمال دین و تمام نعمت اور باعث اپنی رضا کا امامت و خلافت علی بن ابی طالب کو قرار دیا ہے لہذا خطبہ مبارکہ میں بھی اسکا ذکر فرمایا ہے پس جب جناب رسول خدا مقام غیہ خیم میں جناب امیر علی علیہ السلام کی خلافت و امامت و ولایت کو بیان فرما چکے تو جس مضمون کی کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے حبیب کی رحلت و حق فرمائی تھی کہ خلافت علی باعث اکمال دین و تمام نعمت رضامین رب العزت ایسی مضمون کی آیت بھی نازل فرمائی کہ قرآن میں داخل ہوا و قیامت تک پڑھی جائے اور لوگ اس اکمال دین و تمام نعمت کو فراموش نہ کریں یعنی ابوم کملت لکم و سلیم الایہ اور لوگ ابھی متفرق نہیں ہوئے پائے تھے کہ یہ آیت سرائی آیت نازل ہوئی پس چونکہ جو حق کہ عرفات میں جناب رسول خدا پر علی بن ابی طالب کے وصی و خلیفہ مقرر کر کے باب میں نازل ہوئی اور مبین مضمون اکمال دین و تمام نعمت بھی تھا لہذا بعض حضرات مابین مضمون امامت

خلافت کو تو بھول گئے یا عدم اُجھلا دیا اور دوسرے انصافوں کو گویا دریا اور اس کے بقیر اس طرح پر کی کہ آید اُملت کم و نکم
 عرفات میں نازل ہوئی ہے اور بعض حضرات سنیہ کو کہ سبب قلت کذب جن کا مافقہ قوی تھا یا بسبب خوف
 خدا اکٹھا ان حق سے ڈرتے تھے اور انھوں نے اس آیت وافی ہدایہ کا نازل ہونا بر وز غدی رحم بیان کیا یا یہ کہ
 انما للجمہ حق سبحانہ و تعالیٰ فی انہ کی زبان پر کلمہ حق کو جاری کر دیا بہر حال جب کلام بعض علماء و محدثین و رواۃ و
 تافہین معانین و منکرین سے اس آیت کریمہ کا مقام غدی جسم میں بسبب وصایت و خلافت سید الوصیین و امیر المؤمنین
 نازل ہونا ثابت ہے تو اہل حق کے استدلال کرنے کے لیے کافی و وافی ہے اور منکرین و جاہلین پر اذنی حجت
 تمام ہے اگرچہ بعض مخالفین کی روایت اس کے خلاف ہو علاوہ اس کے خود یہ آیت کریمہ اس پر سنا بدعا دل ہے کہ باب
 امامت و خلافت سید المؤمنین میں نازل ہوا ہے اس سبب سے کہ سوا المر خلافت و امامت کو اور کوئی دوسرا المر یا
 نہیں ہو سکتا کہ جو باعث اکمال دین و انما نعمت ہوا و خدا و حضرات سنیہ کوئی سبب ضعیف بھی ایسا نہیں بیان کر سکتے
 کہ جس سے یہ امر مستحکم و محال نہ ہو و اقبل آیت یعنی الیوم میں الذین کفروا من دیکم من ذین و ام آیت میں لفظ الیوم
 یا یومہ مذکور ہے جو چیز ایک دن میں ہی ہو سکتی ہے لہذا آیت میں مذکور ہے کہ سب سے کفار دین اسلام میں رخنہ افرازی کرنے سے باز رہا
 ہو گئے تھے اور دین کامل ہو گیا تھا اور نعمت تمام ہو گئی تھی اور حق سبحانہ و تعالیٰ راضی ہوا تھا پھر حکم سنی ہے بتائیں
 کہ سوا المر خلافت امامت کو کہ جو ہمہ رسالت ہے اور کون سا دوسرا امر تھا و لیل نوز و ہم تنیت
 خلیفہ الامانی حضرت عیسیٰ یعنی جب رسول خدا حدیث غدیر فرما چکے تو سینوں کو خلیفہ صاحب بنے جناب امیر کو مبارکباد
 دی اور یہ امر صد بار روایات حدیث غدیر سے ثابت ہے اور کثرت روایات میں بلفظ سینا لکھے اور بعض میں بلفظ پنج
 لک اور سنی و مقصور و دونوں لفظوں کا ایک ہے و نیز خود واعظ صاحب نے جو حدیث غدیر اسی رسالہ مجمع الاوصاف
 میں مشکوٰۃ سے نقل کی ہے او سہمین یہ الفاظ میں فلقیہ عمر بعد ذاک فقال لہ ہنیا یا بن ابی طالب
 اصبت و امسیت مولا کل مؤمن و مؤمنۃ لیکن ترجمہ اس قول عمر کا واعظ صاحب نے
 اسی رسالہ مجمع الاوصاف کے صفحہ ۹ میں اس طرح لکھا ہے کہ اسکے بعد حضرت عمر حضرت علی سے ملے پس کہا
 عمر کے کہ امی بیٹے ابی طالب کے جیسے رہو خوش آپ سوے صبح و شام یعنی ہر وقت میں دوست ہر مرد اور
 عورت مسلمان کے واضح ہو کہ واعظ صاحب نے اس ترجمے میں دو چالاکیاں کی ہیں اول

یہ کہ مولیٰ کی معنی دوست و محب کے لکھو میں تاکہ غلام سمجھیں کہ حدیث و قول عمر کا یہی مطلب ہے اس سبب سے کہ وہ پیار
 عربی نہیں جانتے اور لکھ چاہیے تھا کہ جس لفظ کی معنوں میں تنازع تھا یعنی مولیٰ اور اس لفظ کو بعینہ لکھ دیتے تاکہ
 عوام فریب نہ کھاتے اور دام کید نہ کریں نہ آتے و وہ دنیا کا ترجمہ جیتے رہو خوش نہیں معلوم کہ کس لغت سے
 لکھا ہے حالانکہ یہی اثنیت کا ایک ہی مادہ ہے اور عوام ہی جانتے ہیں کہ اثنیت کی معنی مبارکباد دینے کے
 ہیں خلاف تغریب لیکن بموجب مثل مشہور کہ در ونگور امانتہ باشد خود و اعط صاحب نے اس کید کو بھول گئے
 اور اسی رسالہ مجمع الاوصاف کی صفحہ ۱۲۰ میں جہاں روضۃ الصفا کی عبارت کی ویشی کر کے نقل کی ہے اس کے
 ترجمے میں خود لکھ دیا کہ پس صحابہ کرام سے پہلے حضرت عمر فرمایا کہ مبارکباد آپ کو اے ابن ابیطالب پس نقل
 حضرت عمر سے معلوم ہو گیا کہ مولیٰ سے مراد اس حدیث میں فقط دوست نہیں ہے ورنہ اس کا کلام مہمل و بمعنی
 ہو بیوقوف ہو جائیگا اس سبب سے کہ مبارکباد ایسے ہی مقام میں کسی شخص کو دی جاتی ہے کہ وہ کسی مرتبہ عالی جدید پر فائز ہو
 پس یہاں فقط دوستی کو نوکر مراد ہو سکتی ہے کہ جو مومنین کے آپس میں ایک مولیٰ بات ہے اور سب مومن آپس میں
 ایک دوسرے کے دوست ہیں بلیل قول حق سبحانہ و تعالیٰ المؤمنین و المؤمنات بعضهم اولیاء بعض پس ثابت
 ہو گیا کہ لفظ مولیٰ کی اصل مبارک میں و معنی مراد ہیں کہ جو امامت و خلافت علی بن ابیطالب پر دلالت کرتے ہیں
 اس سبب سے کہ سوائے اس شخص کی اور کوئی مرتبہ جدید ثابت نہیں ہو سکتا کہ جو آپ کو بر ذریعہ خیمہ حاصل ہوا ہو
 اور اثنیت نہیں بجا کی ہو کسی مرتبہ جدید کو حاصل ہونے پر و لیل بسم اثنیت و مبارکباد و نیاکل صحابہ و
 اصحاب مومنین کا ہے جناب امیر کو حکم جناب سول خدا بر ذریعہ خیمہ عبارت و اعط صاحب جو صفحہ ۱۳۰ رسالہ
 مجمع الاوصاف سے بھی ہم نے نقل کی ہے کہ سب صحابہ کرام سے پہلے حضرت عمر نے فرمایا کہ مبارکباد آپ کو اے
 ابن ابیطالب الخ اس سے ثابت ہے کہ پہلے حضرت عمر نے مبارکباد دی بعد اسکے اور صحابہ کرام نے و نیز
 کتاب معارج النبوة ملازمین مطبوع فہرشی نوکستور کر کن حارم کے
 صفحہ ۱۳۰ میں بعد ذکر حدیث غدیر کے یہ عبارت ہے اور وہ اندکہ بیشتر اصحاب علیہ السلام
 اصحاب مومنین رضی اللہ عنہم و عنہم امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ و مومنین و مومنات رضی اللہ عنہم
 رضی اللہ عنہم و مومنین و مومنات رضی اللہ عنہم و مومنین و مومنات رضی اللہ عنہم

روضة الصفا مطبوع مطبع نو کشور جلد دوم کی صفحہ ۱۴۵ میں بعد بیان
حدیث غدیر کے یہ عبارت لکھی ہے پس فرود آمد و در خیمہ خاص پشت دست و سر بود
کہ امیر المومنین علی در خیمہ دیگر بنشیند بعد از ان طبقات خلایق را امر کرد کہ بخیمہ علی فرستند و زبان بہت
آنحضرت کشادہ و چون مردم ازین امر فارغ شدند ملاہمات بفرمودہ خواجہ کائنات نزد علی رفتہ اور اتہنت گفتند از جملہ
اعصاب عمر بن الخطاب گفت خوشحال تو ای علی کہ صبح کردی مولای من و مولای جمیع مومنین و مومنات انتہی
برای خدا اب ہو گستی ہی انصاف سے بتلایں کہ جن بات کو حاصل ہونے پر حضرت عسکر جناب امیر کو مبارکباد
دی اور جناب رسول خدا نے آپ کو دو سے خیمے میں بٹھایا اور تمام خلایق کو حکم کیا کہ آپ کو تنہا دین شے کہ ازواج
کو بھی اس تنہا کا حکم فرمایا وہ کون سی بات تھی کیا فقط یہی تھی سی بات کہ علی سب کے دوست ہیں کسی کے دشمن نہیں
حاشا کہ کوئی عاقل و دیندار اسکو تسلیم نہیں کر سکتا اور کسیکے ذہن میں یہ بات نہیں آسکتی پس اس دلیل میں و قرینہ
وضوح سے ثابت ہو گیا کہ سوا خلافت و امامت شاہ ولایت کر یہ اور کوئی دوسرا مرتبہ تھا اور بالیقین معلوم ہو گیا
کہ معانی مشترکہ فقط مولیٰ سے وہی معنی مراد ہیں کہ جو امامت و خلافت علی بن ابیطالب علیہ السلام پر ولایت کرتے ہیں
اس سبب سے کہ تمام امت کے اس باب میں فقط دو قول میں پایہ کہ اس حدیث میں لفظ مولیٰ سے فقط دوست و محب
و ناصر مراد ہی یا امام و خلیفہ پس جب بسبب قیام قراین واضحہ قول اول باطل ہو گیا تو خواہ مخواہ فقط قول ثانی باقی
رہ گیا وہو المطلوب و دلیل نسبت و کلم اشعار حسان بن ثابت ہیں کہ جو انھوں نے بروز غدیر بعد از شاد حدیث
غدیر باجارت جناب رسول خدا اتہنت امامت و خلافت جناب علی بن ابیطالب میں نظم کیے ہیں جیسا کہ شاعرین
کا دستور ہوتا ہے کہ جب کوئی عہدہ عالیہ یا مرتبہ عالیہ پر مقرر ہو تو اسکی شان میں اشعار نظم کرتے ہیں جیسا کہ کتاب
مذکرہ خواص الامم شیخ شمس الدین ابوالمظفر یوسف بن فرغانی سبط ابن الجوزی
کہ جسکا ایک نسخہ قلمی میرے پاس موجود ہے او میں یہ عبارت سبط ابن جوزی کی مع اشعار حسان لکھی ہوئی ہے
وقد اکثرت الشعراء فی يوم غدیر خم فقال حسان بن ثابت ینادیہم یوم غدیر
بنیہم و یختم فاسمع بالرسول منادیا ۛ وقال فمن ہو کاکو و ولیکم ۛ
فقالوا ولم یبدوا ہناک التقامیاء ۛ الہلک مولنا وانت ولینا و مالک منا

فی الکولایۃ عاصیا فقال له قم یا علی فانتی یدریتک من بعدی اما ما وھا دیا ۛ فمن
 کنت مولاه فھذا ولیہ ۛ فکونوا لہ انصار صدق موالیا ۛ هنالك دعا اللہ عز و جل
 ولیہ ۛ وکن للذی عادی علیہ معادیا ۛ ویرد فی السنن صلی اللہ علیہ وسلم لما سمع منینک
 الابیات قال ھا احساکم لھل موید ابوح القدس ما نصرتنا اونا فحت عنا بلسا نلت ۛ
 ترجمہ او تحقیق اکثر شاعروں نے بر وز غریب خم شعر کے چنانچہ حسان بن ثابت نے یہ اشعار کے
 ترجمہ اشعار نہ کر کے تھے انکو بر وز غریب و نکمے نبی بہ مقام خم میں پس کس قدر قابل سننے کے ہیں رسول جبکہ
 نہ کر نیوالے ہوں ۛ وراں حالیکہ فرمایا اوسی رسول نے کہ تمھارا کون مولیٰ اور ولی ہے ۛ پس ان لوگوں نے کہا
 ایسی حالت میں کہ اس مقام میں کوئی اس بات سے ناواقف ظاہر نہیں ہوتا تھا کہ اموی تیرا معبود ہمارا مولیٰ ہے اور
 تو ہمارا ولی ہے ۛ اور نہیں ہے ۛ اس کے واسطے ہم میں سے باب ولایت میں کوئی شخص نافرمان ۛ پس فرمایا رسول خدا
 نے کہ اٹھا اے علی پس تحقیق میں نے ۛ پس کیا تجھ کو اپنے بعد امام اور ہادی ۛ پس حسان میں مولیٰ ہوں ۛ وکایہ ولی ہے ۛ
 پس تم لوگ اس کے واسطے سچے مددگار اور فرمان بردار ہو جاؤ ۛ اس جگہ جناب رسول خدا نے وعادائی کہ بار خدا
 علی کے دوست کو دوست رکھ ۛ اور جو شخص علی سے دشمنی کرے اسکا دشمن ہو جاؤ ۛ اور مروی ہے کہ جب جناب
 رسول خدا نے حسان کو یہ اشعار پڑھتے ہوئے سنا تو فرمایا کہ امیر حسان تو ہمیشہ روح القدس کی تائید پائیگا جب تک
 کہ ہماری مدد کرے یا ہماری طرف سے اپنی زبان کر ساتھ ہمارے دشمنوں کا مقابلہ کرے ۛ و نیز کتاب تطایب
 الانوار جلد ثانی حدیث غریبہ اول بطبع مطلع نور لکھنؤ کے ص ۶۷ میں یہ عبارت جناب افضل المتکلمین مولوی
 سید حامد حسین صاحب طباب شاہ کی ہے امار وایت ابوالمؤید موفق بن اسحاق المعروف
 باخطیب خوارزم اشعار حسان را پس خطب و مناقب جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کہ بعد تلاش و تفحص شہیر
 بغایت رب قدر یک نسخہ آن در ارض اقدس کر بلائے معلیٰ بر خوردم و بعد آن یک نسخہ اش از وہی تفحص بعض
 اعلام کرام بہت آمد گفتمہ اخبار فی سید الخاف ابو منصور شہر دار بن شیروہ بن شہر دار
 الدیلی فیما کتب الی من ہمدان قال اخبرنا ابو الفتح عبدوس بن عبد اللہ بن
 عبدوس الحمدانی کتابہ قال حدثنا عبد اللہ بن اسحاق البغفی نے قال حدثنا

الحسن بن عقیل الغنوی قال حدثنا محمد بن عبد الرحمن الذاریع قال حدثنا قیس بن حفص قال حدثنی علی بن الحسین بن الحسن العبدی عن ابی ہارون العبدی عن ابی سعید الخدری ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم دعا الناس الی غدیر خم امر بما کان تحت الشجر من الثوب فقم وذلك یوم الخیس ثم دعا الناس الی علی فاخذ بعضہ فرفعہا حتی نظر الناس الی بیاض ابطہ ثم یرتفع قاحتی نزلت ہذا الایۃ الیوم اکملت لکم دینیکم واتممت علیکم نعمتی ورضیت لکم الاسلام دینا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ اکبر علی اکمال الدین وانہام النعمۃ ورضی الرئیسا لیت والولایۃ لعلی بن ابیطالب ثم قال اللہم وال من ولایہ وعاد من عاداہ وانصر من نصرہ واخذل من خذلہ فقال حسان بن ثابت یا رسول اللہ ۴ ائذن لے ان اقول ایاتاً قال قل علی بركة اللہ تعالی فقال حسان بن ثابت یا مفضل شجۃ قریش اسمعوا شہادۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۵ ینادیہم یوم الغدیر فلیسمعونہ بخم واسمع بالرسول منادیاً یاتی مولکم وولیکم فقالوا ولم یبدوا ہذا التامیۃ ۱ لہمک مولنا وانت ولینا فلا یحدن فی الخلق للامر عاصیاء فقال لہ قسم یا علی فانتہی رضیت من بعدی اماماً وھادیان

ترجمہ ابو سعید خدری سے

منقول ہے کہ تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو حکم دیا کہ جو کچھ رضوتن کے نیچے بیٹھے وغیرہ تھے وہ سب صاف کر دیئے گئے اور یہ پختہ کو ہوا بعد اس کے آپ نے لوگوں کو علی کی طرف دعوت کی اور ان کا شانہ بگڑ کے بلند کیا استقدر کہ لوگوں نے آپ کی بغل کی سفیدی کو دیکھا بعد اس کے لوگ بھی متفرق نہیں ہوئے تھے کہ یہ آیت نازل ہوئی الیوم اکملت لکم دینیکم الایہ پس فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ اللہ اکبر اور پر کمال کرنے دیں اور تمام کرنے نعمت کو اور راضی ہونے پر وردگار کے ساتھ میری رسالت کو اور علی بن ابیطالب کی ولایت کے بعد اس کے فرمایا کہ یا رضایا دوست رکھ تو اس شخص کو کہ جو دوست رکھو علی کو اور دشمن رکھ تو اس شخص کو کہ جو دشمن

کہو اوی علی کو اور مدد کر تو اس شخص کی کہ جو مدد کرے اوسکی اور چھوڑ دے تو اس شخص کو کہ جو چھوڑ دے اوسکو پس کہا
 حسان بن ثابت نے کہ اے رسول خدا مجھ کو اجازت دیجیے کہ میں اشعار کہوں آپ نے فرمایا کہ ہاں پر برکت اللہ تعالیٰ
 کہ پس کہا حسان بن ثابت نے کہ اے اگر وہ زندگان تو پیش سنو تم کو اسی کو رسول خدا کی طرح پہلے اشعار نہ کرتے تھے اور کون تو
 بروز غدیر نہ کرے یہ تمام میں اور کس قدر قابل سننے کی ہیں رسول جبکہ نہ کرنے والی ہوں یہ ساتھ ہر بات کی کہ تحقیق میں
 مولیٰ تھا ہوں اور ولی تھا ہوں یہ پس و ن لوگوں نے کہا ایسی حالت میں کہ او تمام میں کوئی اس بات سے
 ناواقف ظاہر نہیں ہوتا تھا کہ اے نبی تیرا معبود ہمارا مولیٰ ہے اور تو ہمارا ولی ہے پس پانچواں خلق میں واسطے
 اس امر کی کشتی شخص کو نافرمان ہے بغیر رسول خدا کی کہ اوٹھ اے علی پس تحقیق میں نے پسند کیا تمھیں کون ہے بعد امام اور راوی ہے کہ
 بخوف طول و کتابوں کے حوالے پر گفتگو ہے ورنہ اکثر کتب معتبرہ اہل سنت و جماعت میں یہ اشعار حسان بن ثابت
 منقول ہیں جسکا زیادہ تفصیل دیکھو کجی پاس ہے وہ مجلہ مذکور عنقات کی صفحہ ۷۷ سے صفحہ ۹۹ تک ملاحظہ کریے اب ہم اسی
 خواہ کو بیان کرتے ہیں کہ جو ان دونوں روایتوں کے اور ان اشعار کو بارگاہ ہر بار کے نقل کرنے سے ظاہر و آشکار میں فائدہ
 اولی اس روایت ثانیہ اہل سنت و جماعت سے بھی معلوم ہوا کہ اے وافی ہدایہ الیوم الکملت لکم ذلکیم بروز غدیر خمس باب
 ولایت علی بن ابیطالب میں نازل ہوا ہے فائدہ ثانیہ اکثر اشعار کا عموم ایسا کہ عبارت مذکورہ خواہ الائمہ سے
 ثابت ہے اور حسان بن ثابت کا خصوصاً ایسا کہ ان دونوں روایتوں سے ثابت ہے بروز غدیر خمس اشعار نظم
 کر کے پڑھنا صریح اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ جناب امیر کو اس قدر کوئی عہدہ جلیل ان منصب عظیم حاصل ہوا تھا
 اور ظاہر ہے کہ وہ سوا خلافت اور امامت کے اور کوئی دوسرا عہدہ نہیں ہو سکتا فائدہ ثالثہ روایت ثانیہ
 معلوم ہوا کہ حسان بن ثابت نے یہ اشعار بحسب اجازت جناب رسول خدا موزون کیے تھے اور یہ امر اور بھی زیادہ
 مؤید ہے فائدہ ثانیہ کا فائدہ رابعہ ان اشعار صدق شعار میں تصریح اس بات کی موجود ہے کہ جناب
 رسول خدا نے حدیث غدیر میں لفظ بعدی ارشاد فرمائی تھی فائدہ خامسہ ان اشعار و زیار میں جو یہ مصرع
 کہ رضیک من بعدی امام و ہادی اس میں صریح لفظ امام و ہادی موجود ہے پس یہ امر و حال ہی خالی نہیں یا جناب رسول خدا
 یہ دونوں لفظیں جناب ولایت مآب کے باب میں ارشاد فرمائی تھیں جیسا کہ ہمارے یہاں خطبے میں مکرر موجود
 ہیں اور احسان نے لفظ مولیٰ و ولی کے معنی نام اور راوی کے سمجھے اور دونوں طرح ہمارا مطلب حاصل ہے

فائدہ سا دسمہ جناب رسول خدا کا اجازت دینا اور حسان کا اپنے سامنے ان اشعار کا پڑھنا اور بعد اسکے
آپ کا پسند کرنا بلکہ یہ فرمانا کہ ای حسان تو ہمیشہ روح القدس کی تائید پائیگا جب تک کہ ہماری مدد کرو اور اپنی زبان کے
ساتھ ہماری حمایت کرے یہ سب امور اولہ قاطعہ میں ہر بات پر کہ جو مضمون و مطلب کہ ان اشعار میں جو وہ
حق و صدق ہے پس امامت علی بن ابیطالب باکمل وجہ بعد جناب رسول خدا ثابت ہوگئی کہ ان اشعار میں
خود قول جناب رسول خدا اس طرح منقول ہے کہ فقال له قسم یا علی فانتی رضیتک من
بعد اماما و ہادی یعنی فرمایا رسول خدا نے کہ اے علی پس تحقیق میں نے پسند کیا تجھ کو اپنے بعد
امام و ہادی نہ پس اس سے زیادہ اور کیا تصریح ہو سکتی ہے فائدہ سا لبعہ ظاہر ہے کہ جب حسان
بن ثابت نے یہ اشعار گوہر شہر پڑھے ہیں تو مجمع عام صحابہ کا تھا کہ سب عرب تھے اور حضرات ثلاثہ بھی موجود تھے پس اگر حسان
ان اشعار میں کوئی بات خلاف حدیث غدیر کے نظم کرتے تو ضرور تھا کہ ان میں کوئی صاحب خصوصاً حضرت
ثانی لاثانی اونسے تعرض کرتے کہ جو بات جناب رسول خدا نے نہیں فرمائی وہ تمہارے اشعار میں کیوں نظم کی ہے
کیا خدا و رسول پر افترا کرتے ہو پس جب انہیں سے کسی صاحب نے دم نہیں ہارا تو ثابت ہو گیا کہ لفظ امام یا حدیث
غدی خرم میں موجود تھی جیسے کہ ہمارے یہاں کے خطبے میں ہے اور سنہوں نے نکال ڈالی بالفاظ رسول کے معنی
سے علی العموم امام کے سمجھے پس ثابت ہو گئی امامت امیر المؤمنین و امام المتقین بعد سید المرسلین اس طرح کہ کوئی
ضرورت کسی دلیل و برہان و قرینہ و قینہ کے باقی نہ رہی فاحمد شہ علی ذلک حمد الشاکرین دلیل سبت و دوم
اشعار صدق آثار قیس بن سعد بن عبادۃ الانصاری ہیں اور یہ اشعار کتاب تذکرہ خواص الائمہ سبط بن
خوری میں لکھے ہیں کہ جب کانزک ہم دلیل سبت و یکم میں کر چکے ہیں بعد اشعار حسان بن ثابت
اس طرح لکھے ہوئے ہیں قال قیس بن سعد بن عبادۃ الانصاری وانشدنا ہا بن
یدے علی بن صفین ۱ قلت لما بیعنا بعد وعلینا بحسبنا ربنا و نعم الوکیل ۲
و علی امامنا و امام ۳ لسوانا بہ ۴ انی التنزیل ۵ یوم قال النبی مرکت مولانا ۶
فہذا مولانا خطب جلیل ۷ اما قالہ النبی علی اکامۃ ۸ ختم ما فیہ قال و قبل ۹
ترجمہ کہما قیس بن سعد بن عبادۃ الانصاری فرمایا اور پڑھا ہر ان اشعار کو سامنے علی کے صفین میں ترجمہ اشعار اکامین

جس وقت کہ بغاوت کی دشمنی نے اوپر ہمارے یہ کافی ہے ہم کو پروردگار ہمارا اور وہ اچھا وکیل ہے اور علی امام ہے
 ہمارا اور امام ہے ہمارے سوا اس کے لیے آئی ہے ساتھ اسکے وحی جس روز کہ فرمایا نبی نے کہ جبکہ میں نبی
 ہوں پس یہ علی بھی اوسکا رسولی ہے یہ امر عظیم ہے ہوا اسکے نہیں ہے کہ فرمایا ہے اوسکو نبی نے اوپر
 امت کے بہت کر کے کہ اوسمیں کچھ قال و قبل نہیں ہے ہوا ان اشعار صدق آثار سے صاف صاف ظاہر
 آثار ہے کہ مراد حدیث غریب سے امامت و خلافت جناب شاہ ولایت ہر نہ فقط و سستی و محبت اس کے
 کہ قیس بن سعد نے کہ صحابہ کرام میں سے ہیں تبسیر تمام باغیان شام کے مقابلے میں جناب امیر کے سامنے
 بیان کر دیا ہے کہ علیؑ اور یہ سوا اس کے امام ہیں اور قرآن شریف انکی امامت کے باب میں
 نازل ہوا ہے جس روز کہ جناب خیر الانام نے حدیث من کنت مولاه اذنا و فرمائی ہے اور اس میں کچھ
 قبل و قال کی گنجائش نہیں ہے بلکہ یہ حکم جناب رسالت مآب کا تمام امت پر حتمی ہے پس اب بھی حضرات
 سنیہ کا اس باب میں گفتگو کرنا خارج ہوتا ہے امت جناب رسالت مآب سے اور صریح مخالفت و نافرمانی
 کرتا ہے حکم خدا و رسولؐ کی اور داخل ہونا ہے گروہ بغاوت و طغاة میں و لیل البیت و سوم اشعار
 کمیت بن زید اسدی ہیں کہ جو سبط ابن الجوزی نے کتاب تذکرہ خواص الامہ میں کہ جبکہ ذکر ہم و لیل
 البیت و لیل البیت و روم میں کر چکے ہیں بعد اشعار قیس بن سعد بن عبادہ انصاری کے نقل کیے ہیں
 و قال البیت نفی عن عنیک الارق الحوجاء و ہما جئنا عنہ اللہ موہا جلدی الرحمن
 یشفع بالمتانی و فکان لنا ابو الحسن شفیعا و یوم الدوح دوح غدیر ختم ابان
 لہ الوکایہ لوطیعا و لکن الرجال تبایعوا ہا فلم ار مثاہا خطر امبیعا و لہذا
 الا بیات فخرہ عحیہ حدیثا ہما شیخنا عمرو بن ہاشم الموصلی رحمہ اللہ تعالیٰ قال انشد بعضہم
 ہذا الا بیات و بات فکان لای علیا کریم اللہ و جہد فی المنام قتل لہ اعدا علی ابیات الکیمت فانشدہ
 سلمۃ قال اللہ تعالیٰ اولئک الذین اشہروا الفضلۃ بالہدیٰ فماریت تجارتہم و ما کانوا متدینین و ایضا قال تعالیٰ
 ایس یا اشہروا بہا انفسہم لو کانوا یعلمون و ایضا قال تعالیٰ فنبذوہ و راہ طور ہم و اشہروا بہ من قلیلا
 فیس یسترون

ایاها حتی بلغ القول خطا مبیعا فانشد علی بیتا اخر من قوله زیاده فیهما فلم یر مثل ذاک
 الیوم یومنا ذل و لمار مثله حقا اضیعا فانته به الرجل مذعورا
 ترجمہ دور کر دیا ہے تیری آنکھ سے بخوابی نے رات کے سو نیکوہ اور باون دونوں آنکھوں سے آنسو بہتے
 ہیں نہ نزدیک رحمان کی شفاعت کی جاہلی ساتھ آیات قرآن کی کہ اس کے کہ میں واسطے ہمارے ابو الحسن شفیع
 اور یاد کر تو دقتوں کو دن کو کہ وہ درخت غدیر خم کی تھوڑا ظاہر کر دیا جناب رسول خدا فی واسطے ابو الحسن کے
 ولایت کو کاش آپ کی اطاعت کی جاتی + ولیکن لوگوں نے آپس میں خرید و فروخت کی اوسمی ولایت کی پس نہیں دیکھا ہو
 میں نے مثل اوسمی ولایت کی کسی مرتبہ عالی کو کہ بیع کیا گیا ہو + اور واسطے ان اشعار کے ایک قصہ عجیب جو سبط ابن جوزی
 کہتے ہیں کہ بیان کیا ہے ہمارے شیخ عمر بن صافی موصلی نے کہ ایک شخص نے ان اشعار کو پڑھا اور فکر کی حالت میں
 سو گیا پس اس نے علی کرم اللہ وجہہ کو خواب میں دیکھا کہ اپنے اوس سے فرمایا کہ میرے اوسا بیات کیت پھر
 دوبارہ پڑھ پس اوس شخص نے آپ کے سامنے یہ اشعار پڑھے یہاں تک کہ خطا مبیعا کیت کی اس قول تک پہنچا پس
 حضرت علی نے اپنے قول پر ایک شعر اور زیادہ کر کے پڑھا کہ اوس کا ترجمہ یہ ہے ترجمہ میں نہیں دیکھا ہی میں نے
 مثل اوس کی کوئی دن + اور نہیں دیکھا ہے میں نے مثل اوس کی کوئی حق کہ ضائع کیا گیا ہو پس
 چونکہ اوشعار شخص در انحالیکہ خوفناک تھا انتہی ان اشعار صدق آثار سے صاف صاف ظاہر و آشکارا
 کہ ولایت حیدر کرار سے حدیث غدیر میں امامت و خلافت مراد ہے نہ نقطہ دوستی و محبت لیکن لوگوں نے
 جناب خود خدا کی اس حکم کو قبول نہیں کیا اور اس ولایت کو آپس میں ایک دوسرے کی بات بیچ ڈالا جسکی
 بعض صحابہ فی بعض کو ولی عہد جناب رسول خدا قرار دیا اور خلیفہ بنادیا اور حق امام برحق علی بن ابیطالب کو
 ضائع کر دیا فبیس یا شتروں + اب اگر کسی سنی صاحب کا جی چاہے کہ یوسف بن فری سبط ابن جوزی اور
 اوکی کتاب تذکرہ خواص الامہ کی توثیق کو ملاحظہ کرے تو حصہ چارم حدیث غدیر عقیقات الانوار کی صفحہ ۵۵
 صفحہ ۶۴ تک ملاحظہ کرے کہ یہ مجاہد طبع مطلق نور لکھنؤ میں چھپکر ۱۲۹۰ھ ہجری میں شائع ہو کر عرب و عجم تک
 پہنچ گیا ہے و سبیل سب و جہاں ہم اشعار گوہر بار مجزا آثار خود جناب حیدر کرار خیر زاد صاحب انعام
 قابل کفار ہیں کہ جو آپ کے دیوان میں مرقوم و مسطور ہیں اور ملا حسین میندی نے اس دیوان اعجاز بیان کی شرح

بن عازب و زید بن ارقم روایت کند کہ چون مصطفیٰ صلعم در وقت مراجعت ارج بغیر ختم نزول فرمود
 دست علی گرفت و گفت السلمة تعلمون انی اولى بالمومنین من انفسهم ^{نفسه ای خود}
 اللهم مرکبت لعلی فقلوا اللهم وال من واکلہ و عاد من عادہ پس عمر اور اید و گفت
 عنینا یا بن ابیطالب اصبحت فامسیت لکل مومن مؤمنة ثعلبی روایت کند کہ پیغمبر
 صلی اللہ علیہ وسلم این سخن بعد از آن فرمود کہ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من
 ربک وان لم تفعل فما بلغت رسالتہ

۱۰ شایع گوید و بر اہل توفیق پوشیدہ نیست کہ آیہ البقی لولی بالمومنین من انفسهم و از واجہ
 اہمیتا تم وادولوا را جام بعضی اہل بعض فی کتاب اللہ طائعم بن عدیث است و نیز اسی کتاب
 فوائخ کے صفحہ ۴۰۹ میں یہ تمام ہونے اشعار معجزانہ کے اور وکی شرح
 کے میر حسین میندی کی یہ عبارت ہے (حکایت) امام غزالی بن احمد
 واحدی از ابو ہریرہ روایت کند کہ مرتضیٰ ابن ابیات و حضور ابو بکر و عمر عثمان و طلحہ و زبیر و فضل بن عباس و
 عمار و عبد الرحمن و ابو ذر و مقداد و سلمان و عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم فرمود ائمہی واضح ہو کہ یہ اشعار
 معجزہ شاعر و نیز دور وایتیں جو ہمے شیعہ حسین میندی سے نقل کی ہیں چند دلائل قاطعہ و براہین ساطعہ پر
 شتمل ہیں کہ بعض ائمہین سے جناب امیر کے استحقاق خلافت پر دلالت کرتے ہیں اور بعض غدیر ختم میں
 آپ کے امام و خلیفہ مقرر ہونے پر اقوال پہلے شرع میں جو آپ نے فرمایا ہے کہ لوگ اس بات سے وقت نہیں
 کہ میر حصہ اسلام میں سے زیادہ ہو وہ سب اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ آپ کل امت سے افضل ہیں اور
 فضیلت موجب استحقاق خلافت کے جیسا کہ ہم دلائل قسم دوم میں بیان کر چکے ہیں و وہم دوسرے شرع
 میں جو آپ نے فرمایا ہے کہ جناب رسول خدا میرے بھائی اور میرے خسر اور میرے چچا کی جیسے ہیں یہ سب
 ۱۱ کتاب منقول عنہ میں اسمع ام میں جگہ چھوٹی ہوئی تھی لہذا میں نے اسی طرح جگہ چھوڑ دی ہے اور
 ظاہر ہے کہ یہاں کچھ عبارت کھنکھائی گئی ہے ۱۲ منہ لے لفظ غزالی کتاب کی غلطی سے لکھی گئی ہے
 صحیح علی بن احمد واحدی ہے ۱۲

صدقات مجموع من حیث المجموع آپ کے لیے مخصوص میں کہ سو آپ کے کسی فرد بشر میں مجتمع نہیں میں اور یہ
 قرب و قرابت بھی دلیل فضیلت ہے اور فضیلت موجب احتیاق خلافت کما مرسوم ہے شرع میں آپ نے
 فرمایا ہے کہ میں قادم ہوں کل اُمیوں کا اسلام کی طرف عرب میں سے ہوں یا عجم میں سے یہ قول آپ کا بار بار
 بلند کیا کرتے ہیں کہ آپ خلیفہ رسول و امام کل امت ہیں کما لا یخفی علی ولی اللہ اباب چہارم چوتھے شخص میں
 جو آپ نے اپنی شجاعت کا ذکر فرمایا یہ مسلم الثبوت میں یقین ہے اور صحابہ پر کیا شخصیت کوئی شخص اس میں
 و آخرین میں سے آپ کی شجاعت کو نہیں پہنچ سکتا اور حضرات ثلاثہ کا تو ایک کا ذکر بھی قیل کرنا خود سنیوں کی
 کتابوں سے ثابت نہیں ہو سکتا پس یہ شجاعت بھی باعث فضیلت و سبب احتیاق خلافت و موجب
 لیاقت امامت ہے پنجم پانچویں میں جو آپ نے ارشاد فرمایا ہے کہ قرآن میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے لوگوں پر میری
 دوستی لازم کی ہے اور میری اطاعت سب پر واجب اور فرض کی ہے اس سے ظاہر ہے کہ آپ کی امامت و خلافت انھیں
 قرآن ثابت ہے اس لیے کہ بعد جناب رسول خدا اور کوئی شخص سو خلیفہ و امام کے وجہ اطاعت نہیں ہو سکتا
 ششم چھٹے شعر میں جو آپ نے فرمایا ہے کہ جبریل ہارون موسیٰ کی بھائی تھے اسی طرح میں جناب رسول خدا کا
 بھائی ہوں یا اشارہ ہے طرف حدیث نزلت کے اور اس سے صریح ثابت ہے کہ جبریل حضرت ہارون حضرت موسیٰ
 کی خلیفہ تھے اسی طرح جناب امیر جناب رسول خدا کی خلیفہ ہیں ورنہ کوئی وجہ اس مشابہت کی تخصیص کی آپ کے
 ساتھ نہیں ہے اس سبب سے کہ اور بھی جناب رسول خدا کی بنی عمام تھے کہ جو قبل ہجرت ایمان لا چکے تھے اور ان میں
 سب کا وہ جناب رسول خدا سے حضرت ہارون کے ساتھ تشبیہ وی اور نہ خود ہارون نہ ہارون کو اس تمثیل کی جرات
 ہوئی ہفتہ ساتویں شعر میں جو آپ نے اس بات کی تصریح کر دی ہے کہ جناب رسول خدا نے ہر روز غدیر خم جس کو
 سب کا امام مقرر فرمایا ہے اس میں کون سی گجائش شکوک و تاویل کی باقی رہ گئی ہے ششم آٹھواں شعر
 تا کہ یہ سچے شعر کی اور وہ ہیں آپ نے صحابہ کو مخاطب کر کے بتصریح فرمایا کہ تم لوگوں میں سے کوئی میری
 برابر نہیں کر سکتا نہ اسلام میں نہ ہجرت میں نہ قرابت میں اور اس سے آپ کی فضیلت سب کے
 اور پانچ آفتاب کے روشن ہے نہم نوین اور دسویں شعر میں آپ نے فرمایا ہے کہ جو شخص سب کے اوپر ظلم کرے گا
 اور میری اطاعت نہ کرے گا اور میری شکست کا خواہان ہوگا جب وہ حق سبحانہ و تعالیٰ سے طاعت نہ کرے گا

بروز قیامت تو ادھر و ادھر کی طرف نظر فرما کر دیکھ کر غصہ کرے پس جن لوگوں نے کہ آپ کا حق غصب کیا اور آپ پر ظلم کیا
اور آپ کی اطاعت کے انکار کر کے آپ سے مخالفت کی ان کا حال معلوم ہو گیا وہ ہم گیارہویں شعبہ میں آج پہنچے یہ فرمایا
کہ وہیل ہوا سٹے اور شقی کر کہ جو مخالفت سے میری عداوت کا بغیر کسی گناہ کے راہ دہ کر تا ہوں اس سے صحت ظاہر
ہو گیا کہ حضرات مخاطبین میں سے بعض ایسے تھے کہ آپ سے عداوت رکھتے تھے اور علی بن ابی القیاس نوین اور دوسرے
شعبہ سے بھی ظاہر ہے کہ بعض اومنین سے آپ پر ظلم کر دیا لے اور آپ کی اطاعت کا انکار کر دیا اور
آپ کا حق غصب کر دیا لے تھے یا زور **میں** میر حسین میندی شایع دیوان کی عبارت جو پہلے صفحہ
۴۰۸ فواتح سے نقل کی ہے اور میں حدیث غدیر بھی موجود ہے اور تہنیت حضرت عمر بھی مذکور ہے اور یہ بھی ہے
کہ جناب رسول خدا نے آیہ کریمہ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک الایہ کی نازل ہونے کے بعد
حدیث غدیر ارشاد فرمائی ہے اور یہ بھی شایع کہ کلام سے ثابت ہے کہ آیہ البقی اولی بالمؤمنین من انفسہم
حدیث کی موافق ہے و وازور **میں** جو عبارت میر حسین میندی کی ہے صفحہ ۴۰۵ فواتح سے نقل
کی اس سے ثابت ہے کہ جناب علی رضی اللہ عنہ نے یہ اشعار ابو بکر و عمر و عثمان و طلحہ و زبیر و فضل بن عباس و عتار
و عبد الرحمن و ابو ذر و مقداد و سلمان و عبد اللہ بن مسعود و کسانے پڑھی تھی اور اس سے اظہر من الشمس ہے
کہ آپ نے کوئی دقیقہ تمام حجت کا باقی نہیں رکھا اور جو جمعیت روز غدیر خم آپ کی امامت و خلافت
کی بابت لوگوں کی گردنوں میں تھی اس کو بخوبی یاد دلادیا اور دعوی امامت علیہ روس الاشہاد و کس
لنن تکف فاننا نکت علی نفسہ ومن او فی جملہ اہل سنت و جماعت میں سے ہیں جس شخص کا ان کی توفیق
ملاحظہ کرنیکو چاہیے وہ کتاب مستطاب عقبات الانوار کی مجلدات حدیث غدیر کی طرف رجوع کرے
و دلیل نسبت و تحم انکار کرنا حارث بن نعمان فہری کا قبول مولائیت جناب شاہ ولایت سے اور
اس کی سر پر آسمان سے ایک پتھر کا گزنا اور اس کا اصل جہنم ہونا اور اس آیت سرایا ہدایت کا نازل ہونا
سال سائل بذاب و اتع لکفر بن لیس کہ دافع کہ جو اول سورہ مہاجر میں ہے اور یہ حکایت صلیون کی کہ
و انفا سیر معتبرہ میں منقول و ماثر ہے چنانچہ **میں** میر حسین میندی شایع دیوان سے اس حکایت کو

اپنی تفسیر میں تفصیل تمام کھاسی اور تعلیمی اس ورکس تفسیر میں اہل سنت و جماعت میں سے ہیں اور
یوسف بن زعلی سبط ابن الجوزی ذی اپنی کتاب تذکرہ خواص الماتہ فی معرفۃ الاسمر من کتب کا ایک
نسخہ قلمی میرے پاس ہے یہ حکایت تفسیر تعلیمی مذکور سے اس طرح نقل کی ہے اتفاق علماء السنیہ علی ان
الغزیرہ کانت بعد رجوع النبی صلعم من حجۃ الوداع فی الثامن عشر من ذی الحجۃ جمع الصحابہ
وکانوا مائۃ و عشرين الفا وقال من کنت مولیٰ فعلی مولیٰ الحدیث رضی اللہ عنہ
وسلم علی ذلک بصیریح العبارة دون التلویح والاشارة فکما یلاحظ فی تفسیر ابی شادہ ان
النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما قال ذلک طار فی الاقطار وشاع فی البلاد والامصار وبلغ ذلک
الحارث بن نعمان الفهمی فاتاه علی ناقلہ فاناخها علی باب المسجد ثم عقلمها وجاء
فدخل المسجد فاجابہ بن یزید رسول اللہ صلعم فقال یا محمد انک امرتنا ان
نشہد ان لا اله الا الله واتک رسول الله فقبلنا منک ذلک واتک امرتنا ان نصلی
خمس صلوات فی الیوم والليلة ونصوم رمضان ونحج البيت ونزکی اموالنا فقبلنا منک
ذلک ثم امرت فخذ احقی رفعت بضعی ابن عتیک وفضلته علی الناس و
قلت من کنت مولیٰ فعلی مولیٰ فذلک البشی منک او من الله تعالیٰ فقال رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم وقد احمرت عیناک والله الذی لا اله الا الله ابرهوانہ من الله وليس
منہ قالها ثلاثا فقام الحارث وهو یقول اللهم ان ھک ان ما یقول محمد
حقا فارسل علینا حجارة من السماء او اثنتا بعدا اب الیم قال فواللہ ما
بلغ ناقته حتی رماہ الله بحجارة من السماء فوقع علی هامته فخرج
من دبرہ ومات وانزل الله تعالیٰ سال سائل بعد ذلک واقع
للكافرين ليس له دافع ۞ ۞ ۞

مترجمہ: اتفاق کیا ہر علمائے سیر نے اس بات پر کہ قصہ غزیرہ کا جناب رسول خدا کو حج و داع سے مراجعت
کرنے کے بعد ہوا تھا اٹھارہویں ذی الحجہ میں آپ نے جمع کیا صحابہ کو اور وہ ایک لاکھ بیس ہزار تھے اور فرمایا کہ

جسکامین مولی ہوں پس علی بھی اوسکا مولی ہے نص کر دی ہے جناب رسول خدا نے اوپر اسکے ساتھ
 صریح عبارت کی کچھ کنا یہ و اشارہ نہیں کیا اور ذکر کیا ہے ابو اسحق ثعلبی نے اپنی تفسیر میں اپنی اسناد کو ساتھ کر
 تحقیق جناب رسول خدا نے جب یہ ارشاد فرمایا تو تمام شہر و دیار میں مشہور ہو گیا اور حارث بن نعمان فہری
 بھی یہ خبر پہنچی پس وہ اپنے ناتے پر سوار ہو کے آیا اور مسجد کے دروازے پر اوسکو مٹھایا اور اوسکے ہاؤں کو
 باندھ دیا اور خود مسجد کے اندر داخل ہوا اور جناب رسول خدا کی سامنے بیٹھ گیا اور کہا کہ اے محمد تحقیق تو نے
 حکم دیا کہ ہم گواہی دینے کی بات کی کہ سوا اللہ کے اور کوئی معبود نہیں ہے اور تو رسول خدا کا پس منے
 تجھ سے یہ قبول کیا اور تو نے حکم دیا کہ ہم شب و روز میں پانچ وقت کی نماز پڑھیں اور رمضان میں
 روزے رکھیں اور خانہ کعبہ حج کریں اور اپنے اموال میں سے زکوٰۃ دین پس ہم نے تجھ سے یہ سب قبول
 کیا بعد اسکے تو اس پر بھی راضی نہ ہوا یہاں تک کہ تو نے اپنے چچا کے بیٹے کے دونوں بازو پکڑ کے اوسکو بلند
 کیا اور سب آدمیوں پر اوسکو فضیلت دی اور کہا کہ جسکامین مولی ہوں او سکا علی بھی مولی ہے پس یہ خبر
 بھی تیری طرف سے ہی یا اللہ تعالیٰ کی جانب سے پس فرمایا جناب رسول خدا نے در انحالیکہ آپ کی آنکھیں سرخ
 ہو گئی تھیں کہ قسم ہے اوس اللہ کی کہ جسکے سوا کوئی معبود نہیں ہے کہ تحقیق یہ حکم اللہ کی جانب سے ہی میری طرف
 نہیں ہے اسکو آپ نے یمن دفعہ فرمایا پس کھڑا ہو گیا حارث اور کتا تھا کہ بار خدا یا جو کچھ محمد نے کہا ہے اگر وہ حق ہے
 تو گراؤ سے تو اوپر ہمارے ایک چھتر آسمان سے یا مبتلا کر تو ہمکو عذاب و دناک میں راوی کتا ہے کہ پس قسم ہے
 اللہ کی کہ نہیں پہنچا تھا وہی حارث اپنے ناتے تک کہ مارا اوسکو اللہ نے ساتھ ایک چھتر کے آسمان سے پس
 پڑا وہ چھتر اوسکے سر پر اور اوسکے اسفل سے نکل گیا اور وہ ملعون مر گیا اور نازل کیا اللہ تعالیٰ سے
 سال سائل الالبہ ترجمہ بیت سوال کیا ایک سوال کرنے والے ساتھ ایسے عذاب کے کہ جو واقع ہو سکا
 واسطے کافروں کو نہیں ہے کوئی اوسکا دفع کر دیا انتہی اس روایت کی نقل کرنے سے چند فوائد حاصل
 ہوئے فائدہ اولے یہ ہے کہ خود سبط ابن الجوزی اس بات کی قائل ہو گئے کہ حدیث غدیر رضی صریح ہے
 کچھ کنا یہ و اشارہ نہیں ہے چنانچہ اوٹھون نے بعد اس حکایت حارث بن نعمان فہری کی نقل کرتے کے
 بلافاصلہ لفظ مولی کے دس معنی ثابت کیے ہیں کہ اولین سے دسویں معنی اولی لکھے ہیں اور یہ ثابت

کہ روایات میں اس حدیث میں سوا اولی کے اور کوئی معنی لفظ مولیٰ کو مراد نہیں ہو سکتے چونکہ سب عبارت کے نقل کرنے میں طول ہوتا لہذا میں اخیر کی عبارت نقل کرتا ہوں وہی ہندوہ والمراد من الحدیث الطاعة المحضہ
 فیہین العاشر ومعناه من کنت اولی بہ من نفسه فعلی اولی بہ وقد صرح فیہ بالمعنی المحفوظ
 ابو الفرج یحییٰ بن سعید الشافعی الاصبہانی فی کتابہ المسعی بمرج الحدیث فانہ
 روی ہذا الحدیث باسنادہ الی مشائخہ وقال فیہ فاخذ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم بید علی علیہ السلام فقال من کنت ولیہ واولی بہ من
 نفسه ففعل ولیہ فعلم ان جمیع المعانی راجعة الی الوجه العاشر ودل الیہ
 ایضاً اقوالہ علیہ السلام الست اولی بالمؤمنین من انفسہم (ہذا نص صریح فی اثبات
 امرائتہ وقبول طلعتہ وکذا اقوالہ صلی اللہ علیہ وسلم وادار الحق معہ حیث ان
 فیہ دلائل علی انہ ماجری خلاف بین علی وبن احدی من الصحابہ الا
 والحق مع علی وہذا باجماع الامۃ الا بتیری ان العلماء انما
 استنبطوا احکام البغاة من وقعہ الجمل و صفین ۵ ۵

اور مراد حدیث سے فقط اطاعت ہر پس معین ہو گئے دسویں معنی اور معنی اور
 حدیث گریہ ہیں کہ جس شخص کے ساتھ کہ میں اولی ہوں اس کے نفس سے پس علی بھی اولی ہے ساتھ
 اس کے اور تحقیق تصریح کر دی ہے اس معنی کی حافظ ابو الفرج یحییٰ بن سعید شافعی جہنمائی فی کتاب
 من کنت ولیہ نام ہے اس سبب سے کہ تحقیق روایت کی ہر اس نے اس حدیث کی اپنی اسناد سے
 اپنے شاخ کی طرف سے اور کہا ہے اس میں کہ پس بکرا رسول خدا نے ہاتھ علی کا اور فرمایا کہ جس شخص کا
 میں ولی ہوں اور اولی ہوں ساتھ اس کے اس کے نفس سے پس علی بھی اس کا ولی ہے پس معلوم ہو گیا کہ حق
 سب معانی دسویں وجہ کی طرف پھرتے ہیں اور اس پر قول رسول خدا بھی دلالت کرتا ہے کہ الست اولی
 بالمؤمنین من انفسہم معنی کیا نہیں ہوں میں اولی ساتھ مؤمنوں کے اس کے نفسوں سے اور یہ نص صریح ہے
 اثبات الست علی میں اور اس کی طاعت قبول کرنے میں اور اسی طرح قول جناب رسول خدا کا ہے و

اور الحق معہ حدیث ماوار یعنی اور پھر دی توحق کو امیر الشہداء کو اس علی کے جس حکم گاہ وہ پھر سے اس میں دلیل ہے
اس بات پر کہ نہیں جاری ہو کوئی خلاف درمیان علی کے اور درمیان کسی شخص کو صحابہ میں سے مگر حق علی کو
ساتھ تھا اور یہ باجماع امت ثابت ہو کیا نہیں دیکھتا ہو تو کہ تحقیق علماء سوا اس کی نہیں ہے کہ احکام باغیوں کے
واقع حمل اور صفین سے استنباط کرتے ہیں انتہی قول سبط ابن الجوزی سے صاف صاف ثابت ہو گیا
کہ حدیث غیریض صریح ہر اثبات امامت شاہ ولایت میں و ہذا ہو المطلوب اور یہ سبط ابن الجوزی مثلاً اپنے
داد ابن الجوزی کو مشاہیر علماء اہل سنت و جماعت میں سے ہیں اور اکثر علماء مابعد نے ملنے کے اقوال اپنی
کتابوں میں سنداً نقل کیے ہیں اور اس کتاب خواص الائمہ کی بھی اکثر عبارتیں لکھی ہیں افسوس کہ طویل بہت
ہوتا جاتا ہے ورنہ ممکن تھا کہ میں بہت سے علماء و فضلاء حضرات سنیہ کی عبارتیں انکی اور کتاب خواص الائمہ
کی توثیق میں نقل کر دیتا اور حیدان ضرورت بھی نہیں ہے دو سبب سے اول یہ ایک شو عالم سنیوں کے
ہیں اور یہ کتاب بھی مشہور ہو و وہ کتاب مستطاب عبقات الانوار کی مجلد حدیث غیریض کو حصہ چہارم میں
انھیں سبط ابن الجوزی اور اس کتاب خواص الائمہ کی توثیق بشد و مد تمام کی جا کہ لکھی ہوئی ہے جس شخص کا جی چاہے
اسکی طرف رجوع کرے فائدہ ثانیہ عبارت سبط ابن الجوزی سے ثابت ہو گیا کہ ابواسحاق ثعلبی نے
یہ حکایت حارث بن نعمان نہری اپنی تفسیر میں لکھی ہے اور کچھ سبط ابن الجوزی پر موقوف نہیں ہے بہت سے
علماء اعلام حضرات سنیہ نے اسی تفسیر سے اپنی کتابوں میں اس حکایت کو نقل کیا ہے جسکا تفصیل پر مطالع
ہونے چاہیے وہ مجلد حدیث غیریض کو حصہ چہارم کے شروع سے دلیل ششم کو ملاحظہ کرے کہ اس میں اٹھارہ
تام علماء کرام و فضلاء عالی مقام اہلسنت و جماعت کی لکھی ہوئے ہیں کہ جنھوں نے اپنی کتابوں میں اس حکایت
حارث بن نعمان نہری کو نقل کیا ہے بعض نے اس تفسیر ثعلبی سے اور بعض نے اپنی اسناد سے اور دوسری کتابوں سے اور ان
علماء کی عبارتیں اور کتب منقول عنہا کی نام بھی لکھی ہوئے ہیں اور خود تفسیر ثعلبی کی عبارت بھی منقول ہے اور بعد اس
عبارت کی نقل کرنے کے ابواسحاق احمد بن محمد بن ابراہیم ثعلبی کے محمد و محاسن کلام علماء اعلام حضرات سنیہ سے
اس شد و مد تفصیل کے ساتھ لکھی ہوئی ہیں کہ انکو دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ثعلبی راہ و رئیس مفسرین اہل سنت و جماعت
میں سے ہیں مگر سب علماء کلام مطالعہ کرنے کے لیے کسی سنی صاحب دماغ و فائز کے یا سبب عدم اعتقاد

اگر عربی عبارتین سمجھ میں نہ آئیں تو فقط کتاب زائہ الخفا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی والد شاہ عبدالغیر صاحب کی عبارت کو کہ جو فارسی میں ہر ص حصہ چارم مجلد غیر مذکور سی ملاحظہ کرنا شروع کرے اور پھر دیکھے کہ فرقہ اہل سنت میں یہ تعلیمی صاحب کس مرتبہ کے مفسر تھے فائدہ مثال شہ اس روایت سے اظہار میں مس ہو گیا کہ حدیث میں کثرت مولانا جناب شاہ ولایت کی فضیلت پر سب دیمون سے صحیح دلالت کرتی ہے اس سبب سے کہ عارف بن نعمان فہری بابو اسکے کہ اس معرکے میں موجود نہ تھا لیکن جب اس نے اس حدیث کو سنا تو جتنا اس بات کا اور سکھ علم بلاشبہ شک حاصل ہو گیا کہ علی مرتضیٰ کو جناب رسول خدا نے سب دیمون پر فضیلت دی اور جب اس نے آپ کے پاس آکر اس مطلب کو بیان کیا تو آپ نے اس کا انکار نہیں فرمایا اور یہ ظاہر ہے کہ اگر اس کا فہم غلط ہوتا تو جناب رسول خدا اس پر تنبیہ کرتے اور فرمادیتے کہ ابو بکر و عمر و عثمان علی سے افضل ہیں تو علی کی فضیلت کیا کیوں قائل ہوتا ہے پس جب یہ ثابت ہو گیا تو اب ہم سنیوں سے سوال کرتے ہیں کہ یہ فضیلت جناب شاہ ولایت کی کس بنا پر تھی آیا اسی بنا پر کہ جناب رسول خدا نے آپ کو اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمایا تھا یا اور کسی دوسری بنا پر اگر شق اول کو اختیار کریں گے تو نعم الوفاق ہمارے اون کے کوئی نزاع باقی نہ رہا میگی اور اگر شق ثانی کو اختیار کریں گے تو پھر ہم انہیں یہ چھینکے کہ تمہیں بتاؤ کہ یہ حدیث مبارک اور کون سے ایسے معنی پر دلالت کرتی ہے کہ جس سے جناب علی مرتضیٰ کی فضیلت سب دیمون پر بعد جناب رسول خدا کی ثابت ہوتی ہو جائے شاہ و کلا سوا امامت و خلافت کے اور کوئی ایسے معنی اس حدیث کو وہ بیان نہیں کر سکتے اس سبب سے کہ دوستی و نصرت جو اونکا مختار ہے یا ایسے معنی نہیں ہیں کہ جو جناب امیر کے لئے مخصوص ہوں اور کسی دوسرے شخص میں پائے جاتے ہوں بلکہ سب مومن آپس میں ایک دوسرے کے دوست ہیں بلیل قول حق سبحانہ و تعالیٰ و المومنین و المومنات بعضهم اولیاء بعض لیکن ہم یہ دلیل تنزل کرتے ہیں کہ جب فضیلت جناب امیر کی سب آدمیوں پر ثابت ہو گئی ہو گئی گو کسی بنا پر ہو تو اس سے بھی ہمارا مطلب بخوبی حاصل ہے اور مذہب حق ثابت ہے اس سبب سے کہ تفصیل مفضول عیلاً جائز ہے

۱۔ کتاب زائہ الخفا مطبوع صدیقی بریلی کے مقصد دوم ص ۴۴ مکتبہ سوم سے ص ۵ تک ملاحظہ کرنا چاہیے چنانچہ ص ۵ کی عبارت سے صاف صاف ظاہر ہے کہ جس طرح البوصیفہ خفیون کے سرگروہ ہیں اور شافعی شافعیون کے اور بد القادر قادریون کا اور فقہا نقشبندیون کا اور جہانگیر جہانگیر کا اور ابوالحسن شری علم کلام کے اور علی و روادعی علم تفسیر میں سرگروہ ہیں ۱۲ منہ

نہ نقل پس با وصف آپ کو موجود ہونے کے دوسرے شخص کہ جو مفضل ہو کیونکہ امام و خلیفہ مقرر ہو سکتا ہے اور ہم اس مطلب کو دلائل قسم دوم میں مکرر بیان کر چکے ہیں لیکن یہاں یہ بھی ثابت کئے دیتے ہیں کہ علمائے اعلام اہل سنت و جماعت بھی اس بات کو قائل ہیں کہ تفضیل مفضل جائز نہیں ہے چنانچہ کتاب از آلہ الخفا مطبوع مطبع صدیقی بریلی مقصد اول صفحہ ۱۶ میں خود شاہ ولی اللہ صاحب والد شاہ عبدالغیر صاحب دہلوی کی یہ عبارت ہے و از لوازم خلافت خاصہ آنست کہ خلیفہ افضل است باشد و در زمان خلافت خود عقلاً و نقلاً انتہی موضع الحماچہ و نیز اسی کتاب میں بعد چند سطروں کی اوسی صفحہ ۱۶ میں شاہ صاحب کی یہ عبارت ہے پس چنانکہ استنباط شخصے دلالت می کند بر فضیلت و برت تاقع از مستثنیٰ حل ذکرہ مرتفع گرد و همچنان استخلاف شخصے برت دلالت میکند بر فضیلت و برت و از آنجست کہ عامل ساختن شخص مفضل خیانت است عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من استعمل رجلاً من عصابہ و من تلک العصابہ من هو ارضی اللہ منہ فقد خان اللہ و خان رسولہ و خان المؤمنین و عن ابی بکر الصدیق قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ولی من امر المسلمین شیئاً فامر علیہم احداً بحایاة قلبیہ لعنة اللہ لا یقبل اللہ منہ صرفاً و عدلاً حتیٰ یدخلہ جہنم اخرجہما الحاکم ترجمہ عبارت عجمیہ عبدالعزیز علیہ السلام سے منقول ہے کہ فرمایا جناب رسول خداؐ کہ جس شخص نے عامل مقرر کیا کسی شخص کو کسی گروہ میں سے اور اس گروہ میں ایسا شخص موجود ہو کہ اللہ اس سے زیادہ راضی ہو نسبت اس عامل کو (یعنی وہ شخص افضل ہو اس عامل سے) پس تحقیق خیانت کی اس عامل مقرر کرنیوالے نے اللہ کی اور خیانت کی اس کے رسول کی اور خیانت کی مؤمنوں کی اور ابوبکر صدیق سے منقول ہے کہ فرمایا رسول خداؐ کہ جو شخص مالک ہو مسلمانوں کو امر میں سے کسی چیز کا پس امیر کو ہے وہ شخص اور مسلمانوں پر کسی شخص کو رعایت (یعنی بغیر استحقاق و فضیلت کی) پس اوپر اس امیر مقرر کرنیوالے کے لعنت ہو خدا کی نہ قبول کرے اللہ اس سے توبہ کو اور نہ فدیہ دینے کو یہاں تک کہ داخل کرے اس کو جہنم میں نکالا ہے ان دونوں حدیثوں کو حاکم نے انتہی ان احادیث سے ثابت ہے کہ ادنیٰ حکومت میں

بھی باوصف افضل کے مفصول کا مقرر کرنا جائز نہیں ہے پس ام خلافت و امامت میں کیونکر جائز ہوگا چنانچہ خود شاہ صاحب بعد دونوں حدیثوں کے نقل کرنے کے فرماتے ہیں کہ از نیجای تو ان ولست کہ حال خلافت کس کے چہ خواہ بود ہم اس مطلب کو سینوں کی اور بست سی معتبر کیا بون سے ثابت کر سکتے ہیں لیکن چونکہ طول بہت ہو گیا ہے اور شاہ ولی اللہ صاحب ہ عبد العزیز صاحب کے بھی باب ہیں لہذا ہم نے اوٹھین کی عبارت پر کتفا کی فائدہ رابعہ حارث بن نعمان فہری پر کہ جو دشمن جناب امیر تھا اس حدیث غدیر کا استفادہ اگر ان اور دشوار ہونا کہ اس نے اپنے لئے عذاب الہی طلب کیا صریح اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ یہ حدیث کسی عظیم کو ثابت کرتی تھی کہ جو کبھی مسلمانوں میں سے کسی شخص کے لئے حاصل نہ ہوا تھا ورنہ اس ملعون کو استفادہ رشک و جناب امیر کا نہ ہوتا اور منع ہو کر انکار کرتا اور عذاب الہی طلب نہ کرتا اور یہ سوا امامت و خلافت کے ہرگز کوئی دوسرا نہیں ہو سکتا اس سبب سے کہ اگر مراد اس حدیث سے فقط ناصریت و محبت جناب امیر ہوتی تو یہ بات آپ کے دشمنوں کو استفادہ ناگوار نہیں ہو سکتی تھی کہ وہ اس کی تحمل نہ ہوتی اور کافر ہو جاتی اور عذاب الہی سے نہ ڈرتے اور اس کو اختیار کرتے اس سبب سے کہ محبت ایک قلبی ہے کہ کسی پر ظاہر نہیں ہو سکتا ممکن تھا کہ دشمنان علی بن ابیطالب ظاہر میں آپ کی محبت کا اقرار کر لیتے اور باطن میں آپ سے عداوت رکھتے جیسا کہ منافقوں کا طریقہ فائدہ خامسہ حارث بن نعمان فہری کا جناب رسول خدا سے یہ کہتا کہ آپ فی شہادین کا حکم دیا اور ہم نے قبول کر لیا اور آپ فی نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ کا حکم دیا ہم نے قبول کر لیا اب آپ ہی بھائی تو ہم پر فضیلت دیتے کیا یہ اکی طرف سے ہی یا خدا کی جانب سے اور جناب رسول خدا کا اس سوال پر غضبناک ہونا اور قسم کھا کر فرمایا کہ تحقیق یہ حکم بھی اللہ کی جانب سے ہے صریح اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ جناب رسول خدا فی مقام غدیر خم میں جو کچھ اپنے بھائی کو باب میں ارشاد فرمایا تھا وہ حکم بھی مثل اقرار توحید و رسالت و ادائی نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ ہے جب واجب و لازم تھا اور یہ سوا ام خلافت و امامت کے کوئی دوسرا نہیں ہو سکتا کما ہوا لظاہر فائدہ سادسہ حارث بن نعمان فہری کے انکار و استکفاف و استکبار پر قبول مولائیت حیدر کرار سے عذاب خدا سے جبار و قہار کا نازل ہوتا صریح اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ یہ امر نہایت جلیل و عظیم تھا کہ جو سوا سے خلافت و امامت شاہ ولایت اور کوئی دوسرا نہیں ہو سکتا فائدہ سابعہ حارث بن نعمان فہری پر عذاب

نازل ہونے کے باب میں قرآن ناطق کا نازل ہونا باکمل وجہ جلالت قدر جناب امیر عظمیٰ حکم حکم حدیث
غزیرہ و قباحۃ انکار و شناعۃ اشکبار منکر و متکبر پر دلالت کرتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ بعد توحید و رسالت سوا
خلافت و امامت کی اور کوئی امر ایسا عظیم و جلیل نہیں ہو سکتا دلیل سبب و ششم قول حضرت
عمرؓ ہے کہ جو کشت رہنمون کی کتب معتبرہ میں لکھا ہوا ہے اور میں یہاں کتاب صواعق محرکہ ابن حجر علی مطبوع
مطبع مبینہ مصر ۱۳۰۵ ہجری کی صفحہ ۲۴۶ پر عبارت نقل کرتا ہوں و اخراج ایضاً انہ قیل

لعمرك انك تصنع لعلی شیئاً لا تصنعه باحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال انہ مولای
ترجمہ اور نکالا ہے اس روایت کو بھی دارقطنی نے کہہ کیا واسطے عمر کے کہ تو علیؓ کو اسے جو کچھ کرتا ہے وہ کسی شخص کے
ساتھ اصحاب نبیؐ میں سے نہیں کرتا پس کہا عمر نے کہ تحقیق وہ میرا مولایؓ انتہی اس سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت عمر
بسبب حدیث غزیرہ کے جناب امیر کو سب صحابہ سے افضل سمجھتے تھے اگرچہ بسبب طمع حکومت و ریاست اپنے فہم پر
خود اوغمون و عمل نہیں کیا لیکن حق سبحانہ و تعالیٰ کا حق کو اتنا مالحہ زبان پر جاری کر دیتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ اگر اس حدیث
میں لفظ مولیٰ یعنی محبوب و ناصر ہو تو یہ مباحث فضیلت کل صحابہ پر نہیں ہو سکتا پس جب یہ معنی باطل ہو گئے تو وہ معنی ثابت
ہو گئے کہ جو شیعہ لفظ مولیٰ سے مراد لیتے ہیں یعنی ولی بالتصرف کہ جو امامت و خلافت شاہد ولایت پر دلالت کرتے ہیں
اس سبب سے کہ باجماع امت اور کوئی تیسرے معنی اس حدیث میں لفظ مولیٰ سے مراد نہیں ہیں پس لامحالہ جب ایک معنی
باطل ہو جائیگا تو دوسرے معنی ثابت ہو جائیگا و لہذا الحجة البانۃ و دلیل سبب و ہفتم قول حضرت عمرؓ
کہ جو کتاب مستطاب عبقات الانوار مجلد غزیرہ کے حصہ چہارم و دلیل سبب و سوم صفحہ ۲۲۱ سے صفحہ ۲۲۲ تک چند کتب
معتبرہ اہل سنت و جماعت سے منقول ہے اور میں یہاں ایک کتاب کی نقل عبارت پر کتاب موصوف کی صفحہ ۲۲۲ سے
اقتفا کرتا ہوں جناب فضل المتکلمین مولوی سید حامد حسین صاحب طاب ثراہ ارشاد فرماتے ہیں و احمد بن عبد القادر
العجلی در کتاب ذخیرۃ المال فی شرح عقد جواہر اللال گفتہ و اخراج یعنی الدارقطنی ایضاً انہ جاء اعرابیان
یختصمان فاذا ن لعلی فی القضاء بیہما فقط فی فقال احدهما هذا یقضی بیننا ۱۰ ۱۰

۱۰ کے مابقی کی حدیث صواعق محرکہ میں دارقطنی سے منقول ہے لہذا اس میں لکھا ہے اخراج ایضاً

اس سے بھی مراد وہی دارقطنی ہے ۱۲ منہ

فَوَيْتَ عَمْرًا وَخَذَ بِلَبِيْسِهِ وَقَالَ وَيْحَكَ مَا تَدِي مِنْ هَذَا هَذَا مَوْلَايَ وَمَوْلَايَ
 كُلُّ مَوْءُونٍ وَمَوْءُونَةٌ وَمِنْ لَبِيْسِكَ مَوْلَاةٌ فَلَيْسَ بِمَوْءُونٍ تَحْرِيْمُهُ اِنْ كَانَ لَهَا هُوَ دَارُ قُطْنِي فِي اَرْضِ اَيْتِ
 كَوْكَبِي كَمَا دَوَّاعِي اَيْتِ مِيْنِ نَزَاعٍ كَرْتِي هُوَ تَيْتِي تَيْتِي اَجَازَتِي عَمْرِي عَلِي كَوَكَبِي اَوْ كَمَا فَيْصَلُهُ كَرْدِيْنِ پَسْ اَيْتِي
 فَيْصَلُهُ كَرْدِيَا تَوَاكِي فِي اَنْ دَوْنُوْنِ مِيْنِ سَيِّ كَمَا كَرْدِي شَخْصِ سِهَارِي اَيْتِيْنِ فَيْصَلُهُ كَرْدِيَا پَسْ عَمْرُو تَحِي اَوْ رَاوْ شَخْصِ كَرْدِي
 كَرْدِي بَانِ كَوَكَبِي لِيَا اَوْ كَمَا اَسِي هُوَ تَيْرِي اَوْ پَرُو كَرْدِيَا جَانَتَا سِي كَمَا كَرْدِي شَخْصِ سِي يِه كَوْنِ شَخْصِ سِي يِه مَوْلِي اِي مِيْرُو مَوْلِي اِي مِيْرُو مَوْءُونِ
 اَوْ مَوْءُونَةٍ كَا اَوْ جِسْ شَخْصِ كَا يِه مَوْلِي نَهْ لَيْسَ وَهْ مَوْءُونِ نَهْ يِه اَيْتِي اِي رَاوْ تِي سِي ظَاهِرِي كَرْدِي لَفْظِ مَوْلِي كُو مَنِي نِهَانِ مَحْبُوبِ
 وَنَا صِرْ كَرْدِي تَيْتِي مَوْءُونِ سِي سِي سِي سِي اَعْرَابِي اَيْتِي وَجَاهِلِي تَيْتِي جَنَابِ مِيْرُ كَرْدِي تَحْقِيْرِي كَرْدِي پَسْ حَضْرَتِ
 عَمْرِي جَوْتِيْ اَوْ كَرْدِي بَانِ كَرْدِي اَوْ كَرْدِي شَخْصِ مِيْرُو مَوْءُونِ وَهْ مَوْءُونَةٍ كَا مَوْلِي سِي اَوْ جِسْ شَخْصِ كَا يِه مَوْلِي نَهْ مَوْءُونِ
 نَهْ يِه اِسِي صَرِيحِ ثَابِتِ سِي كَرْدِي حَضْرَتِ عَمْرِي كَرْدِي شَخْصِ اَجَبِ لَطَاعَتِ سِي اَوْ رَاوْ سِي حَكْمِ كَرْدِي تَيْمِيْلِ كَرْدِيَا
 لَازِمِ يِه پَسْ ثَابِتِ هُوَ كَمَا كَرْدِي مَوْلَا يَتِ شَاهِ وَلَا يَتِ سِي اِي كَا اُولِي بَالِ تَصْرِفِ هُوَ نَامُو اَوْ جِسْ مَحْبُوبِ دِيَا صِرْ هُوَ نَا
 وَ لَيْلِ لَيْسَتْ وَ مَشْتَمِ وَ هَدِيْثِ سِي كَرْدِي سِي اِيْنِ اَلْجَوْرِي فِي كِتَابِ تَذَكُّرِ خَوَاصِّ اَلْمِيْنِ كِتَابِ
 اَلْفَضَائِلِ اَحْمَدِ بْنِ حَنْبَلٍ سَيِّ نَقْلِ كِي سِي اَوْ رُوْهِيْ هُوَ قَالَ اَحْمَدُ فِي الْفَضَائِلِ حَدَّثَنَا
 يَحْيَى بْنُ اَدَمَ ثَنَا جَبِيْثُ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ لَقِيْطِ الْخُفِيِّ عَنْ رِيَّاحِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ جَاءَ
 رَهْطٌ اِلَى اَمِيْرِ الْمُؤْمِنِيْنَ فَقَالُوا السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مَوْلَانَا وَكَانَ بِالرَّحِيَةِ فَقَالَ كَيْفَ
 اَكُوْنَ مَوْلَايُكُمْ وَانْتُمْ قَوْمُ عَرَبٍ قَالُوا سَمِعْنَا رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَقُوْلُ يَوْمَ غَدٍ يَرْحُمُ مَرْكَبَتَ مَوْلَاةٍ فَقُلِيَ مَوْلَاةٌ قَالَ رِيَّاحٌ فَقُلْتُ مَنْ هُوَ كَلَا
 فَقُبِلَ نَفْسُ اَلْاَنْصَارِ فِيْهِمْ اَوَايَا اَلْبَضَارِي صَاحِبِ مَوْلَانَا صَلَوَاتُكُمْ عَلَيْهِمْ رِيَّاحُ بْنُ الْحَارِثِ سَيِّ يَقُوْلُ هُوَ كَرْدِي اَيْتِي مَوْءُونِ
 پَسْ اِيَا اَوْ رَاوْ نِ لَوُ كُوْنِ فِي كَمَا كَرْدِي السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مَوْلَانَا اَوْ رَاوْ اِي اَوْ سَوَقْتِ رَحِيْبِيْنِ تَحِي كَمَا كَرْدِي مَحْلُوْهِيْ هُوَ كَرْدِي
 كَا پَسْ اِي فِيْ رَايَا كِي مِيْنِ تَحَارِ اَمَوْلِي كِيُوْنِ كَرْدِي هُوَنِ حَالَا تَكْرَمِ لَوُ قَوْمِ عَرَبِ هُوَاوْ نِ لَوُ كُوْنِ نِيْ جَوَابِ دِيَا كَرْدِي
 كَرْدِي رَسُوْلِ خَدَا كَوْبَرُوْزِ غَدِيْ خَرَسَمِ تِي مَوْءُونِ سِي سِي كَرْدِي كَا مِيْنِ مَوْلِي هُوَنِ اَوْ سِي عَلِيْ بِيْ مَوْلَا سِي رِيَّاحِ نِيْ
 كَمَا كَرْدِي پَسْ مِيْنِ نِيْ جَوَابِ كَرْدِي يِه لَوُ كُوْنِ اِيْنِ لَوُ كُوْنِ نِيْ كَمَا كَرْدِي يِه اَيْتِي كَرْدِي هُوَاوْ نِ مِيْنِ سِي كَرْدِي اَوْ غِيْنِ اَوَايَا اِيْ

انصاری صاحب سول خدا سے ہیں انتہی ظاہر ہے کہ ابو الیوب انصاری و دیگر صحابہ نے جناب امیر علیہ السلام کو جو السلام علیک یا مولانا کہا اس سے اون لوگوں کا لفظ مولیٰ سو آپ کا محب یا ناصر ہونا مقصود نہ تھا ورنہ جناب امیر یہ نہ فرمائی کہ میں تمھارا مولایا کیونکر ہو سکتا ہوں حالانکہ تم لوگ قوم عرب ہو اسی لیے کہ قوم عرب کا محب ناصر ہونا یہ کوئی تعجب کی بات نہیں تھی بلکہ آپ ہم سے عرب کی ساتھ اقرب تھے پس صاف ظاہر ہے کہ صحابہ کا لفظ مولانا کے اطلاق سے یہ مقصود تھا کہ آپ ہمارے مالک اور متصرف فی الامور ہیں اور شہنشاہ کے غلاموں کی ہیں اور چونکہ لوگوں نے حدیث غدیر کو فراموش کر کے اور آپ کی مولائیت سے عدول کر کے غیروں کو اپنا امام اور خلیفہ بنالیا تھا لہذا آپ نے یہ کلام بن نظام ارشاد فرمایا کہ تمام محبت باکمل وجوہ عمل میں آئے کے اور آپ کی حقیقت بابت امامت و خلافت کی نص صریح حدیث غدیر کلام صحابہ سے ثابت ہو جائے اور یہ دلیل قرینہ ایسا ظاہر اور واضح ہے کہ کسی عاقل و دنیدار کو کسی طرح کا شک و ارتباب باقی نہیں رہ سکتا فاصداق اللہ علیہ و آلہ و سلم رحمۃ اللہ علیہ کتاب صواعق مخرقة مطبوعہ مطبعہ ممبئی مصر کے سن ۱۲۶۰
میں قول ابن حجر علی اس طرح کہ ہاں ہر سیدنا اللہ اول لیکن لا شتمات المراداتہ
الاولی بالامامة بل بالاتباع والقرب منه وهو قوله تعالى ان اول الناس بابراہیم
للدين اتبعوه ولا قاطع بل ولا طاهر نفی هذا الاحتمال بل هو الواقع اذ هو الذي قصته
ابوبكر وعمر وتأهيك بها من الحديث فانهما لما معاه قال له امسيت يا ابن ابیطالب
مولي كل مؤمن ومؤمنة اخرجني الدار قطني واخرج ايضا انه قيل
لعمر أنك تصنع لعلي شيئا لا تضعه بأحد منهم ! صحاب

النبي صلى الله عليه وسلم فقال انه مولائي

ترجمہ ہے تسلیم کیا کہ مولیٰ اس حدیث میں بنی اولیٰ ہی لیکن ہم یہ نہیں تسلیم کرتے کہ مراد اولیٰ بالامت
 بلکہ اولیٰ بالاتباع و بالقریب ہو پس وہ مانند قول حق سبحانہ و تعالیٰ کہ ہے ان اولیٰ الناس بابراہیم
 للذین اتبعوه اور نہیں ہے کوئی قطع کرنے والا اس احتمال کا بلکہ نہیں ظاہر ہے کوئی امر اس احتمال کی نفی
 پر بلکہ یہ احتمال واقع ہے اس سبب سے کہ وہ ایسا احتمال ہے کہ سمجھا ہے اور سکوا بوبکر اور عمر نو اور یحییٰ

تجھ کو اول و دونوں کا حدیث سے مطلب سمجھنا اس سبب سے کہ جب اول و دونوں نے اس حدیث کو سنا تو
 علی علیہ السلام سے کہا کہ ہوئے تم لے بیٹا اب طالب کی مولیٰ ہر مومن اور مومنہ کی نکال دے اس کو دارقطنی نے اور
 اوسى دارقطنی نے یہ روایت بھی نکالی ہے کہ عمر کے واسطے کہا گیا کہ تو علی کے ساتھ ایسا معاملہ کرتا ہے کہ کسی شخص کے
 ساتھ اصحاب نبی میں سے نہیں کرتا پس عمر نے جواب دیا کہ وہ علی میرا مولیٰ ہے انتہی کلام ابن عباس سے صاف
 صاف ظاہر ہو گیا کہ اس حدیث میں مولیٰ کو معنی اولیٰ بالاتباع ہیں اور یہی سننی شیخین بھی سمجھے تھے اور بظاہر ہے
 کہ جو اولیٰ بالاتباع ہو وہی امام اور خلیفہ ہے اس سبب سے کہ اتباع کو معنی پیروی کہنیکے ہیں اور جس شخص کی پیروی کرنا
 اولیٰ ہو وہ ہوا امام اور خلیفہ کے اور کوئی شخص دوسرے نہیں ہو سکتا نہایت عجیب ہے کہ سینوں کو دونوں امام اور
 خلیفہ تو جناب علی رضی کو اولیٰ بالاتباع سمجھیں اور سنی خود اول و دونوں کو باوصف آپ کی موجودگی کے اولیٰ
 بالاتباع قرار دیں یہ تو وہی مثل ہے کہ مدعی سست اور گواہ پست اور ابن عباس نے جو آیت قرآن مجید بیان مثال میں لکھی
 ہے اور شاہ عبدالعزیز صاحب زادہ کی تقلید کر کے یہی آیت تختہ انشاء عشرین میں ذیل جوابات حدیث غدیر میں لکھی ہے اور غلط
 صاحب ہمارے مخاطب زادہ کی تقلید کر کے یہی آیت مجمع الاوصاف کو صفحہ ۱۵۸ میں لکھی ہے اور کجا جواب و اعتراضات
 ہمارے میں ہم کہ چکے ہیں من شار فلیرجع الیہ و لیل سیام قول ابن حجر مکی ہے کہ جو کتاب صواعق محرقہ
 اور شمس صفا مسطور الصدور میں مرقوم ہے ان ہا کون المولیٰ بمعنی الامام لم یعهد
 لہ فی الشرع و لا شرعاً اما الثانی فواضح و اما الاول فلا تاحد امن ائمة العربیہ لم یدکر
 مفعلاً یا بمعنی افعل و قولہ تعالیٰ ما اولکم النار ہی مولکم اے مقرر کہ و ناصی تکرم مبالغہ
 فی نفی النصرة کقولہم الجوع زاد من لا زاد لہ ایضا فالاستعمال یمنع من ان مفعلاً
 افضل اذ یقال ہوا و لے من کذا دون مومنین او اولیٰ الرجلین دون مولہما و
 حیث انما جعلنا من معانیہ المتصرف فی الامور نظر الروایۃ
 الا تمة من کنت ولیہ ۛ ۛ ۛ ترجمہ تحقیق ہوتا مولیٰ کا معنوں میں امام کو نیست
 میں ہے نہ شرع میں لیکن ثانی یعنی شرع میں ہونا پس واضح ہو لیکن اول دلیل اس سبب سے کہ تحقیق کسی شخص نے
 اکبر عربیت سے نہیں ذکر کیا ہے اس بات کا تحقیق مفعول فعل کے معنوں میں آتا ہے اور قول اللہ تعالیٰ

ماولکم الذاریحی مولدکم میں جو مولدکم مفرک یا ناصرکم کے معنوں میں ہے یہ مبالغہ ہے واسطے نفی نصرت
 کی مثالوں کو کون کر قول کر کہ کر سکی زور راہ ہے اور اس شخص کی کہ جس کے لیے کوئی زور نہ ہو نیز پس احتمال بھی منع
 کرتا ہے اس بات سے کہ مفعول فعل کی معنی میں ہو اس سبب سے کہ اولیٰ من کہا جاتا ہے مولیٰ من کہا نہیں کہا جاتا
 اور اولیٰ الرعیلین کہا جاتا ہے مولیٰ الرعیلین نہیں کہا جاتا اور اس وقت پس ہوا اس کے نہیں ہے کہ گردانتے ہیں ہم
 معانی کسی کسی مولیٰ کی متصرف فی الامور سبب اس روایت کے جو آئی کہ اوہیں من کنت ولیہ ہے
 اتہیٰ حضرت سیدہ خدیجہ کی قدرت اور اس کی تمام محبت کو ملاحظہ کرو کہ یہ کتاب صریح تخریج تھارے علامہ امام
 امام ہمام ابن جبر کی فی شیعوں کی رد میں لکھی ہے اور پھر انہیں کہ کلام سے شیعوں کا مذہب حق کیسا ثابت ہوا
 دیکھو دلیل بہت دشمن و دلیل بہت و نہم کو کہ جو میں لکھا ہوں اور اس دلیل سے کہ میں جو میں نے یہ عبارت ابن جبر
 صاحب کی لکھی ہے اور کو بھی خوب غور سے چشم بکھرت ملاحظہ کرو کہ کس قدر ان کی کلام میں تناقض و تہافت ہے خود ہی
 تو فرماتے ہیں کہ لفظ مولیٰ معنی امام نہ لغت میں آئی ہے نہ شریع میں اس سبب سے کہ ائمہ عربیت فی مفعول کے
 معنی فعل نہیں کہے اور اس میں بہت مبالغہ کیا ہے بعد اس کے اخیر میں فرمادیا ہے کہ ہم بیان مولیٰ کی معنی متصرف فی الامور
 کر گردانتے ہیں اس سبب سے کہ اگر جو روایت آئیگی اس میں لفظ من کنت ولیہ ہے پس سبب اس کے کلام سے ثابت ہو گیا کہ
 حدیث غیر میں لفظ ولی جو اکثر طرق میں منقول ہے اس کے معنی متصرف فی الامور کی ہیں تو شیعوں کا مذہب کا شتمس فی الایضہ
 ثابت ہوا واضح و روشن ہو گیا اس سبب سے کہ متصرف فی الامور اور ولی بالتصرف دونوں کی ایک ہی معنی ہیں کچھ فرق
 نہیں ہے پس جو شخص کہ بن رسول ختم اگر امت کے امور میں متصرف ہو گا وہی امام اور خلیفہ ہے نہ غیر اس کا ہوا نظام پس لفظ کر
 کہ خود ابن جبر کے کلام مابعد سے اس کا کلام ماقبل کیسا رد ہو گیا اور شیعوں کا مذہب کس خوبی کے ساتھ ثابت ہو گیا ولہٰذا حجتہ
 البالغۃ علاوہ اس کے ابن جبر نے اپنی کلام کی فقط اس قدر رد پر اکتفا نہیں کی بلکہ جو عبارت ان کی بننے دلیل بہت و نہم میں
 نقل کی ہے وہ اس عبارت کے بعد اسی صفحہ ۶۴ میں ہے اور اوہیں انہوں نے صاف صاف لکھا ہے کہ حضرات شیخین نے
 لفظ مولیٰ کی معنی اولیٰ بالاتباع کی سمجھی تھے اب کوئی ان کی روح سے اور ان کو مریدوں سے پوچھ کر کہ تم نے تو خود ہی کہا کہ
 زبان عرب میں جو لفظ مفعول کو وزن پر ہوتی ہے اس کے ایسی معنی نہیں آتے کہ جو فعل کو وزن پر ہوں پھر تھارے
 شیخین نے لفظ مولیٰ کی معنی کہ جو فعل کو وزن پر ہے اولیٰ بالاتباع کی کیوں سمجھے کہ جو فعل کے وزن پر ہے

دلیل ہی ویکم وہ کلام حق انجام ابو حامد الغزالی ہے کہ جو ان کی کتاب سر العالمین و کشف مافی الدارین میں موجود ہے اور ابو طیب ابن الجوزی نے اپنی کتاب مذکرۃ خواص اللامہ کی باب چہارم میں ایک شخص کی حکایت نقل کر نیکی کے بعد کہ جسکو وہ بھون سمجھتے تھے حالانکہ وہ عاقل تھا اس کلام کو نقل کیا ہے و ذکر

ابو حامد الغزالی فی کتاب ستر العالمین و کشف مافی الدارین الفاظاً تشبہ هذا فقال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعلی یوم غدیر خم من کنث مولدہ ففعلہ مولدہ فقال عمر بن الخطاب یحییٰ یا ابا الحسن اصبحت مولای و مولی کل مومن و مومنۃ قال و هذا تسلیم و رضاء و تحکیم ثم بعد هذا غلب المومنین حباً للریاسة و عقد المنہود و خفقان الترايات و ازدحام المخیول فی فتح الامصار و امر المخلایة و فیہما فحملہم علی المخلایة فتبدوہ و سرائر ظہری رھم

واستروا بھنا قلیلاً فبئس ما یشترون ترجمہ ذکر کیے ہیں ابو حامد غزالی کی کتاب سر العالمین و کشف مافی الدارین میں ایسے الفاظ کہ جو شاہ میں ایسی شخص کے قول کے (یعنی جس شخص کی حکایت پہلو نقل کی ہے) اور سب کلمات حق کہنے کو اور سکو محزون بنایا ہے پس کہا ہے ابو حامد غزالی نے کہ فرمایا رسول خدا ان لو اسطر علی کے بر ذر غدر خم من کنث مولدہ فعلی مولدہ پس کہا عمر بن الخطاب فی مبارک ہو مبارکای ابو الحسن کہ آج تم میرے مولا اور ہر مومن اور مومنہ کو مولی ہو گئے کہا ہے غزالی نے کہ یہ تسلیم کر لیا ہے اور راضی ہونا ہے اور حاکم بنانا ہے بعد اسکے غالب ہو گئی خواہش نفس بسبب محبت ریاست کو اور باندھے جانے علموں کو اور ہٹنے انہوں کو اور کثرت فوج کرنے میں ملنے کو اور امر و نہی خلافت کو پس حل کیا اس خواہش نفسانی نے اور یحییٰ صحابہ کو اور خلافت حدیث غدیر کو پس ڈال دیا اون لوگوں نے اسی حدیث کو اپنے پیشاپے اور مولیٰ ساتھ اوکے تھوڑی سی قیمت پس برہے جو کچھ کہ اون لوگوں نے مول لیا انتہی کیوں حضرت سیدہ اب بھی تم قدرۃ الیافۃ پر ایمان لائے یا نہیں دیکھو کہ حق سوانہ و تعالیٰ نے تمھارے اہام غزالی کی زبان پر کہ جسکو تم نے حجتہ الاسلام کا خطاب دیا ہے کیسا کلمہ حق کو صاف صاف جاری کر دیا کہ کسی طرح کی گنجائش تاویل و تشکیک کی باقی نہ رہی و نہ الحمد علی ذلک اب تمکو سوال کے کچھ چارہ نہیں ہے کہ مثل اپنے

پیر مرشد شاہ عبدالعزیز صاحب کے ایک حرکت مذہبی کروا کر کہو کہ کتاب سر العالمین ابو حامد غزالی کی تصنیف
 نہیں ہے چنانچہ شاہ صاحب موصوف نے تحفہ اثنا عشریہ کی کپیست و یکم میں یہی حرکت کی ہے لیکن اس سے کیا
 ہوتا ہے امر حق کہیں چھپانے سے چھپتا ہی خود سبط ابن الجوزی کی عبارت جو ہم نے تذکرۃ الخواص علامہ سی نقل کی
 اس سے ثابت ہو گیا کہ کتاب سر العالمین غزالی کی تصنیف ہی اور اس میں یہ کلام اونکا موجود ہی اور اگر مگر اس قدر
 کافی نہ تو چونکہ ہر طرح اتمام محبت منظور ہی لہذا ہم تمھارے علامہ ذہبی کی کلام سے بھی کہ خلی خلیق و دقیق و نقید
 مگر فخر و ناز ہے ثابت کیے دیتے ہیں کہ کتاب سر العالمین ابو حامد غزالی کی تصنیف ہی چنانچہ کتاب میزان
 الاعتراف فی نقد الرجال مطبوع مطبع انوار محمدی کہ جو تیغ بہادر کی اہتمام سے
 چھپی ہے اس کے جلد اول کی ص ۲۰۴ میں الحسن بن الصباح الاسماعیلی کے ترجمے
 میں علامہ ذہبی کی یہ عبارت ہے قال ابو حامد الغزالی فی کتاب سر العالمین
 شہادت قصۃ الحسن بن الصباح لما ترہد تحت حصن الموت فکان اهل الحصن
 یتمنون صغوده الیہم ترجمہ کیا ہے ابو حامد غزالی نے کتاب سر العالمین میں کہ دیکھا میں نے قصے کو
 حسن بن صباح کے جس وقت کہ زہد تیار کیا اور اس نے نیچے قلعہ الموت کے اور قلعہ کے لوگ
 آرزو کرتے تھے اس کے اوپر چڑھنے کی اور ان کے پاس آنے کی انتہی موضوع حاجت کیونکہ حضرات سنیہ
 اب تم کس منہ سے کہو گے کہ کتاب سر العالمین ابو حامد غزالی کی تصنیف نہیں ہے اور کیونکہ شاہ
 عبدالعزیز صاحب کی تقلید کرو گے اب تم کو اس کے چھ چارہ نہیں ہے کہ یا مذہب اہل حق اختیار کرو یا غزالی
 کو مذہب اہل سنت و جماعت سے خارج سمجھو کہ انھوں نے صریح سب صحابہ کیا ہے اور حدیث غدیر پر عمل کرنے کے
 سبب ان کے اوپر وراثت کا اطلاق کیا ہے کہ جو کفار کے باب میں نازل ہوئی ہے لیکن تم کو یہ دونوں باتیں
 مشکل ہیں اول سبب تقلید مذہب آباء اور دوم سبب محبت ابو حامد غزالی کہ جن کو ہم نے حجۃ الاسلام کا
 یہ علامہ ذہبی وہ ہیں جن کو خود شاہ عبدالعزیز صاحب نے امام اہل الحدیث کہا ہے و مگر تحفہ
 اثنا عشریہ مطبوع مطبع نول کشور واقع لکھنؤ ص ۲۰۴ میں جہاں اب حدیث چارم یعنی
 حدیث طبرہ کو ۱۲ منہ

خطاب و یا ہو اور تمھارے بعض علمای و اعلام کا تو یہ قول ہے کہ اگر بعد خاتم الانبیاء کو کوئی دوسرا نبی ہوتا تو غزالی ہوتے اور کچھ امام غزالی پر موقوف نہیں ہے بلکہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے بہت سی علمائ و عالی شان سنیہ کی زبان پر کلمہ حق کو اتما لیا للحق جاری کرو یا ہو دیکھو عبارت شیخ کمال الدین محمد بن طلحہ شافعی کی جو ہم نے کتاب مطالب السؤل پر شعاع بہت و چہارم میں تحقیق معانی لفظ مولیٰ میں نقل کی ہے اور دیکھو عبارت سبط ابن جوزی کی جو ہم نے اپنی ضمنی دلیل بہت و پنجم میں نقل کی ہے کہ او بخون فی صاف صاف لکھ دیا ہو کہ حدیث غدیر نص صریح ہے اثبات امامت شاہ ولایت میں اور کتاب حقیقۃ الحقیقۃ مطبوع مطبع نول کشورہ کی ص ۲۶۹ میں حکیم سنائی کا یہ شعر ہے **نائب مصطفیٰ بر وز غدیرہ کردہ بر شرع خود مر اور امیرہ** اور شیخ فرید الدین عطار کی مثنوی منظر حق میں ایستغاثہ میں ہے

چون خدا گفته است در خم غدیر ز آنکہ از حق آمدہ پیغام او ہر جہ حق گفته است من خود آن کنم من گویم باشمار او نہفت مرتضی والی دین ملک من است	ای رسول اللہ ز آیات مسیر گفت آو کن باخلایق این ندا بر تو من اسرار حق آسان کنم ایچنین گفته است تھا رہبان ہر کہ این سراندا اندوزن است	ایہا الناس این بود الہام نہست این دم خود رسولم بر شما چونکہ جبریل آمد و ہر من گفت حق و قیوم خداے غیب دان اور کچھ انہیں علماء و فضلا پر موقوف
---	---	--

نہیں ہے بلکہ حصہ چہارم مجلد حدیث غدیر حقیقات الانوار کو صفحہ ۲۳۳ سے ص ۲۰ تک بہت سے علماء سنیہ و صوفیہ صافیہ کی عبارتیں منقول ہیں کہ جس کے ملاحظہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے باب

۱۱ علامہ جلال الدین سیوطی نے اپنی ایک کتاب میں جو ہر صدی کو مجدد کی تحقیق میں تصنیف کی ہے ابو حامد غزالی کو پانچویں صدی کا مجدد لکھا ہے اور نہایت مرجح و متنا کی ہے از جملہ ایک فقرہ او کا قابل ملاحظہ ہے قال بعض العلماء الا کا اہل الجہا معین بین العلم الظاہر والباطن لو کان بعد البقیۃ یعنی کان الغزالی وانہ یحصل ثبوت معجزاتہ ببعض مصنفاتہ ترجمہ بعض علماء بزرگوں نے کہ جس کے ظہار و باطن دونوں حاصل ہو کہا ہو کہ اگر بعد ہمارے نبی کو کوئی نبی ہوتا تو البتہ غزالی ہوتا اور تحقیق او کے معجزات کا ثبوت او کے بعض تصانیف سے حاصل ہوتا ہے انتہی چونکہ میرے پاس کتاب موجود نہ تھی لہذا عبارت میں نے حصہ چہارم حدیث غدیر حقیقات الانوار کو صفحہ ۲۳۳ سے نقل کی ہے

۱۲ چونکہ مثنوی منظر حق میں میرے پاس موجود تھی لہذا یہ شعر شیخ فرید الدین عطار نے حصہ چہارم حدیث غدیر حقیقات الانوار مطبع مطبع نول کشورہ ص ۲۶۹ میں نقل کیا ہے

خلافت و امامت شاہ ولایت میں کوئی وقت یا تمام حجت کا نہیں باقی رکھا کہ مخالفین کی زبان پر کلمات حق کو جاری کر دیا ہو و شہادت البانہ دلیل سی و دوم وہ حدیث ہے کہ جو صحیح بخاری مطبوعہ مطبعہ ممیز مصر کی چہرہ ثانی ص ۱۰۹ باب الصلوٰۃ علی من ترک دنیا میں منقول ہے حدیث عبد اللہ بن محمد حدیثنا ابو عامر حدیثنا فلیح عن ہلال بن علی عن عبد الرحمن بن اے عسرة عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من مؤمن الا وانا اولی بہ فی الدنیا والاخرۃ افتراء وان شئتم النبی اولی بالمؤمنین من انفسہم فاما مومنات و ترک صالافیر نہ عصبتہ من کافوا و من ترک دنیا او ضیاعا فلیاتقی فانا مولنہ ۴ ترجمہ بخاری فی بائنا و مذکور ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ تحقیق جناب رسول خدا نے فرمایا کہ کوئی مومن ایسا نہیں ہے کہ میں دنیا و آخرت میں اس کے ساتھ اولی نہوں اگر تم چاہو تو اس آیت کو پڑھو النبی اولی بالمؤمنین من انفسہم پر جو مومن کہ مجاہد اور کچھ مال چھوڑے تو چاہیے کہ اس کے وارثوں کا گروہ اس کا وراثت میں سے جو لوگ کہ ہوں اور جو مومن کہ کچھ قرض اپنے ذمی یا عیال و اطفال کو چھوڑے تو چاہیے کہ وہ میرے پاس آئے کہ میں اس کا مولی ہوں نیز ایک حدیث اسی مضمون کی صحیح بخاری مذکور کی جز ثانی ص ۱۰۹ میں مرقوم ہے اور میں اس حدیث کو قبل شروع دلائل کے جواب دہم کلام واعظ صاحب شاہ عبدالغفری صاحب و فخر رازی صاحب میں مع ترجمہ نقل کر چکا ہوں اور پڑھا ہے کہ اس حدیث میں لفظ مولیٰ کی معنی سوا اولیٰ بالتصرف و ولی امر و متولی امر و مربی و ولی و مالک و خداوند کریم اور کچھ نہیں ہو سکتے اور ان معانی میں سے ولی امر و متولی امر و مربی اس مقام میں زیادہ مناسب ہیں اس سبب کہ جناب رسول خدا نے جو فرمایا کہ میں متوفی کو قرض و عیال و اطفال کا مولی ہوں اس کا مطلب سوا اسکے اور کیا ہو سکتا ہے کہ میں اس کے قرض کو ادا کروں گا اور اسکے عیال و اطفال کی پرورش کروں گا اور یہ بھی ظاہر و آشکار ہے کہ اس حدیث کا سیاق بھی مثل سیاق حدیث غدیر ہے اس سبب سے کہ جسطرح اس حدیث میں جناب رسالت آتب نے پہلے اپنی اولویت مومنوں کو نفی کی و حسب مفاد آیہ کریمہ بیان فرمائی ہے اور بعد اس کے اپنی مولائیت کا ذکر کیا ہے اسی طرح حدیث غدیر میں بھی پہلے اپنی اولویت مومنوں کو نفی کی و حسب مفاد آیہ کریمہ بیان فرمائی ہے اور بعد اس کے اپنی اولویت کا ذکر کیا ہے پس کوئی وجہ نہیں ہے کہ جو لفظ مولیٰ کی معنی اس حدیث میں مراد ہو

وہ حدیث غدیر میں مراد انہوں حالانکہ اولویت جناب رسول خدا کا بیان حدیث غدیر میں اس حدیث سے زیادہ ہوگا ہے اس سبب سے کہ اس حدیث میں جناب رسول خدا نے فقط اپنی اولویت کی پہلی خبر دی ہے اور بعد اوس کے اپنی مولائیت کو بیان فرمایا ہے اور حدیث غدیر میں پہلے اپنی اولویت کی بابت سب مسلمانوں سے مکرر تفسار کیا ہے اور جب اون لوگوں نے اسکا اقرار و اقبال کیا ہے کہ ہاں بیشک آپ ہمارے نفسوں سے اولی ہیں تو آپ نے اپنی اور اپنے بھائی کی مولائیت کا ذکر فرمایا ہے اور اظہر من الشمس ہے کہ اپنی اولویت کی بابت آپ کا مکرر سوال کرنا اور سب سے اسکا مکرر اقرار لینا دلیل واضح ہے کہ یہ امر توطیہ اور تمہید کسی مرہم و عظیم کے بیان کرنے کے لیے اور اپنے ساتھ کسی دوسرے کی اولویت ثابت کرنے کے لیے پس کون عاقل و مدبر دار اس بات کو تسلیم کر سکتا ہے کہ اس حدیث میں تو لفظ مولیٰ کی معنی ولی امر و متولی امر و مرنی و مالک وغیرہ کے لیے جائیں کہ جو معروف ہیں ولی بالتصرف کو اور اس حدیث میں معنی مراد نہ لیے جائیں حالانکہ جناب رسول خدا نے اپنی اولویت کا اقرار لینے کے بعد بھی فرمایا کہ جس کا میں مولی ہوں اسکا علی بھی مولی ہے پس ثابت ہوگئی امامت و خلافت علی بن ابی طالب کی اس سبب سے کہ بعد جناب رسول خدا کے سوا امام اور خلیفہ کے اور کوئی مسلمانوں کے امر کا ولی اور متولی اور اسکا مرنی و مالک و خداوند نہیں ہو سکتا دلیل سی و سوم وہ حدیث ہے کہ صحیح مسلم مطبوع مطبع انصاری دہلی جلد دوم ص ۲۳۰ میں لکھی ہوئی ہے وحدثنی زہیر بن حرب قال جریر عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یقولن احدکم عبدی فککم عبد اللہ ولكن لیقل قتایہ لا یقل العبدان ولكن لیقل سیدی وحدثننا ابو بکر بن شیبہ وابو شیبہ قال نا ابو معاویہ قال وثننا ابو سعید الاشج قال نا وکیع کلاهما عن الاعمش بهذا الاسناد وفي حدیثہما ولا یقل العبد لستہ مولا و زاد فی حدیث ابی معاویہ فان مولا لکم اللہ ۛ ۛ ۛ ترجمہ ابو ہریرہ سے منقول ہے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ کوئی شخص تم لوگوں میں سے اپنے غلام کو اپنا عبد نہ کہے اس سبب سے کہ تم لوگ سب سے بڑے ہو خدا کے ولیکن چاہیے کہ قتایہ کہے (یعنی میرے جوان) اور کوئی غلام اپنے مالک کو اپنا رب نہ کہے

کہ وہ پایہ جامع پہنچے ہوئے تھیں کہ سب نے گواہی دی ہو کہ ہم اس بات کی گواہی دیتے ہیں کہ رسول خدا کو بروز غدیر خم کھڑے کیا گیا نہیں ہوں میں اولیٰ ساتھ مومنوں کو افکار نفسوں سے اور میری ازواج اولیٰ مائین ہیں تمہیں کہا کہ مان سچ ہے یا رسول اللہ پس آپ نے فرمایا کہ جس کا میں ہوں پس علی بھی اور کاملہا ہی بار خدا دوست رکھ تو اس شخص کو کہ دوست رکھو اس کو اور دشمن رکھ تو اس شخص کو کہ دشمن رکھے اس کو اور تحقیق روایت کی گئی ہے مثال میں حدیث کو پر ابن عازب سے اور اس نے یہ زیادہ کیا ہے کہ پس کہا عمر بن الخطاب نے لڑائی میں ابو طالب کو آج کے دن تم ہر مومن کو ولی ہوئے اسٹی اور کچھ انھیں کتابوں پر منحصر نہیں ہے اکثر کتب معتبرہ اہل سنت و جماعت میں روایات استشہاد جناب امیر بہت سماعت حدیث غدیر عبارات مختلفہ منقول ہیں اور پڑھا ہے کہ اگر جناب امیر اس حدیث کو دلیل اپنی امامت و خلافت کی نہ سمجھتے تو اس کے سننے پر صحابہ کو قسم دیکے اور اسے گواہی نہ طلب کرتے اس واسطے کہ محبت و ناصریت جناب امیر کو کی ایسا امر نہیں تھا کہ اوپر گواہی طلب کر نیکی ضرورت ہوتی دلیل سی و چہم وہ حدیث ہے کہ جو ہم شعاع چہارم میں سنا محمد بن حنبل مطبوع مطبع مبینہ مصر جزو رابع کر ص ۵۷ سے نقل کر چکے ہیں اس حدیث کا بھی یہی مضمون ہے کہ جناب امیر نے رجبہ میں لوگوں کو جمع کیا اور حدیث غدیر کے سننے پر گواہی طلب کی اور انہیں آدمیوں نے اور بقول ابو نعیم بہت سے آدمیوں نے اور انھیں گواہی دی اور اس حدیث کو آخر میں ابو الطفیل کہ جسکی طرف اس حدیث کی اسناد منتهی ہوتی ہے اور کا یہ قول ہر قال فخرجت وکان فی نفسی شیئا فلقلت زید بن ارقم فقلت له انی سمعت علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقول کذا او کذا قال فمات متکراً قد سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ذلک لہ حمزہ ابو طفیل نے کہا کہ پس میں باہر نکلا اور گویا میرے دل میں کچھ شک تھا پس ملاقات کی میں نے زید بن ارقم سے اور اس نے کہا کہ میں نے علی کو ایسا ایسا کہتے ہوئے سنا ہے اور اسے جواب دیا کہ پھر تو کس کوں انکار کرتا ہے میں نے خود رسول خدا کو یہ علی کے باب میں کہتے ہوئے سنا ہے و نیز خصائص نسائی مذکور کے ص ۵۵ سے ص ۵۶ تک اسی مضمون کی ایک حدیث اسی ابو طفیل سے اور وکاشک کرنا اور زید بن ارقم کی تصدیق منقول ہے ان احادیث سے دلیل سی و چہارم کی جیسی تائید و تشہید ہوتی ہے وہ ظاہر ہے و نیز ابو الطفیل کا شک کرنا دلیل واضح ہے اس پر کہ اس نے یہی بات سمجھی تھی کہ یہ حدیث غدیر کسی منصب عظیم و مرتبہ جلیل پر ولایت کرتی ہے

کہ جو کسی صحابی کے لیے حاصل نہیں ہوا اور یہ امر امامت اور خلافت کو دوسرا نہیں ہو سکتا اور یہی ہے کہ اگر ابو الطفیل لفظ مولیٰ کے معنی محب یا ناصر تھا تو کوئی وجہ اسکو تعجب و حیرت و استبعاد کی نہ تھی کہ جسکے سبب سے اسکو شک پیدا ہوتا کہ وہ عاقل بن بات کو تسلیم کرے گا کہ ابو الطفیل کو علی بن ابیطالب کو دوست و ناصر ہونے کی بابت شک پیدا ہوا ہو ایسا شک تو کسی سفید اور زائر عقل کو بھی نہیں ہو سکتا اور پھر جب ابو الطفیل نے زید بن ارقم سے اپنے شک کو بیان کیا تو چاہیے تھا کہ وہ کہہ دیتے کہ محب و ناصر ہونا یہ کونسا ایسا عظیم ہے کہ جسکے سبب سے تو اس حدیث میں شک کرتا ہے لیکن انہوں نے فقط حدیث کی تصدیق پر اتفاق کی پس اس سے معلوم ہوا کہ وہ بھی اس حدیث میں لفظ مولیٰ کی ایسے ہی معنی سمجھتے تھے کہ جو امامت و خلافت پر دلالت کرتے ہیں اور چونکہ ابو الطفیل دیکھ چکا تھا کہ ابھی تین خطبے اگے چکے ہیں کہ جنگی خلافت کو لوگوں نے تسلیم کر لیا ہے لہذا جب اس نے ایسی حدیث سنی کہ جو علی بن ابیطالب کی خلافت کو مخصوص ہونے پر دلالت کرتی تھی تو اسکو شک پیدا ہوا اور زید بن ارقم چونکہ اپنے کانوں سے اس حدیث کو سن چکے تھے لہذا انہوں نے خلوت میں سوال تصدیق اور قرار کے کچھ چارہ مذاکرات اور اگر مجمع عام میں ابو الطفیل اور نسے جو چھتا تو کیا بعید تھا کہ انہار بھی کر جاتے چنانچہ اسکی کیفیت دلیل اندہ میں معلوم ہوگی و سیل سی و ششم عذاب الہی میں مبتلا ہونا اور صحابہ کا ہے کہ جنہوں نے کتمان حدیث غدیر کیا اور جب جناب امیر کو نے میں اس حدیث کی سماعت پر گواہی طلب کی تو ان لوگوں نے شہادت حقہ کو چھپایا چنانچہ شعاع چہارم میں رکن سا دس کتاب شواہد النبوة ملا جامی سے جو عبارت ہم نے نقل کی ہے اور سمین صاف لکھا ہوا ہے کہ ایک دن جناب امیرؑ حاضران مجلس کو قسم دی کہ جس شخص نے جناب رسول خداؐ سے حدیث منکنت مولاہ فعلی مولاہ کو سنا ہو وہ گواہی دے بارہ آدمیوں نے انصار میں سے کہ جو موجود تھے گواہی دی ایک شخص نے گواہی نہ دی جناب امیرؑ کی بددعا سے اسکے بشرہ پر لیا داغ سفید ظاہر ہو گیا کہ علم سے نہیں چھپ سکتا تھا اور زید بن ارقم نے کہا ہے کہ میں بھی اسی مجلس میں یا مثل اسکے دوسری مجلس میں موجود تھا اور ان لوگوں میں سے تھا کہ جنہوں نے حدیث غدیر کو سنا تھا لیکن میں نے گواہی نہ دی اور اسکو چھپایا خدا تعالیٰ نے مجھکو اندھا کر دیا اور یہ زید بن ارقم ہمیشہ اپنی گواہی نہ دینے پر اظہار مذمت کرتے تھے اور خدا تعالیٰ سے امر ریش چاہتے تھے انتہی و نیز کتاب کفر العمال بند

ساوی مطبوع نظامیہ حیدرآباد ۱۳۱۳ھ کی ص ۱۳۱ میں یہ
حدیث اس طرح بھی ہے عن عبد الرحمن بن ابی لیلے قال خطب علی فقال انشد الله

امرؤ انشدہ الاسلام سمع رسول الله صلی الله علیہ وسلم یوم غدیر خم لخذ بیدک
بقول الیت او لے بکم یا معشر المسلمین من انفسکم قالوا بے یا رسول الله قال
من کنت مولاه فاعلی مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه والضرم
بضره واخذل من خذله الاقام فشهد فقام بضعة عشر رجلاً فشدوا

وکتم قوم فنا فوامن الدنيا الا عموا وبرصوا (خطابی الاواو) ترجمہ عبد الرحمن بن
لیلی سے منقول ہے کہ علی نے ایک دن خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ قسم دلواتا ہوں میں اللہ کی ہر مرد کو قسم دلواتا اسلام
کی کہ جس شخص نے رسول خدا کو بروز غدیر خم میرا ہاتھ پکڑ کے فرماتے ہوئے سنا ہو کہ کیا نہیں مومنین اولی تم
لوگوں کے ساتھ ای گروہ مسلمین تمہاری جانوں سے سب نے کہا کہ سچ ہی ای رسول خدا آپ نے فرمایا کہ جس

میں مولا ہوں پس علی بھی اوسکا مولا ہے بارخدا یا دوست رکھ اوس شخص کو کہ جو دوست رکھے اوسکو اور دشمن رکھے
اوس شخص کو کہ جو دشمن رکھے اوسکو اور مدد کر اوس شخص کے کہ مدد کرے اوسکی اور چھوڑ دے اوس شخص کو کہ چھوڑے
اوسکو وہ شخص کھڑا ہو جائے اور گواہی دے پس میں آؤ میں سے زیادہ کھڑے ہوئے اور گواہی دی اور ایک
قوم نے چھپایا پس نہیں تا ہوئے وہ لوگ دنیا سے مگر یہ کہ ائمہ سے ہو گئے یا کوڑھی ہو گئے و نیز کتاب سدا لعیان

فی معرفۃ الصحابہ جز ثلث مطبوع مصر مذکور ص ۳۲۱ میں مرقوم ہے عن

عبد الرحمن بن مدیح اور دہ ابن عقدہ وروی باسنادہ عن ابی غیلان سعد
بن طالب عن ابن اسحاق عن عمرو ذی مرویز بن یزید بن نشیع و سعید بن وہب
وہانی بن ہانی قال ابواسحق وحدثنی من لا احصی ان علیاً انشد الناس فی
الرحبة من سمع قول رسول الله صلی الله علیہ وسلم من کنت مولاه فاعلی
مولاہ اللهم وال من والاه وعاد من عاداه فقام نفر

فشهدوا انهم سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنتم
قوم فاما خرجوا من الدنيا حتى عموا واصابتهم افنة منهم يزيد بن
وديعه وعبد الرحمن بن ملج اخرج ابن موسى

ترجمہ وارد کیا ہے اس حدیث کو ابن عثمدہ نے اور روایت کی ہے اوسنے ساتھ اپنی اسناد کے ابو غیلان
سعد بن طالب سے اوسنے ابو اسحاق سے اوسنے عمرو دومر سے اور یزید بن شعیب سے اور سعد بن وہب سے اور ثانی
بن ثانی سے ابو اسحاق نے کہا ہے کہ ان لوگوں کو سوا اور اسقدر لوگوں نے اس حدیث کو مجھے بیان کیا ہے
کہ میں اسکا شمار نہیں کر سکتا تحقیق علی نے قسم دلوائی لوگوں کو کہ میں نے اس شخص سے سنا ہو قول رسول خدا
من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه پس کھڑا ہو گیا ایک گروہ پس گواہی دی کہ سنا ہے
اون لوگوں نے اس حدیث کو رسول خدا سے اوجھپایا ایک قوم نے پس نہیں نکلے وہ لوگ دنیا سے یہاں تک
کہ اندھے ہو گئے اور پونچھی اونکو کوئی نگوئی آفت اوغین میں سے یزید بن ودیعہ ہے اور عبد الرحمن بن ملج ہے

اسکا اس حدیث کو ابو موسی نے و نیز عطاء اللہ بن فضل اللہ بن عبد الرحمن شیرازی نیشاپوری
نے کہ جو جمال الدین محدث کے لفظ سے مشہور ہے اور کتاب روضۃ الاحباب بھی
انھیں کی تصانیف میں سے ہے اوغنون نے کتاب الیومین فضائل جناب
امیر المومنین میں یہ حدیث لکھی ہے نیز کہ اس کے پاس یہ کتاب قلمی بھی لیکن
میں اسقدر نشان تسلط ہوں کہ ذیل بیان حدیث غدر میں کہ جسکو جمال الدین
محدث نے حدیث ثالث عشر قرار دیا ہے یہ حدیث بھی ہوئی ہے و رواہ

زہر بن حبیش فقال خرج على من القصر فاستقبله ركباً من منقلد والشيوخ
عليهم الصلوات خذيت عهد بسفر فقالوا التلأم عليك يا امير المؤمنين
ورحمة الله وبركاته التلأم عليك يا مولانا فقال على بعد ما رد التلأم من
همنا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام اثنا عشر رجلاً منهم
خالد بن زيد ابواليوب الاضاري وخزيمة بن ثابت ذوالشهادتين وثابت

بن قیس بن شماس وعمار بن یاسر و ابواطیہ بن النہمان و ہاشم بن عتبہ
بن انس و قاص و جیب بن بدیل بن ورقا فشهدوا ^{انہم} سمعوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم یوم غدیر خم یقول من کنت مولاه فعلی مولاه الحدیث فقال علی لانس
بن مالک و البراء بن عازب ما منعکما ان تقوما فتشهدا فقد سمعتما کما
سمع القوم فقال اللہ ان کان کما ہما معاندۃ فابلہما فاما البراء فغضب فکان
یسال عن منزله فیتقول کیف یرشد من احرکتہ الدعویۃ و اما انس فقد برحت
قد ماہ وقیل لہما استشهدا علی علیہ السلام علی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم
من کنت مولاه فعلی مولاه اعتذر بالسنیان فقال اللہ ان کان کاذبا فاضربہ ببیاض
لا تواربہ العمامۃ فبرص و جملہ فسدل بعد ذلک
برفعالے و جملہ ۛ ۛ ۛ ترجمہ اور روایت کی ہے اسی حدیث غدیر کی

زید بن حبیش نے پس کہا ہے کہ علی قصر سے باہر نکلے ہر ایک کے سامنے ایک گردہ سوار بٹھایا کہ وہ تلواروں کو لٹکائے ہوئے
تھے اور اونکے سروں پر عمامے تھے سفر سے وہ لوگ آئے تھے پس ان لوگوں نے کہا کہ سلام ہو اور پرتھارے
اور اسیر المؤمنین اور حریت اللہ کی اور برکتیں اس کی سلام ہو امیر مولا ہمارے پس علی نے ان کو سلام کا جواب دینے کے
بعد فرمایا کہ ابجگہ صاحب رسول خدا من سے کون کون شخص ہے پس بارہ آدمی کھڑے ہوئے المؤمنین سے خالد بن زید اور ابوبکر
انصاری اور خزیمہ بن ثابت ذوالشہادین اور ثابت بن قیس بن شماس اور عمار بن سیر و ابوہاشم
بن تیمان اور ہاشم بن عتبہ بن ابی وقاص اور جیب بن بدیل بن ورقا بھی تھے پس گواہی دی اس بات کی کہ
اون لوگوں نے رسول خدا کو بروز غدیر خم من کنت مولاه فعلی مولاه آخر حدیث تک کہتی ہوئے سنا
پس کہا علی نے انس بن مالک اور براء بن عازب سے کہ تم دونوں کو کون امر اس بات سے مانع ہوا کہ ابجگہ
گواہی دو حالانکہ تحقیق تم دونوں نے بھی سنا ہی جیسا کہ سب لوگوں نے سنا ہے بعد اویس کے فرمایا کہ
یا ر خدا یا اگر ان دونوں نے دشمنی کی راہ سے اس حدیث کو چھپایا ہے تو ان دونوں کو کسی بلا میں مبتلا کر
پس براء بن عازب تو اندھا ہو گیا اور لوگوں سے اپنا مکان پوچھتا تھا پس کہتا تھا کہ کب تک راہ پاے وہ شخص کہ

کہ جب کو بد و عالم گئی ہو اور انس بن مالک کی دونوں ہانوں سفید ہو گئے اور بعض روایات میں آیا ہے کہ کہ جب علیؑ نے قول جناب رسول خداؐ میں کنت مولا فعلی مولاہ پر گواہی طلب کی تو انس نے نسیان کا عذر کیا پس آپؐ نے فرمایا کہ بار خدایا اگر یہ شخص جھوٹا ہے تو اسکو ایسی سفیدی میں مبتلا کر کہ اسکو عمامہ نہ چھپا سکے پس اس کے منہ پر برص ہو گیا پس بعد اس کے وہ اپنے منہ پر برقع ڈالے رہتا تھا انتہی ان روایات کے نقل کرنے سے چند فوائد جلیلہ حاصل ہوئے فائدہ اولی دلیل سی و چہارم کی جیسی تائید و تشدید تکمیل ہو گئی وہ ظاہر ہے فائدہ ثانیہ سینوں کا مذہب سرتاپا باطل ہو گیا اس سبب سے کہ وہ کہتے ہیں کہ اصحابہ کلمہ عدل یعنی صحابہ عادلین میں بھرا ہوا ہے کسی ہی بتائیں کہ جن لوگوں نے دیدہ و دست شہادت حقہ کو چھپایا اور جناب امیرؑ کی بد و عا سے عذاب الہی میں مبتلا ہوئے ان کی عدالت کیونکر قائم رہ سکتی ہے حالانکہ حق سبحانہ و تعالیٰ سورہ بقرہ میں فرماتا ہے ومن اظلم ممن کتم شہادۃ عندہ من اللہ یعنی اور کون شخص زیادہ ظالم ہے اور شخص سے کہ چھپا دے وہی شخص گواہی کو کہ جو اس کے پاس ہوا اللہ کی جانب سے فائدہ ثالثہ معلوم ہوا کہ اکثر صحابہ علی بن ابیطالب سے دشمنی رکھتے تھے ورنہ اور کوئی وجہ شہادت حقہ کے چھپانے کی اور لاکھ شہادۃ سے انحراف کرنے کی اور عذاب الہی میں مبتلا ہونے کی نہ تھی اور خود جناب امیرؑ کو سنیں کی بد و عا کے الفاظ اس پر شاہد ہیں کہ ان لوگوں نے عداوت کے سبب سے حق گواہی کو چھپایا تھا فائدہ رابعہ ظاہر ہے کہ جناب امیرؑ گواہی اپنے عہد خلافت میں طلب کی تھی اور اس وقت اس کے اظہار میں نہ کسی طرح کا خوف تھا اور نہ کتمان میں کسی طرح کا نفع دنیا و مآجور و عداوت کے مقصد تھا جب ایسی حالت میں مشاہیر صحابہ نے مثل زید بن ارقم و انس بن مالک و ہر ابن عازب وغیرہ کے آپ کے حق کو چھپایا تو ظاہر ہے کہ خلافت اولی و ثانیہ و ثالثہ میں کیا کیا آپ کی حق پوشی نہ ہوئی ہوگی پس پورا خطبہ خم غدیر اگر سینوں کی کتابوں میں نہ ملے تو اسکا کیا تعجب ہے تعجب اس بات کا ہی کہ اکثر اجزاء اس خطبہ مبارکہ کے کہ جو امامت و خلافت بلا فصل اس پر المؤمنین پر دلالت کرتے ہیں اب تک ان کی کتابوں میں موجود ہیں چنانچہ بعض کو ہم نے اس کتاب میں نقل بھی کیا ہے اور بعض اسکی مثال یہ ہے کہ باوصف اس کے کہ تورات و انجیل میں ہمارے جناب رسول خدا کے وقت سے یا اس کے قبل سے

یہود و نصاریٰ نے تحریف شروع کی ہے اور اب تک برابر ہو کر رہی ہے لیکن تاہم اب بھی انہیں ایسی عبارتیں مل جاتی ہیں کہ جو جناب خاتم النبیین و سید المرسلین کی نبوت و رسالت پر دلالت کرتی ہیں اور اس دنیا میں آپ کے تشریف لائے کی بھی شہادت دیتے ہیں اور یہ اظہار حق و اتمام حجت ہر حق سچا نہ و تعالیٰ کی جانب سے و اللہ الحق الباقی و اللہ حق خامسہ ظاہر ہے کہ معاندین جناب امیر المؤمنین نے جو اس حدیث کو چھپایا تو وہ اس کو آپ کی امامت و خلافت پر دلیل واضح سمجھتے تھے ورنہ وہ لوگ اگر مولیٰ کے معنی محبت ناصر کے سمجھتے تو کوئی وجہ ان کو اس حدیث کو چھپانے کی نہ تھی اس سبب سے کہ یہ کون سی ایسی فضیلت تھی کہ جس کے سبب سے ان کو شریک و حسد ہوتا اور وہ اس کو چھپاتے قائمہ سادہ جناب امیر المؤمنین کا اس حدیث کو چھپانے والوں پر بد و عا کرنا اور ان کا عذاب الہی میں مبتلا ہونا دلیل بین و ظاہر ہے اس بات پر کہ یہ حدیث غیث جناب امیر کی کسی فضیلت عظیمہ و منقبت فخریہ پر مشتمل ہے اور یہ فضیلت سوائے امامت و خلافت کی اور کوئی دوسری نہیں ہو سکتی و دلیل سی و منقبت وہ حدیث ہے کہ جو شیخون کے امام حافظ شمس الدین محمد جزیری نے کتاب السنن المطالب فی مناقب امیر المؤمنین علی بن ابیطالب میں نقل بیان حدیث غیث میں لکھی ہے اور یہ کتاب کے پاس قلمی ہے اس سبب سے صفحے کا نشان میں نے نہیں لکھا لیکن یہ کتابانی سے مل سکتی ہے اس سبب سے کہ شروع کتاب سے چند صفحات کے بعد ہے والطف طریق و وقع لہذا الحدیث واغریہ ما حدثناہ شیخنا خاتمة الخطاط ابو بکر محمد بن عبد اللہ بن محمد المقدسی مشافہة اخبرتنا الشیخة ام محمد زینب ابنة احمد بن عبد الرحیم المقدسیة عن ابی المنظر محمد بن فتیان بن المسمی اخبرنا ابو موسیٰ محمد بن ابی بکر الحافظ انا ابن عمہ والدی القاضی ابو القاسم عبد الواحد بن محمد بن عبد الواحد المدینی بقراءتہ علیہ انا طفر بن داعی العلوی باسرا باذا انا والدی وابو احمد بن مطرف المطرفی قال حدثننا ابو سعید الازدی احیاء فیما اخرجہ فی تاریخنا حدثننا محمد بن محمد بن الحسن ابو العباس الرشیدی من ولدہ و ن الرشید بسمرقند و ما کتبناہ الا عنہ ثنا ابو الحسن

محمد بن جعفر الحلواني ثنا علي بن محمد بن جعفر الكاهن هروازي مولى الرشيد ثنا بكر بن احمد القسري ثنا
فاطمة بنت علي بن موسى الرضا حدثتني فاطمة وزينب وام كلثوم بنات
موسى ابن جعفر قلن حدثتنا فاطمة بنت جعفر بن محمد
الصادق حدثتني فاطمة بنت محمد بن علي حدثتني فاطمة بنت علي بن الحسين ^{ثلاث}
فاطمة وسكينة بنت الحسين بن علي عن ام كلثوم بنت فاطمة بنت النبي صلى الله
عليه وسلم عن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي الله عنها قالت
انسيتم قول رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم غدیر خم من كنت مولاه
فعلته مولاه وقوله صلى الله عليه وسلم انت مني بمنزلة هارون من موسى
عليهما السلام هكذا اخرجني الحافظ الكبير ابو موسى المديني في كتابه المسلسل
بالاسماء وقال هذا الحديث مسلسل من وجه آخر وهو ان كل واحد من القواطم
تروى عن عمتها فهوراوية خمس بنات اخ كل واحدة منهن عن عمتها
ترجمہ باسناؤ مذکور جناب فاطمہ بنت حضرت امام رضا سے روایت ہے کہ انھوں نے جناب فاطمہ
وزینب وام کلثوم حضرت موسی کاظم کی صاحبزادیوں سے روایت کی ہے اور انھوں نے جناب
فاطمہ حضرت امام جعفر صادق کی صاحبزادی سے روایت کی ہے اور انھوں نے جناب فاطمہ حضرت
امام محمد باقر کی صاحبزادی سے روایت کی ہے اور انھوں نے حضرت فاطمہ حضرت زین العابدین کی
صاحبزادی سے روایت کی ہے اور انھوں نے جناب فاطمہ اور سکینہ حضرت امام حسین کی صاحبزادیوں سے
روایت کی ہے اور انھوں نے جناب ام کلثوم بنت جناب فاطمہ بنت جناب رسول خدا سے روایت
کی ہے اور انھوں نے جناب فاطمہ بنت جناب رسول خدا سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ
کیا تم لوگ بھول گئے قول جناب رسول خدا کا بروز غدیر خم من كنت مولاه فعلى مولاه اور قول آپ کا
انت مني بمنزلة هارون من موسى اس طرح نکالا ہے اس حدیث کو حافظ کبیر ابو موسی مدینی نے اپنی کتاب میں کہ جو
مسلسل ہے ساتھ اسماء کے اور کہا ہے یہ حدیث مسلسل ہے دوسری وجہ سے بھی اور وہ یہ ہے کہ

ہر بی بی نے اول بی بیوں سے کہ جب کا فاطمہ نام تھا روایت کی ہے اپنی بھوپھی سے پس وہ روایت ہے پانچ
 صاحبزادیوں کی کہ ہر صاحبزادی نے اپنی بھوپھی سے روایت کی ہے انتہی اس حدیث سے ظاہر ہے کہ صحابہ نے
 حدیث غدیر و حدیث نہرلت ان دونوں حدیثوں کے مفہوم و مقصد پر عمل نہیں کیا ورنہ جناب فاطمہ سیدہ
 علیہا السلام اون لوگوں کو مخاطب کر کر یہ نفراتین کہ کیا تم ان دونوں حدیثوں کو بھول گئے پس ظاہر ہو گیا
 کہ حدیث غدیر میں لفظ مولیٰ کے معنی محبت و ناصر کے نہیں ہیں اس لیے کہ کوئی سنی اسکا قائل نہیں ہو سکتا کہ بعد و تھا
 جناب سرور کائنات جناب سیدۃ النساء کی حیات میں صحابہ نے علی بن ابیطالب کی محبت کو ترک کر دیا تھا اور
 آپ کے دشمن ہو گئے تھے اور معرکہ جمل و صفین میں جو مخالفت مولیٰ المؤمنین اور صحابہ و ام المؤمنین سے ظہور میں
 آئی وہ جناب سیدہ النساء العالمین کی وفات کے بہت مدت کے بعد ہے پس ثابت ہو گیا کہ حدیث غدیر و حدیث
 نہرلت سحر و امانت و خلافت علی بن ابیطالب ہے اور صحابہ نے ان دونوں حدیثوں کے مفہوم و مراد کو ترک کر کے
 حضرت ابو بکر کو خلیفہ بنالیا اور استحقاق علی بن ابیطالب کو بھول گئے لہذا جناب سیدہ علیہا السلام نے اون
 لوگوں کو مخاطب کر کے فرمایا کہ کیا تم قول رسول خدا کو جو یہ غدیر خم فرمایا تھا من کنت مولاً فلی
 مولاً و نیز آپ کے قول کو انت منی بمنزلہ ہارون من موسیٰ بھول گئے و ہذا ظاہر فی کمال الظہور و دلیل اس پر وہ
 سنیوں کی کتب معتبرہ سے ثابت ہے کہ جو شخص اٹھارویں ذی الحجہ کو روزہ رکھے تو اسکو ساٹھ مہینے کے روزوں کا
 ثواب ملے گا کتاب مودۃ اللہ مطبوعہ مطبعہ فرائد ملک کتاب ۱۳
 ہجری کے صفحہ ۱۱ میں یہ حدیث ہے وعن ابی ہریرۃ ر قال من صام یوم الثامن
 عشر من دی الحجۃ کان کصیام شین شہاد و هو الیوم الذی اخذ فیہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ و آلہ وسلم بید علی فی غدیر خم فقال علیہ الصلوٰۃ والسلام من کنت مولاً
 فعلی مولاً اللہم وال من واکلہ و عاد من عادہ و اخذل من جندلہ و انصر من نصرہ
 وعن الامام الباقر مثل ذلک بل یروی عن کثیر الصحابۃ فی اماکن مختلفۃ ہذا الخبر
 ترجمہ ابو ہریرہ سے منقول ہے کہ جو شخص اٹھارویں ذی الحجہ کو روزہ رکھے تو اس کے لیے ساٹھ مہینے
 کو روزوں کے برابر ثواب ہے اور اٹھارویں ذی الحجہ وہ دن ہے کہ اس میں رسول خدا نے مقام

غدر خرم من علی کا ہاتھ پکڑا اور فرمایا کہ جس شخص کا من ہوئی ہو پس علی بھی اوسکا مولیٰ ہے بار خدا یاد رکھو
 رکھ تو اوس شخص کو کہ جو یہ دستہ رکھی اوسکو اور دشمن رکھ تو اوس شخص کو کہ جو دشمن رکھے اوسکو اور چھوڑ دے تو
 اوس شخص کو کہ جو چھوڑ دے اوسکو اور مدد کر تو اوس شخص کی کہ جو مدد کرے اوسکی اور حضرت امام محمد باقر سے بھی
 مثل اس حدیث کو مروی ہے بلکہ بہت سی صحابہ فی مقامات مختلفہ میں اس حدیث کی روایت کی ہے انتہی ظاہر ہے
 کہ جس حکم حکم و امر عظیم کا یہ شرف ہو کہ اوسکے واقع ہونیکے سبب اٹھارہ روز فی الحجہ کے روزے کا ثواب ساٹھ
 مہینوں کو روزہ کی برابر ہو وہ بعد رسالت سوائے امامت و خلافت کے اور کوئی دوسرا مرتبہ نہیں ہو سکتا پس یہ دلیل
 واضح ہے اس امر پر کہ جناب رسول خدا فی روز غدر خرم علی بن ابیطالب کو اپنا وصی و خلیفہ و امام امت مقرر فرمایا
 بخاند سب کا فقط و دست و ناصر و ایک روایت قبل ساقی نامہ کہ ابی الحسن انصاری ابو الفتح محمد بن
 ابراہیم النظیری سے بحوالہ کتاب عقبات الانوار ہم لکھ چکے ہیں اوس سے بھی
 بڑا ہی ابراہیم بن ہریرہ ثابت ہے کہ جو شخص اٹھارہ روز فی الحجہ کے روزہ رکھے تو اوسکو ساٹھ مہینے کے روزوں کا ثواب
 عطا ہوگا دلیل سی و نہم اٹھارہ روزہ کی الحجہ کا روزہ عید قرار پایا ہے چنانچہ کتاب المطالب السؤل
 فی مناقب آل رسول تصنیف علامہ شیخ جمال الدین محمد بن طلحہ شافعی مطبوع
 مطبع جعفری کفکو کو ص ۴۴ میں یہ عبارت لکھی ہوئی ہے واما مواخاة رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آتیا وامتزاجہ بہ و تنزیلہ آتیا منزلة نفسه و
 مبالہ الیہ و اشارہ آتیا فمنہا ابیانہ فانتہ قدر وی الامام الترمذی فی صحیحہ
 بسندہ عن زید بن ارقم عن ائمة قال لئلا اخرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین
 اصحابہ جاء علی بن ابی طالب مع عتبات فقال یا رسول اللہ ما اخیت بین اصحابک ولم
 تواخ بینے ویدر احد فمنہم فقال رسول اللہ یقول انت اخ فی الدنیا والاخرة وروی بسندہ
 ايضا ان رسول اللہ قال من کت مولیٰ فکلی مولیٰ و هذا اللفظ مجردہ رواہ الترمذی
 ولم یزده علیہ و زاد غیر ذکر الیوم والموضع ف ذکر الزمان وهو عند عود رسول اللہ
 من حجة الوداع فی یوم الثامن عشر من ذی الحجۃ و ذکر المكان وهو ما بین

مکہ والمدینہ تیسری حدیثی غدیہ ہذا کہ منتمی ذلک الیوم یوم غدیر خم و
 قد تکرر فی شعرہ الذی تقدم وصار ذلک الیوم یوم عید او موسماً لکونہ کان
 وقتاً حض رسول اللہ علیاً یقتلہ المنزلۃ العلیۃ وشرافہ یصادون الناس کلہم
 ونقل عن زاذان قال سمعت علیاً فی الرحبہ وهو یشہد الناس من شہد منکم رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم غدیر خم وهو یقول ما قال فقام ثلثۃ عشر رجلاً
 فشهدوا انکم سمعوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من کنت مولاً فعلی مولاً
 ترجمہ و لیکن بھائی ہذا رسول خدا کا اور علی کا اور دونوں صاحبوں کا امتزاج اور جناب رسول خدا کا اونھوں علی کو
 بمنزل اپنے نفس کے قرار دینا اور اذکی طرف میل کرنا اور انکو اختیار کرنا پس یہ اسکا بیان ہے کہ تحقیق روایت
 کی ہے امام ترمذی نے اپنی صحیح میں اپنی سند کے ساتھ زید بن رقم سے کہ اونھوں نے کہا کہ جب رسول خدا نے
 اصحاب میں سے ایک کو دو سکے کا بھائی قرار دیا تو علی آپ کے پاس آئے ورنہ لیکہ آپ کی آنکھوں سے آنسو
 بہتے تھے اور کہا کہ یا رسول خدا آپ نے اپنے اصحاب کے درمیان میں مواخات کی اور میری اور کسی شخص کو دریا
 میں مواخات نہ کی زید بن رقم نے کہا ہے کہ پس سنایا میں نے رسول خدا کو کہ آپ فرماتے تھے کہ تو میرا
 بھائی ہے دنیا و آخرت میں اور روایت کی ہے اوسی ترمذی نے اپنی سند سے یہ بھی کہ تحقیق رسول خدا نے
 فرمایا کہ من کنت مولاً فعلی مولاً اور فقط اسبقدر الفاظ کی ترمذی نے روایت کی ہے اور کچھ زیادہ نہیں لکھا
 اور ترمذی کے سوا اور محدثین نے دن کا بھی ذکر کیا ہے اور مقام کا بھی ذکر کیا ہے پس ذکر کیا ہے زانیہ کا
 کہ یہ معرکہ بعد رسول خدا کجج وداع سے مرحبت کرنے کے اٹھارویں ذی الحجہ کو واقع ہوا ہے اور ذکر
 کیا ہے مقام کا اور وہ درمیان مکہ اور مدینہ کے ہے کہ اسکا خم نام ہے کہ اسکا جگہ ایک غدیر ہے
 یعنی چشمہ بانی کا، پس اس دن کا نام یوم غدیر خم رکھا گیا اور تحقیق ذکر کیا ہے اسکا علی نے اپنے شعار
 میں کہ جو پہلے گزر چکے ہیں اور قرار پایا یہ دن عید اور موسم سبب اس کے ایسا وقت ہو گیا کہ
 خاص کیا رسول خدا نے علی کو ساتھ اس مرتبہ بلند کے اور شرف دیا انکو ساتھ اس مرتبہ کے اور
 اور کل آدمیوں میں سے اور سیکو بہ شرف نہیں بخشا اور منقول ہے زاذان سے کہ اوسنے کہا کہ میں سنے

علی کو رجبہ میں سنا کہ وہ قسم دواتے تھے لوگوں کو کہ جو شخص تم لوگوں میں سے رسول خدا کے پاس
 بروز غدیر خم حاضر رہا ہو اس وقت کہ جب فرماتے تھے جو کچھ کہ فرماتے تھے پس وہ کھڑا
 ہو جائے پس کھڑے ہو گئے تیرہ آدمی اور گواہی دی کہ اونھوں نے رسول خدا کو من کنت مولاه
 فعلی مولاه کہتے ہوئے سنا ہے انتہی یہ احادیث جس قدر فوائد و مناقب و فضائل پر مشتمل ہیں ظاہر ہیں
 اور تفصیل میں طول ہی بیان میں نے فقط اس واسطے اس عبارت کو لکھا ہے کہ اس سے بخوبی ثابت ہے
 کہ روز غدیر خم یعنی چھارویں ذی الحجہ روز عید تشرار پایا ہے اس سبب سے کہ جناب رسول خدا نے جناب
 علی مرتضیٰ کو اس روز ایسا مرتبہ عالی اور ایسا شرف عطا فرمایا کہ جو کل دیون میں سے کسی کو عین عطا فرمایا
 اور پر ظاہر ہے کہ بعد رسالت سوا امامت و خلافت کی اور کوئی دوسرا مرتبہ عالی ایسا نہیں ہو سکتا
 کہ جس کے سبب سے وہ دن عید کا دن قرار پائے کہ جس دن یہ مرتبہ حاصل ہوا ہو دلیل چہلم قول خود شاہ
 العبد نے صاحب دلوہی کا ہے جواب حدیث غدیر میں کہ جو کتاب تحفۃ اشراف علیہم مطبوع
 مطبع نول کشور واقع لکھنؤ کے صفحہ ۳۲۹ میں مرقوم ہے و وہم انکم اگر مولی
 یعنی ولی ہم باشند صلہ و رابا بالتصرت قرار و ادن از کلام لغت منقول خواہ شد چہ احتمال است اولی بالحبۃ
 و اولی بالتعظیم مراد باشند انتہی اس کا جواب تو ہم پہلے ہی لکھ چکے ہیں کہ جب لفظ مولیٰ بمعنی اولیٰ ثابت ہوئی
 تو جیسا قرینہ ہو گا ویسا ہی اس کا صلہ قرار دیا جاوے گا ان سب کے لیے لغت کہاں مساعدت کر سکتی ہے
 خود شاہ صاحب نے جو اولیٰ بالحبۃ و اولیٰ بالتعظیم کہا ہے یہ دونوں صلہ لغت سے منقول ہوں گے
 اور ہم بہت سے دلائل و قرائن سے ثابت و قائل ہیں کہ جس نے اظہر من الشمس ہو گیا کہ مولیٰ سے مراد اولیٰ بالتصرت
 لیکن بیان بر سبیل تنزل کہتے ہیں کہ اگر شاہ صاحب اور ان کے مریدوں کی زبردستی سے ہم تھوڑی
 دیر کے لیے یہ بھی تسلیم کر لیں کہ مولیٰ سے مراد اولیٰ بالحبۃ اور اولیٰ بالتعظیم ہے جب بھی ہمارا مطلب
 بخوبی حاصل اور سینوں کا مذہب بالکلیہ باطل ہوتا ہے اس سبب سے کہ جو معنی لفظ مولیٰ کی اس حدیث میں
 ثابت ہونگے وہ بالعموم ثابت ہونگے چند وجوہ سے اول یہ کہ لفظ من جواب دہ اسے حدیث من کنت
 مولاه میں ہے وہ بالاتفاق مفید عموم ہے و وہ مولائیت جناب رسول خدا بھی بالاتفاق عام ہے

اور جو شخص کہ آپ کو اپنا مولیٰ نہ سمجھے وہ مسلمان نہیں ہے پس جب آپ نے فرمایا کہ جسکا میں مولیٰ ہوں اوسکا علیٰ بھی مولیٰ ہے تو مولائیت شاہ ولایت مثل جناب سالت عام ہو گئی اور علی بن ابیطالب بھی مثل جناب سولخدا اگر ہر مومن و مومنہ کی مولیٰ ہوئے سو وہ خود قول حضرت عمر کا ہے کہ اوتھوں نے بعد اس حدیث کی سننے کو فرمایا کہ مبارک ہو آپ کو اے علی بن ابیطالب کہ آجکے دن آپ سیکر اور ہر مومن اور مومنہ کی مولیٰ ہوئے جیسا کہ بکرات و مرآت ہم لکھ چکے ہیں جب آپ ہر مومن و مومنہ کے لیے اولیٰ بالمحبۃ اور اولیٰ بالتعظیم ہوئے تو خواہ مخواہ سب بفضل بھی ہوئے اس سبب سے کہ فاضل کے موجود ہونے کی حالت میں نہ مفضول اولیٰ بالمحبۃ ہو سکتا ہے اور نہ اولیٰ بالتعظیم اور جب آپ سب سے افضل ہوئے تو آپ کی امامت اور خلافت بھی ثابت ہو گئی اس سبب سے کہ ترجیح و ترجیح مفضول نہ عقلاً جائز ہے نہ شرعاً نہ عرفاً جیسا کہ مکرر بیان ہو چکا ہے پس کیونکر ممکن ہے کہ افضل کی موجودگی کی حالت میں مفضول امام و خلیفہ بنایا جائے اور افضل اوسکی رعایا قرار دیا جائے اور پھر اوس مفضول کی خلافت صحیح بھی ہو جائے اور کھل کو عاقل و دنیدار اسکو تسلیم نہیں کر سکتا کہ جناب علی مرتضیٰ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر و حضرت عثمان ان سب سے اولیٰ بالمحبۃ اور اولیٰ بالتعظیم ہوں اور پھر آپ ان سب کی رعایا ہو جائیں اور یہ لوگ آپ کے امام اور حاکم اور پیشوا قرار دیے جائیں مالک کہ کیف یحکمون یہاں تک اس عیب ضعیف و خفیف نے چالیس دلیلین اس امر پر بیان کیں کہ حدیث غدیر سے سوا امامت و خلافت شاہ ولایت کی اور کوئی دوسرا امر واد نہیں ہو سکتا اور چالیس دلیلین استحقاق خلافت جناب علی مرتضیٰ علیہ السلام پر قسم دوم میں لکھ چکا ہوں اور سات دلیلین ضرورت استخلاف جناب رسول خدا پر قسم اول میں قائم کر چکا ہوں یہ ملا کے ستماسی و دلیلین ہوئیں اور بخبرائے لائزال کہ میں نے بہت اختصار کیا ہے ورنہ صد ہا دلائل و قرائن کا لکھنا بعون اللہ تعالیٰ ممکن تھا اور جس شخص کا مادہ قابل قبول ہدایت ہو اور بھٹوڑی سی بھی توجہ و رغبت طلب ہدایت کی طرف کرے اوسکے لیے اسقدر کافی و وافی ہے اور منکرین و مجاہدین کے لیے تو کلام مجید و فرقان حمید بھی کافی نہ ہوا فیما حدیث بعد یومئذ شاید کوئی سنی صاحب المقدر و لائق قاطعہ و براہین ساطعہ و قرائن واضحہ کے سننے کے بعد بھی امامت و خلافت بلا قائل نہ

شاہ ولایت پر ایمان نہ لائیں اور ازراہ مکابرہ اور سخن پروری یہ فرمائیں کہ لفظ مولیٰ کثیر المعنی ہے و جہاں
رسول خدا کو اگر مقام خم غدیر میں علی بن ابیطالب کو امام و خلیفہ کرنا منظور تھا تو اس لفظ کثیر المعنی کا اس میں
فرمانا کیا ضرور تھا کہ اس کے فہم معنی میں اس قدر تکلفات کی ضرورت ہوئی چاہیے تھا کہ کسی لفظ بمعنی
کا استعمال فرمائے کہ اس سے بلاشبہ تکلف امامت و خلافت علی بن ابیطالب کی سمجھ میں آجاتی
اور کسی اور کے تسلیم کرنے میں کوئی عذر باقی نہ رہتا اور کسی طرح کی محبت و تکرار نہ ہوتی تو ہم جواب
دینگے کہ یہ تہنہ پہلے ہی تسلیم کر لیا ہے کہ لفظ مولیٰ کثیر المعنی ہے اور لفظ کثیر المعنی کی شان یہ ہے
کہ اپنے معانی میں ایسے معنی پر دلالت کرے کہ جس پر کوئی دلیل و قرینہ قائم ہو و نیز احمد الدین صاحب غلط
فی بھی ہم سے دلیل و قرینہ طلب کیا تھا چنانچہ صفحہ ۹ رسالہ مجمع الاوصاف میں اور نکاح قول ہے کہ پس
اس حالت میں معانی مشترکہ سے بعض معنی کا حدیث بالامین متعین کرنا بلا دلیل و قرینہ کے کجہ اعتبار
نہیں رکھنا لہذا جتنے بہت سے دلائل اور قرائن اس پر قائم کر دیے کہ حدیث غدیر میں لفظ مولیٰ کے
سوا ایسے معانی کے کہ جو امامت و خلافت شاہ ولایت پر دلالت کریں اور کوئی معنی مقصود و مراد نہیں
ہو سکتے پس تم کو اب اس پر ایمان لانے میں باوصف اس قدر دلائل و قرائن واضحہ کے کوئی عذر باقی نہیں رہا
لیکن چونکہ ہم کو ہر طرح اتمام حجت منظور ہے لہذا ہم کہتے ہیں کہ لسان فصیح و بلیغ کی شان یہ ہے کہ اس کے
الفاظ کثیر المعنی ہوتے ہیں اور زبان عربی سب زبانوں سے افصح و ابلغ ہے لہذا اس کے لغات بھی کثیر المعنی
ہیں اور یہ عبد الجلیل دعویٰ کرے کہ زبان عربی میں کوئی لفظ متحد المعنی ایسا نہیں ہے جو امامت
و خلافت پر اس طرح دلالت کرے کہ کوئی دوسرا احتمال او میں پیدا نہ ہو کہ اگر تم کو ہمارے اس کہنے کا
یقین نہیں ہے تو تمہیں بتاؤ کہ اگر جناب رسول خدا کو جناب امیر کا امام و خلیفہ مقرر فرمانا منظور تھا تو
کون سے ایسے الفاظ کے ساتھ اس مطلب کو ادا فرماتے کہ جس میں کوئی دوسرا احتمال پیدا نہوتا اس سبب
کہ ہر لفظ میں تشکیک و تاویل ہو سکتی ہے اگر تم کہو گے کہ جناب رسول خدا یہ فرماتے کہ علی میرے
بعد سب کا امام ہے تو ہم کہیں گے کہ امام کے معنی نقطہ پیشوا کے ہیں یہ کیا ضرور ہے کہ اس سے ریاست
کبر سے خلافت غلطی مراد لیا جائے مگر یہ کہ لفظ امام سے کسی خاص بات کا پیشوا ہونا مراد ہو اور سنیوں کے

بیان تو یہ لفظ ایسی سبک آسان ہے کہ ادنیٰ ادنیٰ شخص پر اس لفظ کا اطلاق ہوتا ہے چنانچہ ان کے محض مفسرین
 و فقہاء و علمائے من سے صد ہا بلکہ ہزار ہا شخص ایسے ہیں کہ جو امام کہلاتے ہیں پس ایسی لفظ عام سے تم کو مکرر تسلیم
 کر لینے کہ اس سے مراد ریاست کبریٰ ہے علاوہ اسکے ہم ماقبل میں مکرر ثابت کر چکے ہیں کہ جناب رسول خدا
 و شاہ اولیاء پر مقامات متعدد میں امام کا اطلاق فرمایا ہے پھر تم اولیٰ احادیث پر کیوں نہیں ایمان لاتے
 چنانچہ شعاع بست و کم میں جو الفاظ خطبہ خم غدیر تھیں کتاب توضیح الدلائل **سید شہاب**
 الدین احمد شریف نقل کیے ہیں اوسمیں جناب رسول خدا کا یہ قول مذکور ہے کہ علی سرور ہیں مسلمانوں کی اور امام
 ہیں نیکوکاروں کی اور پرہیزگاروں کی اور شعاع بست و دوم میں جو حدیث تھی کہ کتاب مودۃ اللہ
 سید علی ہمدانی نے نقل کی ہے اوسکا یہ مضمون ہے کہ جسکا میں ولی ہوں اوسکا علی ولی ہوں جسکا
 میں امام ہوں اوسکا علی امام ہے اور دو حدیثیں جو کتاب حلیۃ الالہ و الیہا فی قضا ابو نعیم سے
 ہیں نقل کی ہیں اوسمیں یہ قول جناب رسول خدا کا موجود ہے کہ رب العالمین نے مجھے عہد کیا ہے
 کہ علی بن ابیطالب شان ہر ہدایت کا اور امام ہے سیکر و ستون کا اور دو حدیثیں جو کتاب کنز العمال
 میں نقل کی ہیں اوسمیں سے ایک میں یہ قول جناب رسول خدا کا علی بن ابیطالب کے باب میں ہے کہ عرب
 و سید المسلمین و امام المتقین اور ایک میں اٹھ ہے کہ علی امام البرۃ اور اگر تم کو ہو گے کہ جناب رسول خدا
 لفظ وصی ارشاد فرمائی ہوئی کہ اوس سے وصایت علی بن ابیطالب ثابت ہو جاتی تو ہم کہیں گے کہ اس لفظ
 کو باب میں بھی تم یہ کہہ سکتے تھے کہ وصایت کسی امر خاص میں بھی ہو سکتی ہے پھر ہم اسکو کیونکر تسلیم کر لیں گے اس
 وصایت سے مراد ریاست کبریٰ و امامت و خلافت ہے علاوہ اسکے ہم ماقبل میں مکرر ثابت کر چکے ہیں کہ جناب
 رسول خدا نے جناب علی رضی کو اپنا وصی ارشاد فرمایا ہے پھر تم اولیٰ احادیث پر کیوں نہیں ایمان لاتے
 چنانچہ شعاع مجدد ہم میں ہم ثابت کر چکے ہیں کہ یہ بات اس قدر مشہور ہے کہ جناب امیر کا لقب وصی ہو گیا ہے چنانچہ
 عجائبات اللغات میں لفظ وصی کو معنوں میں لکھا ہے کہ کنایہ باشد از علی اور کتاب حلیۃ الالہ و الیہا
 حافظ ابو نعیم سے جو حدیث ہم نے نقل کی ہے اوسمیں جناب علی رضی کے باب میں یہ الفاظ جناب
 رسول خدا کی موجود ہیں سید المؤمنین و سید المسلمین و قاید الغر المحجلین و خاتم الوصیین و نیز شان نزول آیت

واندر عشیرتک الاقرین میں جو حدیثیں کہ ہم نے تمھاری کتب معتبرہ سے نقل کی ہیں وہیں بھی لفظ و عیسیٰ کا ثبوت بخوبی موجود ہے اور اگر تم کہو کہ جناب رسول خدا یہ فرماتے کہ علی میرا خلیفہ ہے تو ہم کہیں گے کہ اس لفظ میں بھی تم بہت سے احتمال کمال کے تحتے از آجلہ یہ ہے کہ لفظ خلیفہ مشتق ہے خلافت سے اور خلافت کی معنی پیچھے کے ہیں پس اگر شخص کو کہ جو کسی شخص کی وفات کر پیچھے باقی رہے او سکوا و اس شخص کا خلیفہ کہہ سکتے ہیں پس ممکن ہے کہ جناب رسول خدا نے اس لفظ کو فرمانے سے یہ مراد لی ہو کہ علی میرے بعد تم لوگوں میں باقی رہ جائیگا پس بسبب میری قربت کی تم لوگ رعایت کرنا اس سے ریاست کبریٰ و خلافت عظمیٰ کیونکر مراد ہو سکتی ہے علاوہ اسکے ہے شعاع مجیدہ میں ثبوت لفظ خلیفہ میں شان نزول آیا و اندر عشیرتک الاقرین میں جو حدیثیں سینوں کی کتب معتبرہ سے نقل کی ہیں مثلاً تفسیر معالم التنزیل و کتاب کنز العمال و تاریخ کامل علامہ ابن اثیر جزری و تاریخ ابوالفداء و اوامیر صاف صاف لکھا ہوا ہے کہ جناب رسول خدا نے علی بن ابیطالب کی گردن میں ہاتھ ڈالنے یہ فرمایا کہ هذا الخی و وصیتی و خلیفۃ فیکم فاسمعوا لہ و اطیعوا یعنی تحقیق میرا بھائی ہے اور میرا وصی ہے اور میرا خلیفہ ہے تم لوگوں میں پس منوتم او کے حکم کو اور اطاعت کرو پھر ان حدیثوں پر تم لوگ کیوں نہیں ایمان لاتے تمھیں انصاف سے بتاؤ کہ اس کلام مجرب نظام میں کونسا دقیقہ تمام حجت کلابائی رہ گیا ہے اور اس سے زیادہ تصریح امامت و خلافت شاہ ولایت کی اور کیا ہو سکتی ہے لیکن تم نے ان سبب حادث کو اپنے پس پشت ڈال دیا ہے اور ہرگز کسی پر ایمان نہیں لاتے اور سب کی تاویل میں اپنی مطلب موافق کہتے ہو تمھیں بتاؤ کہ مقام خم غدیر میں اس سے زیادہ جناب رسول خدا اور کیا تصریح فرماتے اور کون سے الفاظ ارشاد کرتے کہ جسکے سبب سے تم امامت و خلافت بلافاصلہ جناب علی مرتضیٰ پر ایمان لاتے یہ اتنا کہ ہو چکا ہے کہ تمھارے یہاں کے بعض علمائے اعلام نے جب حدیث خم غدیر کو امامت و خلافت پر حمل کرنے کے سوا کچھ چارہ نہ دیکھا تو یہ فرمایا کہ ہم نے اسکو تسلیم کر لیا کہ حدیث غدیر امامت و خلافت جناب امیر برکات کرتی ہے لیکن یہ کہانے معلوم ہوا کہ ایسی خلافت بلافاصلہ مراد ہے بلکہ ممکن ہے کہ بعد خلفائے ثلاثہ کے مراد ہو دیکھو کتاب صواعق محرقہ ابن حجر مکی مطبع مہمیتہ مصر کے صفحہ ۳۶۷ کی اخیر سے صفحہ ۳۷۷ تک اور کچھ انھیں الفاظ پر موقوف اور منحصر نہیں ہے بلکہ جو لفظ مثل امیر و سید وغیرہ کو فرض کجاسے او میں منکر و

جاء تاویل کر سکتا ہے حالانکہ یہ سب الفاظ جناب میر کی شان میں جناب سولنڈا کی زبان مبارک سے مقامات
 مستعدہ میں تمھاری ہی کتب معتبرہ سے ہم اس کتاب مبارک میں ثابت کر چکے ہیں اور حق یہ ہے کہ جناب سولنڈا کے کوئی
 دقیقہ تمام حجت کا مقام خم غدیر میں باقی نہیں رکھا اور کوئی لفظ ایسا نہیں ہے کہ جو امامت خلافت علی پر خطاب
 پر دلالت کرتا ہو اور آپ نے ارشاد فرمایا ہو چنانچہ جو خطبہ خم غدیر کہ منہ بر روایت حضرت امام محمد باقر اپنے
 یہاں کی کتابوں سے نقل کیا ہے اس میں سب کچھ موجود ہے اور کوئی دقیقہ تمام حجت کا باقی نہیں ہے لیکن کائنات
 کثیر الخطا تھا ذکر و ابداً بر اسلاف کو چھپانے کے سبب سے تم کثیر الفاظ اس خطبہ مبارک کو بھول گئے ہو اور
 اقل قلیل تمھارے یہاں کی کتابوں میں پائے جاتے ہیں اور حقیقت یہ کہ باقی رہ گئے ہیں اور پائے جاتے ہیں بلکہ
 حقیقت یہ ہے کہ اس کتاب میں نقل کی گئی ہے وہ بھی تمام حجت کے لیے کافی و دافی ہیں جیسا کہ ضمن
 اولہ قاطعہ میں بیان ہو چکا ہے حاصل کلام یہ ہے کہ تمھارا یہ عند اللہ و عند الرسول کسی طرح مسموع
 نہیں ہو سکتا کہ لفظ مولیٰ کثیر المعنی ہے اور جناب سولنڈا کی ایسے لفظ کا کیوں احتمال فرمایا کہ جس کے سبب سے شک
 و شبہ واقع ہو اور امامت و خلافت صاف صاف ظاہر ہو اس سبب سے کہ کوئی لفظ زبان عرب میں نہیں
 نہیں کہ امر خلافت و امامت پر اس طرح دلالت کرے کہ اس میں کوئی دو احتمال نہ پیدا ہو سکے جیسا کہ ہم
 ابھی بیان کر چکے ہیں شاید تم اس مقام پر کہو کہ اس سے معلوم ہوا کہ زبان عرب ناقص ہے تو ہم کہیں گے کہ الفاظ
 کا کثیر المعنی ہونا موجب نقص نہیں ہے بلکہ سبب کمال ہے یہ منکرین و جاحدین کے فہم کا نقص ہے اور انوکھی عقل کا
 فتور اور انوکھی طبیعت کی کجی کا قصور ہے کہ باوصف صدیق و کامل و قرآن قارئین قارئین کے جو معنی حق و صدق ہیں وہ
 مراد نہیں لیتے اور ناحق کیطرت جاتے ہیں اور کوئی کلام فصیح و بلیغ ایسا ہی نہیں سکتا کہ جو محل نظر علماء و
 عقلا ہوا اور انوکھی آپس کی نفسانیت یا غرض نفسانی و طمع دنیاوی شریک ہونے سے اس کے معنی میں اختلاف
 نہ پیدا ہو جائے تم قرآن مجید و فرقان حمید کو نہیں دیکھتے ہو کہ اس کی ہر ہر آیت کی معنی کی بابت امامت کے
 درمیان میں کس قدر اختلاف ہے اور ہر شخص اپنے ذہن کے موافق معنی اس کے کتاب پر اس سے کیا
 سناؤ اللہ کچھ قرآن میں نقص ثابت ہوتا ہے حاشا و کلا بلکہ یہ خلق کے فہم کا نقص ہے کہ جو طمع زخارف و نبوت
 و نیز آپس کی نفسانیت کو سبب سے پیدا ہو گیا ہے اور اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ اگر طرح ریاست و حجت جاہ

و شماع بعد ہم و شماع بستم و شماع بست و کم و شماع بست وہ دم و غیرہ اگر پس ہمارے پاس اب تمہارے من
 نفسانی کا کچھ علاج نہیں ہے فاللہ بحکم بینکم فیما کنتہ فیہ مختلفون لیکن چونکہ ہمکو محبت اسلامی بست
 ہوتی ہے لہذا ہم ایک بات اور کہتے ہیں شاید حق سبحانہ و تعالیٰ تمکو ہدایت کرے فمن یشک اللہ فلی المہتد
 اور وہ یہ ہے کہ ہم نے جو خطبہ مبارکہ غدیر خم اپنے یہاں کی کتابوں سے نقل کیا ہے گواہ میں لفظ امام
 و وصی و خلیفہ سب الفاظ موجود ہیں اور اتمام حجت کا کوئی دقیقہ باقی نہیں ہے لیکن میں کنت مولاہ فعلی
 مولاویہ الفاظ بھی ہیں اور تمہارے یہاں کی کتب معتبرہ میں بھی وہ سب الفاظ موجود ہیں لیکن روایات حدیث میں بات
 یہی الفاظ ہیں کہ میں کنت مولاہ فعلی مولاہ پس کوئی حدیث غیر خواہ شیعوں کی روایت سی ہو خواہ سنیوں کی روایت
 ہو لفظ مبارک مولیٰ سی خالی نہیں ہے البتہ سنیوں کی بعض روایوں میں بجا کے لفظ مولیٰ کی لفظ ولی ہی اور ہمارے
 یہاں کے خطبہ مبارکہ میں تو یہ دونوں لفظیں موجود ہیں لیکن ظاہر ہے کہ ان دونوں لفظوں کا ایک ہی مادہ ہی اور معنی
 میں بھی جہذا ان فرق نہیں ہے پس یہ عبد ضعیف و نحیف کہتا ہے کہ لفظ امام و خلیفہ و امیر و غیرہ ان سب الفاظ
 پر و ز غدیہ خم جناب رسول خدا کا لفظ مولیٰ ارشاد فرمانا ولی و النسب و ائبل و ابلج ہی جہد وجوہ سے
 اول یہ کہ لفظ مولیٰ کی بہت سی ایسی معنی ہیں کہ جو خلافت و امامت پر دلالت کرتی ہیں مثل مالک و خداوند
 و سید و مزی و ولی امر و متولی امر و منصرف فی الامور و ولی بالتصرف کی خواجہ یعون اللہ تعالیٰ ہم ان سب
 معنی کو شماع بست و چہارم میں خود و کلام مجید و وفان جمید سے بحوالہ تفاسیر معتبرہ اہل سنت و جماعت ثابت
 کر چکے ہیں اور لفظ امام و خلیفہ کی فقط ایک یا دو معنی ایسی ہیں کہ جو امامت و خلافت کبریٰ پر دلالت کرتے
 ہیں پس لفظ مولیٰ کا ارشاد فرمانا ولی و النسب و ائبلج ہو کہ گویا ایک ہی لفظ کا ارشاد فرمانے سے جناب رسول خدا
 اکبر ارحمہم تاکید بیان خلافت و امامت علی رضی کی فرمائی اور یہ انتہائے فصاحت و بلاغت و جہالت
 کلام مجید نظام حضرت خیر الامام ہے و لکن لا تفقہون و وہم یہ کہ لفظ مولیٰ میں معنی محبت و ماصرت بھی خود
 ہیں پس جناب رسول خدا کا لفظ مولیٰ کا ارشاد فرمانا صریح اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ علی بن ابیطالب کو
 امام و خلیفہ بھی سمجھو کہ وہ مثل مسکرم لوگون کا مالک و سید و ولی بالتصرف ہی اور اس سے اپنے
 دل سے محبت بھی رکھو اور یہ حالت میں اسکی مدد کرو یہ نہیں کہ زبان سے تو اقرار اسکی حقیت کا کرو اور دین

مثل منافقین اس سے عداوت رکھو سو وہ یہ کہ آیا تم لوگ اللہ الایہ جناب امیر کی شان میں پہلے ہی نازل ہو چکا تھا چنانچہ ہم شعاع پنجم میں اس کی شان نزول کو کتب معتبرہ اہل سنت و جماعت سے لکھ چکے ہیں اور دلائل و براہین قاطعہ سے امامت و وزارت و خلافت شاہ ولایت علیؑ سے یہ مبارکہ ثابت کر چکے ہیں پس جناب رسول خداؐ نے بھی مقام غدیر خم میں امامت و خلافت علیؑ بن ابیطالب لفظ مولیٰ اور لفظ ولیؑ کو ساتھ بیان فرمائی تاکہ آپ کریمؐ کے مطابق ہوا اور اگر چشم انصاف دیکھا جائے تو حقیقت میں حدیث غدیر مفسر و مبین ہے آیہ انما ولیکم اللہ کی کمال بخشنی علیؑ اولی الالباب چہاں ہم یہ کہ جناب رسول خداؐ کا اولیٰ بالتصرف ہونا کہ جو بعد حق سبحانہ و تعالیٰ کی شان ہے رسول کی قرآن میں لفظ اولیٰ پہنچا جناب رسول خداؐ کی بھی صدر حدیث غدیر میں آئی یہ کریمہ البنیؑ ولی بالمؤمنین میں نفسہم سے اپنی اولویت پر استدلال کیا ہے لہذا بعد اس استدلال کو ضرورتاً کہ آپ ایسی لفظ ارشاد فرماتے کہ جو صدر کلام کو مطابق ہو لہذا آپ نے اپنی وارثیت بھائی کی اولویت پر لفظ مولیٰ کا اطلاق فرمایا اور اس کلام کا حسن نظام الی علم و فہم پر ظاہر ہے کہ دونوں لفظوں کا ایک ہی مادہ ہے پنجم یہ کہ چونکہ جناب رسول خداؐ کو بعد بیان امامت و خلافت سونے لوگوں کو حق میں دعا فرماتا بھی منظور تھا کہ جو علیؑ بن ابیطالب سے تولا کہ میں لہذا آپؑ اپنے بھائی کی امامت و خلافت کو ایسی لفظ کو ساتھ ارشاد فرمایا کہ جو ذہنین سے یعنی اس کی معنی اولیٰ بالتصرف کی بھی ہیں اور محبوب کے بھی ہیں پس جہت اولیٰ کے سب سے صدر حدیث سے مطابق ہے اور جہت ثانیہ کے سب سے آخر حدیث یعنی لفظ اللہ وال من والہہ کے لیے مناسب ہے اور یہ انتہائی باغت و جامعیت کلام ہے کہ سوا معصومؐ کی اور کسی کی زبان سے ایسے کلام کا ادا ہونا ممکن نہیں ششم یہ کہ لفظ مولیٰ و ولیؑ کا اطلاق خدا و رسول خداؐ و نائب رسول کے جو امام و خلیفہ سے مینوں پر ہو سکتا ہے اور سوان دونوں لفظوں کے اگر اور کسی لفظ کا بھی اطلاق طرح ہو سکے مثل تہ و مالک وغیرہ کہ تو وہ الفاظ لفظ مولیٰ و ولیؑ کے معنوں میں داخل ہیں لیکن وہ جامعیت اور یقین کمان کہ جو لفظ مولیٰ و ولیؑ میں ہے اور لفظ امام و خلیفہ کا اطلاق ہرگز اس طرح پر نہیں ہو سکتا اگرچہ امام کا اطلاق معنی اعم رسول پر ہو سکتا ہے لیکن خدا پر نہیں ہو سکتا ہے اور خلیفہ کا اطلاق معنی اخص یعنی صاحب خلافت مصطفیٰ کے جس سے مراد نیابت رسول و امامت است ہے نہ خدا پر ہو سکتا ہے نہ رسول پر پس ایسے لفظ کا جناب علیؑ رضی کر اباب میں ارشاد فرمانا کہ جبکہ اطلاق خدا و رسول پر بھی ہو سکتا ہے آپ کے کمال عظمت و جلالت و قدیم دلائل کرتا ہے علاوہ اسکے

اکثر طرق حدیث قدیر سب ثابت ہے کہ جناب رسول اللہ انفرمایا کہ لایق اللہ مولای وانا ولی کل مومن ثم لخذ
بید علی فقال مرکب ولیہ فعلی قلبیہ ترجمہ تحقیق اللہ میرا مولیٰ ہے اور میں ہر مومن کا ولی ہوں بعد اس کے علی کا
ماخذ کتب کے فرمایا کہ جس کا میں علی ہوں پس اس کا علی ہی ہر انتہی اور بعض طرق حدیث میں ہے کہ خداوند غرور جل میں مولیٰ
اور میں سب مومنوں کا مولیٰ ہوں اور جس کا میں مولیٰ ہوں پس علی بھی اس کا مولیٰ ہے چنانچہ شعل چہارم و
دلیل نہم میں ہم ان الفاظ مبارکہ کا ذکر کر چکے ہیں ظاہر ہے کہ سیاق ان احادیث مبارکہ کا مطابق ہر سیاق آیاتی
ہو یا یہ اعتقاد لینکہ اللہ ورسولہ والذین امنوا الا کی کہ اوس آیت میں بھی حق سبحانہ و تعالیٰ نے پہلے اپنی ولایت کو
بیان کیا ہے ہاں اس کے اپنے رسول کی ولایت کو اور بعد اس کے اپنے رسول کی نائب وزیر جناب نبی کی ولایت
کو اور اس سے بالغ وجوہ ثابت ہوتا ہے کہ جناب علی رضی کی اطاعت مثل اطاعت خدا و رسول واجب ہے اور
آپ کی حقیقت کا انکار مثل انکار رسالت رسول و انکار الوہیت حق سبحانہ و تعالیٰ ہے پس یہ بلاغت و بجا
سوا لفظ مولیٰ اور ولی کو اور کسی لفظ کو استعمال کرنے سے مثل امام و خلیفہ کی حاصل نہیں ہو سکتی تھی اس لیے
کہ اولیٰ الفاظ کا اطلاق خدا و رسول و نائب رسول میں نہیں ہو سکتا ہر قسم یہ کہ لفظ مبارک مولیٰ ولی
مقبول بارگاہ صمدیت ہے و حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنی ذات منورہ صفات کو لیے ان دونوں لفظوں کو پسند
فرمایا ہے چنانچہ کلام مجید و فرقان جمید کی آیات بنیات میں بکثرت جناب ب الغرت کی ذات پاک پر ان دونوں
لفظوں کا اطلاق ہے اور میں بیان فقط ان آیات کو لکھتا ہوں کہ جن میں لفظ مولیٰ کا اطلاق حق سبحانہ و تعالیٰ پر آیا
چنانچہ سورہ بقرہ میں ہے ربنا ولا تھملنا مالا طاقہ لنا یہ واعف عنا واعف لنا وارحمنا انت مولنا
فانصر علی القوم الکافر ترجمہ ایسے جو درگاہ ہمارے اور نہ رکھ تو ہمارے اوپر ایسا بار کہ جس کے اوٹھانے کے ہم میں طاقت
نہو اور معاف کر دے اور بخشدے ہمارے ہم کو ہم تو ہمارا مولیٰ ہے پس فتح دے تو ہم کو کافروں کے قوم پر
بعض ماویٰ میں اس آیت میں لفظ مولیٰ کو معنی سید کر لکھے ہیں اور تفسیر جلالین و تفسیر کشاف میں اس پر
و متولی امور دو معنی لکھے ہیں اور جز و چہارم سورہ آل عمران میں ہے بل اللہ مولنا و هو خیر
الناصرین ترجمہ بلکہ اللہ تمہارا مولیٰ ہے اور وہ سب مدد کرنے والوں سے بہتر ہے انتہی اس آیت میں ولی
کو معنی ناصر کے ہو سکتے ہیں اور جز و ہفتم سورہ انعام میں ہے ثم ردوا الی اللہ مولنا ہم

۱۔ الحق یعنی بعد اوست کے پھیرے جائینگے طرف اللہ کر کہ جو اونکا مولیٰ ہو حق تفسیر موضح
 القرآن میں اس آیت میں لفظ مولیٰ کی معنی مالک کے لکھی ہیں اور ترجمہ فتح الرحمن میں خداوند کی اور ترجمہ
 شاہ رفیع الدین صاحب دہلوی میں کار ساز کے اور تفسیر جلالین میں مالک کے اور تفسیر مضاوی
 میں متولی امر کے اور جزو نہم سورۃ الانفال میں ہے وان تو لو افا علموا ان اللہ مولکم
 نعم المولیٰ ونعم النصیر یعنی اور اگر پھر جائیں وہ لوگ پس آگاہ ہونم کہ تحقیق اللہ مولیٰ تمہارا ہی
 اچھا مولیٰ ہے اور اچھا مددگار ہی انتہی اس آیت میں مولیٰ کی معنی ناصر کے ہو سکتے ہیں اور جزو یازدہم
 سورۃ یوسف میں ہے وردا الی اللہ مولہم للحق یعنی اور پھر جائینگے وہ لوگ طرف اللہ کی
 کہ جو اونکا مولیٰ حق ہے تفسیر موضح القرآن میں اس آیت میں لفظ مولیٰ کی معنی صاحب کے اور ترجمہ فتح
 الرحمن اور ترجمہ شاہ رفیع الدین صاحب دہلوی میں مالک کے لکھی ہیں اور تفسیر مضاوی میں رب اور
 متولی امر کے لکھے ہیں اور جزو دہم سورۃ توبہ میں ہے قل ان یقیننا الا ما کتب اللہ لنا ہوا
 مولنا یعنی کہ اور محمد کہ ہمارے گزشتہ نبیوں کی طرح کچھ کہہ دیا ہے اللہ نے واسطے ہمارے وہ ہمارا مولیٰ ہے تفسیر
 موضح القرآن میں اس آیت میں لفظ مولیٰ کی معنی صاحب کے اور ترجمہ فتح الرحمن اور ترجمہ شاہ رفیع الدین
 صاحب دہلوی میں کار ساز کے اور تفسیر جلالین اور تفسیر مضاوی میں متولی امور کے لکھے ہیں
 اور جزو ہفتم سورۃ قسح میں ہے فاقیموا الصلوۃ واتوا الزکوۃ واعتصموا باللہ لعلکم
 نعم المولیٰ ونعم النصیر یعنی پس قائم رکھو تم نماز کو اور دو تم زکوۃ کو اور مضبوط پکڑو تم طاعت کو اللہ
 کی وہی تمہارا مولیٰ ہے پس اچھا مولیٰ ہے اور اچھا مددگار تفسیر موضح القرآن میں اس آیت میں
 لفظ مولیٰ کی معنی صاحب کے اور ترجمہ فتح الرحمن میں خداوند کے اور تفسیر جلالین اور تفسیر مضاوی
 میں متولی امور کے لکھے ہوئے ہیں اور جزو سبب و ششم سورۃ محمد میں ہے
 ذلک بار اللہ مولیٰ الذین امنوا واذک الکافرین لا مولیٰ لہم یعنی یا اس سبب ہے کہ تحقیق اللہ مولیٰ
 اہل لوگوں کا کہ جو ایمان لائے اور تحقیق کافروں کے لیے کوئی مولیٰ نہیں ہے ترجمہ فتح الرحمن و ترجمہ
 شاہ رفیع الدین صاحب دہلوی میں اس آیت میں لفظ مولیٰ کی معنی کار ساز کے لکھے ہیں اور ناصر کے بھی معنی

ہو سکتے ہیں اور خبر نسبت و شتم سورۃ التحريم میں ہے واللہ مولناکم یعنی اللہ تمہارا مولیٰ ہے
تفسیر موضع القرآن میں اس آیت میں لفظ مولیٰ کی معنی صاحب کے اور ترجمہ فتح الرحمن میں کسان کے
اور تفسیر مہذبناوی میں متولی امر کے لکھے ہوئے ہیں اور پھر اسی سورۃ التحريم میں ہے وان تظاہر
علیہ فان اللہ ہو مولناہ وجبریل وصالح المؤمنین والملائکۃ بعد ذلک ظہر یہاں
یعنی اور اگر باہم متفق ہوگی تم دونوں (یعنی خضرہ وعایشہ) پیغمبر کے ضرر پہنچانے پر پس تحقیق اللہ اسکا مولیٰ ہے
اور جبریل اور صالح المؤمنین اور فرشتے بعد اسکے مددگار ہیں انتہی اس آیت میں لفظ مولیٰ کے معنی ناصر کر سکتے
ہیں ان آیات بنیات کی نقل کرنے سے چند فوائد عیالیہ حاصل ہوئی فائدہ اولیٰ تفسیر و تراجم معتبرہ اہل سنت
و جماعت سے اکثر آیات میں لفظ مولیٰ کی معنی سید و متولی امور و مالک خداوند و کار ساز و صاحب کہ جو اردو کے
سماورے میں مالک کے معنوں میں مستعمل ہے ثابت ہوئے اور بغرض اختصار ہم نے اس قدر پرکتفا کی وردہ اور کسی
معنی لفظ مولیٰ کی ہمارے مطالب کے موافق ثابت ہو سکتی تھے جہاں شیعہ است و چہارم میں جو تحقیق معانی لفظی
کر ہم نے لکھے ہیں وہ میں انہیں سے بعض آیات بنیات بھی ہم نے نقل کی ہیں اور سنیوں کی تفسیر و تراجم معتبرہ سے
یہ معنی بھی ثابت کیے ہیں اور ان کے علاوہ اور بھی کئی معنی ثابت کیے ہیں اور پڑھا ہے کہ بعد خدا و رسول سوا امام و
خلیفہ کے کہ جو نائب رسول خدا ہے اور کوئی شخص سید و متولی امر و خداوند و مالک تمام امت کا نہیں ہو سکتا پس
ثابت ہو گیا کہ لفظ مولیٰ کی اطلاق کے لیے پہلے حق سبحانہ و تعالیٰ احق و اولیٰ ہے اور بعد اسکے اسکا رسول بعد
اسکے اسکا نائب کہ جو امام و خلیفہ ہے تمام امت کا پس اس کے بعد جناب رسول خدا نے مقام غدیر خم میں جرح
انہی مولائیت کو سب مسلمانوں پر ثابت کیا ہے اسی طرح اپنے بھائی دوصی و خلیفہ کی مولائیت کو بھی سب
مسلمانوں پر ثابت کیا ہے کسی طرح کا فصل اور فرق نہیں فرمایا فائدہ ثانیہ جہاں کہیں ان آیات میں سے
ہم نے لکھا ہے کہ اس آیت میں مولیٰ کی معنی ناصر کے ہو سکتے ہیں وہاں مفسرین اہل سنت و جماعت نے بھی لفظ
مولیٰ کی معنی ناصر کے لکھے ہیں پس اب ہم کو سنی ہی بتائیں کہ اسکا کیا سبب ہے کہ ان کے مفسرین نے کہیں تعلق لفظ
مولیٰ کی معنی سید و خداوند و مالک وغیرہ کو لکھے ہیں اور کہیں ناصر کے لکھے ہیں سوا اسکے اور کچھ ادائے پاس جو
انہیں ہے کہ جہاں جیسا قرینہ پایا ہے ویسے معنی مراد لیے ہیں اور حق بھی یہی ہے پس اب ہم ان حضرات سے

پوچھتے ہیں کہ کیا سبب ہے کہ تم حدیث غدیر میں لفظ مولیٰ کو معنی سید و خداوند و مالک وغیرہ کو مراد نہیں لیتے ہو کہ جو امام
و خلافت کبریٰ پر لالت کرتے ہیں حالانکہ جس قدر دلائل و قرائن ہم کھ چکے ہیں اس سے زیادہ اور کس بات کی اثبات
کر لیے درکار ہو سکتے ہیں پس حاشا و کلاب اماست و خلافت بلافاصلہ شاہ ولایت پر ایمان لانی میں کوئی
غدر نہ ہو باقی نہیں ہے لیکن دیدہ و دانستہ امر حق سے انکار کرنے کی تو بات ہی اور ہی و جحد و ابھار و استیقامت
انفسہم ظلمات قاندرہ ثالثہ ہوتے جو دعویٰ کیا تھا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کو لفظ مولیٰ پسند ہے کہ او نے اپنی ذات
پاکہ پر اپنے کلام مجید میں بہت جگہ اس لفظ کا اطلاق فرمایا ہے وہ ہمارا دعویٰ ان آیات بنیات کی نقل کرتے
موجودی ثابت ہو گیا اور لفظ امام و خلیفہ وغیرہ پر لفظ مولیٰ کی ترجیح کی وجہ بھی معلوم ہو گئی حالانکہ جناب علی رضی
کر باب میں جناب رسول خدا کا لفظ امام و امیر و سید و وصی و خلیفہ و وزیر و غیرہ ان الفاظ کا ارشاد فرمایا
کتب مشہرہ اہل سنت و جماعت کے بعون اللہ تعالیٰ ہم اسی کتاب مبارک و مستطاب میں مکرر ثابت کر چکے ہیں پس
اگر حضرات سنت و جماعت اس عبد ضعیف و نحیف نے بیاس اخوۃ اسلامی حتیٰ الموسع کوئی دقیقہ تمھاری نصیحت کا
باقی نہیں رکھا ہے ولا ینفعکم نصی ان اردت ان انصیح لکم ان کان اللہ یرید ان ینصیح لکم و یرحمکم و
الیمہ ترجعون اب میں بعون اللہ تعالیٰ احمد الدین و اعط صاحب کے اوس کلام محال و بر معنی کی رو کی طرف
متوجہ ہونا ہوں کہ جو اس باب اول میں باقی رہ گیا ہے و ما توفیقی الا باللہ علیہ توکلنا اللہ قولہ و کچھ خود بخود
ہر مذہب شیعہ کی معتبر کتاب اخبار ما تم مطبوعہ مطبع حسینی رام پوری کی مجلس اول صفحہ ۶۰ میں مروی ہے فلما اخرجوا
من عندہ علیہ السلام فی مرضہ و بقی عندہ العباس و الفضل و علی و اہل بیتہ خاصۃ فقال
لہ العباس یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم ان یکن هذا الامر فینا مستقر
من بعدک فبشرنا و ان کنت تعلم اننا تغلب علیہ فاوض بنا فقال انتم المتضعفون
من بعدی یعنی رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی مرض الموت میں جب سب حاضرین بعد پوچھنے نہ تھے
اگر گھر سے نکلے اور باقی رہے عباس و فضل و علی علیہم السلام تو عباس بولے کہ ای رسول خدا اگر خلافت بعد
آپ کے ہو گئے تو آپ اسکی بشارت دین اور اگر آپ جانتے ہیں کہ ہم باز رہیں گے اوس سے تو ہمیں نصیحت کرو

پس جن اب یا انحضرت علیہ السلام نے کہ تم عاجز ہو اور ٹھکانے بوجھ ماریت سو بعد سے تم کلامہ من عینہ قول اعط صاحب
 اخبار را تم کو مذہب یہ کی مقبر کتاب لکھتے ہیں حالانکہ یہ ایک شخص وضع خوان کی تالیف ہے چنانچہ مولف بجا رہے
 کتاب مذکور کے صفحہ ۵ میں بعد حمد و ثناء خود ہی لکھتے ہیں کہ اب بعد راقم سطور اتم معرفت بقصود محتاج غفران لم یلی
 محمد بن محمد علی ابن حاجی محمد کلب بن قاعلی نقی کہ لقب کما جی سے زبان زواہل روزگار ہے ورق یادگار دہر
 اور خطاط مجید حسن اعلان سے خلاصہ نگار ہے کہ والد مسیہ قوم ترک قبیلہ افشار شہر اردمیدہ کو رہنے والا
 نوجوان اور باسجان سے ہندوستان کو آئے شوق روضہ خوانی میں اساتذہ کامل و انا حاجی ابو طالب اور
 شاہ حسین رضوان مکانان کی خدمت بجا لائے بھی بد فطرت سر یہ فن عبادت مال وراثت میں ملا تھی
 کلام اہل بیت انصاف فرمایا کہ کلام علماء و فقہاء و محدثین و مفسرین کا مقبر سمجھا جاتا ہے یا روضہ
 خوانوں اور مرثیہ گوین کا با این ہمہ اگر فقط یہی جو روشی و گندم نمائی ہوتی تو خیر لیکن چونکہ واعظ صاحب کا
 مطالبان روضہ خوان کی بھی تحریر سے نہ نکلا لہذا بعضوں نے مقتضائے فطرت اصلی و عادت جلی
 اس نقل میں کئی طرح کی تحریف و خیانت کی ہے اول نقل الفاظ میں کمی و بیشی و تقدیم و تاخیر
 کی ہے حالانکہ نقل کو چاہیے کہ کلام اصل ہو ورنہ صریح خیانت ہے جس کا جی چاہے اصل کتاب سے اور
 واعظ صاحب کی نقل سے مقابلہ کر کے ملاحظہ کرے اور بعض اختلافات کو میں نے حاشیہ پر لکھ دیا ہے
 و وہ اس کتاب اخبار را تم من مولف نے جو عبارت عربی درج کی ہے اور سکا ترجمہ بھی لکھ دیا ہے واعظ صاحب نے اس
 ترجمہ کو تو چھوڑ دیا ہے اپنا طبع زور ترجمہ لکھا ہے اور پھر آخر لکھ دیا ہے کہ تم کلامہ من عینہ تاکہ لوگوں کو معلوم
 ہو کہ یہ ترجمہ عینہ مولف اخبار را تم کا ہے اس میں تیسری و چوتھی کی بھی کچھ انتہا ہے سو وہ جو خود ترجمہ لکھا ہے
 وہ بالکل عبارت عربی کے خلاف اور اپنے مطالب کے موافق معلوم نہیں کہ اس طرح کو حرکات اس شخص کو کیا
 فائدہ چنانچہ اس کی قدر تفصیل میں بیان کرتا ہوں کہ عبارت حدیث میں ان بکن هذا الامر فینا مستقر
 من بعد ان فیشرنا او سکا ترجمہ یہ لکھا ہے کہ اگر امر خلافت بعد اپ کے ہموارے تو اس کی بشارت ہموارے
 واعظ صاحب کے پوچھے کہ مستقر کا مصدر تو استقرار ہے اس کے معنی ملنے کے آپ نے کس لغت سے لکھتے ہیں
 اور ان بکن تعلم اننا نعلب علیہ قاصدینا کا ترجمہ لکھا ہے کہ او اگر آپ جانتے ہیں کہ ہم باز رہیں گے اس سے

تو ہمیں صحت کرو برائے خدا کوئی انصاف کرے کہ انا تغلب علیہ کا ترجمہ ہم باز رہیں گے اوس سے کیونکہ صحیح ہے
یہ تو ایسی لفظ ہے جو صریحاً حضرت ثلاثہ خصوصاً اول و ثانی کو غضب خلافت کرنے پر دلالت کرتی ہے
چنانچہ یہ عبارت خود و اعط صاحب نے کتاب اخبار ما تم سے نقل کی ہے فقال له العباس یا رسول الله
ان یکن هذا الامر فینا مستقراً من بعدك فیشترنا وان کنت تعلم انا تغلب علیہ فادعنا
اور ترجمہ و سکا غلط لکھا ہے صحیح ترجمہ و سکا یہ ہے کہ پس کہا اور حضرت عباس نے کہ اے رسول خدا اگر یہ امر (یعنی
خلافت) ہم میں بعد آپ کے قرار پائے تو آپ ہم کو شہادت دینا اور اگر آپ جانتے ہوں کہ ہم اس امر کی بابت
مغلوب کر دیے جائیں گے تو ہمیں وصیت کیجئے اتمھی ظاہر ہے کہ مغلوب کر دیے جانے سے مراد صریحاً غضب
خلافت ہے اور جواب حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اس پر دلیل بین ہے چنانچہ صحیح ترجمہ فقال انتم لم تستضعفوا
من بعدی کا یہ ہے کہ پس جواب دیا جناب سوچنا ہے کہ تم لوگ ضعیف سمجھے جاؤ گے میرے بعد (یعنی خلافت تم لوگو
غضب کر لیا جائیگی) و اعط صاحب نے بسبب کمال خیانت یہ تحریف کی ہے کہ اس عبارت کا ترجمہ ہوں لکھا ہے کہ تم
خارج کہو اور ٹھکانے جو جہاں تھے وہاں سے یہ ظاہر ہے کہ یہ ترجمہ بالکل مکر و خدع ہے بخدا عور اللہ والذین
اموا و ما یخذعون انفسهم و ما یشعرون اور اس نبدہ ضعیف نے جو ترجمہ کیا ہے
اوسکی صحت میں کوئی اہل علم و فہم کلام نہیں کر سکتا بلکہ اخذ ہے قرآن مجید و فرقان جس سے اور اس امر کو ثابت کرتا ہے
کہ جناب سید المرسلین خاتم النبیین کا اللہ بن نظام پیشین گوئی پر مشتمل ہے چنانچہ جو لفظ حضرت ہارون نے اپنے
باب میں ارشاد فرمائے تھے جبکہ سامری نے بنی اسرائیل کو متفق کر کے آپ کی خلافت کو غضب کر لیا تھا وہی لفظ ہمارے
حضرت نے اپنے اہلبیت علیہم السلام کو باب میں ارشاد فرمائی چنانچہ اس امت میں بھی مانی سامری نے اول کو گواہ قرار دیا و اکثر
امت نے مثل بنی اسرائیل اور دونوں کی پیروی کی اور خلافت کو اہلبیت علیہم السلام سے غضب کر لیا صدق
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و یشہد بصدق کلامہ روحی و جسمی و جلدی و
شعر و سواد و بیاض و ما انما المیکتبین المعانید و المحمد للہ رب العالمین پس اس حضرات سنیہ کلام حضرت
ہارون کو یاد کرو کہ وہ کیا تھا اور اگر تم میں سے کسی کو خصوصاً و اعط صاحب کو یاد نہ آئے کہ دروغ گور حافظہ نباشد
تو ہم یاد دلاتے ہیں اور کلام مجید میں جز نہم سورہ اعراف کا پتہ بتاتے ہیں لیکن اگر تم نے اندھون کی طرح قرآن د

سلام

کیا ہے اور کچھ نہیں سمجھتے تو ہم اس حال پر کفایت نہیں کرتے اور باوصف اس کے کہ اول کتاب میں لکھ چکے ہیں پھر یہاں مکرر بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت موسیٰ کوہ طور پر شریف لیکر اور حضرت ہارون کو اپنا خلیفہ مقرر فرمائے جیسا کہ کلام مجید میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے خبر دی ہے یعنی **وَقَالَ مُوسَىٰ لِخَلِيْفَتِهِ هَارُونَ خَلِّفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلَحْ وَلَا تَتَّبِعِ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ** ترجمہ اور کہا موسیٰ نے اپنے بھائی ہارون کو کہ خلیفہ ہو میرا سپری قوم میں اور اصلاح کر اور پیروی نہ کر مفسدون کی راہ کی انتہی اور آپ کی قوم نے باغواے ساری گوسالہ پستی سخت یار کی اور حضرت ہارون کا کہنا نہ مانا اور ان کی خلافت کو تسلیم نہ کیا اور حضرت موسیٰ کوہ طور سے جب واپس آئے اور قوم کی تنبیہ کے لیے حضرت ہارون پر غضبناک ہوئے تو آپ نے جواب میں یہی فرمایا کہ جسکی حق سبحانہ و تعالیٰ خبر دیتا ہے کہ **قَالَ ابْنُ اِمَامٍ اَنَّ الْقَوْمَ اسْتَغْفَرُوا فَاِذَا قَدْ وَايَقْتَلُوْنِي** ترجمہ کہا حضرت ہارون نے کہا اے میری ماں کی بیٹے تحقیق قوم نے مجھ کو ضعیف سمجھا اور قریب تھا کہ مجھ کو مار ڈالیں یہ اب انصاف کرو کہ استغفروا اور استغفرون میں کیا فرق ہے کیا یہ دونوں لفظیں ایک نہیں ہیں چونکہ حضرت ہارون نے حضرت موسیٰ کو اپنی مصیبت گذشتہ کی خبر دی تھی لہذا لفظ ماضی کا استعمال فرمایا اور ہمارے جناب یہ سوچنا کہ اپنے الہیت کی مصیبت آئندہ کی پیشین گوئی فرمائی لہذا لفظ مفعول رشا و فرمائی کہ جو زمانہ آئندہ پر ولالت کرتی ہے اوقید میں معجزی اسکی تصریح کر دی فاعب وایا اولی الابصار قولہ **اِنَّ شَيْعَةَ حَضْرَتِ عَبَّاسٍ ضَلُّوا عَنْهُ** کے حق میں کیا کہیں گے شاید انکو غیور خیر مسلم دن یاد نہ تھا کہ حضرت علیؑ علیہ السلام کی وفات کو وقت خلافت کا سوال کر نہیں یہ نہیں جانتے تھے کہ غدیر کے دن حضرت علیؑ من اللہ ورسولہ خلیفہ بن چکے ہیں اب میرے چچا خطا ہے اور یہاں تو حضرت علیؑ بھی حاضر ہی تھے یہ کیوں نہ بولے کہ میں غدیر کے دن خلیفہ بن چکا ہوں اب پھر وہی سوال کرنا فضول ہے **اِقُولُ** شیعہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے حق میں یہ کہیں گے کہ انکو غیور خیر کا دن بخوبی یاد تھا اور وہ معجزہ ایسا نہیں تھا کہ کوئی اسکو بھول جاتا اور یہ بھی بخوبی جانتے تھے کہ حضرت علیؑ من اللہ ورسولہ خلیفہ بن چکے ہیں لیکن یہ بھی وہ جانتے تھے کہ حضرت علیؑ کو معاند بہت ہیں واپس تھے اوسع بعد وفات جناب سرور کائنات انکو مستغفلت پر مگر مستغفرونی ونگو اصحاب عقبہ کو بھی بخوبی جانتی تھی اور جو مشور کہ اصحاب انار میں ہوا کرتی تھی وہی تھا تو مختلف چیز اسکو بھی

کہ جو غصب خلافت ہی کو لینے ہوا تھا اپنی آنکھ سے دیکھ چکے تھے اور منع قتل اس کے معرکے کو بھی ملاحظہ کر چکے تھے لہذا انھوں نے مجباً صادق سے پوچھا کہ اگر آپ کے بعد آپ کے حکم کی تعمیل کی جائے اور خلافت ہم میں ہو جب آپ کے حکم کی مستقر ہو تو بعلم نبوت آپ ہم کو بشارت دیجیے اور اگر آپ جانتے ہوں کہ اہل باطل ہم کو مغلوب کر دینگے تو ہم کو وصیت فرمائیے کہ ہم کیا کریں اور اہل بصیرت اس بات کو بخوبی سمجھ سکتے ہیں کہ حضرت عباس نے جو خلافت کی تعبیر ہذا لامر کے ساتھ کی وہ اس پر شاہد ہے کہ پہلے سے امر خلافت ختم غدیر میں معین و شخص موحکا تھا اور اگر ایسا نہ ہوتا تو آپ ہذا لامر کا اشارہ کسی طرف کرتے کیا بھی ممکن ہے کہ مشار الیہ غیر معین کی طرف کوئی اشارہ کرے خصوصاً وہ شخص کہ جو فصحاء عرب میں سے ہوا اور حضرت علی بھی بیشک حاضر تھے اور حضرت عباس کے سوال کا مطلب بخوبی سمجھتے تھے پس کوئی وجہ منع کرنے کی نہ تھی اور جناب رسول خدا نے جو فرمایا کہ انتم المستضعفون من بعدی یہ بعلم نبوت حضرت عباس کے سوال کا جواب دیا کہ تم لوگ میرے بعد ضعیف سمجھے جاؤ گے اور منافقین اور معاندین میرے حکم کی تعمیل نہ کریں گے اور میرے اہلبیت میں خلافت کو مستقر نہ ہونے دینگے چنانچہ ہم اس بات کو ثابت کر چکے اور اپنے دعویٰ پر ایک آیہ وافی ہدایہ سے ایک دلیل بھی لایا ہے اگر اس پر بھی جا حدین و معاندین بخار کریں تو ہم ایک دوسری آیت پیش کرتے ہیں جس سے بجا نہ و تعالیٰ سورہ قصص میں بتی اسرئیل کو باب میں فرماتا ہے و نذیر ان ممن علی الذین استضعفوا فی الارض و نجعلہم امثالہ و نجعلہم الوارثین و ممکن لہم فی الارض و نری فرعون و ہامان و جنودہما فاصفہم کاونا یخذلون ترجمہ اور ارا وہ کرتے تھے ہم اس بات کا کہ احسان کریں ہم ان لوگوں پر کہ ضعیف سمجھے گئے تھے زمین میں اور بنائیں ہم ان کو وراثت اور بنائیں ہم ان کو زمین میں اور دکھلائیں ہم فرعون کو اور ہامان کو اور ان دونوں کے لشکروں کو اور ان لوگوں سے اوس چیز کو کہ جس سے وہ ڈرتے تھے اسی اس آیہ وافی ہدایہ میں استضعفوا بصیغہ مجہول ہے اور ہمارے حضرت کو کلام میں استضعفون بصیغہ مفعول اور ظاہر ہے کہ مفعول فعل مجہول سے قیاس ہے پس ان دونوں لفظوں میں کیا فرق ہے اور ان کے معنی میں کیونکر اختلاف ہو سکتا ہے اقلاید برون القرآن ام علقلوب اقفالہا

من عینہ اقول میں ترجمہ میں اعط صاحب نے عجیب غریب حرکت کی ہے کہ میرا خلیفہ نبواہی طرے سے بڑھا یا ہی
حالانکہ متن میں کوئی ایسی لفظ نہیں ہے کہ جو اس معنی پر دلالت کرے اور پھر آخر میں الی اخوہ من عینہ لکھ دیا ہے
تاکہ جاہل و زافہم یہ سمجھیں کہ واعط جی نے یہ ترجمہ کتاب اخبار یا تم سے بعینہ نقل کیا ہے لہذا مجھ کو ضرور
کہ مولف اخبار یا تم نے جو ترجمہ بطور حاصل مطالب کے لکھا ہے وہ اہم مقام پر صفحہ ۱۱ کتاب مذکور مطبوعہ مطبعہ
واقعہ پورے سے نقل کروں وہی ہندو سے بھائی علی اور چچا عباس کو پکار کر کچھ کہتا ہے سامنے
بل لودہ و وونون بزرگوار پھر دولت سر میں پھر کے خدمت اقدس میں رو برو بیٹھے فرمایا اے عم کہ ام خیر الام
کو میری وصیت گوش قبول میں سنو اور وعدوں کو وفا فرض کرو اور عباس نے جواب دیا کہ اے حبیب خدا تمہارا
چچا بہت بڑھا اور بال بچوں والا ہے تم بخاکو کریم میں طوفان وعدہ عطا دے پائے اوسے عم غریب
وفا نہیں کر سکتا پس امیر المؤمنین علی کی جانب خطاب کیا اٹھی یہ بندہ ضعیف کہتا ہے کہ شیعہ و سنی و حقین
اس بات کی قائل ہیں کہ احادیث صحیحہ میں آیا ہے کہ الحیا من الایمان پس کیا یہی معنی حیا کے ہیں کہ قطع نظر
اور اختلافات کے واعط صاحب نے ایک فقرہ یعنی (میرا خلیفہ نبو) اپنے مطلب کے موافق ایسا بڑھا دیا کہ نہ
عبارت عربی میں موجود ہے نہ مولف اخبار یا تم کے ترجمہ میں اور با وصف اسکے کہ یہ عبارت نقل
کی کہ فاقبل علی علی لیکن اوسکا ترجمہ نہ لکھا کہ جبکہ ترجمہ صاحب اخبار یا تم نے یہ لکھا ہے پس امیر المؤمنین
علی کی جانب خطاب کیا اور پھر لکھ دیا کہ من عینہ تاکہ لوگوں کو معلوم ہو کہ بعینہ مولف اخبار یا تم کا ترجمہ نقل کیا
اگر اس شخص کو خدا و رسول سے حیا نہ تھی تو اس بات کی خیال کرنے سے بھی شرم نہ آئی کہ فحول علماء و
مستکلمین شیعہ میں سے جو شخص تھوڑی سی توجہ بھی کرے گا وہ اسکا کشف استار و ہتک سر کر دے گا
قولہ یہ روایت اگرچہ اہلسنت کو نزدیک بالکل بوجہ ہے مگر شیعہ کو بھی خوب دکھتی ہے اقول اتمقام
واعط صاحب کی دوسری خیانت کا اظہار کیا جاتا ہے بعد اوسکے انکی بات کا جواب دیا جائیگا
اور وہ یہ ہے کہ انہوں نے مثل فساق و فجار کو کہ لاتقربوا الصلوۃ سے ترک نماز پر استدلال کرنے میں اور
انتم سکا رسے کو چھوڑ دیتے ہیں اخبار یا تم کی عبارت ناقص و اتمام لکھی ہے اور جناب رسول خدا کا
اطلاق اخبار یا تم کے صفحہ میں خود مولف کہتے ہیں کہ ترجمہ میں حاصل مضمون کی رعایت رکھی ۱۱ منہ

حضرت عباس سے خطاب کرنا جس امر کو توطیہ و تمہید کہی تھی اور سکو ترک کر دیا ہے چنانچہ اخبار ما تم من بعد قال
 علی علی کو جو عبارت ہے میں اسکو مع ترجمہ مولف کہ جو بطور حاصل مضمون کے نقل کرتا ہوں فقال یا اخی
 تقبل وصیتی وتبخر عذتی وتقتنی دینی فقال نعم یا رسول اللہ پس امیر المؤمنین علی کی جانب خطاب کیا
 فرمایا اے بھائی میری وصیت یاد رکھنا جو وعدہ کیا ہے و فانا وحقنا ورضی عنہ وہ سب ادا کرنا۔ عرض کی
 بہت اچھا امیر رسول خدا فقال لا اذن منی فذنی منہ فضمہ الیہ و نزع خاتمہ من یدہ فقال لا
 خذھا انفعہ بک یہ جواب سنکے رسالت مانگے انکو پاس بلایا جب نزدیک آئے تو سینے
 لٹکایا دیا ہے نبوت اور امامت کو جو شرف الفیت میں ملایا ابواب علوم اور فتوح کر موزر کا طریقہ سنایا انکشتی
 مہر و ست مبارک سے اتواری اور تاجدار بل اتی کو عطا کی فرمایا یہ نشانی ہماری لو اپنے انگشت مشک کشا میں
 پھنود عابسیفہ و درعہ و جمیع الامتہ قدفع ذلک الیہ پس نبی اللہ نے شمشیر خاص اور جو شمن رزہ
 اور سار اسان منکایا۔ ہر گاہ وہ جمع ہوا شاہ اولیا کو غایت کیا والقوس عصاۃ کانیشہ ہا علی بطنہ
 اذ الیس ددعہ سردار اوصیانہ وہ پیکار کا جو رزہ ہنکے کمر پیغمبر میں باندھا جاتا ان جبریل
 نزل بہا من السماء فجعل فیہا اللیلۃ وفعلا الی المیزان بدینیک جبریل من ایک روز آئے تھے وہ کمرند آسمان سے
 ہر لائے تھے رسول مجید نے وہ بھی طلب کیا جب آیا تو اپنی پشت و پناہ امیر المؤمنین کو دیا وقال لا اقبض هذا
 و فحیات فرمایا اے جان پاک میری حیات میں اس مال پر قبضہ کرو پھر مال میں دیکھا چاہیے کیا انقلاب ہو
 و دفع الیہ بغلته و سر جھاؤ قال امض علی اسم اللہ الی منزلک ابنا مکب سوار ہی اور ساز و زین
 منک یا شاہ دین کو سوچ کے کہا اپنے گھر لجاؤ یا ان خدا انتہی اب اہل نصاف ملاحظہ فرماوین کہ وہ
 صاحب ہے جو اس رویت کو شیعہ کی رد و قادی ہے تو یہ رویت یا ثبوت مذہب حق اور یہ جو اوٹھو جہ
 کہا ہے کہ یہ رویت اہلسنت کی نزدیک بالکل یوح یہ بھی انوکھا کذب محض اور دروغ بیفروغ ہے اونکے
 یہاں کی اکثر کتب معتبرہ اس طرح کی روایات سے مملو ہیں کہ جس سے جناب رسول خدا کا جناب امیر کو اپنا وصی مقرر کرنا
 اور حضرت امیر کا آپ کے اواسے قرعہ اور وفاسے عمرو کا و مہ دار ہونا بخوبی ثابت ہے و نیز جناب
 رسول خدا کا اپنے سب تبرکات جناب امیر کو خاص کر دے جانا یہ بھی حضرات سنیہ کی اکثر کتب

معتبرہ میں لکھا ہوا ہے لیکن ایسے شخص محل کی جواب میں زیادہ طول دینے کے لیے میرا مانع و قانع نہیں کرتا لہذا میں ان روایات و حدیث کی نقل سے اس مقام میں اعراض کرتا ہوں اور امر و صایت جناب امیر اس قدر مشہور و معروف ہے کہ اہل لغت معنی لفظ و صی کی بیان میں جناب امیر کا نام لکھ دیتے ہیں چنانچہ غیاث اللغات جو اہلسنت کی ایک مشہور و معروف کتاب لغت ہے اس کے صفحہ ۲۳ میں کہ جو مطبوعہ مطبعہ نولکشور ہے لکھا ہوا ہے و صی آنکہ با او وصیت کرو وہ باشند از منتخب و نیز کیا یہ ان حضرت علی کرم اللہ وجہہ و نیز اسی لفظ کی ثبوت میں شعاع ہیچیم میں ہم سب کچھ لکھ چکے ہیں قولہ کیونکہ اگر حضرت علی کی خلافت خم غدیر کے دن مقرر ہوتی تو پھر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت عباس کو کیسے خلافت کا امر کرتے اقول لغتہ اللہ علی لکازین جناب رسول خدا ان حضرت عباس کو کسب خلافت کا امر کیا تھا جو آپ یہ اعراض کرتے ہیں قولہ اب تبا و حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو مرض الموت میں خلیفہ بنانا کیا وجہ تھی اقول کوئی وجہ نہ تھی نہ جناب رسول خدا ان حضرت عباس کو مرض الموت میں خلیفہ بنایا لیکن واعظ صاحب نے جو کچھ بتائے اور کیا ہے اور ترجمہ حدیث منقول کتاب اخبار آتم میں (میر خلیفہ نبو) یہ لفظ اپنی طرف سے بڑھائی ہے اسکا فرہ او کو جو مرض کے معلوم ہوگا قولہ شایعہ کی نزدیک رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بڑھائی ہے اور نسیان میں مبتلا تھے کہ دواڑھانی مہینے کی ہی عرصے کی بات جو غدیر کے دن سے مرض الموت تک گزرے تھے بھول گئے اور یا وہ راۓ مجمع عام میں بروز غدیر حضرت علی کو خلیفہ کر چکا ہوں اقول شیعہ کل انبیاء علیہم السلام کو اول سے آخر عمر تک ہر گناہ صغیرہ و کبیرہ سے معصوم اور سہو و نسیان سے مبرا سمجھتے ہیں اور اپنے رسول آخر الزمان صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سب انبیاء میں سید و سرور جانتے ہیں اور سب سے افضل و برتر کہتے ہیں پھر ان کو سہو و نسیان کی کیون قائل ہونے لگے سنی البتہ ایسی بات تو ان کو سب انبیاء علیہم السلام کی نسبت عموماً اور ہمارے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ کی نسبت خصوصاً جائز سمجھتے ہیں لیکن وہ بیچارے کیا کریں جب ان کو پیر و مرشد خلیفہ مانی صاحب نے معاملہ طلب و ات و قلم و قرطاس میں جناب و کائنات علت غائی ممکنات کی طرف ہدیان کنی کی نسبت کی تو ان کو ایسے ہفتوات میں کیا باک سے الذین یؤذون اللہ و رسولہ لعنوا فی الدنیا و الآخرۃ و ہم عذاب الیم۔ برائے خدا کوئی منصف مسلمان کہو انصاف سے جواب دے کہ اسلام کسی کو کہتے ہیں کہ یہ شخص کہ جسکا احمد الدین نام ہے اور واعظ تخلص ہے خود ہی یہ فقرہ (میر خلیفہ نبو)

اخبار مآتم کی عبارت منقولہ کر چمے میں جہاں سازی کو کہ اپنی طرف سے بڑھائی اور خود ہی جناب رسول خدا پر سہو و نسیان کی
تمت لگائی اور نسبت اس کی شیعوں کی طرف کر دی ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ شخص قیامت کا قائل نہیں ہے اور روز
جزا اور سزا پر ایمان نہیں لایا اور پڑھا ہر ہے کہ جو روایت کہ ایک شخص روضہ خوان نے کتاب اخبار مآتم میں لکھی ہے
اگر شیعہ اس کو تسلیم بھی کر لیں تو اس سے ان کے مذہب کی تائید ہوتی ہے نہ تردید اس سبب کہ صاف ظاہر ہے کہ اگر
عباس بن علی نے جناب رسول خدا و علی مرتضیٰ کے چچا تھے لہذا بزرگی کا خیال کر کے جناب رسول خدا نے پہلے ان کی طرف
خطاب فرما کے کہا کہ میری جمعیت کو قبول کرو اور میرے وعدوں کو پورا کرو اور میرے قرض کو ادا کرو تاکہ اؤ کو محل
تکایت نہ ہو اور آپ کو علم نبوت سے معلوم تھا کہ وہ اس بارگراں کے متحمل نہیں ہو سکتے تھے چنانچہ جب انھوں نے
انکار کیا تو آپ نے اپنے مقصود اصلی کی طرف رجوع کیا اور علی بن ابیطالب کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا کہ میری وصیت
کو قبول کرو اور میرے وعدوں کو پورا کرو اور میرے قرض کو ادا کرو پس جب انھوں نے اؤ کو قبول کیا تو جناب
رسول خدا نے اؤ کو اپنے سینے سے لگایا اور سب تبرکات آپ نے اؤس جناب کو عطا فرمائے اور ظاہر ہے کہ یہ سب کچھ
جناب رسول خدا نے اس واسطے کیا کہ جو تبرکات نبی کریم اؤ کے وصی و خلیفہ و جانشین کے لیے مخصوص ہوئے تھے
اؤ پر ان کی حیات ہی میں علی مرتضیٰ علیہ السلام کا قبضہ ہو جائے اور حضرت عباس کو کوئی محل تکایت و نزاع باقی
نہ رہے اور جب خود عم حقیقی پر اتمام محبت ہو جائیگا تو اور نبی اعلم پر مدحہ اولی و اکمل ہو جائیگا چنانچہ خود آپ کا
یہ قول اس حدیث میں اس مطلب و مقصد پر شاہد عادل ہے کہ وقال له اقبض هذا فی حیاتی یعنی فرمایا جناب
رسول خدا نے واسطے علی مرتضیٰ کے کہ ان تبرکات پر میری زندگی میں اپنا قبضہ کر لو اور اسمین اور حدیث غدیر خم
میں کس طرح کی منافات نہیں ہے اس واسطے کہ وہ حکم محکم خلافت و امامت علی بن ابیطالب تمام امت کے
لیے عام تھا اور یہ خاص کو کے اپنے گھر کا انتظام تھا اسمین اور اسمین کس طرح کا تناقض نہیں ہو سکتا علاوہ
اس کے اس میں بھی کسی طرح کا شک و شبہ نہیں ہے کہ جناب رسول خدا کو بعلم نبوت معلوم تھا کہ میرے بعد
حکم محکم غدیر خم پر چلوں گا علی کرینگے اور علی مرتضیٰ کو مسند خلافت و امامت پر مستقر و متمکن ہونے دینگے
اور خود خلیفہ بن بیٹھینگے لہذا سب تبرکات آپ نے اپنی زندگی میں جناب علی مرتضیٰ کو دیدیے کہ مخالفین
و منافقین مثل خلافت کے آپ کے بعد اؤ کو بھی غصب نہ کر لیں چنانچہ صاحب اخبار مآتم نے فقرہ مذکور کے

ترجمے کے بعد اسکی طرف اشارہ بھی کیا ہے یعنی کہا ہے کہ فرمایا اسی جان پاک میری حیات میں سال پر قبضہ کر و پھر آل میں
 کو کیا چاہیے کیا انقلاب ہو تو کہ اب حضرت شیعہ جب یہ روایات اپنی معتبر کتابوں میں دیکھتے ہیں تو پھر انکی ہستی
 کی خدا جانے کیا وجہ ہے اقول شیعوں کی معتبر کتابوں سے خراج تک کبھی شیعوں کا کوئی دعویٰ ثابت ہوا ہے اور نہ
 کوئی اونکا مطلب حاصل ہوا ہے اور نہ قیامت تک ہوگا اس سبب کہ اونکا دعویٰ احادیث و روایات موضوعہ
 باطلہ کا ذریعہ سے ثابت ہوتا ہے اور اسی سے اونکا مطلب حاصل ہوتا ہے پھر شیعوں کی کتابوں میں جھوٹی اور
 بنائی ہوئی حدیثیں کہاں مل سکتی ہیں البتہ شیعوں کی صدا بلکہ ہزار ہا کتابوں سے علماء شیعہ ہمیشہ اپنے مذہب اور
 مطلب کو ثابت کرتے چلے آئے ہیں اس سبب کہ اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ شیعوں کی کتابوں میں گواہی حدیثیں جھوٹی
 اور وضعی ہیں اور بطبع دنیا بنائی گئی ہیں لیکن بعض حدیثیں سچی اور صحیح بھی ہیں اور انہیں سے شیعوں کا مذہب ثابت
 ہوتا ہے اور حضرت سنیہ باوصف اسکے کہ ان روایات و احادیث کو اپنی معتبر کتابوں میں دیکھتے ہیں لیکن پھر
 ان پر کسی طرح ایمان نہیں لاتے اسکا سبب سوائے اسکے اور کیا سمجھا جائے کہ خلق اللہ علی قلوبہم و
 علی سمعہم و علی ابصارہم غشاۃ قولہ اور شیعوں نے منہج الانصاف کی صفحہ ۶ پر لکھا ہے جبکہ خلاصہ یہ ہے
 کہ جو قول و فعل حضرت علی مرتضیٰ سے واقع ہوگا وہی صحیح و واجب القبول ہوگا مثل قول و فعل محمد مصطفیٰ کے
 اقول آتنا وصفا یہ تو ہمارا دین و ایمان ہے قولہ پس اب یہ نیازمند حضرت علی کا قول ذکر کرتا ہے
 اقول شیعوں کی کتابوں سے تاکہ شیعوں کو سکھائے خدا و رسول و خلیفہ رسول پر جھوٹا باندھنے والوں اور تمہمت
 اور انکر کرنے والوں پر کچھ کہیں اور و اعط صاحب و سکونک خوش ہوں قولہ جیسا مشکوٰۃ مطبوعہ مطبع احمدی ملو
 میں صفحہ ۹۹ باب مناقب العشرۃ میں منقول ہے عن علی رضی اللہ عنہ قال قیل یا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ و آلہ وسلم من توعدک قال ان توعدک و ابیکم تجد وہ امینا زاهد فی الدنیا راعیا
 فی الآخرة وان توعدک و اعمرک تجد وہ قویا امینا لا یخاف فی اللہ
 لومة کائنات یعنی حضرت علی رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے امارت دینیہ کا سوال کیا
 گیا تو آپ نے فرمایا کہ اگر امیر دین کا بناؤ تم ابی بکر کو تو پاؤ گے اوکو امانت و حقوق دین میں پرہیز کرنے والا دنیا سے
 اور رغبت آخرت میں اور اگر امیر کر دو گے تم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو تو پاؤ گے اوکو قوی یعنی قادر اور ٹھانے

بوجہ امارت پر اور پاؤ گے تم اوسکو امین یعنی اوستے خیانت نہیں کر رہو گی اور نہ خوف کریگا وہ جاری کرنے احکام
 دین میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے رواہ احمد اقول میں اوائل کتاب میں لکھ چکا ہوں کہ احمد الدین
 واعظ نے جو یہ رسالہ لکھا ہے اور نام اوسکا مجمع الاوصاف رکھا ہے تو واقعی یہ رسالہ مصنف صاحب کے ہت سے
 اوصاف کا مجمع ہی خیا پنچہ یہاں اس عبارت مشکوٰۃ کی نقل کرنے میں بھی اونھوں نے اپنے چار وصفوں کو ثابت کیا ہے
 اول حماقت اور ثبوت اسکا یہ ہے کہ شیعوں کے مقابلے میں اونھوں نے ایک حدیث مشکوٰۃ سے نقل کی ہے
 کہ جو بروایت احمد حنبل و میں مرقوم ہے حالانکہ شیعہ صاحب مشکوٰۃ اور احمد حنبل دونوں کو کاذب اور مقلد سمجھتے
 ہیں پھر ان دونوں کا کلام اونپر کیونکر حجت ہو سکتا ہے اگر شیعہ کوئی حدیث خلفائے ثلاثہ کی مذمت میں اپنی
 کتابوں سے نقل کریں تو کیا سنی اوسکو مان لینگے دوہم ناصبت یعنی عداوت شاہ ولایت اور ثبوت اوسکا
 یہ ہے کہ یہ حدیث جو واعظ صاحب نے مشکوٰۃ سے نقل کی ہے اوسکے اخیر کی عبارت حذف کر دی ہے کہ وہ خطاب
 علی مرتضیٰ کی فضیلت واستحقاق خلافت پر مشتمل تھی اور وہ عبارت یہ ہر دان تو من اعدیاء ولا اراکھنا
 بعد وہا دیامہدیا یا خلیج الصراط المستقیم ترجمہ اور اگر امیر کر و گے تم علی کو حالانکہ میں تمکو یہ کہہ کر نیوالا
 نہیں دیکھتا ہوں تو پاؤ گے اوسکو ہدایت کرنے والا ہدایت پانے والا لیجا یگا تمکو سیدھی راہ واضح ہو کہ
 مشکوٰۃ مطبوعہ مطبع احمدی دہلوی حبکا واعظ صاحب نے حوالہ دیا ہے وہ تو سیکر پاس اسوقت موجود نہیں ہے
 لیکن میں نے یہ تمہ حدیث کتاب اشعۃ اللمعات ترجمہ مشکوٰۃ مطبوعہ مطبع نوکشور کی جلد رابع باب مناقب العشرة
 صفحہ ۹۷ سے نقل کیا ہے جو عبارت حدیث کہ واعظ صاحب نے نقل کی ہے اوسکے بعد بلا فاصلہ یہ عبارت
 جو میں نے نقل کی ہے سوہم خیانت کہ اپنی ہی کتاب سے جو عبارت اپنے مفید مطلب تھی وہ تو لکھی اور جو
 شیعوں کے مفید مطلب تھی وہ حذف کر دی ہمارم عاجز ہونا شیعوں کے مناظر ہی سے اس سبب سے کہ خصم کے
 مقابلے میں اپنے مذہب کی کتاب سے سند لانا یہ بات مناظر کے کمال عجبر پر دلالت کرتی ہے الحاصل واعظ
 صاحب اور ان کے اتراب کا تو اس حدیث کے نقل کرنے سے کوئی مطلب نہیں نکلا اس سبب سے کہ مخالفین کا قول
 شیعوں پر حجت نہیں ہو سکتا لیکن شیعوں کی البتہ حجت مطالب عمدہ حاصل ہو گئے اول ثابت ہو گیا کہ مناظر
 سنیہ ایسے عاجز ہیں کہ شیعوں کے مقابلے میں اپنی کتابوں سے سند لاتے ہیں دوہم اس حدیث کی عبارت

معلوم ہوا کہ خود اس حدیث کے بنانے والے کے نزدیک بھی حضرت عثمان کو لیاقت خلافت کی نہ تھی کہ حضرت
ابوبکر اور حضرت عمر کے بعد جناب علی مرتضیٰ کا ذکر کیا ہے اور حضرت عثمان کو بیچ سے مثل حرف ثقیل کے
خلف کر دیا ہے سو ہم اس حدیث میں جو یہ لفظ ہے کہ ولا اراکم فاعلمین یعنی میں تم کو یہ کرنے والا نہیں دیکھتا
ہوں کہ علی کو امیر کر دیا اس سے صاف ثابت ہے کہ اکثر لوگ جناب علی مرتضیٰ سے عداوت رکھتے تھے چہارم
خود سنہوں کی روایت سے ثابت ہو گیا کہ بیروی جناب علی مرتضیٰ کی صراط مستقیم ہے لیکن بعد جناب سونہ
کے اکثر لوگوں نے اس کو خست یا زمین کیا لہذا لکراہ ہو گئے اور صدر روایت میں جو تخمین کی تعریف ہے وہ
غیر متبر ہے اور شیعوں پر محبت نہیں ہو سکتی قولہ اور سنن ترمذی مطبوعہ میرٹھ جلد ۲ صفحہ ۲۲۴ میں منقول ہے
عن علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ قال کنت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اذا
طلع ابوبکر وعمر رضی اللہ عنہما فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہذا ان سید
کھول اهل الجنة من الاولین والآخرین الا للبتین والمرسلین یعنی علی مرتضیٰ سے مری
کہ تھا میں آنحضرت علیہ السلام کے ساتھ اچانک ظاہر ہوئے صدیق اکبر و فاروق رضی اللہ عنہما ہیں فرمایا رسول خدا
صلعم نے کہ یہ دونوں سرور ہیں بزرگوں اہل شہادت کے اولین و آخرین میں سے بجز رسولوں اور نبیوں کے مظاہر حق
مطبوعہ کتب خانہ جلد ۲ صفحہ ۴۸۱ پر اس حدیث کو نیچے یہ لکھا ہے کہ اولین سے مراد اگلے پیغمبروں کی امتیں ہیں پس
یہ دونوں افضل ہیں اصحاب کھف سے اور آخرین سے مراد اولیاء و علماء و شہداء اس امت کے ہیں اور حضرت علی
رضی اللہ عنہ بھی اس میں سے ہیں اقول ترمذی بھی بڑا وضع شخص ہے اور اس نے بھی بہت سی جھوٹی
حدیثیں اپنی کتاب میں درج کی ہیں از بخلاف ایک یہ بھی ہے اور چونکہ جناب حسین کی باب میں یہ حدیث مشہور ہے
کہ الحسن والحسین سید شباب اہل الجنۃ و ابوہما خیر منہما یعنی حسن اور حسین سرور ہیں
جو انسان اہل شہادت کے اور باپوں و دونوں کا اور دونوں سے بھی بہتر ہے لہذا اس میں نے اوچھل سیٹ
کے مقابلے میں یہ حدیث بنائی کہ ابوبکر و عمر کھول اہل شہادت کو سرور ہیں حالانکہ کھول کھول کی جمع ہے
اور اس کے معنی تیرے کے ہیں اور بہشت میں کوئی بڑھانہوگا بلکہ سب جوانوں کی صورت و حالت میں ہو
یہی پہلو پانچ کے واغظ صاحب لفظ کھول کا ترجمہ رنگوں لکھا ہے اور صاحب مظاہر حق نے جو اس حدیث سے

استدلال کیا ہے وہ بنا فاسد علی الفاسد ہے اس واسطے کہ جب اس حدیث کو غلط اور کذب محض سمجھتی ہیں شیخینوں کا استدلال اس حدیث سے اونکا اوپر کیونکر تمام ہو سکتا ہے قول اب اس حدیث سے خود حضرت علی کی بی بی اپنے خلفائے ثلاثہ کا افضل ہونا ثابت ہو گیا **اقول** اگر خصم کے مقابلے میں انہی کتابوں سے اپنا مطلب ثابت کرنا کافی ہے تو ہم اپنے یہاں کتابوں سے جناب علی مرتضیٰ اور خود جناب رسول خدا کی زبان مبارک سے خلفائے ثلاثہ کا کفر و ارتداد بلکہ غروریت و فرعونیت و امانیت ثابت کر سکتے ہیں اگر شیخینوں کو ایسی حدیثیں سننے کا سوا ہوا اور حکم اجازت دین تو ہم صد ہا ایسی حدیثیں لکھ سکتے ہیں اور یہ بھی عجیب غریب بات ہے کہ واعظ صاحب اس مقام میں اس قدر بدحواس ہو گئے ہیں کہ جو دو حدیثیں انھوں نے مشکوٰۃ اور سنن ترمذی سے نقل کی ہیں انھیں کو فحطہ اونکے دو خلیفہ کا ذکر ہے اور یہاں لکھتے ہیں کہ خلفائے ثلاثہ کا افضل ہونا ثابت ہو گیا ایسے شخص مختل الحواس کا کوئی کیا جواب دے قول اور یہ بیانات میں سے ہے کہ افضل جملہ امور میں کل لوگوں پر مقدم ہوتا ہے **اقول** لہذا اس کتاب مستطاب میں جس قدر احادیث ہم نے شیخینوں کی کتب معتبرہ سے ایسی لکھی ہیں کہ اولیٰ فضیلت جناب علی مرتضیٰ کل صحابہ پر ثابت ہوتی ہے ان سب احادیث سے آگے خلافت بلا فاصلہ بھی ثابت ہوتی ہے اور خود واعظ صاحب کی زبان پر حق سبحانہ و تعالیٰ نے اس کلمہ حق جاری کر دیا ہے **قولہ** اس واسطے حق تعالیٰ نے خلفائے ثلاثہ کو جملہ صحابہ پر مقدم کیا ہے **اقول** خلفائے ثلاثہ کی فضیلت کہاں ثابت ہوئی جو وہ جملہ صحابہ پر مقدم ہو گئے یہی چند وضامین و کذاہین و طماعین کے قول سبھا انک ہذا بہتان عظیم اور اس قول میں اعظ صاحب کی جرأت و جسارت کو ملاحظہ کرنا چاہیے کہ خلفائے ثلاثہ کو مقدم تو چند صحابہ نے کیا ہے کہ جس کا نام اہل سنت نے اجماع رکھا ہے اور واعظ صاحب فرماتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے خلفائے ثلاثہ کو جملہ صحابہ پر مقدم کیا ہے لیکن ممکن ہے کہ کوئی واعظ صاحب کی طرف سے یہ جواب دے کہ شیخینوں کو جو پروردگار میں وہ تو ہمہ اوست کی قائل ہیں اور ہر گز خود کو عیاذ باللہ خدا سمجھتے ہیں اگر احمد الدین واعظ نے صحابہ پر حق تعالیٰ کا اطلاق کیا تو اس میں کوئی تعجب کی بات ہے **تعالی اللہ عما یقول الظالمون** اکیرا **قولہ** اسی لیے امام فخر الدین رازی نے تفسیر کبیر مطبوعہ مصر کی جلد ۲ صفحہ ۵۶ پر لکھا ہے کہ ثلاث سورۃ وللیل فی ابی بکر و اتفاقہ علی المسلمین و فی

اصیٰ بن خلف و خیل و کفر باللہ یعنی سورہ الزلزلہ نازل ہوئی ہے حضرت ابابکر کی شان میں اور ان کے خراج کرنے مال میں مسلمانوں پر اور حق امیہ بن خلف اور اسکے خیل کو فسر میں حق تعالیٰ کے ساتھ اقوال امام اشکینی نے بالکل غلط لکھا ہے حضرت ابوبکر کی حج میں نہ کوئی سورہ قرآن کا نازل ہوا ہے نہ کوئی آیت ذم میں البتہ بہت سی آیتیں موجود ہیں ازراہ سورہ والعاویات میں یہ آیتیں شیخین و عمرو بن عاص کے باب میں نازل ہوئی ہیں اذالک لسان لکن و انہ علی ذلک لشمید و انہ حب الخیر شدید افلا یعلم اذا بغتر فی القبور و حصل ما فی الصدور ان ربهم یومئذ یحبس جبکہ وہ جبکہ وادی الرمل میں کفار سے بھاگے ہیں بعد اسکے حیدر کرار غیر قرار نے حکم جناب رسول مختار جا کے اوس لڑائی کو فتح کیا ہے چنانچہ آیات کثیرہ اہدایات والعاویات صحیفہ الموریات قدحاً فالمنیرات صحیفہ فائز بن یقناؤ سلطان جمیع جوان آیات کے ماقبل ہیں وہ آپ ہی کی شان میں نازل ہوئی ہیں اگر سنی ہم سے اسکا ثبوت طلب کریں تو ہم اپنی بہت سی کتابوں سے لکھ سکتے ہیں جیسے کہ احمد الدین و عظمیٰ نے اپنے یہاں کی کتابوں سے لکھا ہے پس اگر سنی ہماری کتابوں کو نہ مانیں تو خود ہی انصاف سے بتائیں کہ ہم ان کی کتابوں کو کیوں تسلیم کرنے لگے اور احمد الدین و اعظمی نے جو ہمارے مقابلے میں سینوں کی کتابوں کی عبارت نقل کی ہیں اس سے کیا فائدہ ہوا بیکار کا غذا و زور و شنائی کا نقصان کیا ہے یا نہیں قولہ اسی کتاب کی جلد نہ کو صفحہ ۳۰۹ پر لکھا ہے ان الامم مجتہدان افضل الخلق بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابابکر انہی یعنی حضرت محمد علیہ السلام کی امت اس پر متفق ہے کہ رسول علیہ السلام کو سچے مخلوقات کے افضل حضرت ابوبکر ہیں اقوال ہم اوس امت کو کہ حضرت ابوبکر کی فضیلت کی قائل ہیں اس حدیث کا مصداق سمجھتے ہیں کہ جو بزرگ اس کتاب کثیر اعمال مطبوع حیدر آباد کے صفحہ ۳۴ میں لکھی ہوئی ہے انا اخذ بحجرکم اقول اتقوا النار اتقوا الحدود فاذا مت ترکتم وانا فرطکم علی الخوض فمن ورف فقد افلح فینوئی باقوام فینوخذہم ذات الشمال فاقول یا رب امتی فینقول انہم لن یزوا بعدک یرتدوا علی عقابہم رحمہ طیب ابو نصر السجری فی الابانہ عن ابن عباس

۱۰ یعنی سند احمد بن حنبل ۱۷ منہ ۵۰ یعنی معجم کبیر طبرانی ۱۲ منہ

ترجمہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ میں تمہارا روکنے والا ہوں کہ تم آتشِ جہنم سے ڈرو تم حدودِ حد سے پس جب وقت کہ میں مر جاؤنگا تو تمکو چھوڑ جاؤنگا اور میں تمہارا پیشرو ہوں اور حوض کے پس جو شخص کہ وارد ہوا وہاں پہلے تھنقے اوسنے سنگاری پائی اور لائی جائینگے ایسی قومیں بھی کہ کھینچی جائینگے وہ بائیں طرف (یعنی جہنم کی طرف) پس کہو نگائیں کہ اے میرے پروردگار یہ میری امت ہے پس حق سبحانہ تعالیٰ فرمایا کہ اگر یہ لوگ تیرے بعد ہمیشہ ارتداد میں مبتلا رہے انتہی اور ایک حدیث اسی مضمون کی اسی کتاب کے اسی صفحے سے جو کہ اس حدیث کے بعد ہے ہم بحث ارتداد میں مع ترجمہ نقل کر چکے ہیں و نیز اسکے بعد اور کئی حدیثیں اسی مضمون کی سینوں کے صحاح مختلفہ سے منقول ہیں و نیز کئی حدیثیں اسی مضمون کی جلد چہارم صحیح بخاری کی کتاب الفتن میں لکھی ہوئی ہیں اور کچھ انھیں احادیث پر موقوف اور منحصر نہیں ہے سینوں کی بہت سی کتب معتبرہ میں اسی طرح کی حدیثیں بکثرت مل سکتی ہیں چنانچہ بعض کو ہم بحث ارتداد میں نقل بھی کر چکے ہیں اور خود حضرت ابو بکر کو ان اصحاب کا سردار اور پیشوا سمجھتے ہیں کہ جسے باب میں جلد چہارم صحیح بخاری مطبوع مصر کے صفحہ ۶۷ میں یہ حدیث لکھی ہوئی ہے حدیثنا موسیٰ بن اسماعیل حدیثنا ابو عوانہ عن مغیرۃ عن ابی وائل قال قال ابو عبد اللہ قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انا فطرکم علی الخوض لیرفعن الی رجال منکم حتی اذا اھویت لانا ولھم اختلجوا ووقی فاقول ای رب اصحابی فیقول لا تدری ما احدثوا بعدک ترجمہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ میں تمہارا پیشرو ہوں حوض کوثر پر البتہ آئینگے میری طرف بہت سے آدمی تم میں سے یہاں تک کہ جب وقت میں واردہ کرونگا کہ انکو لے لوں تو مضطرب ہونگے میرے قریب پس میں کہونگا کہ اے پروردگار میرے یہ کچھ اصحاب ہیں پس فرمایا کہ انہیں جانتا تو کہ کیا بعثت کی ہے ان لوگوں نے تیرے بعد انتہی یہ حدیث و نیز اسکے بعد کئی حدیثیں اسی مضمون کی ہم بحث ارتداد میں صحیح مسلم و مسند احمد بن حنبل وغیرہ سے نقل کر چکے ہیں قولہ اس جگہ ہم منکر اجماع کے حق میں کچھ نہیں کہہ سکتے منصفین شیعہ خود انہیں سمجھ لیوں اقول ان بیشک ہم بخوبی سمجھتے ہیں کہ جو لوگ اوس امت کو اجماع کو منکر ہیں اور ان اصحاب کو دشمن ہیں کہ جو حوض کوثر پر سے نکالے جائینگے اور جہنم کی طرف

کھینچے جائینگے جیسا کہ سنیوں کی احادیث کتب معتبرہ سے ثابت ہے جب یہ لوگ حوض کوثر پر اپنے
رسول کے پاس آ رہے ہونگے تو آپ ساقی کو ترجیدہ صفر کو حکم دینگے کہ وہ ان لوگوں کو حوض
کوثر سے سیراب کرینگے فلا یظلمون ولا یجوعون بعد ابد قولہ اور مشکوٰۃ مطبوعہ مطبع مجتہبی
دہلوی کے صفحہ ۵۶ پر منقول ہے عن ابی بکرۃ ان رجلا قال لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
رایت کان میزانا نزل من السماء فوزنت انت و ابوبکر فرجحت انت و وزن ابوبکر و عمر
فرجح ابوبکر و وزن عمر و عثمان فرجح عمر ثم رفع المیزان فساء طهار رسول اللہ یعنی فساء
فذلك فقال خلافة بنی ثیوث اللہ الملک من کیشاء رواہ الترمذی و ابوداؤد
یعنی حضرت ابی بکر رضی اللہ عنہ سے جو ایک قمر علیہ صحابی تھا مروی ہے کہ ایک شخص نے بحضور
آنحضرت علیہ السلام کے یوں عرض کی کہ میں نے خواب دیکھی ہے گویا ایک ترازو آسمان سے
اوتری ہے پس تولے گئے آپ اور حضرت ابابکر صدیق پس غالب ہو گئے آپ اور تولے
گئے ابابکر حضرت عمر پس غالب آئے ابابکر اور تولے گئے عمر حضرت عثمان رضی اللہ عنہما پس
غالب آئے حضرت عمر پھر اوٹھائی گئی وہ ترازو پس غلبین ہوئے آنحضرت پس فرمایا آپ نے
یہ جو تم نے دیکھا ہے خلافت نبوت ہے پھر دیکھا حق تعالیٰ ملک جسکو چاہیگا اقول اس صحابی
حدیث کو عثمان علی مرتضیٰ نے بنایا ہے اور جو دشمن علی ہے وہ دشمن خدا ہے اس سبب سے
کہ جناب رسول خدا نے باتفاق فریقین آپ کے حق میں فرمایا ہے کہ اللہم وال من والیہ و عاد
من عادہ یعنی بار خدایا دوست رکھ تو اس شخص کو کہ دوست رکھے علی کو اور دشمن رکھ تو اس شخص کو
کہ جو دشمن رکھے علی کو۔ اور جو شخص جناب رسالت مآب کی دعا کو مقبول نہ سمجھے وہ مسلمان نہیں ہے
اور اس حدیث بنانے والوں کی عداوت بہ نسبت شاہ ولایت کے کئی وجوہ سے ثابت ہے
اول یہ کہ واضحان حدیث نے جو یہ لکھا ہے کہ عمر و عثمان کے تولے جانے کے بعد ترازو اوٹھالی گئی اسکا
صاف یہ مطلب ہے کہ علی بن ابیطالب کو استعدلیاقت بھی نہ تھی کہ عثمان کے ساتھ تولے جلتے چنانچہ خود
و اعط صاحب کا قول مابعد کہ جواب آگے لکھا جائیگا اس پر دلیل واضح ہے و وہم واضعان حدیث نے

جو جناب مخبر صادق پر یہ تمثیل کی ہے کہ آپ نے اصحاب ثلاثہ کے تولد جانے کے بعد پھر ترازو کے اوٹھا لیا ہے
 جانے کی تعبیر اس طرح پر دی کہ مراد اس سے خلافت نبوت ہے بعد اوسکے اللہ تعالیٰ جسکو جاہلیکا ملک عطا
 فرمایا اس سے اس حدیث کے بنانے والے کی صریح یہ غرض ہے کہ خلافت جناب علی مرتضیٰ کی نسبت
 نبوت نہ سمجھی جائے بلکہ بادشاہت سمجھی جائے اور جس شخص کا یہ عقائد ہو وہ دین اسلام سے خارج ہے
 کما میری السہم من الرقیہ اور خوارج میں داخل ہو وہ یہ جھوٹا جو اون لوگوں نے بنایا ہے کہ رسول خدا
 اس خواب کے سننے سے غمگین ہوئی اسکا یہ مطلب ہے کہ چونکہ جناب رسول خدا جناب امیر کو دوست رکھتے تھے
 اس سبب کہ وہ آپ کے چچا کے بیٹے اور داماد تھے اور اس خواب سے کچھ مرتبہ اونکا ثابت نہ ہوا لہذا انکو
 اس بات کا رنج ہوا اور یہ صریح تعرض ہے جناب سالت مآب پر اس معلوم ہوا کہ جن لوگوں نے
 یہ حدیث بنائی ہے وہ لوگ مسلمان بھی نہیں تھے گو ظالمین اطہار اسلام کرتے ہوں قولہ آنحضرت نے
 جان لیا تھا کہ حضرت عمر کی خلافت کے بعد ظہور قسطنطنیہ کا اسوایطی غمناک ہوئے اقول یہ تو
 اس حدیث کی عبارت سے نہیں نکلتا بلکہ وہی سبب متبادر ہوتا ہے کہ جو ہم نے تیسری وجہ میں لکھا ہے قولہ
 اور اس خواب سے تعبیر دی ہے کہ مسکریچھے شیخین پر خلافت میری سنت کو مطابق کامل ہوگی اور
 اوسکے پیچھے بھی خلافت ہوگی مگر وجہ اولین نہ کہے گی اور تیس سال میں ختم ہوگی کما من حدیث سفینہ
 اقول واعظ بیچارے نے اپنی کتابوں سے جھوٹی حدیثیں تو نقل کی ہیں لیکن شیعوں کے خوف و دہشت
 و ہول و ہیبت سے بیچارہ ایسا حواس باختہ ہو گیا ہے کہ خود نہیں سمجھتا کہ میں کیا کہتا ہوں اب ہم کہتے ہیں
 کہ جناب واعظ صاحب اس جھوٹی حدیث سے یہ کہاں ثابت ہوتا ہے کہ خط شیخین
 پر سنت کو مطابق خلافت کامل ہوگی بلکہ آپ کے تینوں پر سنت خلافت کا جاری ہونا ثابت ہی معلوم نہیں
 کہ حضرت عثمان سے آپ کو کیا عداوت ہے کہ انکی خلافت کو آپ اس شرف سے خارج کیے دیتے ہیں
 سچ ہے کہ نادان دوست سے و نادان دشمن بہتر ہوتا ہے قولہ اور اس حدیث میں ایک رفر ہے وہ یہ ہے
 کہ وزن اون چیزوں میں ہوتا ہے کہ جو ایک دوسرے سے قرابت رکھتے ہوں اور اگر دیکھنے
 میں باہم ساوی دکھائی نہ دیں تو وزن میں کچھ معنی نہیں رکھتیں مثلاً ایک خروار کو دس خروار سے

وزن نہیں کیا جاتا پس خلفائے ثلاثہ کا رسول کے ساتھ تولدے جانے سے درجہ بدرجہ اتصال اور قرابت رکھنے کی دلیل ہے اقول ہم اوائل کتاب میں کہ چکے ہیں کہ سبھی جناب علی مرتضیٰ سے عداوت رکھتے ہیں و خواجہ میں اور اولوں میں فقط اس قدر فرق ہے کہ وہ لوگ اس عداوت کا اعلان کرتے ہیں اور یہ لوگ کتمان لیکن جواب آدمی کے دل میں ہوتی ہے وہ کبھی نہ کبھی زبان پر آتی ہے چنانچہ اس حدیث کے بنانے والوں کی عداوت کے ثبوت میں جو ہم نے پہلی وجہ لکھی تھی او سکو واعطوا منی اپنی اس عبارت سے بخوبی ثابت کر دیا اور واقعی یہ بات صحیح ہے کہ وزن اونھیں دو چیزوں میں بتایا کہ جنگی کمی و زیادتی میں بادی النظر میں کچھ شبہ معلوم ہوا اور ایک خروار کو دس خروار سے وزن کرینے کی کچھ ضرورت نہیں ہے کہ اونکی کمی و بیشی ظاہر ہے پس ثابت ہو گیا کہ سینوں کا اس حدیث کے بنانے سے یہ مطالبہ ہے کہ حضرت ابوبکر کا ایسا مرتبہ تھا کہ جناب رسول خدا کے مرتبے سے قریب و مشابہ تھا لہذا آپ کے ساتھ ان کا وزن کیا گیا لیکن رسول خدا مرتبے میں غالب آگئے اور حضرت عمر کا مرتبہ حضرت ابوبکر کے مرتبے سے قریب و مشابہ تھا لہذا وہ اونکے ساتھ وزن کیے گئے لیکن ابوبکر غالب آگئے اور عثمان کا مرتبہ حضرت عمر کے مرتبے سے قریب و مشابہ تھا لہذا وہ اونکے ساتھ وزن کیے گئے لیکن حضرت عمر غالب آگئے اور حضرت علی کے واسطے کوئی ایسا مرتبہ نہ تھا کہ عثمان کے مرتبے سے قریب و مشابہ ہوتا بلکہ ایک خروار اور دس خروار کی نسبت تھی یا اس قدر بھی نہ تھی لہذا ترازو اوٹھالی گئی قولہ اور مولانا علی کے وزن نہونے سے صریح ثبوت اس بات کا ہے کہ حضرت عثمان کی خلافت میں ظہور فتنوں کا ہوگا اور خلیفہ ثالث سختیوں میں پڑینگے انکے وزن ہونے کے بعد میزان کا اوٹھایا جانا اسی پر دلالت کرتا ہے اقول یہ عجب کلام معلوم اور تمغنی ہے میزان کا اوٹھایا جانا اسپر تو نہیں دلالت کرتا ہے بلکہ اسی امر پر دلالت کرتا ہے کہ کوئی شخص حضرت عثمان کا ہم پلہ نہ تھا اور علی کو اونکے مرتبے سے کچھ نسبت نہ تھی لہذا میزان اوٹھا لیگی جیسا کہ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں اور واعطوا صاحبہ جو کہا ہے کہ ایک خروار کو دس خروار سے وزن نہیں کیا جاتا یہ کلام اونکا بھی اسپر شاہد ہے قولہ جیسا کہ اونکو رسول خدا نے ایک اور وقت میں امر مذکور کی صریح خبر دی تھی دیکھو صحیح مسلم میں باسناد

عن ابی موسیٰ الاشعری قال كنت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی حائط نجاء رجل فاستغفر فقال
 النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم افتح له وبشرة بالجنة فافتحت له فاذا هو ابوبکر فبشرة فبشر النبی
 ثم جاء عمر فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم افتح له وبشرة بالجنة ثم جاء عثمان فقال لی رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لبشرة بالجنة علی بلوی تصیبہ فاحترہ فحمد اللہ ثم قال اللہ
 المستعان انتهى ملخصاً ومختصراً ترجمہ واعط صاحب جہاد شیعہ
 یعنی حضرت ابن موسیٰ سے مروی ہے کہ میں آنحضرت کے ساتھ مدینے کے ایک باغ میں تھا کہ ایک مرد نے
 داخل ہونے کے لیے دروازہ کھلوانا چاہا اس پر مجھے رسول خداؐ نے فرمایا کہ اسکے لیے دروازہ کھول دے
 اور اسکو جنت کی بشارت دے پس جب میں نے دروازہ کھول دیا تو اچانک وہ حضرت ابوبکرؓ تھے
 بشارت دی میں نے انکو وہ کہنے لگے الحمد للہ پھر حضرت عمرؓ نے دروازہ کھلوانا چاہا فرمایا مجھے آپؐ نے
 کھول دے دروازہ اوسکے لیے اور بشارت دے اوسکو جنت کی پس میں نے ایسا ہی کیا اونھوں نے
 الحمد للہ کہا پھر حضرت عثمانؓ آئے فرمایا آپؐ نے بشارت دے اوسکو جنت کی ایک بلائے عظیم پر جو
 ہو چکی اوسکو کہا اونھوں نے الحمد للہ پھر کہنے لگے اللہ تعالیٰ سے طلب مدد کیجاتی ہے وغلط غلط
 اقوال واعط صاحب کی عادت ہے کہ جو حدیث اپنے یہاں کی کتابوں سے نقل کرتے ہیں اوس میں بھی
 تحریف وتبدیل کر دیتے ہیں اور نام اوسکا تلخیص اور اختصار رکھتے ہیں جہاںچہ اس حدیث کا صحیح مسلم
 سے کوئی شخص مقابلہ کر کے دیکھے تو معلوم ہو جائے کہ اونھوں نے کس قدر کمی وبیشی کی ہے ہم
 طول کے خیال سے یہاں صحیح مسلم کی عبارت نقل نہیں کرتے ہیں اور نہ کچھ سمجھو اسکی حاجت ہے
 اسواسطے کہ ہم شیخ مسلم کو وضع حدیث میں ترمذی و ابو داؤد کا بھی اوستاد سمجھتے ہیں لہذا یہی
 جھوٹی حدیثوں کو کتاب میں لکھیں جس مطلب کے لیے کہ واعط صاحب نے یہ حدیث نقل کی تھی
 وہ طلب اس سے حاصل نہوا اسواسطے کہ اونھوں نے جو کہا تھا کہ مولانا علیؒ کے وزن ہونے
 سے صریح ثبوت اس بات کا ہے کہ حضرت عثمانؓ کی خلافت میں ظہور فتنوں کا ہوگا اور خلیفہ ثالث
 سختیوں میں پڑینگے انکے وزن ہونے کے بعد میزان کا اوٹھایا جانا اسی پر دلالت کرتا ہے یہ

مطلب اس جھوٹی حدیث سے ہرگز نہیں نکلتا کہ جو اونھوں نے مشکوٰۃ سے بروایت ترمذی ابو داؤد نقل کی ہے اور یہ جھوٹی حدیث جو اونھوں نے صحیح مسلم سے نقل کی ہے اس سے اور اس سے کوئی تعلق نہیں ہے اسکا اور مضمون ہے اسکا اور مضمون ہے قولہ قطعہ بعد احمدی محکوم حاکم چار اندہ ناصران دین نبوی درویش ہشیار اندہ صدق گویان و رضا جویان اللہ بے نیازہ نازین مصطفیٰ و قاتل کفار اندہ ہرکہ و اند دشمن ایشان راشو و ملعون حق ہذا کہ مقبولان صادق بر و غفار اندہ **اقول** واعظ صاحب جو زبان اردو میں غلطیاں کرتے تھے اور مذکر کو مونث اور مونث کو مذکر بولتے تھے اور خلاف محاورہ الفاظ لکھتے تھے آئین ہم انکو معذور سمجھتے تھے اس سبب سے کہ وہ بچہ پارسے پنجاب کے رہنے والے ہیں اور محاورات اردو کے محلے سے واقف نہیں ہیں اور زبان اردو ان لوگوں کی مقبرہ ہے کہ جو دہلی یا لکھنؤ کے رہنے والے ہیں لیکن فارسی زبان سے تو تمام اہل ہند کی نسبت برابر ہے پس ان اشعار سے معلوم ہوا کہ واعظ صاحب کو فارسی زبان میں بھی کچھ لیاقت نہیں ہے اور طبیعت بھی ناموزون ہے اور میں ان اشعار کا جواب لکھنا پسند نہیں کرتا ہوں دو سبب سے اول یہ کہ ایسے کلام ناموزون کا جواب لکھنا اہل علم و فہم کی شان سے بعید ہے دوم واعظ صاحب ان اشعار ثلاثیہ میں خلفائے ثلاثہ کی مع و ثنا کی ہے اور جواب اسکا یہی ہے کہ ہم انکی مذمت میں کچھ اشعار نظم کر دیں اور اگر ہم ایسا کریں تو خواہ مخواہ سینوں کا دل دکھے گا اور ہم اس کتاب کے لکھنے سے اور ان لوگوں کا ہدایت پانا مقصود ہے نہ ایذا رسانی اور دل دکھانا واللہ یہی میں ہشیار لے صراط مستقیم اگر یہ خیال نہ تھا تو میں بجز اللہ تعالیٰ شکر کہنے میں بھی عاجز نہیں ہوں اور واعظ صاحب کی طبیعت میری طبیعت ناموزون نہیں ہے چنانچہ جو ساقی نامہ میں نے ابتداء سے بحث خیرسم میں لکھا ہے اس سے میری نظم کی حالت ظاہر اور واعظ صاحب جو اوصاف ان اشعار ناموزون میں موزون کیوں ہیں بھی انکو خلفائے ثلاثہ میں خود انکی کتابوں سے ثابت نہیں مثلاً اونھوں نے کہا ہرکہ قاتل کفار اند لیکن خلفائے ثلاثہ کا کسی ایک کا ذکر بھی ان کتابوں کی کتابوں سے ثابت نہیں ہوتا البتہ معرکہ احد و خیبر وغیرہما سے فرار کرنا بخوبی ثابت ہے جسکا بھی چاہے کتب تواریخ کی طرف رجوع کر کے دیکھ لے قولہ اور سن ترمذی مطبوعہ مطبع مجتہبی

وہی جلد ۲ میں صفحہ ۲۲۹ پر مروی ہے عن جبریل بن مطعم قال التی صلی علیہ وسلم امرة فکلمتہ فی شے نامرہا ان ترجع قالت یا رسول اللہ صلعم ارایت ارجئت ولم لجدک کاہنازید الموت قال فان لم یجدنی فنانے ابابکر یعنی آنحضرت علیہ السلام کے پاس ایک عورت آئی اور اسنے کسی چیز کے بارہ میں کلام کی یا کوئی حاجت چاہی پس فرمایا اوسکو رسول خدا نے کہ پھر کسی وقت آیو اس عورت نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اگر آؤں اور بپاؤں آپ کو گویا ارادہ کرتی تھی حضرت کی وفات کا پس فرمایا آنحضرت نے کہ اگر بپاؤے تو مجھے تو آیو حضرت ابوبکر کے پاس۔ اس عورت کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ حضرت کی مرض الموت میں حاضر خدمت اقدس ہوئی تھی پس یہ حدیث حضرت ابابکر کی خلافت پر صریح دال ہے **اقول** جب صحیح بھی ہو چھوٹی حدیث کسی مطلب پر کیونکر دلالت کر سکتی ہے خلفائے ثلاثہ کی روح و ثنا میں ہزاروں حدیثیں بنائی گئی ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے لیکن ہم سنیوں سے یہ پوچھتے ہیں کہ آپ لوگ تو بہت سی حدیثیں بیان کرتے ہیں کہ جو حضرت ابوبکر اور حضرت عمر بلکہ حضرت عثمان کی بھی خلافت پر دلالت کرتی ہیں پھر آپ اس بات کی کیوں قائل ہیں کہ جناب رسول خدا نے اپنی زندگی میں کسی کو خلیفہ نہیں مقرر کیا بلکہ اس کو اختیار دیکئے کہ جسکو چاہیں اپنا خلیفہ بنالیں چنانچہ خلیفہ اول صاحب کی خلافت جماع اہل حل و عقد سے منعقد ہوئی پس اسکا جواب نبیوں کے پاس کچھ نہیں ہے اور سوا اسکے انکو کچھ چارہ نہیں ہے کہ یا ان حدیثوں کو کہ جو خلفائے ثلاثہ کی خلافت پر دلالت کرتے ہیں کذب و اقراءے منحصر سمجھیں و یا اپنے مذہب کو باطل جانیں اور اوسکو چھوڑ دیں لیکن مقتضائے المرء اذا ابتلی بلیتہ اختار اھون انوکو آسان ہی ہے کہ ان حدیثوں کو کذب و اقراء سمجھیں فنعلم الوفاق قولہ و نیز ترمذی جلد مذکور کے صفحہ ۲۲۰ پر مروی ہے عن عبد اللہ بن خطبہ قال ان النبی صلی علیہ وسلم فرمایا کہ یہ دونوں منبر لہ السمع والبصر یعنی آنحضرت علیہ السلام نے حضرت ابوبکر اور عمر کو دیکھ کر فرمایا کہ یہ دونوں منبر لہ چشم و گوش کے ہیں یعنی جیسے بدن میں چشم و گوش باقی اعضا سے عزیز اور مشرف تر ہیں ویسی ہی میں یہ دونوں عزیز اور مشرف زیادہ ہیں **اقول** ابتداء سے رسالہ مجمع الاوصاف سے یہاں تک جسقدر حدیثیں احمد الدین واعظ نے خلفائے ثلاثہ کی مدایح میں لکھی ہیں وہ سب کذب محض اور

اقرأے بحسب ما بین اور ان حدیثوں کے بنانے والے اور حدیثوں کی مصداق ہیں کہ جو جلد اول صحیح بخاری باب
 اثم من کذب علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں لکھی ہوئی ہیں ان میں سے بعض کو نقل کرتا ہوں
 حدثنا علی بن الجعد قال اخبرنا شعبہ قال اخبرني منصور قال سمعت ربيع بن خراش يقول سمعت عليا
 يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكذبوا علي فان من كذب علي فليس له النار
 ترجمہ جناب علی بن ابی طالب سے اسناد کو منقول ہے کہ جناب رسول خدا فرماتے تھے کہ کسی کو اگر
 جھوٹا نہ بات ہو پس تحقیق جو شخص کہ کسی کو اگر جھوٹا نہ بات دے پس جیسا ہے کہ وہ آتش و دوزخ میں داخل ہو
 و نیز اس حدیث کو بعد بلافاصلہ یہ حدیث ہے حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبه عن جامع بن شداد عن
 عامر بن عبد الله بن الزبير عن ابيه قال قلت للربيع بن ربيعة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول قال فلان فلان ما اذ لم افارقك ولكن سمعته يقول من كذب علي فليس له النار
 ترجمہ عبد اللہ بن ربیع سے منقول ہے کہ ابو یحییٰ نے کہا کہ میں نے اپنے باپ ربیع کو چاہا
 کہ میں تم کو رسول خدا سے حدیث بیان کرتے ہوئے نہیں سنتا ہوں جیسے کہ فلان و فلان شخص حدیث
 بیان کرتے ہیں ربیع نے کہا کہ آگاہ ہو کہ میں کبھی آپ سے جدا نہیں ہوا ہوں لیکن میں نے آپ کو یہ فرماتے
 ہوئے سنا ہے کہ جو شخص کسی کو اگر جھوٹا نہ بات دے پس اس کو جیسا ہے کہ اپنی جگہ آتش و دوزخ میں قرار دے
 انہی اسکے بعد اور کئی حدیثیں اسی مضمون کی لکھی ہوئی ہیں قول ہے عیسیٰ بن جوشم و گوش و رکن بن ابوبکر و عمرو
 ہر کہ نہ نہ کر بوسم و کم فاقہ بصرہ قول اس میں کا بھی دو اور مصرعہ ناموزون ہے جی تو نہیں جانتا
 مگر احمد الدین واعظ کی خاطر سے بلکہ ان کی تعلیم کے لئے میں بھی ایک شعر موزون کیے دیتا ہوں
 چشم و گوش سنیان بودم بوبر و عمرہ فقہ الشیخان کردہ است این دوستان اکور و کرہ اس شعر میں کچھ
 شیخین کی ایسی مذمت بھی نہیں کہ سینوں کو اسکا دیکھنا ناگوار ہو قول ہے جب رسول خدا کی رائے
 عالی میں شیخین رضی اللہ عنہما امت کے دین میں ہیں میں بمنزلہ چشم و گوش کے نظر آئے اور چشم و گوش کے سوا
 بیانی و شہنائی ممکن نہیں اسی واسطے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر صاحب کو بحسن حیات خود
 جلد اول صحیح بخاری مطبع مکتبہ محمدیہ ۱۲۸۵ھ حوالہ ہے حب الشیخ ربیع و ولیم ۱۲۸۵ھ

جملہ جہان کا پیشوا کر کے اپنی سجد شریف میں اپنے مصلے پر مقرر فرمایا جس کا خلاصہ انشا اللہ باب وفات النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں آئیگا **قول** جب جناب رسول خدا نے اپنی حیات میں حضرت ابو بکر کو جملہ جہان کا پیشوا کیا تھا تو پھر کیسی سستی کہتے ہیں کہ رسول خدا نے کسی کو اپنا خلیفہ مقرر نہیں کیا اور خلافت و امامت کو امت کی اختیار میں جانتے ہیں اور ہر سستی اپنے مذہب سے واقف ہے اور اس سے انکار نہیں کر سکتا لیکن چونکہ واعظ صاحب کی سنت میں بھی ہکا بکا شک ہے لہذا ہم خود شاہ عبدالعزیز صاحب کی عبارت کتاب تحفہ اثنا عشریہ سے کہ جو اوٹھون نے شروع باب ہفتم میں جو باب امامت سے لکھی ہے نقل کرتے ہیں **باب ہفتم و امامت** باید دانست کہ اول مسائل خلافیہ این باب آنست کہ امامت گویند کہ ہر مذہب کا جہاں است کہ شخصے را از میان خود رئیس گردانند و اتباع او در آنچه موافق شرع است لازم گیرند و او را در امور مشروعہ و معذورہ باشند زیرا کہ جمعی انسان است کہ ہر فرقہ بر اسے خود رئیس مقرر می کنند عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ سنیوں کا اصل اعتقاد یہ ہے کہ امام و خلیفہ کا مقرر کرنا امت کے اختیار میں ہے و نیز شاہ عبدالحق صاحب دہلوی کی عبارت او کی ایک رسالہ اعتقاد یہ سے کہ جب تک تکمیل الایمان نام ہے ہم مجتہدین نے مختلفہ فی الارض میں ذیل و لیل و نول میں نقل کر چکے ہیں او سچے اوٹھون نے بدلائل و براہین ثابت کیا ہے کہ ابو بکر کی خلافت پر کسی شخص کا وجود نہیں ہے چنانچہ ایک فقرہ اس عبارت کا یہ ہے و اگر نص پر خلافت ابو بکر وجود میں نہ تھا تو ہمارے انصاف کہ منا امیر و منکم امیر درست ہو دے و ہر دو بدل آزار حاجت نمی شد چنانچہ در تہذیب لکھنؤ خلافت و کتب مذکور است کیون و غلط صاحب اب ہم آپ کا قول صحیح سمجھیں یا شاہ عبدالعزیز صاحب اور شاہ عبدالحق صاحب کا اگر اسپر بھی آپ نہ ماننے تو اور سنئے کہ کتاب تاریخ الخلفاء علامہ جلال الدین سیوطی مطبوعہ مطبع محمدی واقع لاہور سنہ ۱۰۷۱ کے صفحہ ۵ میں یہ حدیث بخاری اور مسلم سے لکھی ہوئی ہے و اخرج الشیخ عن عمر انہ قال جین طعن ان يستخلف فقد استخلف من هو خیر منی یعنی ابوبکر وان استرکہ فقد

تو کہہ من ہو خیر منی یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترجمہ اور نکالا ہے اس حدیث کو شیخین یعنی بخاری اور مسلم نے عمر سے کہ او بخون نے کہا جوت کہ وہ زخمی کیے گئے کہ اگر اختلاف کروں میں (یعنی کسی کا خلیفہ مقرر کر جاؤں) تو تحقیق اختلاف کیا ہے اور شخص نے کہ جو مجھ سے بہتر تھا یعنی ابو بکر نے (یعنی وہ مجھ کو خلیفہ مقرر کر گئے ہیں) اور اگر چھوڑوں میں تو کو پس تحقیق کہ چھوڑ دیا ہے مگر او اس شخص نے کہ جو مجھ سے بہتر تھا یعنی رسول خدا نے اٹھی کیوں واعظ صاحب آپ تو یہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول خدا نے اپنی حیات میں حضرت ابو بکر کو جہاں کا پیشوا کیا تھا اسکا یہ مطلب ہے کہ حضرت ابو بکر کو تمام امت کا امام و خلیفہ مقرر کر گئے تھے اور حضرت عمر یہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول خدا نے امت کو بغیر کسی خلیفہ کے چھوڑ دیا تھا اب آپ ہی فرمائیے کہ ہم آپ کو سچا سمجھیں یا آپ کے حضرت عمر کو حالانکہ نہ آپ سچے ہیں نہ وہ بلکہ حق یہ ہے کہ جناب رسول خدا جناب علی مرتضیٰ کو تمام خلق کا امام و خلیفہ مقرر کر گئے تھے اور جیسا کہ ہم نے خدا کے فضل و احسان سے اس کتاب میں اپنے اس دعویٰ کو قرآن اور حدیث اور خود سننوں کی کتابوں سے ثابت کر دیا ہے اس سے زیادہ کسی بات کا ثبوت ممکن نہیں اب آپ لوگوں کو اختیار ہے کہ ایمان لائے یا نہ لائے لا الہ الا اللہ قل بتقریر الشد من الغی الحمد للہ کہ احمد الدین واعظ صاحب کی جو عبارت ابتداء رسالہ مجمع الاوصاف سے آخر باب اول تک تھی اور اس کا جواب یہاں ختم ہو گیا جو اہل حدیث کہ او بخون نے فضائل یا اثبات خلافت خلفائے ثلاثہ میں سننوں کی کتابوں سے نقل کی ہیں اور اس کے جواب میں ہم کو فقط اس قدر کہ دنیا کافی تھا کہ یہ حدیثین غلط اور وضعی ہیں لیکن ہم نے ان حدیثوں کے جواب میں مختصر تقریریں بھی اس سبب سے کر دی ہیں کہ کہ ناظرین کتاب کو معلوم ہو جائے کہ علمائے اہل سنت و جماعت اپنے مذہب کی بطلان کو سب سے اس قدر عاجز اور مجبور ہیں کہ اپنے مطلب اور مذہب کو اپنی کتابوں سے بھی ثابت نہیں کر سکتے فیجبتون خبط الضواء اور کچھ واعظ سیارے پر موقوف نہیں ہے کل علمائے اہل سنت و جماعت کا ابتداء سے یہی حال ہے کہ جب عیون کے مقابلے اور مناظرے میں عاجز اور مبہوت ہو جاتے ہیں تو اپنی ہی کتابوں کی عبارتیں نقل کرنے لگتے ہیں اس سبب سے کہ شیخوں کی کتابوں سے ان کے کسی مطلب کا اثبات ممکن نہیں واتی لہم التناؤ من مکان بعید خود شاہ عبدالعزیز صاحب نے تحفۃ اثنا عشریہ میں صد احادیث سنن سننوں کی کتابوں سے اپنے

مطالب کے اثبات میں نقل کی ہیں اور علمائے شیعہ کا تو ہمیشہ سے یہی دستور ہے کہ مخالفین کی کتابوں سے اپنے مطالب اور مذہب کو ثابت کر دیتے ہیں جیسا کہ ہم نے اس کتاب میں کیا ہے اور اپنے مطالب پر کتاب سے استدلال کرنا حرام جانتے ہیں جو شخص کہ اس کتاب کو ملاحظہ کریگا اور نصف فراج ہو گا وہ انصاف سے کہہ سکا کہ احمد الدین واعظ اور ان کے رسالہ مجمع الاوصاف کی یہ حیثیت و لیاقت نہ تھی کہ ایسی کتاب لایجاب و سکے جواب میں لکھی جاتی مگر بعونہ تعالیٰ حسن توفیق اس عیب ضعیف نے یہ کتاب مستطاب کام ہندوستان کے سینوں کی ہدایت و اصلاح کے لیے لکھی ہے رسالہ مجمع الاوصاف کو جواب کا ایک نام ہے وہ توفیق اللہ علیہ تو کلت الیہ اینب اب میں توفیق اللہ تعالیٰ اپنے اوسے وعدے کو وفا کرتا ہوں کہ جو میں نے اسبق میں کیا تھا واضح ہو کہ حضرت سیدہ جو شیعوں کے مقابلے میں اپنی کتابوں سے استدلال کیا کرتے ہیں ہر چند کہ اوسکے جواب میں شیعوں کا فقط انکار کافی ہے اور ان کی کسی کتاب کی کوئی حدیث و روایت اہل حق کے اوچت نہیں ہو سکتی لیکن چونکہ ہم ہر طرح اتمام حجت منظور ہو لہذا ہم مقام میں یہ امر بھی ثابت کیے دیتے ہیں کہ ان کے یہاں کتابوں میں جو حدیثیں اور روایتیں فضائل خلفائے ثلاثہ و صحابہ مرتدین علی اعتبار ہم میں لکھی ہوئی ہیں سب غیر معتبر ہیں ہر چند کہ یہ سب بہت طویل ہے اور اس کتاب میں اب طول بھی بہت ہو گیا ہے لیکن ہم اس عری کو بطور جمال و اختصار چار وجوہوں کو ضمن میں ثابت کرتے ہیں لان مالاید رک کلمہ لا ینرک کلمہ و حہ اوّل خود علما و محدثین اہل سنت و جماعت اس بات کو قائل ہیں کہ ان کی کتب حدیث میں بہت سی ایسی حدیثیں فضائل صحابہ میں لکھی ہوئی ہیں کہ جو وضعی ہیں چنانچہ اشعۃ اللمعات ترجمہ مشکوٰۃ مطبوعہ مطبع منشئ نو لکشور جلد چہارم کی صفحہ ۶۴۶ میں شیخ عبدالحق صاحب محدث دہلوی کی یہ عبارت ہے باب مناقب ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ احادیث و مناقب و فضائل وی رضی اللہ عنہ از صحاح و حسان و ضعاف بسیار و ار و شدہ و بعضے محدثان بر بعضی از انہا حکم وضع کردہ از انجملہ است اسکے بعد شیخ صاحب فی بعض احادیث و ضعیفہ کو بھی بیان کیا ہے میں نے جو ت طول ہونے کی اسی قدر عبارت نقل کی و نیز اسی کتاب کی صفحہ ۶۴۶ میں شیخ صاحب

موصوف کی یہ عبارت ہر باب مناقب علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ مناقب و سے رضی اللہ عنہ
 بسیار اند خارج از حد و احصاء مذکور است و کتب حدیث بیشتر از آنچه مذکور است مرغیر اور از صحابہ
 رضوان اللہ علیہم اجمعین و بعضی از انہار و وضع نیز راہ یافتہ باشد و شیخ محمد الدین شیرازی چنانکہ در بعضی
 احادیث منقولہ و فضائل ابو بکر صدیق حکم بوضع کرد و گفت بطلان آن ببدیہ عقل معلوم است اینجا نیز
 گفته کہ در فضائل علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ احادیث پیشمار وضع کردہ اند انتہی اب ہکوستنی تہی
 کہ جب انوکہ بیانکے علماء خود اس بات کی قائل ہیں کہ انوکے یہاں کی کتابوں میں جھوٹی حدیثیں لکھی ہوئی ہیں
 تو ہم شیعہ انکا کیونکر اعتبار کر سکتے ہیں اور انکا بعض احادیث کی نسبت کہنا کہ یہ وضعی ہیں اور بعض کی
 نسبت کہنا کہ یہ صحیح ہیں اہل حق کی نزدیک کیونکر مقبہ ہو سکتا ہے میں نے طول کی خیال سے فقط شیخ عبدالحق
 صاحب محدث دہلوی کی نقل عبارت پر کفافی ہے ورنہ اور بت سے علماء اعلام سنیہ کے کلام سے
 اس دعوی کا اثبات ممکن تھا اور خود شیخ صاحب موصوف نے اپنے یہاں کے اور محدثین کا حوالہ دیا ہے
 تہذیبہ شیخ عبدالحق صاحب محدث دہلوی کی عبارت اخیرہ کی نقل کرنے سے ایک فائدہ یہ بھی ہوا کہ
 معلوم ہو گیا کہ جناب علی بن ابیطالب کے فضائل میں جس قدر حدیثیں سینو کی کتابوں میں لکھی ہوئی ہیں اور سقدر
 اور کسی دوسرے کے فضائل میں نہیں ہیں اور وہ بے انتہا ہیں کہ انکا شمار نہیں ہو سکتا ہے اور یہ
 اتمام حجت ہے خلق پر خالق علیم و حکیم و رؤف و رحیم کی طرف سے کہ باوصف اسکے کہ بعد وفات
 جناب سرور کائنات معاذین و مخالفین ہمیشہ اطفائے نور شاہ ولایت میں کوشش و سعی کرتے
 رہے لیکن مقتضائے اللہ تم نور و لو کہ الکفر و اس نور امانت و ولایت کی روشنی ہمیشہ زیادہ ہوتی
 گئی یہاں تک کہ جس قدر آپ کی شان میں سینو کی کتابوں میں حدیثیں مذکور ہیں اور سقدر دوسرے کی شان
 میں نہیں ہیں خواہ حضرت ابو بکر ہوں خواہ حضرت عمر خواہ اور کوئی صحابی یہ قول شیخ عبدالحق صاحب کا
 کہ ابو بکر صدیق کی فضائل میں حدیثیں وضع کی گئی ہیں بالاتفاق صحیح ہے اور اسکے صحت کی وجہ وجہ بھی
 موجود ہے کہ جو زمانہ وضع حدیث کا تھا اور زمانہ میں خود خلفائے ثلاثہ و دیگر معتقدین خلافت خلیفہ
 اول کہ جو اکثر ماذین جناب علی مرتضیٰ تھے سریر خلافت و امارت و حکومت و بادشاہت پر متمکن رہے

اور کی خوشامد سے بطمع نہ خائف دنیا لوگوں نے خلیفہ اول کے فضائل میں حدیثیں وضع کی ہوں گی لیکن
 یہ قول شیخ صاحب موصوف کا کہ علی بن ابیطالب کے مناقب میں بھی حدیثیں وضع کی گئی ہیں کسی طرح صحیح
 نہیں ہو سکتا اور نہ اسکے صحت کی کوئی وجہ ہے اس سبب سے کہ ظاہر ہے کہ زمانہ خلفائے ثلاثہ میں
 ان احادیث کے وضع کیے جانے کی کوئی وجہ نہ تھی نہ خود سنی اسکے قائل ہو سکتے ہیں کہ اوس
 زمانے میں بھی جھوٹی حدیثیں بنائی جاتی تھیں بعد اونکے خود عہد خلافت جناب علی مرتضیٰ سے پس
 کون مسلم و دنیا را اسکو تسلیم کر سکتا ہے کہ جناب امیر المومنین اپنی شان میں جھوٹی حدیثوں کا بنانا پسند کرے
 اور وضعین کو سرائے سخت نہ دیتے اوسکے بعد زمانہ خلافت بنی امیہ ہے اور ظاہر ہے کہ سب خلفائے
 بنی امیہ باستثنائے عمر بن عبدالعزیز دشمن خاندان رسالت تھے اور جناب علی مرتضیٰ پر خاک بدبان
 شان علانیہ مہر و نعلین کرتے تھے اور جو کوئی آپ کی فضیلت میں کوئی حدیث بیان کرتا
 تھا یا آپ کی محبت کا اظہار کرتا تھا وہ قتل کیا جاتا تھا پھر بھکوسنی ہی بتائیں کہ اوس زمانے میں کون ایسا
 شخص احمق و سفیہ و نادان ہو سکتا ہے کہ آپ کی شان میں جھوٹی حدیثیں بنا کر اور جناب رسول خدا
 پر افترا کر کے مستحق نارجم بھی ہوتا اور اپنی جان بھی کھوتا جو شخص کاذب و مفتری و بے ایمان کوئی
 جھوٹی حدیث بناتا ہے تو بادشاہوں سے یا حاکموں سے یا امیروں سے انعام لینے کے لیے
 یا اپنی جان بچانے کے لیے یا زمانہ عمر بن عبدالعزیز پس وہ شخص بالاتفاق ایسا نہیں معلوم ہوتا کہ جھوٹی
 حدیثوں کے بنانے پر راضی ہوتا اور پھر اوسکو اس سے غرض کیا تھی کہ علی مرتضیٰ کی شان میں
 جھوٹی حدیثیں بنائی جائیں کچھ وہ آپ کا مرتبہ خلفائے ثلاثہ سے زیادہ نہیں سمجھتا تھا بلکہ شاہ
 اونکے برابر بھی سمجھتا ہوا اس سبب سے کہ آخر وہ بھی سنی ہی تھا بعد اوسکے خلفائے عباسیہ
 کا زمانہ آیا کہ وہ لوگ بھی عداوت خاندان رسالت میں کچھ بنی امیہ سے کم نہ تھے پھر بھکوسنی ہی
 بتائیں کہ جناب علی مرتضیٰ کے فضائل میں حدیثیں کب وضع کی گئیں اور کیوں وضع کی گئیں
 وجہ دو وہ علماء اعلام و فضلاء عالم مقام و مجتہدان عظام و مفتیان با احتشام حضرات
 سنیہ کا بادشاہوں کے لیے بطمع دنیا خلافت حکم خدا و رسول فتویٰ دینا اور حرام کو حلال کر دینا

اور ان لوگوں سے انعام لینا یہ خود سنیوں ہی کی مقبر کتابوں میں لکھا ہوا ہے چنانچہ میں یہاں پر عا
 اختصار یارون رشید خلیفہ عباسی اور سنیوں کے امام قاضی ابو یوسف صاحب کے چند معاملات کو مختصراً
 پرکتفا کرتا ہوں کتاب تاریخ الخلفاء علامہ سیوطی مطبوع مطبع محمدی واقع
 لاہور ۳۱۷۷ھ کی صفحہ ۱۹۷ سے صفحہ ۱۹۸ تک ذیل حالات خلافت یارون
 رشید میں مرقوم ہے **فصل فی بنز من اخبار الرشید** عفا اللہ عنہ اخرج السلفی فی
 الطیور یا بسندہ عن ابن المبارک قال لما افضت الخلافة الی الرشید وقعت فی نفسہ جاریدہ من جوارہ
 فرأودھا علی نفسہا فقالت لا اصلح لک ان اباک قد اطاق فی فشفع بہا فارسل الی یوسف
 فسأله عندک فی هذا شیء فقال یا امیر المؤمنین اوکلما ادعت امة شیئاً ینبغی ان تصدق
 بقصدہا فانھا لیست بمامونۃ قال ابن المبارک فلم ادر من اعجب من هذا الذی وضع یدہ فی دماء
 المسلمین واموالہم یتخرج عن حرمة ابیہ او من هذه الامۃ الّتی رغب بنفسہا عن امیر المؤمنین او
 من هذا قصبۃ الارض وقاضیہا قال اھتک حرمة ابیک واقض شہوتک وصیرہ فی رقبتی واخرج
 ایضاً عن عبد اللہ بن یوسف قال قال الرشید لابن یوسف انی اشتریت جاریدۃ وارید الطاء ہا
 الا ان قبل الاستبراء فھل عندک حیلۃ قال نعم فھما البعض ولدک ثم تتر وجھہا
 واخرج عن اسحاق بن راہویۃ قال دعا الرشید ابا یوسف لیلا فافتاہ
 فامرہ بمائۃ الف درھم قال ابو یوسف ان رائے امیر المؤمنین
 امر شیعیلہما قبل الصبح فقال عجلوھا فقال بعض من عندہ ان
 الخازن فی بیتہ والابواب مغلقۃ فقال ابو یوسف فقد کانت الابواب
 مغلقۃ حین دعائے **فصل تحت** ترجمہ فصل بیان میں بعض اخبار
 رشید کے عقو کرے اللہ اوس سے نکالا ہے سلفی نے طہوریات میں ساتھ اپنی سند کے ابن مبارک سے
 کہ لونیو لہا کہ جب خلافت رشید کو پہنچی تو اوسکو ولیمین ایک لوٹدی کی محبت واقع ہوئی کہ جو ہمدی کی لونڈیوں میں تھی
 لہ ہمدی یارون رشید کا باب تھا ۱۲

پس اس سے صحبت کی درخواست کی پس اس لوٹدی کہ میں تیرے لایق نہیں ہوں اس سے کہ تیرا باپ میرے باپ سے زیادہ شریف ہوگا اور اس لوٹدی کہ عاقل تھا لہذا اس نے ابو یوسف کو بلا بھیجا اور اس سے کہا کہ کیا تیرے باپ اس باب میں کوئی شے ہے (یعنی کسی طرح اس لوٹدی کو تو میرے اوپر حلال کر سکتا ہے) پس ابو یوسف نے کہا کہ ایسا میرے المؤمنین کیا کچھ ضرور ہے کہ جس بات کا لوٹدی دعویٰ کرے اور اس کو تو سچ سمجھے اور اس کی تصدیق نہ کر اس سبب سے کہ وہ قابل اعتبار نہیں ہے کہا کہ ابن مبارک نے کہ میں نہیں جانتا ہوں کہ کس شخص سے زیادہ تعجب کروں آیا اس شخص سے کہ جس نے اپنا ہاں مسلمانوں کے خون میں اور ان کے اموال میں ڈالا تھا (یعنی سب مسلمانوں کا خلیفہ اور ایک بننا تھا) اپنے باپ کی حرمت سے اپنا کام نکالتا تھا یا اس لوٹدی سے کہ جو اپنے نفس کے واسطے امیر المؤمنین سے راضی ہوئی یا اس شخص سے کہ جو فقیہ اور قاضی کل روی زمین کا تھا (یعنی ابو یوسف) کہ اس نے کہا کہ اپنے باپ کی ہتھک حرمت کر اور اپنی خواہش نفس کو پورا کر اور اس گناہ کو میری گردنیں ڈال دے اور عبد اللہ بن یوسف سے اسی سلفی نے اس روایت کو بھی نکالا ہے کہ اس نے کہا کہ رشید نے ابو یوسف سے کہا کہ میں نے ایک لوٹدی مول لی ہے اور میں چاہتا ہوں کہ اسی وقت قبل استیلا کے اس سے صحبت کروں پس آیا تیرے باپ کوئی حیلہ ہے ابو یوسف نے کہا کہ ہاں تو اپنی اولاد میں سے کسی کو وہ لوٹدی غنیمت سے بعد اس کے اپنی زوجیت میں لے لے اور نکالا ہے اسی سلفی نے اسحاق بن راہویہ سے کہ اس نے کہا کہ بلا یا رشید نے ابو یوسف کو رات کی وقت پس ابو یوسف نے اس کو ایک فتویٰ دیا پس رشید نے اسی ابو یوسف کو لاکھ درہم انعام دینے کا حکم کیا پس کہا ابو یوسف نے کہ اگر امیر المؤمنین کی رائے ہو تو حکم دیدے کہ مجھ کو یہ درہم عطا کیا جائے قبل صبح کے پس کہا رشید نے کہ اس کے دینے میں تعجل کرو پس بعض لوگوں نے کہ جو اس کو باپ سے تھے کہا کہ تحقیق خزانہ دار اپنے گھر میں ہے اور دروازے بند ہیں پس کہا ابو یوسف نے کہ تحقیق دروازے بند تھے جس وقت کہ مجھ کو رشید نے بلا یا تھا پس کھول دے گئے یعنی اسی طرح خزانے کے دروازے بھی کھل سکتے ہیں انتہی اور یہ قاضی ابو یوسف صاحب سنیوں کی امام اعظم ابو حنیفہ صاحب کے ارشاد تلامذہ

ہیں اور بعض علماء اعلام سنیہ نے محمد بن حسن شیبانی پر بھی انکو ترجیح دی ہے اور سنیوں کے امام
 احمد بن حنبل کے استاد ہیں کتاب تاج المکمل تالیف نواب بھوپال علامہ صدیق حسن بھانصاحب
 مطبوع مطبع صدیقی واقع بھوپال شمسہ ہجری کو ص ۱۹ سے ص ۲۶ تک انکی مدح و ثنا قابل
 دید ہے چنانچہ ص ۲۱ میں یہ مضمون ہے کہ اگر ابو یوسف نہ ہوتے تو کوئی ابو حنیفہ کا نام بھی نہ لیتا
 اس سبب کہ انھیں نے انکے علوم کو پھیلایا ہے اور اسکے ماقبل میں یہ بھی لکھا ہے کہ اصحاب
 ابو حنیفہ میں کوئی ابو یوسف کا مثل نہ تھا و نیز تاریخ ابن خلکان جلد ثانی مطبوع مطبع
 میمنہ مصر ص ۳۰ اور کتاب فوائد البیہ فی تراجم الحنفیہ تالیف مولوی
 محمد الہی صاحب لکھنوی مطبوع شمسہ فیض کا ص ۱۲۹ اور کتاب حدائق الحنفیہ مطبوع
 مطبع نوکلشور جو زبان اردو میں ہے اس کے ص ۱۱ سے ص ۱۲ تک انکے حالات قابل ملاحظہ
 ہیں میں نے بخوف طوالت ان کتابوں کی عبارتیں نقل نہیں کیں اور کچھ انھیں کتابوں پر موقوف
 نہیں ہے سنیوں کی صد ہا کتابوں میں انکی مدح و ثنا لکھی ہوئی ہے کیوں حضرات سنیہ آپ ہی
 لوگ انصاف سے بتلائیے کہ جب آپ کے بڑے بڑے اماموں اور مجتہدوں کا یہ حال تھا تو
 خلفاء و سلاطین و امرا کی خوشی کے لیے اور انہیں انعام لینے کی طمع پر خلفائے ثلاثہ کے فضائل
 میں جھوٹی حدیثوں کا بنانا ان لوگوں سے کیا بعید ہو اور شیعہ بیچاروں نے تو ہمیشہ تقیہ اور
 خوف بیان میں بسر کی ان لوگوں کو جھوٹی حدیثیں بنانے میں سوا جان جانے کے کس بادشاہ
 انعام پانے کی امید تھی اور بس زمانے سے کہ ان لوگوں کا تقیہ بظرف ہوا وہ زمانہ جھوٹی حدیثوں
 بتانے کا باقی نہیں رہا اس سبب کہ کل کتب احادیث شیعہ و سنی پہلے ہی تالیف ہو چکی
 تھیں وجہ سوئم سنیوں کی کتابوں میں بہت سی ایسی حدیثیں موجود ہیں کہ جو فی نفسہ اس امر پر
 دلالت کرتی ہیں کہ خلفاء کی خوشی کے لیے بطمع دنیا و ضلع کی گئی ہیں میں یہاں برعایت اختصار
 فقط دو حدیثوں کے لکھنے پر اکتفا کرتا ہوں کتاب تاریخ الخلفاء مطبوع مطبع مذکور کے
 ص ۱۱ میں مرقوم ہے وقال الدارقطنی الافراد حد ثنا عبد اللہ بن عبد الصمد

بن المہدی حدیثنا محمد بن ہریر بن السعدی حدیثنا احمد بن ابراہیم الانصاری
 عن ابی یعقوب بن سلیمان الهاشمی قال سمعت المصور یقول حدیثی ابی عن جدی
 عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال للعباس اذا سکن
 بنو السواد ولسوا السواد وكان شیعہم اهل خراسان لم یزل الامر فیہم حتی یفعلوا
 الی عیسی بن مریم الحدیثنا محمد بن ابراہیم لیس شیخہ مجهول للحیث ضعیف حتی ان ابی یحیی
 ذکرہ فی الموضوعات (ولہ شاهد اخر جہ الطبرانی فی الکبیر عن احمد بن اود المکی عن محمد بن اسماعیل
 بن عون النیسلی عن الحارث بن معاویہ بن الحارث عن ابیہ عن جدہ ابی امیہ عن ام سلمہ مرفوعا
 الخلفاء فی ولد عتی وصنوا لی حتی یسلموها الی السیاح واخرجہ الذہبی من وجہ اخر عن ام سلمہ
 رحمہم واقتطعت فی افرادہن یا سادہم و ابن عباس سے روایت کی ہے کہ تحقیق نبیؐ نے عباس
 کہا کہ جب وقت میری اولاد سیاہ مکانوں میں رہے گی اور سیاہ کپڑے پہنے گی اور شیعہ اون کے اہل
 ہونگے تو ہمیشہ مرخلافت اور بغض میں رہیں گے یہاں تک کہ عیسیٰ بن مریمؑ کو دیدیں (احمد بن ابراہیم
 کہتا ہے کہ یہ حدیث کچھ خیر نہیں ہے اور شیخ ابوسکامجہول ہے اور حدیث ضعیف ہے یہاں تک کہ
 تحقیق ابن جوزیؒ نے اسکا ذکر موضوعات میں کیا ہے) اور واسطے اسی حدیث کی شاہد بھی ہے کہ
 نکالا ہے اور سکو طبرانی نے کبیر میں بائناذہ کو مرتن ام سلمہ سے مرفوعا کہ جناب رسول خداؐ فرمایا کہ
 کہ خلافت میرے چچا اور سیکر باب کی بجائی گی اولاد میں رہے گی یہاں تک کہ وہ اسی خلافت کو مسیح
 کو دیدیں (اور نکالا ہے اسی حدیث کو دیلمی نے دو طرح سے ام سلمہ سے) انتہی ان تینوں کا
 یہ مطلب ہے کہ حضرت عیسیٰ کے نازل ہونے تک نبی عباسؑ میں خلافت قائم رہے گی حالانکہ صد بار
 ہوئے کہ ان کی خلافت زائل ہو گئی اور ابھی تک حضرت عیسیٰؑ نزول نہیں ہوئے ہیں بالیقین معلوم
 ہو گیا کہ یہ حدیثیں وضعی ہیں اور علمائے سنیہ نے خلفائے عباسیہ سے انعام لینے کے لیے بنائی ہیں
 اور مخبر صادقؑ پر افترا و بہتان کیا ہے شاید کوئی سنی صاحب کہیں کہ پہلی حدیث ہمارے
 یہاں خود ضعیف سمجھی جاتی ہے بلکہ ابن جوزیؒ نے اسکو موضوعات میں شمار کیا ہے تو ہم

جواب دینگے کہ علامہ سیوطی نے دو حدیثیں اور اسکی صحت کی شہادت میں پیش کی ہیں پھر کنوکر ضعیف یا موضوع ہے اور ہم نے تسلیم کیا کہ علماء سنیہ ان حدیثوں کو ضعیف یا موضوع ہی سمجھتے ہیں پھر اس سے ہمارا دعویٰ اور مدلل ہو گیا یا اوپر کچھ نقص وارد ہوا اس سبب سے کہ دعویٰ ہمارا تو یہی ہے کہ خلفاء کی خوشی کے لیے سنیوں کے یہاں حدیثیں وضع کی جاتی تھیں پس اتفاق و یقین ثابت ہو گیا اور جب یہ ثابت ہو گیا کہ خلفاء عباسیہ کی مطلب کی موافق حدیثیں بنائی جاتی تھیں تو خلفائے ثلاثہ اور ان خلفاء کی مطلب کی موافق کہ جو ان کے معتقد تھے حدیثوں کی بنائے جانے میں کوئی محال مستبعد و استعجاب متغاب باقی نہ رہا و المطلوب وجہ ہمارہم سنیوں کی صحاح و مسانید میں صد ہا حدیثیں ایسی موجود ہیں کہ جو بادی النظر میں وضعی اور جھوٹی معلوم ہوتی ہیں بلکہ بعض تو انہیں ایسی ہیں کہ جو شخص انکی تصدیق اور انکی صحت کا اعتقاد رکھے وہ مسلمان نہیں رہ سکتا اسکی تفصیل میں تو ایک بہت بڑی کتاب لکھی جاسکتی ہے لیکن میں یہاں برعایت اختصار فقط صحیح بخاری سے چند احادیث کی نقل کرنے پر اکتفا کرتا ہوں کہ حضرات سنیہ اسکو اپنی سب کتابوں سے صحیح سمجھتے ہیں اور معاذ اللہ مثل قرآن مجید کے اسکی صحت پر ایمان لائے ہیں ازہاجملہ وہ حدیث ہے کہ جو صحیح بخاری جلد ثالث مطبوع مصریہ مصر کی صفحہ ۷۰ کتاب تفسیر القرآن باب ولا تخزنی یوم یبعثون میں لکھی ہوئی ہے و قال ابراہیم بن طہمان عن ابی ذناب عن سعید بن سعید المقبر عن ابیہ عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام رای اباہ یوم القیامۃ علیہ الخیرۃ والفترة الغیرۃ ہی الفترة حدیثنا سمعنا حدیثنا الخ عن ابن اذنب عن سعید المقبر عن ابیہ عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یلقی ابراہیم فیقول یا رب انک وعدتنی ان لا تخزنی یوم یبعثون فیقول اللہ لا تخزنی الحجة علی الکافرین ترجمہ حدیث اول ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ تحقیق ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اپنے باپ کو قیامت کو دن کہ بدن اور نکاتیرہ و سیاہ ہو گا اور غیرہ کو وہی منیٰ ہیں کہ جو قرہ کے

معنی ہیں یعنی جو ملکات اہل جہنم سے وہ انہیں پانی جانیگی ترجمہ حدیث دوم بخاری نے اسناد خود ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ جناب سولہ خدا نے فرمایا کہ ابراہیم اپنے باپ سے ملاقات کرنے کے لیے کہنے لگا کہ اے میرے پوتے مجھ سے وعدہ کیا تھا کہ تجھ کو قیامت کو دن دولت دے گا پس اللہ کیلئے کہ میں نے حرام کیا ہے جنت کو کاؤنچہ یعنی حضرت ابراہیم نے باپ کو جہاں جہنم میں سے دیکھنے کے اور اس کو اپنی دولت کا باعث بننے کے توجہ سے بجا و تعالیٰ سے ان کی شفاعت کرنے کے لیکن وہ قبول نہ ہوئی انتہی مقصود دوسری حدیث کا لکھنا تھا مگر پہلی حدیث میں نے اسباب سے نقل کی ہے کہ دوسری حدیث کی وضاحت ہو جائے اور مطلب اس کا اچھی طرح ملاحظہ فرمائیے لیکن اے اور یہ حدیث صریح و ضعیفی ہے اس سبب سے کہ قرآن کریم سے بالکل مخالف ہے اور بیان مخالفت یہ ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ اپنے کلام مجید میں فرمایا ہے و ما کان استغفار ابراہیم لایہ الا عن موعدہ وعدہ الایہ فلما تبیت لہ انہ عدو لله تبرع منذ ان ابراہیم لا و احمیم ترجمہ اور نہیں تھا استغفار ابراہیم کے واسطے اپنے باپ کو روک دینے کے کہ اس سے اس سے کیا تھا پس جو وقت کہ ظاہر ہوئی واسطے ابراہیم کو یہ بات کہ تحقیق وہ دشمن ہے اللہ کا نیز ہو گیا وہی ابراہیم اس سے تحقیق ابراہیم اللہ بہت نرم وال و ربر و بار تھا انتہی پس اس سے مسلمانوں انصاف سے کہو کہ جس شخص کو واسطے استغفار کرنے کے لیے حضرت ابراہیم کو مانعیت ہوئی اور آپ پر ظاہر ہو گیا کہ وہ دشمن خدا ہے اور آپ نے دنیا میں اس سے تبرک کیا اور کسی آپ خیرت میں کیونکر شفاعت کر سکتے ہیں کہ نوبت رو کی آئے اور حق سبحانہ و تعالیٰ اس کو قبول نہ فرمائے پس معلوم ہو گیا کہ جن لوگوں نے یہ حدیث بنائی ہے اور بخون نے جناب سید المرسلین خلیل الرحمن و نون پیروں پر فترا کیا ہے واضح ہو کہ اس بات پر کسی و شیعہ و یقین کا اتفاق ہے کہ جس شخص کے باپ میں ایسی بات کہ جو ہماری نقل کی ہو اور مثل اسکے کہ آیتیں جس سے اس کا کفر ثابت ہو جائے ہوئی ہیں وہ شخص آریب تر اس سے ہے لیکن اختلاف اس بات میں ہے کہ شیعہ کہتے ہیں کہ وہ حضرت ابراہیم کا چچا تھا اور سنی کہتے ہیں کہ باپ تھا اور وجہ سینوں کو اس قول نامعقول کی یہ ہے کہ وہ جناب خاتم الانبیاء کی آبا و اجداد کو کا فر سمجھتے ہیں لہذا اس کی تائید انہی اس قول سے کرتے ہیں اور اصل وجہ اس کی یہ ہے کہ چونکہ ان کو خلفائے ثلاثہ کی آبا و اجداد کا فرقہ تھا لہذا وہ بخون نے کفر کی تہمت جناب

رسول خدا اور جناب خلیل اللہ کو آبا و اجداد پر بھی لکھائی ہے تاکہ ان کی خلفائی منقصد نہ ہو اور ان کی اولاد پر اس آیت وافی ہر ایسے رسول کے ہیں واذ قال ابراہیم لابنہ انزلناک من السماء لعلک تقرن فی ضلال مبین ترجمہ وجب کہا ابراہیم نے اپنے باپ سے کہ کیا بتاتا ہے تو تمہوں کو بہوہ و تحقیق میں تباہ ہوں بھگوا و تیری قوم کو گمراہی صریح میں انتہی اور مثل اس کی اور بھی بتیں کلام مجید میں ہیں کہ جس سے وہ ہند لال کرتی ہیں زبنا وہ آیت بھی ہے جو ہم نے پہلے لکھی ہے اور ہم یہ جواب دیتے ہیں کہ حضرت ابراہیم کو والد ماجد حضرت یاسر تھی چنانچہ تو بیت میں بھی لکھا ہوا ہے اور آزار کا حقیقی حیا تھا لیکن چونکہ آپ کو ضرر میں آپ کو والد کا انتقال ہو گیا اور آزار نے آپ کی پرورش کی تھی لہذا آپ کو کو باپ کہتے تھے اور موافق آپ کی محاورے کے حق سبحانہ و تعالیٰ نے بھی کلام مجید میں فرمایا ہے اور چچا کو باپ کہنا عربی و فارسی اردو سب زبانوں میں شائع ہے اور خود کلام مجید میں صریحاً چچا باپ کا اطلاق موجود ہے کہ حضرت سید بھی کچھ سید کہتے ہیں کہ سکتے چنانچہ خبر اول سورہ بقرہ میں یہ آیت کریمہ ہے ام کنذہ شہدا عاذ حضر یعقوب الموت اذ قال لبنیہ ما تعبدون من بعدی قالوا نعبد الهک والداک ابراہیم واسماعیل واسحاق الہا واحد او نحن لا مسلمون ہ ترجمہ کیا تم حاضر تھے جس وقت کہ پونچھی یعقوب کو موت جس وقت کہ کہا او سوا اپنے بیٹوں سے کہ کس چیز کی عبادت کرو گے تم لوگ میرے بعد کہا اون لوگوں نے کہ عبادت کریں گے ہم تیرے معبود کی اور تیرے باپ کی معبود کی کہ جو ابراہیم اور اسماعیل و اسحاق میں ایسا معبود کہ جو واحد ہے اور ہم و سکندر و سطلی مسلمان میں انتہی ظاہر ہے کہ حضرت اسماعیل حضرت یعقوب کے چچا تھے اور آیت میں تو سبحانہ و تعالیٰ نے ان کی اولاد کی زبانی حضرت اسماعیل کو اور کتاب پر فرمایا ہے لطیفہ ناوہ ایک نئی میسراد دوست تھا اور اس کی عمر عائد و عظیمین سے تھا اور مجھ سے اور اس سے اکثر مناظرہ نہیں ہو کر تھا ایک روز اس نے مجھ سے کہا کہ تم لوگ جو اصحاب ازواج جناب رسول خدا کو برا کہا کرتے ہو تو تم کو روح مبارک جناب رسول خدا سے شرم نہیں آتی کیا آپ کو یہ برا نہ معلوم ہوتا ہو گا کیا یہ بھی ممکن ہے کہ کوئی شخص کسیے ازواج و اصحاب کو برا کہے اور کوئی ناگوار ہو میں نے جواب دیا کہ ہم بعض اصحاب بعض ازواج کو اس سے برا کہتے ہیں کہ بالیقین جابر میں کہ اون لوگوں نے اہلبیت رسالت پر نہایت ظلم کیا ہے اور ان کا حق غصب کیا ہے لیکن تم کہو یہ تباؤ کہ شخص کو اس کی ازواج و اصحاب کا

۱۔ جز ہفتم سورہ النعام ۱۲ منہ

برا کہنا زیادہ ناگوار ہوتا ہے یا اس کا آبا و اجداد کا اور سنی جواب دیا کہ نہیں آبا و اجداد کا برا کہنا بیشک زیادہ ناگوار ہوگا
 میں نے کہا کہ پھر آبا و اجداد جناب سونچو ان کی تمنا کیا تھی کہ تم ان کو کافر بتاؤ اور ان جہنم میں بھیجتے ہو تو مکہ جناب
 رسول خدا سے شرم نہیں ان کی تمنا انصاف سے بتاؤ کہ آپ کو یہ بت ناگوار ہوتی ہوگی کیا یہ بھی ممکن ہے کہ کوئی شخص اپنے
 آبا و اجداد کو کافر کہے اور ان جہنم میں سے سمجھے اور اس کو ناگوار نہ ہو وہی سکتا ہو گیا اور پھر کچھ اور سنی جواب نہیں یا واضح ہو کہ
 محض اس شخص کو کسی برے تک مناظرہ نہ اور کوئی مسئلہ اختلافی اصول عقائد شیعہ و سنی میں باقی نہیں رہا
 کہ جب یہ شیعہ نہ ہوا تو آخر کو حق سبحانہ و تعالیٰ نے اس کی ہدایت فرمائی اور وہ شیعہ ہو گیا اور اسی ہب حق پر انتقال کیا اللہ اعظم
 و تجاوز عن سنیاتہ ارا بخلافہ حدیث ہے کہ جو صحیح بخاری مندر کو حلیہ ثانی صفحہ ۳۵۵ باب فات موسیٰ بن
 حنی ہوئی ہو حدیثنا یحییٰ بن موسیٰ حدیثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر بن ابن طاووس عن ابیہ عن
 ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ قال ارسل ملک الموت الی موسیٰ فلما جاءہ صمک فخرج الی تب فقال
 ارسلنی الی عبد لا یرید الموت قال ارجع الیہ فقل لہ یضع یدہ علی متن ثور فلہ بما عطت یدہ بكل
 سنہ قال ای رب ثم ماذا قال ثم الموت قال فالان قال فاسئل اللہ ان یدینہ من الارض المقدسة
 رمیہ بحجر قال ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو کنت ثم
 لا ریتکم قبرہ الی جانب الطريق تحت الکثیر الاحمر قال واخبرنا معمر عن ہمام قال حدثنا
 ابو ہریرہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ۷ : ثم یمہ بخاری فی بابنا و خود
 ابو ہریرہ روایت کی ہے کہ ملک الموت موسیٰ کی طرف بھیجے گئے پس جب وہ ان کی مائیں لے تو حضرت موسیٰ نے ان کو خوب اس پر
 اپنی پروردگار کی طرف پھر گئے اور کہا کہ تو نے مجھ کو ایسی نیند کے پائے بھیجا کہ جو مرنے میں جاتا تھا اللہ نے کہا کہ تو اس کا پائے بھیجا
 اور اس سے کہہ کہ اپنا ہاتھ ایک سیل کی ٹیڑھی پر رکھو اور جب یہ سیل کہ اس کا ہاتھ کو نیچے آ جائے ہر ایک عوض میں اس کو ایک سال
 عمر عطا ہوگی حضرت موسیٰ نے کہا کہ ایسے پروردگار پھر اس کے بعد کیا ہوگا اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ پھر اس کو بعد موت حضرت
 موسیٰ نے کہا میں سچی قوت بہتر ہے رومی نے کہا ہے ایسے سوال کیا موسیٰ نے اللہ سے کہ ان کو زمین مقدس سے قریب موت کے
 بعد ایک تھیر کے پھینکنے کے کہا ابو ہریرہ نے کہ بعد اس کے فرمایا جناب رسول خدا نے کہ اگر میں اسے جگہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ کو انھیں موسیٰ
 کی قبر دکھلا دیتا کہ وہ راستے کی طرف ریت کی ایک سڑک ٹکری کر نیچے ہی بخاری نے کہا ہے کہ معمر نے ہمام سے یہ کہنا سنا ہے

کہ اوسے کہا کہ مجھے بھی ابوہریرہ نے جناب رسول خدا کی زبان سے اس حدیث کی حدیث بیان کی ہے اسی حدیث کی بیان
کر نہیں شیخ بخاری ملک الموت سے روایت کی کہ اوسے کہا کہ مارا گیا حال تو لکھا مگر آنکھ پھوٹ جائیگا حال نہیں لکھا اور محمد بن سید
لکھا ہے شیخ مسلم مطبوع مصر میں واقع دہلی جلد دوم کی صفحہ ۲۶۷ میں و حدیث میں
مضمون کی بھی ہوئی ہے اور میں ایک حدیث کی نقل پر اتفاق کرتا ہوں حدیثنا محمد بن رافع قال ثنا
عبد الرزاق قال انا معمر عن ہمام بن منبہ قال ہذا ما حد ثنا ابوہریرۃ عن رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فذکر احادیث منها و قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جاء ملک الموت
الی موسی علیہ السلام فقال له اجب بک قال فطعم موسی علیہ السلام عید ملک الموت ففقاءھا قال
فارجع الی اللہ تعالی فقال انک لارسلنی الی عبدک لا یرید الموت وقد فقاء عینی
قال فر د اللہ الیہ عینہ و قال ارجع الی عبدک فقل الحیوة ترید فان کنت ترید الحیوة فضع یدک
علی صخر فورا فورا یدک من شعرة فانک تعیش بها سنہ قال نعمہ قال ثم الموت
قال فالان من قریب رب امتی من الارض المقدسة رمیہ بحجر قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم واللہ لو انی عندہ لاریتکم قبرا الی جنب الطريق
عند الکثیر الاحمر ترجمہ مسلم نے باسناد خود ابوہریرہ سے اسے جناب رسول خدا سے کہی
حدیث کی روایت کی ہے کہ انھیں میں سے ایک یہ حدیث ہے کہ فرمایا رسول خدا ﷺ کہ اے ملک الموت موسیٰ کو پاؤں پر اوسے کہا کہ اے
پروردگار کو حکم کو قبول کرو کہ اے رسول خدا ﷺ کہ میں نے اپنے ہمارے موسیٰ کو ملک الموت کی آنکھ پر اور اوسکو پھوڑا لاکھا ہے رسول خدا
ﷺ کہ میں ملک الموت پھر کے اللہ تعالیٰ کو پاس گئے اور کہا کہ تو مجھ کو ایسا بنے بندے کے پاس بھیجا کہ وہ مرا نہیں جانتا اور میں
اوسے میری آنکھ پھوڑا لی کہا ہے رسول خدا ﷺ نے پھر دوبارہ اوسکو آنکھ عطا فرمائی اور کہا کہ پھر میرے بندے کے پاس
جاء اور کہہ کہ تو حیات کا ارادہ کرتا ہو پس اگر تو حیات کا ارادہ کرتا ہو تو اپنا ہاتھ ایک پیل کی پیٹھ پر رکھ پس جتنا کہ تیرا ہاتھ
اوسکو بالون میں سے چھپا لے پس تو اوتنی برس نہ گی کہ گھبرا کر کہا موسیٰ نے کہ پھر کیا ہو گا جواب دیا کہ پھر موت ہے کہ موسیٰ
نے کہ میں نے اس وقت جلد تیرے پاس ہی ہے پروردگار مجھ کو زمین مقدس کے قریب موت عطا فرما ایک پھر پھینکے کے قریب
پر کہا رسول خدا ﷺ کہ واللہ اگر میں اسکو قریب ہوتا تو البتہ لوگوں کو اوسے موسیٰ کی قبر کو دکھلا دیتا کہ وہ رستی کی طرف

زیت کی سرخ ٹیکری کو پائس ہے اسٹی ای منصفوا انصاف سے تیار کیا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ پر اور لوگوں پر اور اس کی کتابوں پر اور اس کے رسولوں پر اور روز جزا و سزا پر ایمان لایا ہو گا اور تھوڑی سی بھی عقل رکھتا ہو گا وہ کیونکر اس حدیث کو وضع نہ بھیجے گا اور کس طرح اسکا یقین کرے گا کہ حضرت موسیٰ نے اپنے خالق و مالک کی حکم کو مانا اور اپنی پروردگار کی تقاضی کو امت کی اور حضرت عزرائیل کو ایسا طمانچہ مارا کہ انکی آنکھ بھوٹ گئی سجا نک ہذا بہتان عظیم لطیفہ ظریفہ سینون کو امام نوادی صاحب نے اس حدیث مسلم کی شرح میں بقول زبیری اس حدیث کو رفع اشکال کے لیے تین جواب دیے ہیں عبارت مختصار میں انکی تلخیص کر کے لکھا ہوں اول یہ کہ اس میں کچھ قباحت نہیں ہے کہ ملک الموت کی امتحان کر لیے اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو اجازت دی ہو کہ وہ انکو طمانچہ مارے یہ عیب ضعیف کہتا ہے کہ اگر اس حدیث پر ایمان لائی والا کافر و ضعیف ہو تو اس جواب کا دین والا کفر و اسف و وہم یہ کہ آنکھ بھوڑ ڈالنے سے یہ مراد کہ حضرت موسیٰ حجت میں ملک الموت پر غالب نے یہ عیب ضعیف کہتا ہے کہ اس جواب کا بے عقل ہونا ظاہر ہے خود موجب صاحب الفاظ حدیث سے اسکی تضعیف کر دی ہو فلفی اللہ المؤمنین القتال سو وہم یہ کہ حضرت موسیٰ نے ملک الموت کو پچا نہ نہیں تھا اور انپا دشمن سمجھے انکی آنکھ بھوڑ ڈالی اور اس جواب کو شاہ عبدالغیر صاحب نے بھی پسند فرما کر تحفہ اثنا عشریہ کرکد و دشتم میں لکھا ہے یہ عیب ضعیف کہتا ہے کہ کون عاقل و دنیا دار اسکو تسلیم کر سکتا ہے کہ ملک الموت حضرت موسیٰ کو پائس روح مبارک قبض کر لیا وائے او صاف صاف اونی کہا کہ احب بیک یعنی اپنے پروردگار کی حکم کو قبول کرو لیکن اس پر بھی حضرت موسیٰ نے انکو نہ پچانا اور ان سچا پرے بگیاہ کی آنکھ بھوڑ ڈالی علاوہ اسکے اس حدیث میں صریح یہ لکھا ہے کہ جب معاذا اللہ ملک الموت کافی ہو گئی تو انھوں نے اللہ تعالیٰ کے پاس جاکر حضرت موسیٰ کی شکایت کی اور کہا کہ تو نے مجھے اپنی ایسے بندے کو پائس بھیجا کہ وہ فرما نہیں چاہتا اور اسنے میری آنکھ بھوڑ ڈالی پس اگر ملک الموت یہ جانتی کہ حضرت موسیٰ نے انکو نہیں پچایا تو وہ یہ کاہیکو کہتی ناظرین کتاب انصاف فرمائیں کہ یہ نفیوت اس قابل ہیں کہ کوئی عاقل و دنیا دار انکو قبول کرے و از انجملہ وہ حدیث ہے کہ جو صحیح بخاری مذکور جلد ثالث کتاب تفسیر القرآن تفسیر سورہ نون و لقلم باب یوم مکشیت عن سلق صفحہ ۱۳۹ میں مرقوم ہے حدیثنا ادم حدیثنا اللیث عن خالد بن زید عن سعید بن اے ہلال عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابی سعید رضی اللہ عنہ قال سمعت النبی

صلی اللہ علیہ وسلم بقول یکشف بتاعن ساقہ فیسجد لہ کل مومن ومومنة وبیقی من کان
 یسجد فی الدنیا رباء وسمعة فینہب لیسجد فبعود ظہر طبقا ولحدا ترجمہ بخاری زبان خود
 ابو سعید روایت کی ہے کہ میں نے رسول خدا کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ کھول لیا پروردگار ہمارا اپنی پٹلی کو پس سجدہ
 کر لیا اور سکی واپس ہر مومن مومنہ اور باقی رہ جائیگے وہ لوگ کہ جو دنیا میں کھانے اور سنانے کے لیے سجدہ کرتے تھے پٹن
 لوگ سجدہ کرنے جائیگے تو ان کی پٹیاں ایک ٹہری ہو جائیگی یعنی وہ لوگ سجدہ کر لیے جھک نہ سکیں گے انتہی جو شخص کہ سجدہ
 و تعالیٰ کی تشریح و تفسیر کا قائل ہو گا اور پس مسئلہ شی پر ایمان لایا ہو گا وہ ہرگز اس حدیث کی تصدیق نہیں کر سکتا
 اس واسطے کہ جب اللہ تعالیٰ جل شانہ کی پٹلی ہوتی تو خواہ مخواہ اس کی اور اعضا و جوارح بھی ہونگی اور وہ اپنی مخلوق سے
 مشابہ ہو جائیگا تعالیٰ اللہ عما یقولون الظالمون علی اکبر شیخ عبدالقادر صاحب دہلوی نے اپنی تفسیر اردو کا موضح
 نام رکھا ہے اور اوس میں جو برائے نام سورہ انعام کی تفسیر لکھی ہے اوس میں آیت یوم یکشف عن ساق کی تفسیر میں حدیث
 بخاری کی خوب تفسیر کی ہے چنانچہ میں اس کی عبارت اور آخر بحث حدیث ثعلبیین میں نقل کر چکا ہوں اور اس عبارت میں انھوں
 علامہ نے پٹلی کو حق سبحانہ و تعالیٰ کے لیے صدوت تھنی ثابت کی ہے اور پھر و کما صحت بدلتا بھی ثابت کیا ہے شاید کوئی سنی
 صاحب کہیں کہ خروء قرآن میں یہ آیت موجود ہے یوم یکشف عن ساق و بد عون الی السجود فلا یستطیعون
 ترجمہ سجدہ نہ کر سکیں گے اور پٹیاں جاوین وہ لوگ طرف سجدہ کی طرف مڑ سکیں انتہی پھر سنیوں کو محدثین و مفسرین کا
 اس میں کیا قصور ہے کہ وہ خداوند عالم کے لیے پٹلی ثابت کرتے ہیں تو ہم جواب دیتے کہ اے عقل کو دشمنو اور
 نام کے مسلمان قرآن میں تو فقط اس قدر ہے کہ پٹلی کھولی جائیگی یہ قرآن سے کیونکر ثابت ہو کہ پروردگار عالم اپنی پٹلی
 کھول لیا بخاری صاحب نے البتہ لفظ یکشف رباعین ساتھ لکھی ہے یعنی کھول لیا پروردگار ہمارا اپنی پٹلی کو قرآن میں ساق
 کی لفظ رب کی طرف کہاں مضاف ہے اور پر ظاہر ہے کہ قرآن مجید عرب کی اصطلاح اور محاورے کے موافق نازل ہوا ہے
 اور ان کو یہاں کی اصطلاح یہ ہے کہ جب کوئی امر شدید و ہوناک پیش آتا ہے تو وہ اس کو کشف ساق کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں چنانچہ
 بخاری ہی میں تفسیر صلا البین میں یوم یکشف عن ساق کی تفسیر میں لکھا ہے ہو عبادۃ عن بندۃ الامر یوم
 الحساب والجزاء بقا کشف البحر عن ساق و انشد منہا یعنی وہی کشف ساق عبارت ہو شدت امر سے بروز قیامت
 لہ مطبوع مطبع حیدری واقع بمبئی ۱۲۹۹ھ جلد ثانی ص ۱۸۸-۱۸۷ منہ

بہ سبب باوجود خبر کی کہا جاتا ہے کہ کھولا لڑائی نہ ٹپدی کو جسوقت کہ لڑائی میں شدت ہوتی ہے انتہی اور قاضی رضیانی بھی
اس آیت کی تفسیر میں یہ معنی لکھتے ہیں اور ایک شعر حاتم طائی کا اسی محاورے کی تائید میں بھی لکھا ہے اور یوم یکستف عن
اصل الامر وحقیتہ بحیث یصیر عیاناً مستعاراً من سباق الشجر سباق الانسان وبتنکیر اللہ وبتویل التعلیم
تہجہ یہ اس آیت کی یہ معنی ہیں کہ جسد کھولا لڑائی اصل امر اور اس کی حقیقت اس حقیقت سے کہ ہو جائے وہ امر عیان سباق
کیا ہو ہے یہ محاورہ ساق شجر اور ساق انسان سے دینی ساق شجر سے مراد وخت کی جڑ ہے اور انسان کی نیڈی بھی گویا اس کی
جڑ ہے کہ وہ اس پر قائم ہو رہا ہے ہر امر کی اصل حقیقت کو لیے ساق کا استعارہ کر لیا ہے اور ذکرہ لانا اس کی لفظ طائے
یہ سبب ان کے یا بسبب تعلیم کے ہے انتہی ظاہر ہے کہ قیامت کا دن کیسا ہولناک ہو گا اور اس کی تعلیم بھی کچھ بعید نہیں
کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے خود اس کو یوم عظیم فرمایا ہے یہ عظیمیہ کہتا ہے کہ یہ دونوں معنی صحیح ہو سکتے ہیں اس سبب
کہ برزق قیامت جیسی شدت ہو گی وہ ظاہر ہے اور اصل حقیقت امر کا ظاہر ہو جانا یہ بھی صحیح ہے اس سبب
کہ جو امور دنیا میں شائبہ ہیں یا کفار دنیا انکار کرتے ہیں وہ سب قیامت میں بلاشبہ ظاہر و عیان ہو جائیں گے
پس حضرت سیدہ اگر تم کو اہلبیت رسالت سے عداوت ہے اور ان کو کلام معجز نظام ہدایت انجام کی طرف نہیں
رجوع کرتے ہو تو اپنے علم کی تفسیر کو کیوں نہیں دیکھتے ہو اس سبب سے کہ چونکہ حق سبحانہ و تعالیٰ خلق پر اپنے فضل
و جود سے ہر طرح تمام محبت کر رہا ہے لہذا اگرچہ تمہارے یہاں کئی کتب معتبرہ میں بعض باطل ہیں لیکن بعض
کلمات حق بھی حق سبحانہ و تعالیٰ نے تمہارے علم کی زبان پر جاری کر دیے ہیں ازراہ جملہ وہ حدیث ہے کہ جو صحیح
بخاری مذکور جلد ثانی کی ص ۱۸۷ میں لکھی ہوئی ہے حدیثی محمد بن بشار حدیث عندہ حدثنا
شعبہ عن قتادۃ قال سمعت ابا العالیۃ حدثنا ابن عم بنیکہ یعنی ابن عباس عن المبنی قال لا
یبلغ لعبد یھول الاخیر من یونس بن مثنیٰ تہجہ بخاری و ابی اسنا و خود حضرت عبد اللہ بن عباس سے روایت
کی ہے کہ جناب رسول اللہ فرمایا کہ کسی عبد کو نہروا نہیں ہے اس بات کا کہنا کہ مثنیٰ بن مثنیٰ سے بہتر ہوں انتہی
یہ حدیث میرا عقائد مسلمین و قرآن میں کے خلاف ہے بیان خلاف اول یہ کہ رسول اللہ و لو العزم بالاتفاق غیر لو العزم
اسی فضل میں اور حضرت یونس بالاتفاق رسول اللہ و لو العزم میں نہیں ہیں پس جب جناب رسول اللہ حضرت یونس سے افضل
تفسیر بضاوی مطبوع نشی نوکشتور جلد ثانی ص ۱۸۷ ۱۲۸

نہو کے تو یا ان کو برابر ہوگی یا ان سے مرتبے میں کم ہوگی اور ان دونوں صورتوں میں جاننا کہ اولوالعزم ہونا ثابت
 نہوگا و نیز اور رسولان اولوالعزم میں مثل حضرت نوح و حضرت ابراہیم اور حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ کی آپ کا مرتبہ خوا
 خواہ کم ہوگا حالانکہ باحق فریقین آپ اولوالعزم ہیں اور رسولان اولوالعزم وغیرہ اولوالعزم میں افضل و بہتر اور آپ کے
 سردار و سرور ہیں خلافت ثانی یہ ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ سورہ ان القلم میں اپنے حبیب کو مخاطب کر کے فرماتا ہے
 فاصبر لحکم ربک ولا تکن کصاحب الحوت ترجمہ پس صبر کر تو ای محمدؐ واسطے حکم پر و رگزار اپنے کے اور نہو تو
 ماترہ بھلی کو صاحب کے (یعنی تیرے حضرت یونس کے) اس آیت وانی ہدایت ہمارے جناب سونے کی فضیلت خاص کے
 حضرت یونس پر ثابت ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے ان کے مثل ہونے سے آپ کو منع فرمایا ہے اور اس کے صحیح یہ معنی ہیں کہ
 حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے حبیبؐ کو فرمایا ہے کہ چونکہ تیرا مرتبہ یونس سے بہت زیادہ ہے لہذا تو صبر بھی اونسی زیادہ کر اور تا
 ان کو کفار پر عذاب کی طلب کر نہیں جلدی مگر وازرا جملہ وہ حدیث ہے کہ جو صحیح بخاری جلد ثانی مذکور کر صفحہ ۱۵۲
 میں لکھی ہوئی ہے اور اس سے صریحاً ثابت ہوتا ہے کہ حضرت موسیٰ جناب سونے سے افضل و بہتر ہیں اور بخاری کی ان
 دونوں حدیثوں کی تائید اور حدیث سے ہوتی ہے کہ جو صحیح مسلم مطبوع مطبع انصار میملی جلد دوم
 کی صفحہ ۱۵۲ میں مرقوم ہے لہذا میں یہاں نقل عبارت صحیح مسلم صفحہ مذکور سے اتفا کرتا ہوں حدیثی
 زہیر بن حرب قال ثنا جابر بن المنذر قال ثنا عبد الغزیز بن عبد اللہ بن ابی سلمہ عن عبد اللہ
 بن الفضل الهاشمی عن عبد الرحمن بن الاعرج عن ابی ہریرہ قال بینما یہودی یخرج من سلعہ
 اعطی بھا شیئاً کرمہ او امر یضد شک عبد الغزیز قال لا والذی اعطی موسیٰ علیہ السلام
 علی البشر قال قسمہ رجل من الانصار فطعم وجھہ قال تقول والذی اعطی موسیٰ علیہ السلام
 علی البشر و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین اظہرنا قال قد ہب الیہودی الی رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا ابا القاسم ان لی ذمتہ وعہد او قال فلان لطم وجھی فقال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم لطمت وجھہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ السلام علی البشر وانت بین اظہرنا قال فغضب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 لہ سلعہ بالکسر متاع و اسباب و متاع تجارت ہوا منہ

علیہ وسلم حتی عرف الغضب فی وجهه ثم قال لا تفضلوا بین انبیاء الله فانه
 ینفخ فی الصور فنیبعق من فی السموات ومن فی الارض الا من شاء الله
 قال ثم ینفخ فیه اخرى فاکون اول من بعث او فی اول مربعث فاذا
 موسی علیہ السلام اخذ بالعرش فلا درے احوسب بصعقه یوم
 الطور او بعث قبل ولا اقول ان احدا افضل من یونس بن متی علیہ السلام وحدثنی
 بن حاتم قال ثنا یزید بن ہارون قال انا عبد العزیز بن ابی سلمہ بهذا الاسناد سواء
 محمد بن مسلم نے باسناد خود ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ اس درمیان میں کہ ایک یہودی پنا کچھ مال تجارت بیچ رہا
 تھا اور اسکی عوض میں اسکو کچھ قیمت دیجاتی تھی اور وہ اس سے کہہ رہا تھا یا راضی نہیں ہوتا تھا (یہ سن کر)
 عبد العزیز راوی حدیث کی طرف سے ہے) کہا اوی یہودی نے کہ میں قیمت نہ لوں گا قسم یہی اوی کی کہ جس نے برگزیدہ
 کیا ہے مٹی کو کول ڈیون پر اوی کہتا ہے کہ پس ایک شخص نے انصار میں سے اس قول کو سنا تو اوی نے مودی
 کی منہ پر ایک طمانچہ مارا اور کہا کہ تو کہتا ہے کہ قسم یہی اوی کی کہ جس نے موسی کو سب ڈیون پر برگزیدہ کیا حالانکہ
 رسول خدا ہمارے درمیان میں موجود ہیں اوی کہتا ہے کہ پس یہودی رسول خدا کی پاس آیا اور کہا کہ ای بوالہاسم تحقیق
 میرے لیے ذمہ اور عہد ہے اور فلاں شخص نے میرے منہ پر طمانچہ مارا پس رسول خدا نے فرمایا کہ تو نے کیوں اسکو
 منہ پر طمانچہ مارا تو انصاری نے کہا کہ یا رسول خدا اس یہودی نے کہا تھا کہ قسم یہی اوی کی کہ جس نے موسی کو سب ڈیون پر برگزیدہ
 کیا حالانکہ آپ ہماری درمیان میں موجود ہیں اوی کہتا ہے کہ پس غضبناک ہوئی رسول خدا یہاں تک کہ آپ کے بشرہ غضب
 معلوم ہوتا تھا بعد اسکو کہ انہ فضیلت دوئم درمیان انبیاء اللہ کی جس وقت کہ وہ چھوٹا جائیگا اور بیہوش ہوگا
 جو لوگ کہ آسمانوں میں اور زمین میں میں گزر سکو اللہ چاہے فرمایا بعد اسکو دوسری مرتبہ چھوٹا جائیگا پس پہلے میں اٹھایا
 جائیگا یا میں اون کو کون میں ہوگا جو پہلے اٹھائے جائیگے پس ناگاہ مٹی کو دیکھو گا کہ وہ عرش پر ہے ہوئی میں
 پس میں نہیں جانتا ہوں کہ یوم طور کی بیہوشی کافی سمجھی جائیگی (یعنی قیامت کو دن وہ بیہوش نہیں ہوگی) یا کسی
 پہلے اٹھائے جائیگے اور میں نہیں جانتا ہوں کہ کوئی شخص افضل ہے یونس بن متی سے مسلم کہتی ہیں کہ جسے حدیث
 کی ہر محمد بن جاتم نے اونھوں نے یزید بن ہارون سے اونھوں نے عبد العزیز بن سلمہ سے ساتھ اس اسناد کی برابر اتنی ہی اس

حدیث کی پہلے فقرہ کا یہ مضمون ہے کہ جناب رسول خداؐ انبیاء کی درمیان میں ایک کو دوسرے پر فضیلت دینے سے منع فرمایا
 اور اخیر کا فقرہ بھی وہی و کما ساعد و دودیر یعنی آپؐ نے فرمایا ہے کہ میں کسی شخص کو یونس بن مثنیٰ سے افضل نہیں کہتا ہوں
 اور یہ صریح تہمت و افتراء ہے اور صحابہ و اہل بیتؑ پر سب سے کہ قرآن مجید کے بالکل خلاف ہے حق سبحانہ و تعالیٰ سورہ بقرہ میں فرماتا ہے
 کہ تِلْكَ الرِّسَالُ فَضْلًا بَيْنَهُمْ عَلَيْكُمْ فَخْصِي يٰ سَيِّدُ الْمُنِ كَ فَضْلِيَّتِ دِي هِي مَعْنَى بَعْضُ كَوْنِ مِّنْ سَيِّدُ الْمُنِ كَ فَضْلِيَّتِ كے۔ اور
 درمیان کے مضمون سے صریح فضیلت حضرت موسیٰؑ کی جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر ثابت ہوئی ہے اور یہ
 خلاف عقیدہ اہل اسلام ہے اگر کسی نے صاحب کے چچا جاجی تو وہ بھی جی کہنے لگے کہ ہم جناب رسول خداؐ کو سب سے بہتر و افضل
 علیہم السلام سے فضیلت دیتے ہیں یہ معلوم ہوا کہ جن بات کا یہ لوگ زبان سے اقرار کرتے ہیں دل سے اس پر ایمان نہیں لیتے
 اس سب سے کہ ان کی کتابوں میں اس کی خلاف لکھا ہوا ہے اور ظاہر ہے کہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم پر تو یہ لوگ
 جان پتے ہیں و جب ان وقت بابت ہو گیا کہ رسولان اولوالعزم و کبار جناب رسول خداؐ کو حضرت یونسؑ پر بھی
 فضیلت نہیں ہے تو یہ لوگ اپنی فضیلت کو دل سے کہہ کر قائل ہو سکتے ہیں زبان سے جو کچھ چاہیں کہیں اور اچھا کہ وہ حدیث
 ہے کہ صحیح بخاری میں مذکور چار شانی کی صفحہ ۶۹ سے صفحہ ۷۰ تک کتاب الصلح میں مرقوم ہے حدیثنا
 صدقہ حدیثنا معمر قال سمعت ابی ان السَّارِضِیَّ اللہ عنہ قال قیل للنبی صلی اللہ علیہ وسلم
 اللہ علیہ وسلم لو انیت عبد اللہ بن ابی فانطلق الیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکر
 حمارا فانطلق المسلمون یمشون معه وہی ارض سبخة فلما اتاہ النبی ص قیل الیک عی اللہ
 لقد اذانی نائن حمارک فقال رجل من الارضار منہم اللہ لھما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اطیب ریحائنا فغضب
 عبد اللہ رجل مرقومہ ففتی فغضب لکل واحد منہما اصحابہا کا بیہما صریح بالجہاد الثقال والا لیک
 فبلغنا انہما انزلوا طائفتا من المؤمنین اقتتلوا فاصلحو لہما ترجمہ بخاری میں نو بار خود اس سے روایت کی ہے
 کہ اس نے کہا کہ رسول خداؐ کو کہا گیا کہ اگر آپؐ عبد اللہ بن ابی کے پاس تشریف لے جاؤ تو بہتر تھا پس آپؐ ایک خیر پر سوار ہو کر اس کی طرف
 تشریف لے جا کر اور سلمان بھی آپؐ کے ساتھ تھے اور وہ زمین شورہ راتھی پس جب آپؐ اس کی پاس پہنچے تو اس نے کہا کہ نبی
 دور ہو واللہ تحقیق میرے گھر کے لیے کی بد بھلا روایت دیتی ہے پس ایک مرد فی الضار میں سے کہہا کہ آپؐ کے ہمراہوں میں سے
 تھا کہ اگر اللہ رسول خداؐ کو کہے ہیں جس سے زیادہ خوش ہو پس عبد اللہ کے سب سے ایک شخص کو اس کی قوم میں سے غصہ آیا

پس ان حضار سے اور اس شخص سے سخت کلامی ہوئی پس ان میں سے بعض کے لیے اور ان کے صحابہ کو غصہ آیا اور بعض میں کلمہ طیبی
 اور جوئی اور تھوڑی سی بات ہوئی پس یہ حدیث پہنچی کہ نازل کی گئی یہ آیت کہ اگر وہ مومنین میں سے ہیں تو
 ان کو نہ تو کفر ہے نہ کفر کا کوئی حصہ اس حدیث کو جو شخص صحیح سمجھو وہ صحیحاً کا ہے اس سبب سے کہ کون سلمان کا قاتل
 ہو گیا ہے کہ عبد اللہ بن ابی سلول منافق اور ان کے صحابہ پر حق سبحانہ و تعالیٰ نے گروہ مومنین کا اطلاق فرمایا اور جب
 ان کو گواہی اور انصار رسول خدا سے لڑائی ہوئی تو یہ آیت نازل فرمائی اور انصار رسول خدا کو اور ان کے صحابہ عبد اللہ بن
 ابی کو برابری سمجھا لیکن یہ سن کر تو اسلام ہی نہ لایا اور اصل حقیقت یہ ہے کہ حضرت سنیہ کو ادعای اسلام سے فقط یہ عرض
 ہے کہ خلفائے ثلاثہ خصوصاً شیخین کی فضیلت اہلبیت رسول و خود رسول سے ثابت کریں لہذا اہلبیت علیہم السلام کا
 تو بالاعلان منقصت کرتے ہیں اور خلفائے ثلاثہ کو اوپر ترجیح دیتی ہیں اور جناب رسول خدا کی منقصت کو درپردہ درپے
 ہیں تاکہ کسی طرح ان کو خلفائے فضیلت آپ سے ثابت ہو جائے پس یہ لوگ زبان سے اس کا اقرار نہیں کرتے ہیں کہ
 خلفائے ثلاثہ جناب رسول خدا سے افضل ہیں لیکن صدیچین ان کی صحاح میں ایسی موجود ہیں کہ جن سے یہ ثابت ہوتا ہے
 ان کے حوالہ وہ حدیث ہے کہ جو صحیح بخاری میں مذکور ہے ثلاثہ صفحہ ۷۰ باب قولہ تعالیٰ استغفر لهم ولا تغفر لهم
 ان استغفر لهم سبعین مرۃ فان بغیر الله لهم من قوم ہے حدیث ابن عباس بن اسماعیل عن ابی اسامہ
 عن عبد اللہ عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما فی عبد اللہ بن ابی جراح عن عبد اللہ بن عبد اللہ عن ابی
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سالہ ان یعطیہ قمیصہ یکفر فیہ اباءہ فاعطاه ثم سالہ ان یصلی علیہ
 فقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیصلی فقام عمر فاخذ بثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا
 رسول اللہ تصلی علیہ وقد نکح ربک ان تصلی علیہ فقال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم انما خیر فی اللہ فقال استغفر لهم ولا تستغفر لهم ان تستغفر
 لهم سبعین مرۃ وسازیدہ علی السبعین قال انہ منافق قال فصلی علیہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم فانزل اللہ تعالیٰ ولا یصل علی احد منکم مات ابدا ولا تقم علی قبرہ
ترجمہ بخاری میں مذکور ہے حدیث عبد اللہ بن عمر سے روایت کی ہے کہ جب عبد اللہ بن
 ابی اسامہ نے کہا کہ اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے رسول خدا کے پاس آیا اور آپ سے سوال کیا کہ اے رسول اللہ صلی

[illegible]

قرآن نازل ہوا تھا چنانچہ اسی سال کی باب ہفتم صفحہ ۱۱۵ میں آیا کہ حضرت عمرؓ نے ایک کاتبِ شریعت پروردگار کو
فرمایا کہ میں نے یہ سیکھ لیا ہے کہ اگرچہ میں نے اسے سیکھ لیا ہے۔ بالقرآن اگرچہ اسے سیکھ لیا ہے۔ توجہ موجب مندرجہ ذیل فقرات کو اکثر اوقات
فرمایا کہ موافق قرآن جمید نازل ہوا تھا جو آیات ربانی حضرت جبریلؓ حضرت عمرؓ کی رائے کے موافق رسول
تقلید پر لائی تھی اگر سب کے سب سچے لکھی جائیں تو مختصر سا ایسا کتبائیں نہیں آتیں اور کچھ احمد الدین غلط پر قوت منحصر
نہیں ہے بلکہ سنیوں کو کل علماء و محدثین و مفسرین کی اسی طرح کے اقوال میں تفصیل میں بت تطویل ہی ہے حضرت
سنیہ تعمیر انصاف سے تباہ کہ اس طرح کی احادیث اور روایات سے اور مختارے علماء کے اقوال سے جناب سونچنے والی
اور حضرت عمرؓ کی ذہنی فیصلہ ثابت ہوتی ہے یا نہیں از انجملہ وہ حدیث ہے کہ جو صحیح بخاری میں مذکور جلد ثانی کے
صفحہ ۲۰۸ باب مقدم الفیصلی صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ المہدینہ میں مرقوم ہے حدیثی محمد بن ابی بکر بنی حدیث
عند رحد شلشعبہ عن هشام عن ایدہ عن عائشہ ان ابابکر دخل علیہا والنبی صلعم عندہایوم فظہر
اصفی عندہا فینا تعینا ما نقادفت الا بایوم بعافقال ابو بکر من مار الشیطا منین فقلل النبی صلعم
دعما یا ابابکر ان کل قوم عید علیہ دن الیوم اترجمہ بخاری فی بابنا خود عائشہ روایت کی ہے کہ تحقیق ابو بکر و خیمین
عائشہ کے پاس تھے اور جناب سونچنے والی کو کہا میں جو و تھی عید فطر کے دن یا عید ضحیٰ کو دن اور خیمین عائشہ کے پاس تھے
رضی کا تو والی نوٹیاں گار تھیں اس لئے کہ کو کہ جو انصار کو میان میں لئی تھی اوس دن کہ جس دن کو یوم بعاث کہتی ہیں اس
ابو بکر نے دوسرے کہ یہ فرما شیطاں میں پس یا سونچنے والی کہ چھوڑ دو ان دن کو کو امی ابو بکر اس سبب کہ تحقیق دن ہر قوم کے
عید ہوتی ہے اور تحقیق ہماری عید آج کے دن ہے انتہی باللہ جب سنیوں نے ازواج جناب سونچنے والی کو مثل شاہوں
امیر کے محلوں کو مقرر کیا ہے کہ ان کو میان گائیں ہوتی ہیں کہ ناجہی کاتی ہیں جس شخص کو کچھ بھی خدا و رسول سے شرم
علوم ہوتی ہوگی وہ کیونکر اس حدیث کو وضعی نہ سمجھ گا اور کیونکر اس بات کی تصدیق کریگا کہ جناب سونچنے والی تو نکاح کا
تھی اور اوپر ایسا اظہر تھا کہ حضرت ابو بکر کے منع کرنے سے بھی آپ نے ترک نہ کیا لیکن سنیوں کا مقصود ان احادیث کو نیا
یہ کہ فقوی و پرہیزگار ہیں حضرت ابو بکر کی فضیلت جناب افضل المخلوقات ثریا بت ہو جائے از انجملہ وہ حدیث ہے کہ جو
صحیح بخاری میں مذکور جلد ثانی کتاب عبد الخلق باب قصہ ایش صفحہ ۱۱۵ میں مرقوم ہے حدیثی بخاری میں

حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عاتشة ان ابابكر دخل عليها وعند جارتها في ايام
من تدفقوا وتصبروا والبتى صلعم متعش بثوبه فالتقهما ابابكر فكشف البتى صلعم عن وجهه فقال
دعها يا ابابكر فانها ايام عید و تلك الايام ايام منى ترجمہ بخاری و ترمذی و خود عائشہ سے روایت کی ہے کہ
تحقیق ابوبکر اور عاتشہ کی پاس آئے اور ان کو بائیں و لوٹ دیا یہ تین ايام منی میں کہ وہ دونوں باج رہی تھیں اور باج بجا
رہی تھیں اور باج سوئے ایک کپڑا بھی ہو کر تھیں ابوبکر نے ان کو لٹائیوں کو ڈالنا پس سوئے ان کے انہما کھول دیا اور
کہا کہ ای ابوبکر چھوڑو ان کو اس سے کہ تحقیق یہ ايام عید میں اور یہ ايام منی میں انتہی اس سے قبل جو حدیث ہم نے لکھی
اوس سے باج دیکھنا اور باج سنا بھی ثابت ہو گیا اور ابوبکر کا تقویٰ و پرہیزگاری میں جناب فضل المرسلین سے زیادہ ہونا
اور دشمنان سے کرنا اور اپکار نہ ماننا یہ تو ان دونوں حدیثوں سے ثابت ہے و نیز اسی صحیح بخاری کی اسی صفحہ میں
حدیث بلا فاصلہ لکھی ہوئی ہے و قالت عاتشة رایت البتى صلی اللہ علیہ وسلم یستتر فی وانا انظر الی
الحیثیہ وہم یلعبون فی المسجد فرجیم عمر فقال البتى صلعم دعهم امنابى ارفدة یعنی من
الامن ترجمہ اور عائشہ نے کہا ہے کہ رسول خدا کو میں نے دیکھا کہ وہ مجھ کو چھپائی ہوئے تھے اور میں نے
طرف دیکھ رہی تھی اور وہ لوگ مسجد میں بائیں کر رہے تھے پس عمر نے ان کو گھر کا پس رسول خدا نے فرمایا کہ ان کو چھوڑ دے
کہ میں نے بنی ارفدہ کو امان دی ہے انتہی یہ ضعیف کتاب ہے کہ ترمذی صاحب اس حدیث حضرت عائشہ کی خوب تفصیل بیان
کی ہے چنانچہ جامع الترمذی مطبوع مجتبیٰ واقع دہلی جلد ثانی کی صفحہ ۳۱ میں قوم سے
عن عائشہ قالت کان رسول اللہ صلعم جالساً فسمعنا نعطأ و نثی صلیاً فقام رسول اللہ صلعم
فاذا حیثیہ ترفق بالصیاحولہا فقال یا عاتشہ انی فانظر لی من تحت فوضعت لیحتی علی منکب رسول
اللہ صلعم فجعلت انظر الیہا ما ید المنکب و راسہ فقال اما شبعث اما شبعث قال فما فعلت اقول لا
لانظر من لئی عندہ اذ طلعت عمر قالت فارفض الناس عنہا قالت فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
انی لا انظر الی شیاطین الجن والانس قد فر وامن عمر قالت فرجعت
ہذا حدیث حسن صحیح غریب من ہذا الوجہ ترجمہ ترمذی و ترمذی و خود عائشہ سے روایت

۲ جناب رسول خدا کا انا سنا بھی ثابت ہو گیا اور اس حدیث سے

کہی ہے کہ اوسنے کہا کہ رسول خدا ﷺ ہوتے تھوڑے ہی دنوں میں مختلف صدائیں اور لڑکوں کی آواز سنیں پس
 کھڑے ہو گئے رسول خدا ﷺ نے دیکھا کہ ایک حبشہ نوجوانی ہے اور لڑکے اوسکی گردن میں آپ کے کہا کہ اسی عائشہ
 یہاں آ اور دیکھ تو پس میں گئی اور میں نے اپنی ٹھٹھی رسول خدا ﷺ کو کندھے پر رکھ دی اور آپ کے کندھے اور کے مینے
 میں دیکھنے لگی پس آپ نے مجھ سے کہا کہ کیا تیرا جی نہیں بھرا کیا تیرا جی نہیں بھرا عائشہ صاحبہ فرماتی ہیں کہ پس میں نے
 کہنا شروع کیا کہ نہیں تاکہ میں دیکھوں کہ میرا رب رسول خدا ﷺ کی نزدیک کس قدر ہے کہ ناکاہ عمر نکل آئے عائشہ نے کہا ہاں
 کہ پس لوگ اوس حبشہ کو چھوڑ کر بھاگ گئے عائشہ نے کہا ہاں کہ پس کہا رسول خدا ﷺ کہ تحقیق میں البتہ دیکھتا ہوں کہ میں
 جن انس تحقیق عمر سے بھاگ گئے عائشہ نے کہا ہاں کہ بعد اوسکے میں پھر آئی یہ حدیث حسن ہے صحیح ہے غریب
 اس وجہ سے انتہی واضعان حدیث فی اس حدیث کے وضع کرنے سے حضرت عمر کی فضیلت جناب
 افضل الانبیاء والمرسلین ثابت کی ہے کہ جب کو خود آپ نے شیاطین جن و انس فرمایا وہ آپ سے مطلق نہ رہے
 بلکہ آپ خود اونکا ناج اور تماشا دیکھتے رہے اور اپنی بی بی کو دکھاتے رہے لیکن جب حضرت عمر شریف
 لائے تو انکی ہدایت سے وہ سب بھاگ گئے سبحانک ہذا بہتان عظیم نہایت تعجب کی بات ہے کہ علماء و محدثین
 سنیہ نے خلفا کی فضیلت اور المؤمنین عائشہ کی چاہت ثابت کرنے میں اور اس باب میں جھوٹی حدیثیں
 بنائے ہیں اس قدر صرف و منہک و مبہوت ہیں کہ نہ خدا سے ڈرتے ہیں نہ اوسکے رسول سے شرم کرتے ہیں
 اور اوس جناب رسالت مآب کی طرف ایسی اسوہ کی نسبت کرتے ہیں کہ کوئی ادنیٰ شریف اور وضع دار بھی
 اپنی نسبت اونکو گوارا نہیں کر سکتا ہم کو سنسی ہی بتائیں کہ کوئی شریف اسکو گوارا کریگا کہ خود کھڑے ہو کے
 اپنی زوجہ کو مردوں اور عورتوں کا ناج اور تماشا دکھلائے **فَضَّلَ اللَّهُ أَفْوَاهَ الْكَاذِبِينَ الْمَكْذِبِينَ الْفُتَنَاءَ**
الْمُضِلِّينَ الْمُفْتَرِّينَ الْمُتَّبِعِينَ الْفَاسِقِينَ الْهَالِكِينَ اب میں اس بحث کو بھی یہاں ختم کرتا ہوں اس سے
 کہ فقط صحیح بخاری میں صد احادیث ہیں ایسی موجود ہیں کہ جو حق سبحانہ و تعالیٰ کے جسم و صورت اور اوسکے
 رسولوں کی منقست اور خلفائے ثلاثہ خصوصاً شیخین کی جناب رسول خدا ﷺ سے فضیلت اور خود اپنی
 موضوعیت پر دلالت کرتی ہیں اور اگر اوصحاب اہل سنت و جماعت سے اس طرح کی حدیثیں منتخب
 کر کے اونکے ساتھ ضم کیا جائیں تو ہزار ہا کی نوبت پہنچے پھر میں اس مختصر میں کہنا تک لکھ سکتا ہوں سبحان

ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين اب حضرات سنیہ کو
 چاہیے کہ شیعوں کے مقابلے میں انہی کتابوں کی حدیثیں نقل کرنے سے توبہ کریں ورنہ سوائے کشف
 استار و تہکک سرار کے اور کچھ فائدہ نہیں ہے اور انصاف سے فرمائیے کہ اہل حق اون کتابوں کی حدیثوں کو
 کیونکر تسلیم کر سکتے ہیں کہ جو اس طرح کے کفریات سے مملو ہوں کلا ان کتاب الفجار لفی سجن ۛ
 تتم دعوی اللہ تعالیٰ المجلد الاول من قواضب الاسیاء ۛ انشاء اللہ المستعان مجلد
 الثانی وهو ارغام الاناف ۛ

تحریر قمر تنویر : بدر سما و تحقیق : شمس فلک الثاقب - الحمد للہ العزیز - الحمد للہ العزیز
 الذی سحاب افادته مدرار - و غمام افاضاته فی الانهار - لا یبلغ الی عس و ذلہ -
 ولا ینتی الی غایۃ فکرہ و منشاء - الفاضل فی بکار العلوم الشریعۃ الخاضع
 فی تیار المسائل الاصلیۃ والفرعیۃ الفائز فی جل العلوم بالقداح - السید السند الحجاج
 ینصی الیہ رکائب الطلب - و نیاخ علی بابہ کلاکل نجبات الارب -
 الحافظ لشعور الشرع بصوارم ہدایتہ - الحامی جمی الدین بقواضب ارشادہ -
 و افادۃ - المظہر لحنیات الاسرار - الکاشف لحنیات المعانی تحت الاشار
 المولانا السید مصطفیٰ المعروف بہ میر آغا دامست برکاتہ فی العالمین -
 و ما برحت افاضاتہ علی اہل الحق والدين

بسم اللہ تعالیٰ

کتاب قواضب الاسیاف جو حقیقت میں اعداد دین و مخالفین جاہلین کے لئے ایک
 سیف قاطع اور برق لامع ہے زبان اردو میں کوئی اس طرح کی کتاب حسین اس طرح کے
 اولہ قاہرہ و حج باہرہ و براہین ساطعہ و دلائل لامعہ ہوں آجتک معرض تحریر و تسطیر میں
 نہیں آئی جسکے مصنف عالیجناب ایالت ایاب البدر الزاہر والقیث الہام الاکمل الابلج البجل ذوالمجد
 المثل الکاسر بقواضب اسیافہ عنانق النواصب والرافع بلوایع تحقیقاتہ ستار الشواہب قمر سما العلوم
 بدر معارج الفہوم السید الجید الاید والفاضل الافضل المؤید من اللہ ذی المن جناب المولوی
 السید مظہر حسن متع اللہ المومنین بوجودہ و بفیضہ و بوجودہ ہین جناب موصوف کاشمیر
 و ہمدوسی و جد و سکے مقامات نقص و ابرام و معارضہ و الزام و استدالات رشیقہ و بیانات
 انیقہ دیکھنے سے کاشمیر فی رابعہ النہار و کالنور علی شاہق الطور روشن و عیان ہو سکتا ہی
 فخرہ اللہ عن اہل بیتہ و عن المومنین خیر الخیر ارفانہ لا یضیع من احسن عملاً

سید مصطفیٰ بن عبدہ العلام

سید محمد ہادی

میر آغا عفی عنہ

بسم الله الرحمن الرحيم

صورة ما كتبه مقررنا على هذا الكتاب المستطاب - المفيد كالستحاب - السيد الفقيه -
والعجبر النبوي - وارث علوم اهل البيت عليهم السلام - المتقنه آثار اجداده البهرة الكرام - محط رحال
العلماء الاعلام - ومهبط فيوض الله الملك العالم - ذا الانام - معاذ الايتام - حجة الاسلام
كاشف الظلام - نور الانوار - قمر الاقمار - قدوة الابرار - قائد الاحيار - بدر الدجى
شمس الضحى - طود النشئ - كهف الثقب - علم الهندى - المولى الرضى - الحبرى
المسهل الرومى - الصراط السوى - السراج الوهاج - الماء الشرج - البحر العجلى
النير اللؤلؤ - الطيب الفلح - الستاب الهامل - الغيث الهامل - البدر المشرق
الغدير المقدق - نسيج وحده - وفريد عمده - ظهير الشيعه - ظهر الشريعه - صاحب
الملكات الملكيه - والقوة القدسيه - عز المؤمنين غر الشانحين - منار المهتدين خيرات المؤمنين
فخر المحققين - صدر المدققين - آية الله فى العالمين - وحجته على الجاحدين
قائم مع اساس الضالين - قاطع اعناق الملحدين - الذى لا حظ له غير الهدى
ولا شغل له سوى لعبادة - الدر النفاخر - البحر الزاخر - العلم
الزاهر - جامع المناقب والمفاخر - مولانا السيد محمد باقر - ادام الله
نظرا فضاله على راس المؤمنين واطال بقاؤه بجمرة الاليامين

صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين

باسم جانه وله الحمد

حَبَّذَا مَا صَنَّفَهُ وَالْفَهْ - وَرَضَّعَهُ وَرَضَّعَهُ - السَّيِّدَ السَّنَدَ - وَالْجَبَرُ الْمُعْتَمَدَ - وَالْعِلْمَ الْمَقْدُودَ - وَالطُّودَ
 الْعَطُودَ وَالْمَوْفِقَ الْمُؤَيَّدَ - الْمُسَدَّدَ - مَنْ لَدُنْ الْفَرْدِ الصَّمَدِ - السَّالِكِ فِي مَنَايِجِ التَّصْنِيفِ وَالنَّسَائِفِ
 لِلْجِدِّ - وَالسَّابِقِ فِي حُلَايَا تَهْمَاتِ الْجَوَادِ - إِذَا اسْتَوَى عَلَى الْأُمْدُودِ الْمَجْدِ الْأَشْمِ - وَعَرِيشَةِ الْوَدَى
 فِيهِ شَمَمٌ - أَسُّ الشَّرَفِ النَّامَى - وَفَرْعُهُ السَّامِكُ السَّامَى - وَوَيْلُهُ الْهَامِرُ الْهَامَى - مَنْ
 آلُ الْبَنِيِّ الْقُرَشِيِّ التَّهْلُمِ الضَّارِبِ لِقَوَاضِي الْأَسْيَافِ - أَعْنَاقِ أَهْلِ الْبَغْيِ وَالْإِعْتِسَافِ
 وَالطَّاعِنِ الْكَادِمِ كُلِّ لَهْزَمِ رِعَافٍ وَالْمَجَاهِدِ بِالْبَيْضِ الْخِفَافِ - عَصَائِبِ أَرْيَابِ الشَّقَاقِ
 وَالْخِلَافِ وَالْمُتَاصِلِ شَافِئِهِمْ - بِالْكَرِّ وَالْإِيْجَافِ كُلِّ ابْيَاضٍ صَارِمٍ لَدَى الضَّرَابِ
 وَالشَّقَافِ - غُرَّةِ جَبْهَةِ الْأَمَاجِدِ وَالْأَشْرَافِ - سَلَالَةِ أَشْجَمِ الْمُنَاجِيدِ مِنْ آلِ عَبْدِ مَنَافٍ
 بَاقِعَةِ الْعَصْرِ وَنَادِرَةِ الزَّمَنِ جَنَابِ الْمُؤَلَوِيِّ السَّيِّدِ مَظْهَرِ حُسْنِ - أَسْبَغِ الشَّدَّ عَلَيْهِ سَوَائِغِ الْمُنَنِ
 وَكُلِّ عَنْ دَوَائِرِ الْفِتَنِ - وَثَوَائِرِ الْأَحْسَنِ وَفَوَائِدِ الْحُسْنِ - وَلَنَعْمَ مَا أَوْدَعَهُ فِي هَذَا الْمُؤَلَّفِ -
 الشَّرِيفِ الْجَامِعِ - لِمَحَاسِنِ الْأَوْصَافِ - الْمَوْسُسِ بِنْيَانِهِ عَلَى الْعَدْلِ وَالْإِنصَافِ - مَنْ
 بَيَّانِ شَافٍ - وَتَحْرِيرِ دَافٍ - لَهْمَدِي كَافٍ - وَعَنْ الْعَمَى كَافٍ - وَتَقْرِيرِ أَشْهَى مِنْ رَحِيقِ
 السَّلَافِ - وَتَجْيِيزِ زَهَى فِي عَيْنِ كُلِّ خِي بَصِيرَةٍ وَتَصَافٍ - مِنْ كُلِّ رَوْضَةٍ مِينَافٍ - وَالثَّكَانِ فِي
 خَاجِرِ آخِرِينَ أَمْرٍ مِنَ الْخُطَلِ - وَآخِرٍ مِنَ الذِّعَافِ - فَلْتُدْرِهِ وَلَا تَشَلْ عَشْرَهُ - وَعَلَى الشَّجَرَةِ
 وَعَلَيْهِ شُكْرُهُ وَبَرُّهُ - جَزَاهُ الشَّدَّ عَنْ أَهْلِ بَيْتِ نَبِيِّهِ وَعَنْ الْبُؤْسِينَ خَيْرِ جَزَاءِ الْحُسَيْنِ إِذَا دَامَ تَوْفِيقُهُ فِي حِمَايَةِ
 زَمَارِ الدِّينِ أَنَّهُ خَيْرُ مَوْفِقٍ وَمُسِينٍ -

حكيمة قلم افادت و افاضت شيم قدسي سمات على صفات الجامع بين تبتى العلم والعمل المشتمل على
 الزينج والزلزل الذي لا ينقطع مداره ولا يشق عبارته وليقتفه آثاره ويكتفي اشارته الكوكب الدرر الذي
 يستدي به استدي القمر السني والبد المضي اللج الذي لا يباصل الجيم الذي لا يحاقل جديران يرم اليه الركاب
 ويدور حوله الاقطاب عليم العلماء الاعلام خلاصة الفقهاء اعظام موالانا ومولى الزمن جناب المولوي
 السيد نجم الحسن لازلتم شمو من فضله بارعة و تمار افادته طالع

بسم الله الرحمن الرحيم

سبحانه ما قوى برهانه له الحمد على ما نصرنا على جوش الزينج والعدوان - وولنا على طريق الحاجة مع اهل النصب
 والشميان - والصلوة على نبينا المبعوث بالايات الزاهرة والهج الباهرة وعلى آله الطاهرين
 الذين بين عن حريات الحق واليقين الغالبين على من - غلبهم من فئة الجاحدين سيما على
 وصية الحاسم للاعناق المرغم للاناف - المنزوم عساكر البنج والاعشاف بزوايل الراح وقوضب
 الاساف الساقى لهم من شرع قرضا به كوس السهم الذخاات الباعث اليهم من حصار منه
 الموت الخفاف - اما بعد فلتدور السيد الجبل الاغرا لجبل النجبر السعيد ع الاورع الاروع - المدرة اسرى
 العيلم الدرر - ابا نغ قباب مجده السماك الاغزل النورينجوم كماله كل سهل وجبل - مصد العلم
 ومنبعه - وافق الكرم ومطلعه - اصل الفخر وفرعه - وضوء الغر والمعر - الفانز خيلان
 انفايت عن اللحاق الكاشف لخمادس المشكلات ودجاها - الرقي اللى مراقة المكبرات ووزاها
 الحامى لدنار الشرعية وثغور با - الجاى لى غياهب البدرع وديجور با - الحامل لكواكب الدعاسل
 وبدور با - المعيد انتصاره الفاخر بعد جفاف زهور با - الطاعن بسهمه براهينه صدور
 اهل الصن والضارب بسيف حجة جاسم اهل الف والداد - الحير الموتى - جناب المولوى
 السيد **مظهر حسن** رحمه الله عن طوارق الفتن حيث نصبر بهذا التصيف دين اياه الطاهرين وحمى لشريعته
 برد شبات المخالفين واتى فيه بيان رائق وتحرير فائق وتحقيقات انيقة وتقريرات رشيقة وفق الشذ جميع
 المؤمنين كما وفقه اتم محاليه - ونجواه الله افضل الجنداء عن سادته ومواليه -
 لا اله الا الله وحى المنين
 السيد نجم الحسن

The University Library,

ALLAHABAD.

Accession No. 74007 Under

Section No. _____

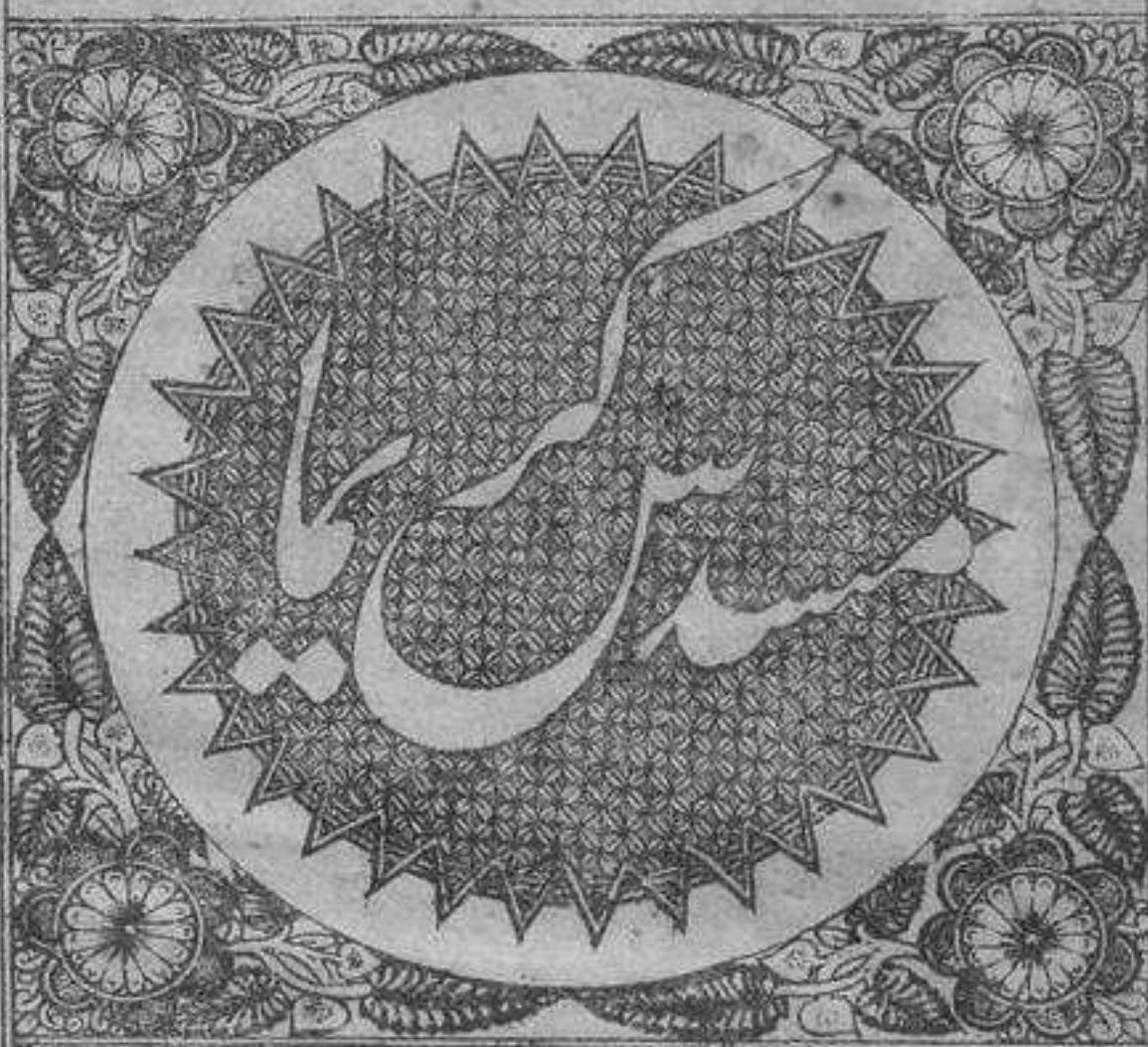
(Form No. 30.)

جلد اول قواضب الاسیاف میں جن کتابوں سے استدلال کیا گیا ہے اور کی نہ

(۱) قرآن مجید	(۲) تفسیر ابو اسحاق ثعلبی	(۳) تفسیر کبیر فخر رازی	(۴) تفسیر علامہ نیشاپوری
(۵) تفسیر معالم التنزیل فیہ	(۶) تفسیر کشاف جارا شد زنجیری	(۷) تفسیر در مشورہ طلال الدین سیوطی	(۸) تفسیر بیضاوی
(۹) تفسیر جلالین	(۱۰) تفسیر فتح البیان صدیق حسن خان	(۱۱) ایضاً المنزول لابی الحسن علیہ السلام	(۱۲) تفسیر فتح القرآن شاہ عبد القادر
(۱۳) ترجمہ شاہ رفیع الدین ہروی	(۱۴) ترجمہ فتح الرحمن	(۱۵) کتاب ما نزل من القرآن فی علی	(۱۶) ترجمہ تورات
(۱۷) ترجمہ انجیل	(۱۸) صحیح بخاری	(۱۹) صحیح مسلم	(۲۰) جامع الترمذی
(۲۱) سنن ابن ماجہ	(۲۲) موطا دارالک	(۲۳) خصائص نسائی	(۲۴) سند احمد حنبلی
(۲۵) سند رک حاکم علی الصحیحین	(۲۶) حلیۃ الاولیاء حافظ ابو نعیم	(۲۷) طس و نخل شہرستانی	(۲۸) کتاب القناع سیوطی
(۲۹) کنز العمال ملا علی نقی	(۳۰) سلاخیل الامان شاہ عبد الحق	(۳۱) حج الکرامۃ ثناء القیام صدیق حسن خان	(۳۲) ازانہ الخفا شاہ ولی اللہ
(۳۳) قرۃ العین فی تفصیل شجرہ شاہ ولی اللہ	(۳۴) کتاب الامامة السیاسیہ بن قتیبة	(۳۵) میزان الاعتدال ذہبی	(۳۶) کتاب مناقرت یوسف بن محمد الجوزی
(۳۷) تاج المجل صدیق حسن خان	(۳۸) اتحاف البیاض صدیق حسن خان	(۳۹) العقد الفرید لابن عبد ربہ	(۴۰) شرح فتح البلاء ابن ابی الحدید
(۴۱) شرح بخاری ابن حجر	(۴۲) نوادر الاصول	(۴۳) احیاء الیتمہ سیوطی	(۴۴) منیث الحق فی اختیار الاشیاء ابو یوسف
(۴۵) شرح نووی صحیح مسلم	(۴۶) مفتاح النجاة زکریا محمد ششی	(۴۷) تجرید طبرانی	(۴۸) کتاب الخصائص لاسیاف
(۴۹) اشعة المعانی ترجمہ مشکوٰۃ	(۵۰) منہاج السنۃ لابن تیمیہ	(۵۱) اصحابہ ابن حجر	(۵۲) مطالب السؤل فی مناقب آل رسول
(۵۳) اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ	(۵۴) اربعین حاکم	(۵۵) صحیح ابن حبان	(۵۶) سنن دارقطنی
(۵۷) مصنف ابن ابی شیبہ	(۵۸) سنن بیہقی	(۵۹) سودة القریبہ سید علی ہودانی	(۶۰) توضیح الدلائل شیبہ الدین احمد
(۶۱) فردوس دہلی	(۶۲) تذکرہ خواص لامیہ بطبرین الجزیری	(۶۳) ذائقہ میندے	(۶۴) ذخیرۃ العاد احمد بن عبد القادر
(۶۵) کتاب سر العالمین ابو حامد غزالی	(۶۶) کتاب الیومین فضائل طلال الدین	(۶۷) کتاب السنن لطالب شمس الدین محمد	(۶۸) تحفۃ ثنائی عشرہ شاہ عبد العزیز
(۶۹) صواعق محرقة ابن حجر کے	(۷۰) ہدایہ	(۷۱) فتاویٰ قاضی خان	(۷۲) منیۃ المصلی
(۷۳) درختار	(۷۴) شرح وقایہ	(۷۵) فتاویٰ عالمگیر	(۷۶) النظر البین
(۷۷) رحمتہ الامم نے اختلاف الامم	(۷۸) تاریخ الخلفاء علامہ سیوطی	(۷۹) مدارج النبوة شاہ عبد الحق	(۸۰) روضۃ الاحباب
(۸۱) روضۃ الصفا	(۸۲) تاریخ الرسل الملوک للطبرانی	(۸۳) تاریخ ابن خلکان	(۸۴) مختار مختصر تاریخ بغداد بحشی
(۸۵) کتاب المختصر فی اخبار البشر ابو انطا	(۸۶) معارج النبوة ملا معین	(۸۷) تاریخ زہرا لریاض سید حسن الدین	(۸۸) تاریخ مصطفیٰ افندے
(۸۹) تاریخ کامل علامہ ابن اثیر برزک	(۹۰) تاریخ علامہ ابن الورودی	(۹۱) تاریخ خطیب بغدادی	(۹۲) تاریخ حافظ عماد الدین ابن کثیر
(۹۳) تاریخ مروج الذهب مسعودی	(۹۴) مشنوی مولوی روم	(۹۵) شواہد النبوة عبد الرحمن جابی	(۹۶) حلیۃ الحقیقہ حکیم سنائی
(۹۷) مشنوی مظہر حق شیخ فرید الدین	(۹۸) مناقب خطب خوازم	(۹۹) فوائد البیہ فی تراجم الخلفاء	(۱۰۰) حدائق الحقیقہ وغیرہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسمًا من مواسم الخير والبر

بفضل خداوند جل علاہ فرمودہ ارض سما کتاب الدائم مطبوع ما و شما لعنه



بمقام جناب اسرار البوا حسنات قطب لدین احمد غفر له اللہ الصمد بار دوم ماہ ستمبر ۱۸۵۴ء

مَطْبَعَةُ نَازِکِ وَأَقْرَبُ جَدِيدِ
تَحْقِيقِ نَازِکِ جَدِيدِ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

در مناجات باری تعالیٰ

سدا دل سیرامی موین پاکباز / و خود کو کی پڑھیں رقی نیاز / الہی تو ستار و غفار ہے / مرایان گناہوں کا انبار ہے
 بر وقت مناجات با حق نیاز / یہ کلمہ اپنے ماتحتوں کو کر نیاز / نہ حامی کوئی نے مددگار ہے / اب اس بیسی میں تو ہی یار ہے

۵۱۰ / کریمیا بہ بخشا ہے بر حال ما / سدا یہ حق ہے / نذر عیم غیر از تو فریاد رس / توئی عاصیا نرا خطا بخش پس
 ۵۱۱ / ہوو جرم تجھے صغیر و کبیر / پڑا ہے تو دام گنہ میں اسیر / تیرا دوست ہے وہ جو نیر الورا / محمد نبی مالک دوسرا
 ذرا خوا غفلت سے چونک و متطیر / دعا مانگ جلد اور کلمہ و خیر / کہاں صف ہو مجھے اوسکا ادا / ولیکن ہے میری ہی البتہ

۵۱۲ / وہ شاہ دو عالم امیر اہم / بنی واسطے جسکے لوح و قلم / اگر چہ وہ پیدا ہوا خاک پر / گیا خاک سے پھر وہ اطلاق پر
 سدا جسکے چوین ملائک قدم / کون اوسکار تہ بین کیونکر رقم / سیراجی فدا اوس تن پاک / تصدق ہو نہیں اوسکی فراق

۵۱۳ / خطا در گزارا و صوابم نسا / و شہنا بہ عیم خدایہ علیہ السلام / زبان تا بود در دہان جاگیر / شہنا ہے محمد بود و پسندید
 ۵۱۴ / سوار جہانگیر بکیر ان براق / سوار جہانگیر بکیر ان براق / کہ بگذشت از قصر نیلی رواق / کہ بگذشت از قصر نیلی رواق

۵۱۵ / سفیدی نے ڈالا سیاہی کو دہو / اگنی نہ لڑا کپن کی تجھ میں بو / کیا تو نے نامہ عمل کا سیاہ / اوٹھایا نہ دنیا سو کچھ زاد راہ
 ذرا اب تو اسی مست ہشیار ہو / یہ کیا قمر ہوا ہی دل شت خو / تجھے اپنی غفلت پہ کچھ ہی نگاہ / غرضل درین کیا کمون تجھ پر آہ

۵۱۶ / چل سال عمر عزیزیت گذشت / مزاج تو از حال طفلان گشت / ہمہ با ہوا و ہوس ساختی / دے یا مصالح نہ پرداختی
 ۵۱۷ / رہا عمر بھر تو گنہ میں اسیر / کرا ب کچھ بانی کی فکر ہی شریہ / کرم کی مین کیا کیا کمون خوبان / کرم کے مین مداح اہل جہان
 کمان اجلت لگائے ہے تیر / اگر کچھ سمجھ ہے تو پھر کر متطیر / کرم ہے نکونامی جاودان / جو کچھ فہم ہے تو یہ تحقیق جان

۵۱۸ / مکن تیکہ بر عزم زنا پایدار / بیاضل مین از بازی روزگار / دلا ہر کہ بنہا و خوان کرم / بشد نامدار جہان کرم
 ۵۱۹ / کرم مین وہ خوبی ہو ایہمربان / کہ ہوتا ہی جسکا ہر ان جہان / کرم کی بہت خوب ہے رسم و راہ / کرم کی ہر آن وقت ہے دواہ دواہ
 زبان سے قلم سے قدم سے میان / کیا کہ کرم او یقین اوسکو جان / کرم سو ہے عیش و طرب عزوجا / کرم سو ہے سب تہ و دستگاہ

۵۲۰ / کرم نامدار جہانت کند / کرم کامگار امانت کند / کرم مایہ شاد نے بود / کرم حاصل زندگانی بود
 ۵۲۱ / کرم نامدار جہانت کند / کرم کامگار امانت کند / کرم مایہ شاد نے بود / کرم حاصل زندگانی بود

۵۲۲ / کرم نامدار جہانت کند / کرم کامگار امانت کند / کرم مایہ شاد نے بود / کرم حاصل زندگانی بود

۵۲۳ / کرم نامدار جہانت کند / کرم کامگار امانت کند / کرم مایہ شاد نے بود / کرم حاصل زندگانی بود

۵۲۴ / کرم نامدار جہانت کند / کرم کامگار امانت کند / کرم مایہ شاد نے بود / کرم حاصل زندگانی بود

۵۲۵ / کرم نامدار جہانت کند / کرم کامگار امانت کند / کرم مایہ شاد نے بود / کرم حاصل زندگانی بود

کرم بیاں جھونکے کیا ہے دما	ہوئی ہیں بزرگی سوزہ یکنام	کرم سب کو دنیا میں آیا پسند	ہوئے ہیں جہان میں ہی پسند
اونچیں لوگ کرڈہیں جھک کر سلام	کرم کا نہایت بڑا ہے مقام	کرم کا ہی رتبہ بہت ارجمند	کرم کر سدا گرسے تو ہو شمند
۵۱۳	ورای کرم در جہان کا نیست ازین کرم تر ہیج بازار نیست	دل عالمی از کرم تازہ وار	۵۱۴
کرم میں جو رکھتی ہیں اپنا قیام	تو اونکا ہی رہتا ہی دنیا میں نام	سخاوت کی دنیا میں ہے جگہ چاہ	تو او سپر نہایت ہی فضل الہ
نظیر اب تجھے ہی یہ لازم دما	گھڑی پر دن ات او صبح شام	ہو اوہ خلائق میں با عز و جاہ	یہی بیت ہر اس سخن کی گواہ
۵۱۵	ہمدقت شود کرم مستقیم کہ بہت آفرینندہ جان کریم	در صفت سخاوت	۵۱۶
خدا نے اگر تجکو زہر ہے دیا	تو کھا تو بھی اور غیر کو بھی کھلا	خدا کی عنایت ہی جس شخص پر	سخاوت کا وہ سیکھتا ہی ہنر
جو چاہے کہ ہو وہ زائل عطا	تو مقدور تک پہنچی او دلربا	بڑی قدر ہے او سکی ای بہرہ ور	سخاوت کری جو ہی حسب نظر
۵۱۷	بلطف و سخاوت جہانگیر باش در اقلیم لطف و سخا میر باش	سخاوت بود کار صا جہلان	۵۱۸
ہمیشہ سخاوت کراؤ مہربان	تو سب عیب تیر رہیں گے نہان	سخاوت جو کرڈہیں بان اختیار	وہی ہیں جہان میں بڑے ہوشیار
ستاویگا تجکو نہ کوئی بیان	نہیں کہہ گیا سعد خوش بیان	نظیر اب ہو تو بھی سخاوت شعار	کہ راضی سخن سے ہے پروردگار
۵۱۹	سخاوت میں عیب اکہمیاست سخاوت ہمہ در دہار او است	در مذمت نجیل	۵۲۰
نجیلی کا پیشہ ہی جس نے کیا	وہ ہوتا ہی بیان گنج کا از دھا	سو اس کے یہ بھی کیا ہی رقم	کہ نام او سکالیتے نہیں صمد
نہیں او سکی ملنے میں ہر فائدہ	کنارا ہی سب صورتوں میں دھا	جسٹل و سکو کتہ میں اہل کرم	سمجھتے ہیں دیوڑھ گرسے بھی کرم
۵۲۱	اگر چرخ گردد بکام نجیل در اقبال باشد غلام نجیل	اگر در کفش گنج قارون بود	۵۲۲
جو شمت بڑی و سخیانی ہی بان	الی او سکو گرد دولت جاودان	وہ ہی گو جہان میں بڑا مالدار	ولیکن وہ نظر و نہیں ہے بیوتار
تو اس میں بزرگوں کا ہی یہ بیان	اگر تجکو حاجت ہے تو بھی بیان	ذلیل و سکو کتہ میں سب رخا	یہ کچھ او سکی نہیں قد رای ہوشیار
۵۲۳	لمن التفاتے مال نجیل بہر نام مال و منال نجیل	نجیل رچہ باشد تو نگر مال	۵۲۴
اگرچہ عبادت ہی او سکا چلن	ریاضت میں کھینچے ہی رنج چن	بوزر ہی تیری پاس پھر بان	تو خیر او سکو گراہ حق میں بان
بڑی زہر کرنا ہی دل سحر چن	وہے شاہد او سکا ہی ہر سخن	نجیلی میں ہو دیگا تیرا زبان	نظیر اس سخن تو تحقیق جان

۵۲۵	نخیل بود ز ابد بجز و بر بهشتی نباشد بجز خب	در صفت تواضع	سخیان ز اموال بر جی خوردند نخیلان غم سیم ز رمی خوردند	۵۲۶
تواضع کی خوبی ہو گیا کیا بیان	یہ پستی بلندی کی ہر زبان	جو چاہی بلین تک جو اخلاص مند	تواضع کی کرانسی باتیں و چند	جو کریم ہی رسم تواضع عیان
۵۲۷	دل اگر تواضع کنی اختیار شود خلق دنیا تیرا دوستدار	تواضع بود مایہ دوستی	کہ عالی بود پایہ دوستی	۵۲۸
اگر ہے تیرے دل میں یہ دعا	کہ عالم میں رتبہ ہو تیرا بڑا	بدن تو فی پایہ جو انسان کا	تو ہرگز نہ کر کار حیوان کا	کیا کر تواضع ہی سے بھلا
۵۲۹	تواضع کند مرد سرفراز تواضع بود مردان ساطراز	تواضع کند ہر کہ بہت آدمی	نزدیک ز مردم بجز مرد می	۵۳۰
بڑی یون تو دولت کی خوش بیا	وے ہی تواضع کی وہ عزیزان	تواضع اگر ہو گا تیرا شعا	بڑے گا تو اس میں عز و قوا	کہ بیان نام اور سرفرازان
۵۳۱	تواضع کلید در جنت است سرفرازی و جاہ راز نیست	تواضع بود حرمت افزا ہے تو	کند در بہشت برین جا ہے تو	۵۳۲
اگر ہی جہان میں تجھے دستگاہ	تواضع یہ لازم ہے ہر دم نگاہ	اگر چاہیے تجھ کو یان اعتبار	بزرگی ہے اور بڑا ہو وقار	تواضع کی تیری تو قیر و جاہ
۵۳۳	تواضع نہ پاوت کند جاہ را کہ از مهر تو بود ماہ را	تواضع عزیزت کند در جہان	گرامی شوی پیش لہا چو جان	۵۳۴
دل اپنی میں تخم تواضع کو بو	عمل کا تیرا کیت تو سبز ہو	لی تجھے جو ادس جھلکا تول	کھلا غمخوار دل اور تو بھی کل	تواضع بغیر ایک دم کو نہو
۵۳۵	کے را کہ عادت تواضع بود ز جاہ و جلالش تمتع بود	تواضع مدار از خلافت و ریغ	کہ گردن ازان بکشی بچو تیغ	۵۳۶
لی جھلکا عقل میں امتیاز	وہی جھلکا میں سبک باصدا	تواضع جو کرتے ہیں سچا میر	وہ ہیں نیکیا پیش منہ و کیر	شری ہو والی کو جھلکتے ہیں ناز
۵۳۷	تواضع کند ہو شمنہ گزین نہر خلق پر سیوہ سر بزین	تواضع ز گردن فرازان نکوست	اگر اگر تواضع کند نوی اوست	۵۳۸

نہیں بایں کھتا جو بایں سیم و زر اور اسمیں تواضع کا کچھ ہے اثر
اوس لوگ کہتے ہیں نیکو سیر و قول سعدی ہر کس پر
تکبر جو کرتا ہے بایں ہر گھڑی تکبر سے ہے ربط بیدانشی
وہ کہنے ہی آخر کو شرمندگی اگر ہی تو عاقل تو بچوے ہی بھی

۳۹ کسی اگر گردن کشی در سرست تو اضع از ویافتن خوشترست
در مذمت تکبر تکبر مکن نہینا را بے پس
کہ روزی ز دوستش در آئی بے

تکبر جو کرتا ہے بایں اختیار وہ رہتا ہے لوگوں کی نظر میں
حذر اوس سے رکھتے ہیں اہل وقار یہی یاد رکھ لینا اہو شیار
تکبر سے ہوتا ہے جو آشنا تکبر سے کر خوف اسے پار سا
وہ بیگانہ عقل سے دانا تکبر کی زشتی کہوں تا کجا

۴۰ کسی را کہ خصلت تکبر بود سرش پر غرور از تصور بود
تکبر عز از یل را خوار کرد بزدان لغت گرفتار کرد
۴۱

بہت کھینچتا ہے جو اپنے تئیں وہ کرتا ہے آخر بے زمین
جو نادان ہیں قفا وہ اسے نہیں ولیکن یقین جان سے ہمیشہ
جنھیں عقل و روش کا خیال نہیں چلتی ہرگز تکبر کی چال
وہ کہتے ہیں بایں جزئی خصلت یہاں اس سخن کی ہی ہر مثال

۴۲ تکبر بود عادت جاہلان تکبر نیاید نہ صاحبہ لان
تکبر بود مایہ مدبرے تکبر بود اصل بدگوہرے
۴۳

تکبر کی زشتی ہر سب پر بیان سنا تو تو کچھ کچھ تو اوس کا بیان
بہتر ہو جھومت کر تو اپنا زبان لکھ اب تعجب ہے یہ بیان
جسے دولت علم کہتے ہیں بایں نکر جہل ٹپہ دلے ای مہربان
وہی دولت بخطر ہی میان کہ ہر علم سے دولت جاوداں

۴۴ چودانی تکبر چرا ہے کنی در فضیلت علم خطا سیکنی و خطا ہے کنی
بنی آدم از علم یابد کمال نہ از حشمت جاہ زماں و مثال
۴۵

فضائل کی تجکو اگر ہو ہوس پڑھا کر تو او علم کو کہہ پس
وہ معرفت چاہی اسی کہہ رس تو ہر حال میں ہر گھڑی نفس
تجھے علم تحصیل کرنا ہی بایں اسی کی تو خواہش میں نہ رہنا
تلاش اسکی ہر فرض تحریریات یقین جان ہے اسکو ای مہربان

۴۶ جو شمع از پے علم باید گداخت کرے علم نتوان حذر از اشتا
طلب کردن علم شد بر تو فرض دگر واجبت از پیش قطع ارض
۴۷

عجب دولت علم کا ہے اثر کر ہی خرچ اسکو جو شام و صبح
بڑھ ہی وہم اور رہی سبے خطر جو بے علم ہو کیا وہ سمجھے مگر
اسی فن کو کہتے ہیں کسب کمال اسی کی کتابوں میں ہے قیل و قال
تو لازم ہو یوں آہیا لون خصال

۴۸ خردمند باشد طلبکار علم کہ گرم ست پیوستہ بازار علم
بہر و دامن علم گیر استوار کہ علمت رساند بدار القرار
۴۹

اسی معارف کی تحریر ہے اسی حقائق کی تقریر ہے
اسی معانی کی تفسیر ہے فیقری جو کرتا ہے تو علم پڑھ
ویری جو کرتا ہے تو علم پڑھ دیری جو کرتا ہے تو علم پڑھ
ویری جو کرتا ہے تو علم پڑھ

۵۵	کے راکھ شد و رازل بختیار طلب کردن علم کرد اختیار	ترا علم و درین دو دنیا تمام که کار تو از علم گیر و نطیام	۵۵۲
۵۵۳	میا موز جز علم گر عاقلی که بے علم بودن بود عاقلی	در امتناع از صحبت جاہلان ولاگر خرد مندی و ہوشیار	۵۵۴
۵۵۵	ز جاہل گریز نہ چون تیر باش نیا مینمیز چون شکر شیر باش	ز جاہل حذر کردن اولے بود گریز و ننگ دنیا و عقبے بود	۵۵۶
۵۵۷	ز جاہل نیاید جز افعال بد وز نشود کس جز اقوال بد	ترا اثر و ناگر بود یا رخسار از ان بہ کہ جاہل بود و غمگسار	۵۵۸
۵۵۹	سرا انجام جاہل جہنم بود کہ جاہل نکو عاقبت کم بود	اگر خصم جان تو عاقل بود بہ از دوستدار یکہ جاہل بود	۵۶۰
۵۶۱	سر جاہلان بر سر دار بہ کہ جاہل بخواری گرفتار بہ	چو جاہل کسی در جان خواریست کہ نادان تر از جاہلی کار نیست	۵۶۲
۵۶۳	چو ایزد ترا این ہمہ کام داد چرا بر نیاری سرا انجام داد	چو عدل است پیرائے خسروی چرا عدل اول نداری قوی	۵۶۴

جو کر تو بین یان عدل کا انتظام	وہ رہی بین عالم منبت نیکنام	رہی گی تری عدل پر جو نگاہ	تو دولت رہی گی تری دیگر
صفت اونکی ہوتی ہے ہر صبح شام	سمجھ اسکو ای شاہ عالمیقا	اگر ہو تجھو مال حشمت کی چاہ	تو اسکو یقین جان آباد شاہ
۵۶۵	چو نوشیروان عدل کرد اختیار کنون نام نیکست زو یادگار	ترا مملکت پایداری کند	۵۶۶
۵۶۷	جو عادل رہیگا تو شام و سحر	کعبین گئے تجھے خسرو داوگر	اگر گیا جو تو معدلت روز و شب
۵۶۸	رہی گی تری مملکت خوب تر	یہ خوبی جو چاہی تو ای پرہ و	تو ہوگا ترا سب میں عادل لقب
۵۶۹	جہان را با انصاف آباد دار	دل اہل انصاف را شاد دار	ترا زین ہر آخر چہ حاصل بود
۵۷۰	بڑھائی بیان عدل عز و وقار	وہاں بھی ملے رتبہ و اعتبار	ہوئی جسکو بیان معدلت دلیر
۵۷۱	عدالت ہی ہوتے ہیں سب کا نگار	اسکو گوش دل ہو سن اشہار	بہت خوش بین اوسے صغیر کبر
۵۷۲	جہان را از عدل معارفیت	کہ بالا تر از معدلت کا رنیت	نہ تاثیر عدل است آرام ملک
۵۷۳	سعادتی ہو تو بین جو پرہ و در	تعدی وہ کرتے نہیں اور پر	ہر کمال کو ہی خوف و سس بڑا
۵۷۴	سعادتی کا ہی کب ستم میں اثر	بیان اس سخن کو بدل غور کر	ستم کا ہی پیشہ نہایت بڑا
۵۷۵	اگر خواہی از نیک بختی نشان	در ظلم بند ہی بر اہل جہان	۵۷۶
۵۷۷	گل حکم کی گر تو دیکھے بہار	تو کہ ظلم کا دور خاطر سحر	تو کہ ظلم کو شہر سے با نشان
۵۷۸	نہید او سہر کہ کسی دل پہ با	سمجھ لے یہی بات او کا مگا	اسی میں ہو پس راحت جاودا
۵۷۹	خرابی نہ بیداد بیند جہان	چو بستان خرم زیاد خزان	۵۸۰
۵۸۱	جو کہ راہی یان ظلم کو اختیار	وہ ہوتا ہی دنیا و عقبی میں خوار	ستم کی نہ چل سکے بھی توراہ
۵۸۲	بڑا اسکو کہتی ہیں الیل و نہار	سمجھ رکھ ہی بات او کا جدار	ستا نادو نہ کا بڑا سہ گناہ
۵۸۳	ستم بر ضعیفان مسکین کن	کہ ظالم بد و فرخ رود بے سخن	ستم کش گر آسہ بر آرد ز دل
۵۸۴	سکھاؤ تجھ کو ظلم کا جو شمار	ترا دشمن جہان ہر وہ بابا کا	اگر خیر چاہی تو اسے کامگا
۵۸۵	اوشا آہ کامت و لونج شمار	ستم کی روش حسنے دنیا میں	ہوئی اسکو حاصل کچھ بہتری
۵۸۶		ستم کی عاقبت میں بھی شرمندگی	جو کچھ ہوش ہو تو بین تو اسکو قوی

۵۷۷	بازار مظلوم ماکل مباحث زود و دل خلق غافل مباحث	۵۷۸	مکن بر ضعیفان بیچاره زور بندیش آخیز تنگی گور
۵۷۹	جو کرمانین ظلم سے اجتناب سمجھتا نہیں ہے وہ خانہ خراب	۵۸۰	ستم کی جو رکھتا ہے پادشہ ظہیر اس سخن کو کہے تا کجا
۵۸۱	مکن مردم آزاری آئندہ کہ ناگہ رسد بد تو قہر خدا	۵۸۲	کسے کا تش ظلم زود و جہان بر آورد از اہل عالم خدان
۵۸۳	خدا کا بڑا جبر احسان ہے بڑی آبرو اسکی اور شان ہے	۵۸۴	قناعت کو دوتا جو بین بیان نہیں خطرہ آتا کوئی دہان
۵۸۵	دل اگر قناعت بدست آوری در اقلیم راحت کنی سروری	۵۸۶	غنی گر بناشی مکن اضطراب کہ سلطان نخواہد خراج از خراب
۵۸۷	قناعت ہے جو بہرہ ور بصدیش ہوتا ہے وہ اپنی گھر	۵۸۸	فقر کی گرتہ پہ کی جب نگاہ اگر چہ ہے سختی سی ہوتا ہما
۵۸۹	قناعت تو انکر گنت درد را خبر وہ حریص جہان گرد را	۵۸۹	ندارد و خردمند از فقر عار کہ باشد نبی را ز فقر افتخار
۵۹۰	قناعت کی دولت ہے بیان بقدر ہر اک وقت رہتی ہے حق پر نظر	۵۹۰	قناعت ہے سرمایہ افتخار تجھے جس طرح رکھو پروردگار
۵۹۱	غنی راز و سیم آرایش ست لیکن فقیر اندر آسایش ست	۵۹۱	قناعت بہر حال اولی ترست قناعت کند ہر کہ نیک اخترست
۵۹۲	قناعت ہے جو آشنا اوس دی ہے عشرت کا عشر فرا	۵۹۲	کہ عی دل جو ہر قناعت منیر اوس لوگ کہ تو بین روشن ضمیر
۵۹۳	اگر تنگ دستی ز سختی ہنس کہ پیش خردمند ہیچست مال	۵۹۳	ز نور قناعت برافروز جان اگر داری از نیکبختی شان
۵۹۴	تجھے ہوئے حرص کا جوشا میان یہ تقاضا نہیں عقل کا	۵۹۴	جو لالچ سی ہو جمع تو نے کیا نہیں اسے مطلق تجھ فائدہ
۵۹۵	ایا مبتلا گشتہ در دام حرص شد بہت دلا یعقل از جا حرص	۵۹۵	گر فتنہ کہ اموال قارون تراست ہمہ دولت ربیع مسکون تراست

یہ اسباب ہو جو تر کر و برو	بہمچھو نہ اپنا اسی تو کبھو	جو لینا ہی کچھ زندگی کا مزا	تو خوش ہو اسی میں جو کچھ مل گیا
نکرا سکی تحصیل میں جستجو	نہیں حال تار نو آگاہ تو	میان حرص کی ہرگز نجا	بہمچھو اس سخن کو تو دل میں درا
نخواری شد آخر گر قمار خاک	جو بیچارگان بادل دروناک	ہر آنکس کہ در بند حرص افتاد	۵۹۲
نہیں ز ر کے رہی کا کعبہ	نہیں حرص کی کچھ ہلی ہم واہ	تو اپنی تیلین اس میں مبتلا	تو بیتیاب ہو کر میان غوٹخواہ
تو اس آتش غم میں لیل و نہا	دکھا دی گئی ذلت تجھے حب جاہ	چرا میکنی محنت از بہر مال	۵۹۳
چرا میکنی بار محنت جو خر	کہ خواہد شدن ناگمان پایاں	اگر چہ روان رسی ہن کا و بار	پر اتنی بھی مت حرص کر اعتبار
کہاں تک کہ ان تجو ای میر یا	نہیں اس میں حاصل ندامت سوا	تجھے حرص کی زمین غری ہو گیا	کہوں کیا تجھے تو ہر روز پر خدا
چنان عاشق رو ز گشتہ	کہ شوریدہ احوال و سر گشتہ	چنان آدہ دل بہ نقش درم	۵۹۴
کہ ہستی ز ذوقش ندیم ندیم	تجھے حرص نے سو کچھ بھی ہو ڈر	نہیں نفع اس میں تجھے جو ضرر	اگر زندگی کا تو ہو قدردان
دردن دل ہو نفس تیرا تر	ہلے اور بری میں تفاوت یگان	تو ز کی ہوس میں مگر ایگان	اگر جانتا ہو تو اسے مہربان
چنان گشتہ صید بہر شکار	کہ یاوت نیاید ز روز شمار	مکن عمر ضائع بہ تحصیل مال	۵۹۵
کہ ہم نوح گو ہر نہا شد سفال	جسے دولت دین ہو یاں پذیر	اوسیکو ہو وان شادمانی کثیر	مجت میں ہیں وہ جواں وفا
کہا ہو بزرگوں نے یوں نظیر	بہت معتمد ہیں وفا آشنا	تو او نکا ہو الفت میں تہ بڑا	اگر تجکو بھی چاہیے مرتبا
مبادا دل آن فرومایہ شاد	کہ از بہر دنیا دہد دین بباد	دلا در وفا باش ثابت قدم	۵۹۶
کہ بے سکر رائج بنا شد درم	جو ثابت قدم دوستی میں جیے	دل پر وفا میں افہوٹنے دیے	جو چاہی کہ سب خلق ہو و تدار
تو کبھی نہ ترک وفا کس لیے	اگر دوستی کے چمن کی بہار	تجھے دیکھنی ہو تو او کی گلفزار	تو کہ دل سے مہر و وفا اختیار
بود بے وفائی سرشت زمان	میا موز کہ دار ز رشت زمان	مکن بے وفائی جو دور سیر	۵۹۷
منا ب ز رخ دوستان رنج نہر	جو ملتا رہ گیا تو یار و دل سپان	تو پھر خوش رہیگا دل سپان	تو پھر قول استاد کا ہو عیان
سبک ہیں وہ نزدیک پر جو آ	نہیں جنگی ملین وفا کا نشان	وہ شرمندہ یاروں کے ہر بیان	جو چاہی بزرگی تو او مہربان

۱۰۳	جدائی ز اجباب کردن خطاست بریدن زیاران خلاف وقت	مگردان ز کوی وفار دسے دل کہ در دوسے جانان نباشی نخل	۱۰۴	
۱۰۵	تر دوست جفتے ہیں اور غمگسار سنگر نہیں ہوتے الفت شعار	تو از رده او نگو نکر زنیار جو کی ہو محبت تو ای دوستدار	اگر دام الفت میں تو ہی اسیر تو کردل میں حسن وفا جاگیر	وگر دوستی ہو تجھے دلپذیر اسی بات کو یاد کر کھ ای نظر
۱۰۶	منہ پای بیرون ز کوی وفا کہ از دوستان می نیز زو جفا	در صفت طاعت	۱۰۷	ز راہ وفا گرنہ پیچے عنان شوی دوست اندر دل شہنان
۱۰۸	کسی را کہ اقبال باشد غلام بود میل خاطر بطاعت بدام	اگر بندی از بہر طاعت میان کشاید در دولت جادوان	۱۰۹	ز طاعت بود روشنائی جان کہ روشن ز خورشید باشد جهان
۱۱۰	جنھیں شب روز طاعت کا بھلا او نگو کہتی ہیں شب و صبح	سطیح او نکا رہتا ہو عالم بدام یہ خوبی عیان ہے تو بصر صبح و شام	جو طاعت دلو لگا تو بین یان او نھیں بین روشندی کی ہر شان	سعید او نگو کہتی ہیں اہل جان جو دیکھا تو عالم میں امیر بان
۱۱۱	نشاید سر از بندگی تا فتن کہ دولت بطاعت تو ان یافتن	سعادت ز طاعت بیشتر شود دل از نور طاعت منور شود	۱۱۲	ز طاعت نہ پیچید خرومند سر کہ بالائے طاعت بنا شد نہر
۱۱۳	در صفت عبادت	۱۱۴	۱۱۵	اگر حق پرستی کنی اختیار شود دولت بعد م و بختیار
۱۱۶	ز تقوی چرخ روان بہر روز کہ چون نیکبختان شوی میک و ز	۱۱۷	۱۱۸	۱۱۹

جو پڑھتی ہیں خالق کی دل سے نماز جو چاہی کہ ہو جائے تو سرفراز	ملی بڑا دھنیں عزت و امتیاز تو دامن جہان میں بحر و نیاز	نہیں فتنی سو کام کوئی بتر تجھے اوس سے لازم ہو کر ماحذر	تو دامن کو اوس سے نہ آلودہ کر اسکو یقین جان ای برہ دور
نماز از سر صدق برپا دار کہ حاصل کنی دولت پایدار	اگر دور باشی ز فسق و فجور بناشی ز گلزار فردوس دور	۱۱۷	۱۱۸
جو سمجھی شریعت کی باتیں بجا نظر اوسکو عشرت میں خطہ ہو کیا	کری پیروی اون کی دل سوسدا سخن سے یہ اہل خرد ز کما	بڑائی ہو عصیان میں بالکل عیان جو خوشنودی خالق دو جہان	نہیں کچھ بھلائی کا اوس میں نشان تجھے چاہیے ہی بیان اور بیان
کسی را کہ از شرع باشد شوار نترسد ز آشوب روز شمار	۱۱۹	در مدت عصیان دلا عزم عصیان مکن زینہار	۱۲۰
جو ہوتی ہیں دنیا میں عصیان شعار اگر ہو تو کچھ عاقل و ہوشیار	وہی کہینچے ہیں است کے بلر تو اسکو یقین جان سے نکل	کہ وہ گانہ تو جو بیان و زو شب ترا نور دانش چھپے گایہ سب	تو ہو گا ترا سب میں عاصی لقب سمجھ سکے ہی ل میں آیا ادب
ز عصیان کند ہوشمند احترام کہ از آب باشد شکر اگدا ز	۱۲۱	در تعریف شکر کند نیکیخت از گنہ اجتناب	۱۲۲
تجھے شکر کرنے سے افتخار کہ شکر آب ہو تو شجر میوہ دار	تجھے شکر کرنے سے اعتبار تامل کر اور غور ای ہوشیار	جو کرتے یان شکر شام و سحر اگر دولت و نجت کا کچھ ارثر	فزون نعمت افکائی ہو سیم و تجھے دیکھنا ہو تو ای برہ دور
ز شکر جہان آفرین سہر تاب کہ در باغ دین شکر او بہت آب	۱۲۳	زیادت کند شکر جاہ و جلال زیادت کند شکر مال و متال	۱۲۴
جو ہیں رتبہ شکر کے قدر دان کیا کر لیں و مبد م شکر بیان	نہیں شکر سو چپ ہر کتھ زبان تجھے بھی یہ لازم ہو ایہ بیان	جو کچھ نعمتیں تجھ کو بخشی ہیں یان کہ بچا تو کس کس کا شکر اوس یان	وہ ہیں بے زبان و تری ان کے بان جو شکر ہو تو اسکو تحقیق جان
نفس جز بہ شکر خد ابر مباد کہ واجب بود شکر پروردگار	۱۲۵	اگر شکر حق تابہ روز شمار گزاری بناسند کیے از ہزار	۱۲۶
بزدلی شکر سو تو بھی لب کو قرار نظر اس سخن کو تو کر اعتبار	زبان کو بلا شکر میں بار بار اگر چہ تجھے نہ زنیار	صبوری کا دولت ٹہری ہو بیان ہر اکال سے خوشدل ہو اور شادان	جنہیں سے وہ کہتے ہیں آرام جان صبوری کی کیا کیا کہن و بیان
وے گفتن شکر اوسے تہا است کہ اسلام را شکر اور زیور است	۱۲۷	در صفت صبر دلا گر صبوری کنی اختیار	۱۲۸
صبوری میں ہے اس قدر مرتبا نہیں لکھی جاتی ہو اوسکی ثنا	کہ ہو صابر و دلون پرکھا غرض یہ سخن سن تو ای پارسا	صبوری کے رہ میں تو رکھ کر قدما نہ آلودی خاطر میں کچھ درد و غم	نہ مقصد کی ملنے سے ہو پرالم یقین کر اسی بات پر ہندیم

۵۱۳۹	صبوری بود کار بنمیران نه پیچند زین رو دین پروران	۵۱۳۰	صبوری ترا کار سگاری بد زینج و بلار سگاری دبد
۵۱۳۰	صبوی جو کرتے بین یان صبح واک لی پروانھین تہ و احترام	۵۱۳۱	صبوی کر گیا جو دل سیر بیان نہ گھیر کسی کام میں میری جان
۵۱۳۱	صبوری کشاید در کام جان کہ جز صابر ہی نیست مفتاح آن	۵۱۳۲	صبوری کنی گر ترا دین بود کہ تعجیل کارے شیاطین بود
۵۱۳۲	جو کچھ ہے ترا مقصد و مدعا بر آذ میں دسکو میان غم نہ کہا	۵۱۳۳	جو کچھ آرزو جی میں ہے تیر بیان نہ ملنے کا ہر سنج دل میں بیان
۵۱۳۳	صبوری کلید در آرزوست کشائیدہ کشور آرزوست	۵۱۳۴	صبوری بر آرد مراد و دست کہ از عالمان حل شود مشکلست
۵۱۳۴	اگر ہو تو دام بلا میں اسیر نہ لاریج دل میں قلیل و کثیر	۵۱۳۵	وگر ہو تری طبع کلفت پذیر کہا ہی بزرگوں نے یون نظر
۵۱۳۵	صبوری بہر حال اولے بود کہ در ضمن آن چند معنی بود	۵۱۳۶	بدہ ساقی آن آب تش لباس کہ مستی کند اہل دل التماس
۵۱۳۶	وہ می جس پر چشم دکنو نگاہ وہ ہر جان عشاق ہے شہابہ	۵۱۳۷	جنہیں شوق ہر بیان ہے عشق کا چہ ہا ہی جو اس کے کا اگونشا
۵۱۳۷	عجب و کون کو ہر ملتا مزا تو کیفیت و سکی کہوں بے کیا	۵۱۳۸	خوشالذت شوق ارباب عشق خوشالذت ذوق اصحاب عشق
۵۱۳۸	جو عشاق ہیں اوزستہ کر حجاب دل اوزکا جو کرتا ہی مست و خراب	۵۱۳۹	جو ہر عاشقوں کو غم جان گزا جو چاہی ہمارا و نسو ہو کجا
۵۱۳۹	شراب جو لعل و ان بخش یار شرابے مصفا چور وے نگار	۵۱۴۰	بیاران شرابے جو آب حیات کہ یابد ز بولیش دل ز غم نجات
۵۱۴۰	وہ سرخی نہیں آنکھوں پر رہی کبھی سر خوشی اور کبھی بے بسی	۵۱۴۱	عجب شعل عشق روشن ہوئی کہوں کیا میں اسکو سواں گئی
۵۱۴۱	خوشامی پستی ز صاحب دلان خوشا ذوق مستی ز اہل دلان	۵۱۴۲	خوشا دل کہ دارد تمنای دوست خوشا دل کہ در بند سودا دوست

جو مشتاق نظارہ یار ہے	اوسیکو محبت سزاوار ہے	جو رکھتے ہیں یان استی میں کیاں	وہی فی الحقیقت میں خندہ مال
اوی کبھی سے یہاں کار ہے	نظیر اوسیکو لب پر یہ ہر بار ہے	دل دکا چمکتا ہے اختر شمال	اونھیں نیک باتوں پر کر خیال
خوشاد دل شیدا است بر روی دوست	خوشاد دل شد منزلش کو سی دوست	در صفت راستی	دلا گر کنی راستی اختیار
۱۴۳	۱۴۳	۱۴۳	۱۴۳
جو رکھتے ہیں یان استی کا اثر	بزرگی میں ہوتے ہیں نامور	جو ہیں استی میں بیان کیاب	نہیں ان کی دل کو ذرا بچ و باب
اسی حسن خوبی پر کر کے نظر	کما شیخ سعدی کو ای پر ہر	دہن کی ہو جو اون کے مثل گلاب	جو پوچھو تو سن ای فرست تاب
۱۴۵	۱۴۵	۱۴۵	۱۴۵
نہ پچھو سزاوار استی ہوشمند	کہ از راستی نام گرد و بلند	بہ از راستی در جہان کار نیست	کہ در گلبن راستی خار نیست
۱۴۶	۱۴۶	۱۴۶	۱۴۶
جو رکھتے ہیں یان استی کا شعا	اونھیں کا ہی عالم میں عز و قوا	جنھیں استی کو خوش آئی طیب	وہ میں گلشن صدق کو عذر لیب
وہ ہو دین مقبول پر دروکار	سمجھ کر یہی بات اے کامگار	جو ناراستی کسم ہوا خمر قبا	سمجھ اوسکا انجام ای خوش نصیب
۱۴۷	۱۴۷	۱۴۷	۱۴۷
موم از راستی گزرنی صبح وار	ز تار یکی جہل گیری کنار	کسی را کہ ناراستی گشت کار	کجا روز محشر شود رستگار
۱۴۸	۱۴۸	۱۴۸	۱۴۸
جو رکھتے ہیں یان استی پر نگاہ	اونھیں کے بہت لوگ کر تہین جاہ	رہیگا تو ناراستی میں اسیر	توب کی نگاہوں میں ہو گا حیر
بزرگی سے ہوتا ہے اون کا بناہ	جو ہی تو عقیل و دانش شاہ	یمان اور وہاں ہو کی دل کشیر	اسیکو یقین دہین کر ای نظیر
۱۴۹	۱۴۹	۱۴۹	۱۴۹
مژن دم بجز راستی زینہار	کہ دار و فضیلت میں برسیار	در مذمت دروغ	ز نادر استی نیست کارے بر
۱۵۰	۱۵۰	۱۵۰	۱۵۰
جسے جھوٹھ کہتے ہیں اہل جہان	وہ سینوی کی ہی تیرگی کا نشان	کر گیا جو تو جھوٹھ کو اختیار	طبیعت رہی الم سحر نگار
خرد کی ضیا کو ہی کہتا تھا ناں	نہیں یاد کیا قول انشور ناں	کر گیا نہ کوئی ترا اعتبار	یقین جان لو اسکو ای ہوشیار
۱۵۱	۱۵۱	۱۵۱	۱۵۱
اے سہرا کہ گرد و زبان دروغ	بہ چراغ دلش انباشد فروغ	تہ اثر مساری نماید دروغ	بکاذب در غم کشاید دروغ
۱۵۲	۱۵۲	۱۵۲	۱۵۲
اگر جھوٹھ بولے گا تو ہر زمان	تو ہو گا جمل سب میں تو امین	جسے جھوٹھ کہتا ہے کچھ شلوان	اوی خواہ کر تا ہی پھر نہ زبان
کرین گے حذر تجھے اہل جہان	ہمیشہ یقین کر اسو میر حبان	سراسر بدی اوسکی ہے در میان	اگر اعتبار اپنا چاہی تو بیان
۱۵۳	۱۵۳	۱۵۳	۱۵۳
ز کذاب گیر و خد مند عار	کہ اور انیار د کسے در شمار	دروغ اسے بہادر مگو زینہار	کہ کاذب بود خوار و بے اعتبار
۱۵۴	۱۵۴	۱۵۴	۱۵۴
جسے جھوٹھ ہوتا ہے یان لیندیر	وہ ہوتا ہے یان منفعل اور حقیر	یمان میں نئے رنگ کے ہیں حلین	عیان سے عجیب طرز کی انجن
نہیں اوسکی تو قیر کرتے کبیر	جو دیکھا تو سچ ہی ہے نظیر	تجھے دیکھتے ہیں جو طوزن	تو جیتیم تامل سے ای یار من

میں شاد کامی کو ہیں گارو بار	عیان سیم و زر کی بقیہ نکلا	کہیں میں تو مازگی کو نشان	خوشی خرمی بقیہ خوبیان
کہیں دروغم سے ہی خاطر فگار	عجب طرز کو ہیں چلن شکار	کہیں بچہ دافسرگی ہو عیان	عجب عجب کا آج رنگ عیان
۱۶۹	کے رابر و ن زخمہ زانہ از نال	کے چون نال زخمی خندہ زان	۱۷۰
کے در غم نان و خرچ عیان		کے رادل از رده خاطر حزن	
کہیں عجز و اجلال ہو بشمار	نمایان ہو باغ چمن کی بہار	کہیں پارسائی کا اقبال ہے	عبادت ہے ہر ایک خوشحال ہے
کہیں قید غم سے ہی دل و انداز	جہان میں عجب نگہ ہو آشکار	کہیں طبع عصیانگی و نبال ہے	غرض کچھ عجب یا کچھ اجال ہے
۱۷۱	کے در جہان جلالت امیر	کے بستہ از بہ طاعت کمر	۱۷۲
کے در کند حوادث امیر		کے در گنہ بر و دگر سیر	
کہیں باہ و رسم مناجات ہو	تلاوت ہو تقویٰ ہو طاعتی	کہیں علم کا ہو رہا ہو کمال	معافی کی ہو بحث اور قبول
کہیں بارہ و ننگ نجات ہو	عجب آئینہ یان طلسمات ہو	کہیں میں جہالت کے دہلیں خیال	عجب نگہ کی ہو میان حال و خیال
۱۷۳	کے راشب روز مصحف بہت	کے عالم و مقبل و ہوشیار	۱۷۴
کے خفتہ در کج میخانہ ست		کے جابل مدبر و مفسر	
کہیں تو شریعت کے اقوال میں	مسائل کی بحثیں میں مکر میں	کہیں خواہش مرشد دنیا	کہ ارشاد لاہ بن لب کو بجا
کہیں منکری میں گرفتار میں	عجب نگہ پر یا کے اطوار میں	کہیں ناجری مرتدی ہو بہا	غرض یان عجب نگہ سے بچ بجا
۱۷۵	کے بد و شرع سمار دار	کے نیک کردار نیک اعتقاد	۱۷۶
کے دورہ کفر و زنا ردار		کے عرق دزد و کفر فسق و فساد	
کہیں در وقت میں ہیں ستوار	جہان و نسو ہو تہمت آشکار	کہیں جن میں ایمان ہو بین نیک نام	حساب و نمین لکھتے ہیں بنیاد نام
کہیں جہیز سے جیسے پتے ہیں زار	عجب طرح کا یان کاہی کا روار	کہیں میں گرفتار کفر و ظلام	عجب طور کا یان کا ہی تنظیم
۱۷۷	کے غازی و چاک پہلوان	کے کاتب اہل دیانت ضمیر	۱۷۸
کے بزدل و ست و تشدد جان		کے دزد و باطن کہ نامش و ہیر	
زمانے میں میں یہ بھی نہ لگیاں	کہیں کچھ ہو ظاہر کہیں کچھ چھپاں	جو مشیت تری پاس ہے بشمار	تو او کا بھر و سانکر زنیار
اوپرین دیکھ کر ہونہ غافل میان	جو بھولا تو بھولا اگر مرغان	نہیں دیکھے رہی کا کچھ اعتبار	اگر عقل ہے بھگوا ہی ہوشیار
۱۷۹	ازین پس مکن تکیہ بر روزگار	مکن تکیہ بر ملک و جاہ و چشم	۱۸۰
کہ ناگہ ز جانت بر آرد و مار		کہ پیش از تو بود دست برد از تو ہم	
اگر جہان میں تو دارا نشان	سپہ بھی بہت ہو تری چرخان	اگر حکم اور ملک ہے بیشتر	تو ہرگز بہر و سا تو او کا نکر
اگر تو دانشور و کامران	نہو او سپہ نازان تو ای حریان	یہ ہوتا ہو دم میں او دھر ہوا	عجب کھو گیا سعدی نکتہ و

۱۸۱	مکن تکیہ بر شکر معبود کہ شاید ز نصرت نیابی مدد	۱۸۲	مکن تکیہ بر ملک فرماندہی کہ ناگہ چو فرمان رسد جان دہی
۱۸۳	اگر تجھ کو شوکت ہے یا احترام تو مغرور اسپر ہو صبح و شام اگر تجھ کو عقل ہے یا حکمت تو ز ہمارے صواب احتشام	۱۸۴	جہان میں اگر تو ہی کشتویں سب سب بوجہ لست کینے پر نہا سپہ مغرور ہرگز بیان اگر ہی تو دانشور و اہل شان
۱۸۵	مکن شادمانی بجاہ و جلال کہ خوف نقصان نباشد کمال	۱۸۶	مکن تکیہ بر ملک تاج و لوا کہ ناگہ در آید سپاہ بلا
۱۸۷	بسا پادشاہان سلطان نشان بسا پهلوانان کشورستان	۱۸۸	بسا ماہرویان شمشاد تہ بسا نازنینان خورشید خد
۱۸۹	عجب بی زینت تھی ہم قرن کوئی مہر و شاد کوئی چین کھلو تھی محبوب خانہ زمین اسی طرح تھی زیب روی زمین	۱۹۰	ہیں جس طرح گلشن نوجوان بھی دلفریبی ہی شوخیان اسی طور اگر بھی تھی دستان بعد ناز و انداز تھی بیان
۱۹۱	بسا نوع و سان آراستہ بسا خوب و یلین نوخاستہ	۱۹۲	بسا نامدار و بکا مگار بسا سرو قد و بسا گلزار
۱۹۳	وہ ایسا ہی تھے تھی حسن جمال بہت خوشنما اور شیرین مقال کہ تھی گلشن باز کے زلف نال کہ تھی ہو گئے ہیں ہر بیاض	۱۹۴	کہ تھی دوام دل شکر زلف و خرم عجب شوخیان اور طرز ستم کہ تھی کیا بیان بین چشم کہ تھی کیا بیان بین چشم
۱۹۵	کہ کردند پیراہن عمر چاک کشیدند سرور گریبان خاک	۱۹۶	چنان خرمین عثمان شہید باد کہ ہرگز کسے زان نشانے نداد
۱۹۷	جہان میں عیان ہیں ہی گویا رومانی کا ہرگز نہیں اعتبار تو غفلت میں ہرگز نہ شرمسا جو دل لگا دیا غفلت بیان	۱۹۸	رہ گیا الم من لبور و فغان انہیں نہ تھے کا تو بیان جاودا اگر چہ دل آویز ہے یہ مکان جو دل لگا دیا غفلت بیان
۱۹۹	منہ دل برین منتران جانتان کہ دروکتہ بینی و لے شلوان	۲۰۰	منہ دل برین کاخ خرم ہوا کہ می بار داز آسمان صد بلا
۲۰۱	رہ گیا غفلت میں یان تہلا دعاستہ بھی گنجے گا اسکے سوا وہ پاوی گیا ہر خطہ رخ و غنا جو غفلت کر دلیں ہر جاگیر	۲۰۲	تو ہو گا کتب الم من آ جو آہام چاہی تو ہرگز تھکا لگین گئے طبیعت میں کلفت جو آہام چاہی تو ہرگز تھکا
۲۰۳	منہ دل برین دیر کہنے خراب کہ خالی بنا شد زینج و غذا	۲۰۴	منہ دل برین دیر نا پایا و سعدی چمن یک سخن یاد آ